



Bibliotheca Alexandrina



0125872

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اليواقيت والجواهر

في بيان عقائد الأَكابر

للامام العارف الرباني سيدي عبد الوهاب

الشعراني نفعنا الله والمسلمين ببركاته

وأفاض علينا من نفعاته

آمين

— — — — —

﴿ وبهامشه كتاب ﴾

الكبريت الأحمر

في بيان علوم الشيخ الأَكبر

لصاحب اليواقيت والجواهر المذكور

ضاعف الله تعالى له

أسنى الأجور

— — — — —

يُطْلَبُ مِنْ مُلْتَزِمِ طَبْعِهِ

عَبْدُكَ بْنُ عَبْدِ السَّيِّدِ بْنِ شَيْخِ بْنِ

بِالْفَحْشَاءِ مِنْ بَصْرَةٍ

الطبعة الأولى — سنة ١٣٥١ هـ

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وعلى سائر
الأنبياء والمرسلين وعلى
آلهم وصحبهم أجمعين
وبعد فهذا كتاب نفيس
انصتجته من كتابي المسعى
بلواحق الانوار القدسية
لذي كنت اختصرته من
الفتوحات المكية خاص
فيه بالعلماء الاكابر
وليس لغريم منه الا
الظاهر قد اشتهل على
علوم وأسرار ومعارف
لا يكاد يخطر على قلب
الناظر فيه قبل
رؤيتها فيه (وقد سميت)
بالكبريت الاحمر في
بيان علوم الشيخ الاكبر
ومرادى الكبريت
الاحمر اكبر الذهب
ومرادى بالشيخ
الاكبر محي الدين ابن
العري رضى الله تعالى
عنه اعني أن مرتبة علوم
هذا الكتاب بالنسبة
لغيره من كلام الصوفية
مرتبة اكبر الذهب
بالنسبة لمطلق الذهب
كاشتهر الى ذلك بما
نقلناه عن الشيخ رحمه
الله في أبواب فتوحاته
والكبريت الاحمر
يتحدث به ولا يرى
لعزته (واعلم) يا أخي
أني قد ظلمت من كتب القوم مالا أحصيه وما وجدت كتابا أجمع



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وأصل على سيدنا محمد وعلى آله وسائر الأنبياء والمرسلين وعلى آلهم
وصحبهم أجمعين (أما بعد) فيقول العبد الفقير الى غفو الله ومغفرته عبد الوهاب بن أحمد بن علي
الشعراني غفا الله عنه هذا كتاب ألفت في علم العقائد سميت بالواقف والخواهر في بيان عقائد
الأكابر حاولت فيه المطابقة بين عقائد أهل الكشف وعقائد أهل الفكر حسب طاقتي وذلك
لأن المدار في العقائد على هاتين الطائفتين اذ الخلق كلهم قسبان اما أهل نظر واستدلال واما أهل
كشف وعيان وقد ألف كل من الطائفتين كتابا لأهل دائرة فر بما ظن من لا غوص له في الشريعة
ان كلام احدي الدائرتين مخالف للآخرى فقصدت في هذا الكتاب بيان وجه الجمع بينهما ليتأيد
كلام أهل كل دائرة بالأخرى وهذا أمر لم اجد اسبقني اليه فرحم الله تعالى من عذرتي في العجز عن
الوفاء بما حاولته والزمته فان منازع الكلام دقيقة جدا وقد قال الامام الشافعي رضى الله عنه لأبي
اسحق المزني عليك بالحقه وإياك وعم الكلام فلا أن يقال لك اخطأت خير لك من أن يقال كفرت
وأنا أسأل بالله العظيم كل من نظر في هذا الكتاب من العلماء ان يصلح كل ما يراه فيه من الخطأ
والتحريف أو يضرب عليه ان لم يفتح له بجواب نصيحة للمسلمين واعلم اني لا أذن لاحد أن يكتب له من
هذا الكتاب نسخة الا بعد ان يطلع عليه علماء الاسلام السالمين من الحسد ويجزوه ويضعوا عليه
خطوطهم فان عمرى الآن قد ضاق عن كمال تحريره وأوصى كل من عجز عن الوصول الى تعقل كلام
أهل الكشف أن يقف مع ظاهر كلام المتكلمين ولا يبعدها قال تعالى « فان لم يصحبها وإبل فطل
وذلك لأن عقائدي أهل الكشف مبنية على أمور تشهد وعقائدي غيرهم مبنية على أمور يؤمنون بها
هذا ميزانهم في كل ما لم يرد فيه نص قاطع والنفس تجد القوة في اعتقاد ماعليه الجمهور دون ماعليه

لكلام أهل الطريق من كتاب الفتوحات المكية لاسيا ماتكم فيه من أسرار (٣) الشريعة ويان منازع المجتهدين التي

أهل الكشف لقلة سالكى طريقهم * ثم اعلم يا أخي اني طالعت من كلام أهل الكشف مالا يحصى من الرسائل ومارأت في عبارتهم أوسع من عبارة الشيخ الكامل المحقق صري العارفين الشيخ محي الدين بن العربي رحمه الله فذلك شيدت هذا الكتاب بكلامه من الفتوحات وغيره هادون كلام غيره من الصوفية لكني رأيت في الفتوحات مواضع لم أفهمها فذكرتها لينظر فيها علماء الاسلام وحقوا الحق ويطولوا الباطل ان وجدوه فلا تظن يا أخي اني ذكرتها الكوني أعتقد صحة وارضاها في عقيدتي كما يقف فيه المهوورون في اعراض الناس فيقولون لولاه ان رضى ذلك الكلام واعتقد صحته ما ذكره في مؤلفه معاذ الله ان اخالف جمهور المتكلمين واعتقد صحة كلام من خالفهم من بعض أهل الكشف الغير المصوم فان في الحديث يد الله مع الجماعة ولذلك أقول غالبا عقب كلام أهل الكشف انتهى فليأمل ويحمر ونحو ذلك اظهار للترقف في فهمه على مصطلح أهل الكلام وكان شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري رحمه الله يقول لا تخلو كلام الأئمة عن ثلاثة أحوال لأنه ما ان يوافق صريح الكتاب والسنة فهذا يجب اعتقاده جزما واما ان يخالف صريح الكتاب والسنة فهذا يحرم اعتقاده جزما واما ان لا يظهر لنا موافقته ولا مخالفته فأحسن أحواله الوقف انتهى * وقد أخبرني العارف بالله تعالى الشيخ أبوطاهر المزني الشاذلي رضى الله عنه ان جميع ما في كتب الشيخ محي الدين مما يخالف ظاهر الشريعة مدسوس عليه قال لا نرجل كامل باجماع المحققين والكامل لا يصح في حقه شطط عن ظاهر الكتاب والسنة لأن الشارع أمته على شريعته انتهى فلهذا تبعت المسائل التي أشاعها الحسدة عنه واجبت عنها لأن كتبه المروية لنا عنه بالسند الصحيح ليس فيها ذلك ولم أجب عنه بالفهم والصدور كما فعل غيري من العلماء فمن شك في قول أضافته اليه وعجز عن فهمه وتأويله فلينظر في محله من الأصل الذي أضافته اليه فهو بما يكون ذلك تحريفاً عني واعلم يا أخي ان المراد بأهل السنة والجماعة في عرف الناس اليوم الشيخ أبوالحسن الأشعري ومن سبقه بالزمان كالشيخ أبي منصور الأزدى وغيره رضي الله تعالى عنهم وقد كان المازيدي اماماً عظيماً في السنة كالشيخ أبي الحسن الأشعري ولكن لما غلب أصحاب الشيخ أبي الحسن الأشعري على أصحاب المازيدي كان المازيدي أقل شهرة فان اتباع المازيدي ما وراء نهر سيحون فقط واما اتباع الشيخ أبي الحسن الأشعري فهم منتشرون في أكثر بلاد الاسلام كخراسان والعراق والشام ومصر وغيرها من البلاد فذلك صار الناس يقولون فلان عقيدته صحيحة أشعرية وليس مرادهم في صحة عقيدة غير الأشعري مطلقاً كما أشار إلى ذلك في شرح المقاصد وليس بين المحققين من كل من الأشعرية والمازيرية اختلاف محقق بحيث يسبب كل واحد صاحبه إلى البدعة والضلال وانما ذلك اختلاف في بعض المسائل كسئلة الامان بالله تعالى تحو قول الانسان انما مؤمن ان شاء الله تعالى ونحو ذلك انتهى وكان سفيان الثوري يقول أهل السنة والجماعة هم من كان على الحق ولو واحداً وكذلك كان يقول اذا سئل عن السواد الأعظم من هم وكذلك كان يقول الامام البيهقي * ثم اعلم يا أخي ان من كان تابعاً لأهل السنة والجماعة يجب أن يكون قلبه مطمئناً باتباعهم وبالضد من خالفهم فيعتلى قلبه غواضيقاً والحمد لله رب العالمين * وقد حجب لي ان أقدم بين يدي هذا الكتاب مقدمة تيسر تعين على من يريد مطالعته مشتملة على بيان عقيدة الشيخ محي الدين الصغرى التي صدر بها في الفتوحات المكية ليرجع إليها من تاه في شيء من عقائد الكتاب فان الكتاب كله كالشرح لهذه العقيدة وتشتمل أيضاً على أربعة فصول (الفصل الأول) في ذكر نبذة من أحوال الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله عنه وبيان ان ما وجد في كتبه مخالف لظاهر كلام العلماء مدسوس عليه أو مؤول وفي بيان من مدحه وأثنى عليه من العلماء

استنبطوا منها أوقا لهم فان نظر فيه يجد في الشريعة اذاد علماء إلى علمه واطلع على أسرار في وجوه الاستنباط وعلى تعليقات صحيحة لم تكن عنده وان نظر فيه مفسر للقرآن فكذلك أو شارح للحادث النبوية فكذلك أو متكلم فكذلك أو محدث فكذلك أو فقيه فكذلك أو مقرئ فكذلك أو معبر بالعلماء فكذلك أو عالم بالطبيعة وصناعة الطب فكذلك أو عالم بالهندسة فكذلك أو نحوي فكذلك أو منطق فذلك أو صوفي فكذلك أو عالم بعلم حضرات الاسماء الألهية فكذلك أو عالم بعلم الحرف فكذلك فهو كتاب يفيد أصحاب هذه العلوم وغيرها علوما لم تخطر لهم قط على بال وقد أشرنا لنحو ثلاثة آلاف علم منها في كتابنا المسمى بتبتيه الاغبياء على قطرة من بحر علم علوم الاولياء فان علوم الشيخ كلها مبنية على الكشف والتعريف ومطهرة من الشك والتعريف كما أشار رضى الله تعالى عنه إلى ذلك في الباب السابع والستين وثلاثة من الفتوحات بقوله وليس عندنا بمحمد الله

تعالى تقليد الا للشارع صلي الله عليه وسلم وقوله في الكلام على الأذان واعلم اني لم أقرر بحمد الله تعالى في كتابي هذا قط أمر أعين

واعترف له بالفضل وذلك لأن غالب هذا الكتاب يرجع إلى عبارته رضى الله عنه
(الفصل الثاني) في تأويل بعض كلمات نسبت إلى الشيخ بتقدير ثبوتها عنده بل أكثر الناس
معانيها وفي ذكر شيء مما اجتباه أهل الله سلفاً وخلفاً في كل عصر من الإنكار عليهم امتحاناً لهم
وتجسساً لذنوبهم وأتفقوا لهم عن الركون إلى الناس وذلك لأن الله تعالى لا يصطفى عبداً قط وهو ركن
إلى سواء إلا بذاته
(الفصل الثالث) في بيان إقامة العذر لأهل الطريق في تعبيرهم بالعبارات المثقلة على من ليس
منهم وحاصله أن ذلك كله خوف أن يرى أولياء الله بالزور والبهتان فجعلوا لهم رمزا يتعارفون بها
فما بينهم لا يفهمها المدخل بينهم إلا جوفيف منهم غيرته على أسرار الله تعالى أن نقش بين المحبوسين
كما أشار إلى ذلك القشيري في رسالته
(الفصل الرابع) في بيان جملة من القواعد والضوابط التي يحتاج إليها كل من يريد تحقيق علم
الكلام أذاعت ذلك فأقول وبالله التوفيق

بيان عقيدة الشيخ المختصرة المبررة له من سوء الاعتقاد

اعلم رحمك الله يا أخي أنه ينبغي لكل مؤمن أن يصرح بعقيدته ويتأدى بها على رؤوس الأشهاد فإن
كانت صحيحة شهدوا لها عند الله تعالى وإن كانت غير ذلك ينو لها فسادها ليتوب منها وقد أشهد
هو عليه السلام قومه مع كونهم مشركين بالله تعالى على نفسه بالبراءة من الشرك بالله والقرار له
بالوحدانية لما علم عليه السلام أن العالم كله سوفقه الله تعالى بين يديه وبسألم في ذلك الموقف العظيم
الأحوال حتى يؤدي كل شاهد شهادته وكل أمين أمانته والمؤذن يشهد له كل من سمعه حتى الكفار
ولهذا يدبر الشيطان إذا سمع الآذان وله ضراط حتى لا يسمع أذان المؤمن فيلزمه أن يشهد له فيكون من
جملة من سعى في سعاده وهو لعنه الله عذوبه ليس له البناخري البينة وإذا كان العدو ولا بد أن يشهد
لك كما أشهدته به على نفسك لأن المشهد الحق يعطى ذلك بحقيقته فاحرى أن يشهد لك وإليك وحبيبك
ومن هو على دينك وأحرى أن تشهد أنت في الدار الدنيا على نفسك بالوحدانية والإيمان في الإخواني
ويا أجباني رضى الله عنا وعنكم أشهدكم أني أشهد الله تعالى وأشهد ملائكته وأنبياءه ومن
حضر من الروحانيين أسمع أني أقول قولاً جازماً بقولي أن الله تعالى الواحد لا ثاني له منزوع عن الصاحبة
والولدا ما لك لا شريك له لا زور له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجد به
بل كل موجود مفترق إليه في وجوده فالعالم كله موجود به وهو تعالى موجود بنفسه لا افتتاح لوجوده
ولا نهاية لبقائه بل وجوده مطلق قائم بنفسه ليس بجوهر فيقدر له المكان ولا يعرض فيستحيل عليه
البقاء ولا يجسم فيكون له الجهة والتلفاء مقدس عن الجهات والأقطار مرن بالقلوب والأبصار
استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي أرادته كان العرش وما حواه به استوى وله الآخرة
والأولى ليس له مثل معقول ولادلت عليه العقول لا يحده زمان ولا يحويه مكان بل كان ولا
مكان وهو الآن على ما عليه لأنه خلق المتمكن والمكان وأنشأ الزمان وقال أنا الواحد الحق الذي
لا يؤده حفظ المخلوقات ولا ترجع إليه صفة لم يكن عليها من صفة المصنوعات تعالى الله أن تحمله
الحوادث أو يحلها أو تكون قلبه أو يكون بعدها بل يقال كان ولا شيء معه إذ القبل والبعد من
صنيع الزمان الذي أبدعه فهو القيوم الذي لا يتأثر والقفار الذي لا يرام ليس كمثل شيء وهو
السميع البصير خلق العرش وجعله حد الاستواء وأنشأ الكرسي وأوسع الأرض والماء اخترع
الروح والقلم الأعلى وأجره كما يشاء بعلمه في خلقه إلى يوم الفصل والقضاء أبدع العالم كله على غير مثال

ما أنكم به في مجالسي
وتصانيفي إنما هو من
حضر القرآن وخزائنه
فأنى أعطيت مفاتيح الفهم
فيه والامداد منه كل ذلك
حتى لا أخرج عن مجالسة
الحق تعالى ومناجاته
بكلامه وبقوله في باب
الأسرار والنكت في
الروح ومعنى القدوس
لسكن ما هو مثل ومعنى
الكلام ولا وحى الإشارة
والعبارة ففرق يا أخي
بين وحى الكلام ووحى
الالهام تكن من أهل
ذو الجلال والإكرام
وبقوله في الباب السادس
والستين وثلاثمائة واعلم
أن جميع ما كتبته في تأليفي
ليس هو عن روية وفكر
وإنما هو عن نكت في
روعي على يد ملك الإلهام
وبقوله في الباب الثالث
والسبعين وثلاثمائة جميع
ما كتبته وأكتبته في هذا
الكتاب إنما هو من
أعلاء الهي والقافار باني
أو نكت روحاني في
روح كياني كل ذلك
بحكم الأرض للإنبياء
والتبعية لهم لا بحكم
الاستقلال وبقوله في
الباب التاسع والثمانين
من الفتوحات والباب
الثامن والأربعين
وثلاثمائة منها واعلم أن
رتب أبواب الفتوحات
بكن عن اختيار ولا عن

كلامين لاتعلق له بما قبله ولا بما بعده وذلك شبه بقوله تعالى حافظوا على (٥) الصلوات والصلوة الوسطى بين آيات طلاق

ونكاح وعدة وفاة تقدمها وتأخرها وبقوله في الباب الثاني من الفتوحات اعلم أن العارفين انما كانوا لا يقيدون بالكلام على ما يوجب عليه فقط لان قلوبهم ما كفة على باب الحضرة الالهية مراقبها يرزقها فيهم رزقا مبر بادرت لامثاله وافته على حسب ما حدثها فقد تلقى الشيء الى ما ليس من جنسه امثالا لا مبر بها وبقوله في الباب السابع والاربعين اعلم ان علومنا وعلوم اصحابنا ليست من طريق الفكر وانما هي من الفيض الالهي انتهى والله اعلم وانا سأل الله العظيم كل ناظر في هذا الكتاب ان يصلح ما يراه فيه من الزخ والتعريف عملا بقوله صلى الله عليه وسلم والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه اذا عابت ذلك فاقول والله التوفيق (قال) الشيخ رحمه الله في الباب الثاني من الفتوحات في قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان الشعر عن الاجال والمزج والرمز والتورية أي ما رزقنا محمد ﷺ ولا لغزا ولا خاطبناه بشيء ونحن نريد شيئا آخر ولا

سبق وخلق الخلق وأخلق بالذي خلق أنزل الارواح في الاشباح اثناء وجعل هذه الاشباح المنزلة اليها الارواح في الأرض خلفاء وسخر لها ما في السموات وما في الأرض جميعا منه فلا تصحرك ذرة الا به وعنه خلق الكل من غير حاجة اليه ولا موجب وأوجب ذلك عليه لكن علمه سبق فلا بد أن يخلق ما خلق فهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا يعلم السر وأخفى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور كيف لا يعلم شيئا هو خلقه الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير علم الاشياء قبل وجودها ثم أوجد ما على حد ما علمها فلم يزل مالا بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الاشياء بعلمه أقرن الاشياء واحكما وبه حكم عليها من شاء وحكما علم السكيات على الاطلاق كما علم الجزئيات باجماع من أهل النظر والافتقار فهو عالم الغيب والشهادة فعلى عما يشتركون فقال لما بر بد فهو للمدبر للكنائس في عالم الأرض والسموات لم تعلق قدرته تعالى بما جاد شيء حتى أرادته كما أنه لم يرده حتى علمه اذ يستحيل في العقل ان يريد مالا يعلم أو يفعل المختار المتمكن من ترك ذلك الفعل لما لا يريد كما يستحيل ان توجد هذه الحقائق من غير شيء كما يستحيل أن تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها فاني الوجود طاعة ولا عصيان ولا ربح ولا خسران ولا عبد ولا حر ولا برد ولا حر ولا حياة ولا موت ولا حصول ولا فوات ولا نهار ولا ليل ولا اعتدال ولا ميل ولا بر ولا بحر ولا شفق ولا زوال ولا جود ولا عرض ولا محبة ولا مرض ولا فرح ولا روح ولا شبح ولا نظام ولا ضياء ولا أرض ولا سما ولا تركيب ولا تحليل ولا كثير ولا قليل ولا غداة ولا آصيل ولا يابض ولا سواد ولا سهاد ولا رقاد ولا ظاهرو ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب ولا قشر ولا لب ولا شيء من المتضادات والمخالفات والتمائلات الا وهو مراد للحق تعالى وكيف لا يكون مراد الله وهو أوجدته فكيف يوجد المختار لما لا يريد لارادة لا ماره ولا معقب لحكمه يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ويهدي من يشاء ويضل من يشاء ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لو اجمع الخلاق كلهم على أن يبدوا شيئا لم يرده الله تعالى لهم ان يبدوه ما أرادوه أو أن يفعلوا شيئا لم يرده الله سبحانه وأرادوه ما فعلوه ولا استطاعوا ذلك ولا أقدمهم عليه قال كسفر والايمان والطاعة والعصيان من مشيئته وحكمه وارادته ولم يزل سبحانه تعالى موصوفا بهذه الارادة أزلا والعالم معدوم ثم أوجد العالم من غير تفكر ولا تدبر عن جهل فيعطيه التدبر والتفكر علم ما جهل جل وعلا عن ذلك بل أوجدته عن العلم السابق وتعيين الارادة الازلية الفاضية على العالم بما أوجدته عليه من زمان ومكان أو كان أو لوان فلا مريد في الوجود على الحقيقة سواه اذ هو القائل سبحانه وما تشاؤون الا أن يشاء الله والله تعالى كاعلم فأحكم وأراد فخص وقد قررنا ذلك سمع ورأى ما تحرك أو سكن أو نطق في الوري من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمع البعد فهو القريب ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد يسمع كلام النفس في النفس وصوت المماس الحفية عند اللس يرى سبحانه السواد في الظلماء والماء في الماء لا يحجبه الامتراج ولا الظلمات ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه وتعالى لآعن صمت مقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم انلى كسائر صفاته من علمه وارادته وقدرته كلمه موسى عليه السلام سماه التتير والزر بود والتوراة والامجيل والقرآن من غير تشبيه ولا تكيف فكلما به سبحانه وتعالى من غير لهواة ولاسان كما أن سمعه من غير اصمخه ولا أذان كأن بصره من غير حدة ولا اجفان كأن ارادته من غير قلب ولا جنان كأن علمه من غير اضطراب ولا نظرفي برهان كأن حياته من غير بخار تحريف قلب حدث عن امتزاج الاركان كأن ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان فسبحانه سبحانه من بعيد ان عظيم السلطان عظيم الاحسان جسيم الامتنان

أجلنا له الخطاب بحيث لم يفهمه وأطال في ذلك * وقال فيه أقل درجات أهل الادب مع القوم التسليم لهم فيما يقولون وأعلاهما القطع

بصدقهم وما عدا هذين المقامين (٦) فخرمان وقال فيه الخلاف لا يصح عندنا ولا في طريقنا لان السكندر ينظرون كل شيء

بعينه ومن هنا قالوا
الكامل يكنى بأبي العيون
(وقال) في قوله تعالى
لا نذكره الا بصراى
الابصار المحجوبة وهو
اللطيف الخبير لى لطيف
بعباده حيث تعالى لم على
قدر طاقتهم ومضعفهم
عن حمل تجليه الاقدس
على ما تعطيه الالهية
وقال في قوله تعالى ولا
تعجل بالقرآن من قبل
أن يقضى اليك وحيا علم
أن رسول الله ﷺ
أعلى القرآن مجلا قبل
جبريل من غير تفصيل
الآيات والسور فيقل له
ولا تعجل بالقرآن الذى
عندك قبل جبريل فلقية
على الأمة بمجلا فلقية
أحد عنك لعدم تفصيله
وقل رب زد علما أى
بتفصيل ما أجل من
المعانى فى التوحيد
والاحكام لآزدي احكامها
كانومهم بعضهم فقد كان
ﷺ يقول انكوفى
ما ترككم فاعلم ذلك
(وقال) أيضا فى الباب
الثانى منها اعلم يا خى انه
لو كانت علوم الوهب
نتيجة عن فكر او نظر
لا تنحصرت فى أقرب مدة
ولكنها موارد تتوالى من
الحق على خاطر العبد
والحق تعالى وهاب على

كل ما سواه فهو عن جوده فائض وفضله وجوده وعدله الباسط له والقابض اكل صنع العالم
وابدعه حين أوجده واختزعه لاشريك فى ملكه ولا مدبر معه فيه ان انتم فذلك فضله
وان ابلى فعذب فذلك عدله لم يتصرف فى ملك غيره فينسب الي الجور والحيف ولا يتوجه عليه لسواه
حكم فيتصرف بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه فهو تحت سلطان قهرة ومتصرف عن ارادته وأمره
فيوالمهم نقوس المكلفين التقوي والتجور وهو المتجاوز زعن سيئات من شاء هنا وفي يوم النشور لا يحكم
عدله فى فضله ولا فضله فى عدله اخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين فقال هؤلاء الجنة
ولا أبالي وهؤلاء النار ولا أبالي ولم يعترض عليه معترض هناك اذلا موجود كان ثم سواه فالسكندر تحت
تصرف أسماءه فقبضة تحت أسماء بلائه وقبضة تحت أسماء آلائه ولو أراد الله سبحانه ان يكون
العالم كله سعيدا لكان أو شقيا لما كان فى ذلك من شان لكننه سبحانه لم يرد فكان كما أراد فمنهم
الشي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه وقال تعالى من خمس وهن خمسون
ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد لتصرف فى ملكي وانها دمشيتي فى ملكي وذلك لحقيقة عمت
عنها البصائر ولا تعثر عليها الافكار ولا الضمائر الا بوجه الهى وجود رحمانى لمن اعنى الله تعالى
به من عباده وسبق له ذلك فى حضرة فاضاده فلم حين أعلن ان الالهية اعطت هذا التقسيم وانها
من دقائق القدم فسبحان من لا قاعل سواه ولا موجود بذاته الاياه والله خلقكم وما تسئلون ولا
يسئل عما يفعل وهم يسئلون فله الحجة البالغة ولو شاء لهذا كم أجمعين * وكما اشهدت الله
وملائكته وجميع خلقه واياكم على فسي تجوئده فكذلك أشهد الله تعالى وملائكته وجميع خلقه
واياكم على قسسى بالايمان بن اصطفا الله واختاره واجتبا من خلقه وهو سيدنا ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم الذي أرسله الى جميع الناس كافة بشيرا ونذيرا ودعا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ
صلى الله عليه وسلم ما نزل من ربه اليه وادى أمانته ونصح أمته ووقف فى حجة الوداع على من حضره
من الاتباع فخطب وذكر وخوف وحذر ووعد وأوعد وأمطر وأرعد وماخص بذلك التذكير
أحدا دون أحد عن اذن الواحد الصمد ثم قال لا اله الا الله فبلى قالوا يا رسول الله فقال صلى الله
عليه وسلم اللهم اشهد وانى مؤمن بما جاء به صلى الله عليه وسلم بما علمت به وما لم أعلم فما جاء به وقرر
الموت عن أجل مسمى عند الله اذا جاءه لا يؤخر فانا مؤمن بهذا ايمانا لا ريب فيه ولا شك كما أمنت
وأقررت أن سؤال فاني القبر حق والعرض على الله حق والحوض حق وعذاب القبر حق ونصب
الميزان حق وطارىء الصحف حق والصراط الجنة حق والنار حق وفريقا فى الجنة وفريقا فى السعير
وكر ب ذلك اليوم على طائفة حق وطائفة أخرى لا يخرجهم القزع الا كبرحق وشفاعته الملائكة والنبيين
والمؤمنين وشفاعته أرحم الراحمين حق وجماعة من أهل الكبار من المؤمنين يدخلون جنهم ثم يخرجون
منها لشفاعة حق والثابت للمؤمنين فى النعيم المقيم والثابت للكافرين والمنافقين فى العذاب الأليم حق
وكل ما جاءت به الكتب والرسول من عند الله علم أو جهل حق فهذا شهادتي على قسسى أمانة عند كل من
وصلت اليه يؤدبها اذا سئلها حيثما كان نعمنا الله اياكم بهذا الايمان وثبتنا عليه عند الانتقال الى
الدار الحيوان وأحلنا دار الكرامة والرضوان وخالف بيننا وبين دارسرايل أهلها قطران وجعلنا
من العصاة التى أخذت الكتب بالايمان ومن اقلب من الحوض وهو ريان ونقل له الميزان وثبت
منه على الصراط القدما ان الله المحسان آمين آمين انتهت العقيدة وللشريع فى الأربعة فصول
فقول والله التوفيق

الفصل الأول في بيان نية من احوال الشيخ محي الدين رضى الله عنه * كان رضى الله

الدوام قياض على الاستمرار والمحل قابل على الدوام فما يقبل الجهل وما يقبل العلم بحسب جلاله عنه

مرآة قلبه وصدتها وادصفا القلب حصل من العلم في اللحظة الواحدة لا يقدر على (٧) كتابته في أزمته متطاولة لا تساع

ذلك الفلك المقول وضيق
هذا الفلك الحسوس
فكيف ينقضي مالا
بصوره نهاية ولذلك
قال الله محمد ﷺ وقل
رب زدني علما واطال
في ذلك وقال في الباب
الخامس اعلم ان آدم عليه
السلام حامل للاسماء
ومحمد صلى الله عليه وسلم
حامل لمعاني تلك الاسماء
التي حملها آدم وهي المراد
بجديث أو آيت جوامع
الكلم * وقال من أتني
على نفسه فهو أمكن وأتم
من أتني عليه إلا أن يكون
الشيء هو الله عز وجل
كيعني وعيسى في قول
الله في حق يحيى عليه
السلام وسلام عليه وقول
عيسى عليه السلام وسلام
على فعله أن من حصل
الذات فالاسماء تحت حكمه
وليس كل من حصل
الاسماء يكون المسمى
محسلا عنده ولذلك
فضلت الصحابة علينا
لانهم حصلوا الذات
وحصلنا نحن الاسم ولما
راعيوا الاسم مراتبهم
الذات ضوعف لنا الأجر
وأبضا فحضرة الغيبة التي
لم تكن لهم فكان لنا
تضعيف على تضعيف
فنحن الاخوان ونعم
الاصحاب وهو صلى الله
عليه وسلم

عنه وأولان الموقعين عند بعض ملوك المغرب ثم انه طرق طارق من الله عز وجل فخرج في البراري على وجهه الى أن نزل في قبر فبكى فيه مدة ثم خرج من القبر يتكلم بهذه العلوم التي قبلت عنه ولم يزل سائحا في الأرض يقيم في كل بلد بحسب الاذن ثم رحل منها ويخلف ما لله من الكتب فيها وكان آخر اقامته بالشام وبها مات سنة ثمان وثلاثين وسبأه رضى الله عنه * وكان رضى الله عنه متقيدا بالكتاب والسنة ويقول كل من رمى ميزان الشريعة من يده لحظته هلك وسبأه قوله وكل ما خطر ببالك قاله تعالى بخلاف ذلك وهذا اعتقاد الجماعة الى قيام الساعة وجميع عالم يفهمه الناس من كلامه انما هو لعل مرافقه وجميع ما طار من كلامه ظاهر الشرع وما عليه الجمهور فهو ممدسوس عليه كما أخبرني بذلك سيدى الشيخ أبو الطاهر المغربي نزيل مكة المشرفة ثم أخرج لي نسخة الفتوحات التي قالها على نسخة الشيخ التي بخطه في مدينة قونية فلم أرفها شيئا بما كنت توقفت فيه وحذفته حين اختصرت الفتوحات * وقد دس الزنادقة تحت وسادة الامام أحمد بن حنبل في مرض موته عقائد اربعة ولولا أن أصحابه يملكون منه صحة الاعتقاد لانتفروا بما وجدوه تحت وسادته * وكذلك دسوا على شيخ الاسلام محمد الدين القويرى زابادى صاحب القاموس كتابا في الرد على أبي حنيفة وتكفيره ودفعوه الى أبي بكر الخياط النجوى فarsل يوم الشيخ محمد الدين على ذلك فكتب اليه الشيخ محمد الدين ان كان يكفك هذا الكتاب فأحرقه فانه اقزام من الأعداء وأنا من أعظم المعتقدين في الامام أبي حنيفة وذكرت مناقبه في مجلد * وكذلك دسوا على الامام الغزالي عدة مسائل في كتاب الاحياء وظفر القاضي عياض بنسخة من تلك النسخ فأمر باحراقها * وكذلك دسوا على أنا في كتابي المسمى بالبحر المورود جملة من العقائد الزائفة وأشاعوا تلك العقائد في مصر ومكة نحو ثلاث سنين وأنا بريء منها كما بينت ذلك في خطبة الكتاب لما غيرتها وكان العلماء كتبوا عليه وأجازوه لما سكنت الفتنة حتى أرسلت اليهم النسخة التي عليها خطوطهم * وكان ممن انتدب لنصرتي الشيخ الامام ناصر الدين اللقاني لما لكي رضى الله تعالى عنه ثم ان بعض الحسنة أشاع في مصر ومكة ان علماء مصر رجعوا عن كتابتهم على مؤلفات فلان كلها فشكل بعض الناس في ذلك فarsلت النسخة للعلماء ثالث مرة فكتبوا تحت خطوطهم كذب والله من ينسب اليانا اننا رجعنا عن كتابتنا على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات فلان * وبعبارة سيدنا ومولانا الشيخ ناصر الدين الماسكي فسمع الله تعالى في أجله بعد الحمد لله وبعد ما نسب الى العبد من الرجوع عما كتبه بخطي على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات فلان باطل باطل باطل والله ما رجعت عن ذلك ولا عزمت عليه ولا اعتقدت في مؤلفاته شيئا من الباطل وأنا معتقد صحة مقالته باق على ذلك وأدين الله تعالى بالاعتقاد في صحة كلامه وولايته فلا ينبغي أن يصدق في شيء مما ينسب الى على السنة الذين لا يخشون الله تعالى هذا لفظه في آخر نسخة اليهود وعقب اجازته التي كتبها أولا وكتب نحو ذلك أيضا الامام الحق الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رحمه الله تعالى * اذا علمت ذلك فيحتمل ان الحسنة دسوا على الشيخ في كتبه كما دسوا في كتبي أنا فانه امر قد شاهدته عن أهل عصري في حقى قاله يغفر لنا ولهم آمين * وأما من أتني على الشيخ من العلماء ومدح مؤلفاته فقد كان الشيخ محمد الدين القويرى زابادى صاحب كتاب القاموس في اللغة يقول لي بلغنا عن أحمد بن القوم انه بلغ في علم الشريعة والحقيقة ما بلغ الشيخ محي الدين أبدا وكان يعتقد غاية الاعتقاد وبنكر على من انكر عليه ويقول لم يزل اتناس منكبين على الاعتقاد في الشيخ وعلى كتابة مؤلفاته بحل الذهب في حياته وبعده فانه الى أن أراد الله أن ياراد من انتصاب شخص من اهل اسمه جمال الدين ابن الخياط فكتب مسائل في درج وأرسلها الى العلماء ببلاد الاسلام وقال هذه عقائد الشيخ محي عليه وسلم ليتا بالاشواق وللعالمل متا أيضا أرحم من يعمل بعلمهم لكن من أمثالهم لا من أعيانهم قاهم (وقال في الباب السادس عشر)

أكثر العقلاء بل كلهم يقولون (٨) عن الجحاد أنه لا يحفل فوقوا عند بصرم والامر عندنا ليس كذلك فإذا جاءهم عن

نبي أو ولي أن حجرا أكلمه
مثلا يقولون خلق الله
فيه الحياة في ذلك الوقت
والامر عندنا ليس كذلك
بل هو الحياة سار في جميع
العلم وقد ورد أن كل شيء
يسمع صوت المؤمن من
رطب أو يابس يشهله
ولا يشهد إلا من علم ذلك
عن كشف لأعن استنباط
عن نظره أطال في ذلك
وقال في الباب السابع
اعلم أن الإنسان آخر
جنس موجود من العالم
الكبير وآخر صنف من
المولودات قالوا كل الله
تعالى خلق المولودات من
الجادات والنباتات
والحيوانات بعد انتهاء
خلق العالم الطبيعي
بأحدى وسبعين ألف
سنة ثم خلق الله تعالى
الدينا بعد أن انتهى من
مدة خلق العالم الطبيعي
باربع وخمسين ألف
سنة ثم خلق الآخرة أثنى
الجنة والنار بعد الدنيا
بستة آلاف سنة ولهذا
سميت آخرة لتأخر خلقها
عن خلق الدنيا هذه المدة
وسميت الدنيا الأولى لأنها
خلقت قياما ولم يجعل الله
تعالى للجنة والنار أمدا
ينتهي إليه بها أو ما فعلها
الدوام قال وخلق الله
تعالى طينة آدم بعد أن
مضي من عمر الدنيا مع
عشر ألف سنة ومن عمر الآخرة التي لا نهاية لها في الدوام ثمانية آلاف سنة وأطال في ذلك وقال في الباب

الدين بن العربي وذكر فيها عقائد زائفة ومسائل خارقة لإجماع المسلمين فكتب العلماء على ذلك
بحسب السؤال وشنعوا على من يعتقد ذلك من غير تثبت والشيخ عن ذلك كله بمزل * قال القير وزابادي
فلا أدري أوجد ابن الجيات تلك المسائل في كتاب ممدوس على الشيخ أو فهمها هو من كلام الشيخ
عبي الدين على خلاف مراده * قال والذي أقوله وأتحققه وأدين الله تعالى به أن الشيخ عبي الدين كان
شيخ الطريقة حلالا وعلميا وإمام التحقيق حقيقة وربما يحى علوم العارفين فضلا وإنما إذا غفل
فكر المرء في طرف من بحمد غرقت فيه خواطره لأنه بحر لا يتكدره الدلاء وسحاب لا يتقاصى
عنه الأنواء كانت دعواته تخرق السبع الطبايق وتغترف بركانه تملأ الآفاق وهو يقينا فوق
ما وصفته وناطق بما كنهته وغالب ظني أنني ما انصفته

وما على إذا ما قلت معتدى * دح الجبول يظن الجهل عدوانا
والله والله العظيم ومن * أقامه حجة للدين برهانا
الذي قلت بعض من مناقبه * ما زدت إلا لعل زدت نقصانا

قال وأما كتبه رضى الله عنه في البحار الزواجر التي ما وضع الواضعون مثلها ومن خصائصها
ما واظب أحد على مطالعتها لا تصدر لحل المشكلات في الدين ومعضلات مسائله وهذا الشأن
لا يوجد في كتب غيره أبدا * قال وأما قول بعض المنكرين أن كتب الشيخ لا تحل قراءتها ولا إقراءها
فكفر * قال وقد قدموا على مرة سؤال الصويرة ما تقول في الكتب المنسوبة إلى الشيخ عبي الدين بن
العربي كالمصوص والفتوحات هل يحل قراءتها وإقراءها وهل هي من الكتب المسموعة المقررة
أم لا * فاجبت نعم هي من الكتب المسموعة المقررة وقد قرأها عليه الحافظ البرزلي وغيره * ورأيت
إجازته بخط الشيخ عبي الدين على حواشي الفتوحات المكية بمدينة قونية وكتابه بطنية بعد طبقة من
العلماء والحديث فطالمة كتب الشيخ قربة إلى الله تعالى ومن قال غير ذلك فهو جاهل زائغ عن طريق
الحق فلقد كان الشيخ والله في زمنه صاحب الولاية العظمى والصديقية الكبرى فيا نعمتقد وندين
الله تعالى به خلاف ما عليه جماعة ممن مقتهم الله تعالى فخرموا فوائده وقوا في عرضه بهتاناً وزورا
وحاشا جنبه الكريم أن يخالف كلام نبيه الذي استماته على شرعه ومن أنكر عليه وقع في أخطر
على تحت القوافي من معادنها * وما على إذا لم تهتم بالقر

انتهى كلام الشيخ محمد الدين رحمه الله تعالى * وكان الشيخ سراج الدين الخزرجي شيخ الاسلام بالشام
يقول يا كم ولا تكار على شيء من كلام الشيخ عبي الدين فان لحوم الأولياء مسمومة وهلاكة أديان
بعضهم معلومة ومن أيقضهم تنصروا على ذلك ومن أطلق لسانه فيهم بالسب إجلاله الله بيوث
القلب * وكان أبو عبد الله القرشي يقول من غص من ولي الله عز وجل ضرب في قلبه بسهم مسموم ولم
يمت حتى تسد عقيدته ويخاف عليه من سوء الخاتمة * وكان أبو تراب النخعي يقول إذا ألف القلب
الأعراض عن الله سمحته الوقية في أوليائه قال الشيخ محمد الدين القير وزابادي وقد رأيت إجازة بخط
الشيخ كتبها للملك الظاهر بيبرس صاحب حلب ورأيت في آخرها وأجزته له بأضأ بر وعى جميع
مؤلفاتي ومن جعلها كذا وكذا حتى عد نفاورا بمائة مؤلف منها تفسيره الكبير في خمسة وتسعين
مجلدا وصل فيه إلى قوله تعالى وعلما من لدنا علما فاصطفا الله لحضرته ومنها تفسيره الصغير في
ثمانية أسفار على طريقة المحققين من المفسرين ومنها كتاب الرياض الفردوسية في بيان الاحاديث
القدسية فهل يحل لمسلم أن يقول لا يجوز مطالعة كتب الشيخ عبي الدين مطلقا ماذالك إلا كفر
وتعصب وعناد * ومن أثنى عليه أيضا الشيخ كال الدين الزملكاني رحمه الله وكان من أجل علماء

عشر ألف سنة ومن عمر الآخرة التي لا نهاية لها في الدوام ثمانية آلاف سنة وأطال في ذلك وقال في الباب

التاسع كان الجان في الأرض قبل آدم بستين ألف سنة قال وأول من سمى من الجن (٩) شيطانا وأول من عصى هو الحارث:

فباسم الله وأبعده وليس هو باب الجن كما توهم: هو واحد منهم وهو أول الاشقياء من الجن كما أن قابيل أول الاشقياء من البشر * وقال في الباب الحادى عشر بلغنا أنه وجدا مكتوبا بالقلم الاول على الابرار أنها بنيت والنسر الطائر في الاسد وهو الآن في الجدي يعنى على آدم الشيخ محي الدين فاحسب ما بينهما تعرف تاريخ عمارتها انتهى ومعلوم أن النسر الطائر لا ينتقل من برج الى غيره الا بعد مضى ثلاثين ألف سنة قال الشيخ عيد الكريم الجبلى وهو اليوم في الدول قد قطع نحو عشرة اراجح ولا يتأتى ذلك الا بعد ثمانية آلاف سنة انتهى (قلت) وسياقى في الباب التسعين وثلاثمائة قول الشيخ ولقد ذكر لنا في التاريخ المقدم أن تاريخ اهرام مصر بنيت والنسر في الاسد وهو اليوم عندنا في الجدي فاحمل حساب ذلك تقرب من علم تاريخ الابرار فلم يدركنا بها ولم يدركها على أن بانها من الناس بالقطع فاذا كان هذا عمر الابرار فكيف أنت يا أخى بعمر الدنيا والله أعلم * وقال في

الشام وكذلك الشيخ قطب الدين الحوي وقيل له لارجح من الشام الى بلاده كيف وجدت الشيخ محي الدين فقال وجدته في العلم والزهو والمعارف مجرا زخر الاساحل وقال وقد أشدنى الشيخ بلفظه من جملة آيات تركنا البحار الزاخرات وراءنا * فمن أين يدري الناس أين توجهننا ومن أينى عليه الشيخ صلاح الدين الصفدى في تاريخ علماء مصر وقال من أرد أن ينظر الى كلام أهل العلوم الدينية فلينظر في كتب الشيخ محي الدين بن العربي رحمه الله * وسئل الحافظ أبو عبد الله الذهبي عن قول الشيخ محي الدين في كتابه الفصوص أنه ما صنعه الا باذن من الحضرة النبوية فقال الحافظ ما أظن أن مثل هذا الشيخ محي الدين يصح أن أصلا مع أن الحافظ الذهبي كان من أشد المنكرين على الشيخ وعلى طائفة الصوفية هو وابن تيمية * وعن أئني عليه أيضا الشيخ قطب الدين الشيرازى وكان يقول ان الشيخ محي الدين كان كاملا في العلوم الشرعية والحقيقية ولا يقدح فيه الا من لم يفهم كلامه ولم يؤمن به كما لا يقدح في كمال الانبياء عليهم الصلاة والسلام نسبتهم الى الجنون والسحر على لسان من لم يؤمن بهم * وكان الشيخ مؤيدا للدين المجندى يقول ما سمعنا باحد من أهل الطريق اطلع على ما اطلع عليه الشيخ محي الدين وكذلك كان يقول الشيخ شهاب الدين السهروردى والشيخ كمال الدين الكاشي وقال فيه انه الكمال المحقق صاحب الكالات والكرامات مع أن هؤلاء الاشياخ كانوا من أشد الناس اكرا على من يخالف ظاهر الشريعة * وعن أئني عليه أيضا الشيخ نضر الدين الرازى وقال كان الشيخ محي الدين وليا عظيما * وسئل الامام محي الدين النوروى عن الشيخ محي الدين بن العربي قال تلك أمة قد دخلت ولكن الذى عندنا انه يحرم على كل حافل أن يسمي الظن باحد من أولياء الله عز وجل ويجب عليه أن يؤول أقوالهم وأفعالهم ما دام لم يلحق بدرجتهم ولا يعجز عن ذلك الاقتيل التوفيق قال في شرح المذهب ثم اذا أول فليؤول كلامهم الى سبعين وجها ولا تقبل عنه تاو ولا واحدا من ذلك الاغتات انتهى * وعن أئني عليه أيضا الامام ابن اسعد الفايقى وصرح بولايته العظمى كما نقل ذلك عن شيخ الاسلام زكريا في شرحه لروض وكان الفايقى يجيز رواية كتب الشيخ محي الدين ويقول ان حكم انكار هؤلاء الجملة على أهل الطريق حكم ناموسة تنفذ على جبل تريد ازالته من مكانه تنفذها قال ومن عادى أولياء الله فكأنما عادى الله وان كان لم يبلغ حد التكفير الموجب للخلود في النار انتهى * وعن أئني عليه أيضا من مشايخنا محمد المقرئ الشاذلى شيخ الجلال السيوطى وترجمه بانه من المري العارفين كما أن الجنيد مري المريد وقال ان الشيخ محي الدين روح التنزلات والامداد والنف الوجود وعين الشهود وهما المشهود الناهج منهاج النبي العربي قدس الله سره وأعلى في الوجود وذو كره انتهى * قلت وقد صنف الشيخ سراج الدين الخزرجى كتابا في الرد عن الشيخ محي الدين وقال كيف يسوغ لأحد من أمثالنا الانكار على ما لم يفهمه من كلامه في الفتوحات وغيرها وقد وقف على ما فيها نحو من ألف طلم وعلقوها بالقبول * قال وقد شرح كتابه الفصوص جماعة من الاعلام الشافعية وغيرهم منهم الشيخ بدر الدين بن جماعة وشاعت كتبه في الامصار وقرئت متنا وشرحا في غالب البلاد ورويناها بالقرأة الظاهرة في الجامع الا هو وغيره بالاسناد وتعالى الناس قديما وحديثا في شرابها ونسخها وتبركوا بها وبؤفها لما كان عليه من الزهد والعلم ومحاسن الاخلاق * وكان أئمة عصره من علماء الشام ومكة كلهم يعتقدونه ويأخذون عنه ويعلمون أنفسهم في بحر علمه كلا شى وهول ينكر على الشيخ الاجاهل وأمعنا نده قال الفيروز ابادى رحمه الله بعد أن ذكر مناقب الشيخ محي الدين ثم ان الشيخ محي الدين كان مسكنه الشام وقد أخرج هذه العلوم بالشام ولم ينكر عليه أحد من علماءها * قال وقد كان قاضى القضاة الشيخ شمس الدين

ألقم الاعلى قال ملائكة الميمون (١٠) أول مظهر ظهر في العماه والقلم أول ملائكة التدوين والتسطير وطال في ذكر الخلقوات

أول على الترتيب وقال
في الباب الرابع عشر حجة
الاقطاب المسكين في
الامم السابقين من عباد الله
عليه السلام الى زمان
محمد صلى الله عليه وسلم
خمسة وعشرون قطبا
أشهدتهم الحق تعالى في
برزخه وأما بعد بقية
وم المرقق ومداوي
الكلوم والبكاء والمرتع
والشفاء والملاحق والعاقب
والمنجور وشجر الماه
وعنصر الحياة والشر بد
والراجع والصانع والطار
والسالم والخليفة والمقسم
والحي والراي والواسع
والبحر والمصق والمهادي
والمصلح والباقي انتهى
قال وأما القطب الواحد
فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم
الممد لجميع الانبياء
والرسل والاقطاب من
حين النشء الانساني
الى يوم القيامة والله أعلم
وقال فان الوحي المتضمن
للتشريع قد أغلق بعد
محمد صلى الله عليه وسلم
ولهذا كان عيسى عليه
السلام اذا نزل بحكم
بشرى محمد صلى الله عليه وسلم
دون وحيي جديد فلم أنه
ما بقي للاولياء الاوحي
الالهام على لسان ملك
مقبول لا يشاهد فيعلمهم
بصحة حديث قيل بتضعيفه أو عكسه من طريق الالهام من غير شهود الملك اذ لا يجمع بين شهود الملك والجاهدين

الخونجي الشافعي بخدمة العبيد وأما قاضي القضاة المالكي فثبت عليه نظره من الشيخ فوجه
ابنته وترك القضاء وتبع طريقة الشيخ واطال الفير وزابادي في ذكر مناقب الشيخ ثم قال وبالجملة
فما أنكر على الشيخ الا بعض الفقهاء الفخ الذين لاحظ لهم في شرب الحقيقين وأما جمهور العلماء
والمصوفية فقد أقروا بأنه امام أهل التحقيق والتوحيد وأنه في العلوم الظاهرة فر دوحيد * وكان
الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول ما وقع انكار من بعضهم على الشيخ الارقا بضعفاء الفقهاء الذين
لبس لهم نصيب تام من أحوال الفقهاء خوفاً بأن يفهموا من كلام الشيخ أمراً لا يوافق الشرع فيضلوا
ولأنهم يحبون الفقهاء لعرفوا مصطلحهم وأمنوا من مخالفة الشريعة * قال شيخ الاسلام الخزومي وقد
كان الشيخ محي الدين بالشام وجميع علمائها تتردد اليه ويستفرون له بحالة المقدار وأنه أستاذ
الحققين من غير انكار وقد أقام بين أظهرهم نحو من ثلاثين سنة يكتبون مؤلفات الشيخ ويبدلونها
بينهم انتهى * وقال الفير وزابادي قد كان الشيخ محي الدين بمر الاساحل له ولا جاور بمكة شرفها
الله تعالى كان البلد اذذاك مجمع العلماء والمحدثين وكان الشيخ هو المشار اليه بينهم في كل علم تكلموا
فيه وكانوا كلهم يتسارعون الى مجلسه ويتركون بالحضور بين يديه ويقرؤن عليه تصانيفه قال
ومصنفاته بخزان مكية الى الآن أصدق شاهد على ما قلناه وكان أكثر اشتغاله بمكة بسماع الحديث
واسماعه وصنف فيها الفتوحات المكية كتبها عن ظهر قلب جواباً لسؤال سألته عنه تلميذه بدر
الحشبي ولا فرغ منها وضعها في سطح الكعبة العظيمة فقامت فيه سنة ثم أنزلها فوجدناها بوضعها
لم يبق منها ورقة ولا لعبت بها الريح مع كثرة اطار مكية ورياحها وما أذن للناس في كتابتها
وقراءتها الا بعد ذلك * قال وأما ما شاعه بعض المتكبرين عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام وعن شيخنا
الشيخ سراج الدين البلقيني أنهما أمرا باحراق كتب الشيخ محي الدين فكذب وزور ولولاهما أحرقت
لم يبق منها الآن بمصر والشام نسخة ولا كان أحد نسخها بعد كلام هذين الشيخين وحاشاها
من ذلك ولو أن ذلك وقع لم يخف لانه من الأمور العظام التي تسير بها الركبان في الآفاق ولتعرض
لها أصحاب التواريخ * وقال الشيخ سراج الدين الخزومي كان شيخنا شيخ الاسلام سراج الدين
البلقيني وكذلك الشيخ تقي الدين السبكي يتكران على الشيخ في بداية أمرهما ثم رجعا عن ذلك حين
تحققا كلامه وتأويل مراده ونمدا على فقر يطهما في حقه في البداية وساماله الحال فيها أشكل عليهما
عند النهاية فمن جملة ما ترجمه به الامام السبكي كان الشيخ محي الدين آية من آيات الله تعالى وان
الفضل في زمانه رعى بمقاييده اليه وقال لا أعرف الا إياه * ومن جملة ما قاله الشيخ سراج الدين
البلقيني فيه حين سئل عنه أيكم والا نكار على شيء من كلام الشيخ محي الدين فانه رحمه الله لا خاض
في بحار المعرفة وتحقيق الحقائق عبر في أواخر عمره في الفصوص والفتوحات والتزلات الموصلة وفي
غيرها بما لا يخفى على من هو في درجته من أهل الاشارات ثم انه جاءه من بعده قوم عمي عن طريقه
فغلطوه في ذلك بل كفرو به بتلك العبارات ولم يكن عندهم معرفة باصطلاحه ولا سألوا من يسلك بهم الى
ايضا حه وذلك أن كلام الشيخ رضي الله عنه تحت رموز وروابط واسارات وضوابط وحذف مضافات
هي في علمه وعلم أمثاله معلومة وعند غيرهم من الجهال مجبوبة ولولاهم نظروا الى كلامه بدلائلها
وتطبيقاتها وعرفوا نتائجها ومقدماتها لانالوا الثرات الرادة ولم يبين اعتقادهم اعتقاده
* قال وقد كذب والله واقتري من نسبة الى القول بالحلول والاتحاد ولم أزل أتبع كلامه في العقائد
وغيرها راكثر من النظر في اسرار كلامه وروابطه حتى تحققت بعمق ما هو عليه من الحق ووافقت
الجم الغفير المحققين له من الخلق وحمدت الله عز وجل اذ لم أكتب في ديوان الفالطين عن مقامه

وسماع خطابه الا الانبياء وأما الولي فان سمع صوتا ليرى صاحبه وان رأى الملك (١١) لا يسمع له كلاما ذلا تشرح في

وحي الأولياء فافهم وقد
بسط الشيخ الكلام على
ذلك في الباب الثاني
والعشرين والله أعلم * وقال
في الباب الخامس عشر
الابدال السبعة للاقاليم
السبعة انما هم مستمدون
من روحانية الانبياء
الكائنين في السموات
وهم ابراهيم الخليل عليه
وسمى عليه هرون يتلوه
ادريس يتلوه يوسف
يتلوه عيسى يتلوه آدم
عليهم الصلاة والسلام
قال وأما يحيى فله تردد
بين عيسى وهرون فدد
كل بدل يتنزل من حقيقة
نبي من هؤلاء الانبياء
وكذلك تنزل العلوم عليهم
في أيام الاسبوع لكل يوم
علم يتنزل من رقائق نبي
من هؤلاء * وقال في الباب
السادس عشر ما دخل
الطيس على السوفسطائية
الامن تشكيك ايليس
لهم في الحواس وادخال
الغلط عليهم فيها وهي
التي يستند اليها أهل النظر
في صحة أداتهم فلما
أظهر لهم ايليس الغلط
في ذلك قالوا ما ثم علم أصلا
يوق به فان قيل لهم فهذا
علم بأنه ما ثم علم فاستندتم
وأتم غير قائمين به قالوا
وكذلك نقول ان قولنا
هذا ليس بعلم هو من جملة

الجاحدين لكراماته وأحواله انتهى كلام الشيخ سراج الدين البلقيني قال تلميذه شيخ الاسلام
الخزوي رحمه الله تعالى ولما وردت القاهرة مات توفي شيخنا سراج الدين البلقيني وذلك في عام أربع
وثمانمائة ذكرت له ما سمعته من بعض أهل الشام في حق الشيخ عبي الدين من أنه يقول بالحلول
والإتحاد فقال الشيخ معاذاته وحاشاه من ذلك انما هو من أعظم الأثمة ومن سبغ في بحار علوم الكتاب
والسنة وله اليد العظيمة عند الله وعند القوم وقدم صدق عنده * قال الخزوي فتوى بذلك تسمى
وكثرا اعتقادي في الشيخ من تلك الساعة وعلمت انه من رهوس أهل السنة والجماعة قال الخزوي
ولقد بلغنا ان الشيخ تقي الدين السبكي تكلم في شرحه للنهاج في حق الشيخ عبي الدين بكلمة ثم استغفر
بعد ذلك وضرب عليها فمن وجدها في بعض النسخ فليضرب عليها كما هو في نسخة المؤلف قال مع ان
السبكي قد صنف كتابا في الرد على المجسمة والرافضة وكتب الاجوبة العلمية في الرد على ابن تيمية
ولم يصنف قط شيئا في الرد على الشيخ عبي الدين مع شهرة كلامه بالشام وقراءة كتبه في الجامع الاموي
وغيره بل كان يقول ليس الرد على الصوفية مذهبي لعلومناهم وكذلك كان يقول الشيخ تاج الدين
الفرعاح واطال الخزوي في الثناء على الشيخ عبي الدين * ثم قال فمن قل عن الشيخ تقي الدين السبكي
او عن الشيخ سراج الدين البلقيني انهما بقيا على انكار ما على الشيخ عبي الدين الى ان ماتا فمخطئ
انتهى * قال ولما بلغ شيخنا السراج البلقيني ان الشيخ بدر الدين السبكي شيخ الاسلام بالشام رد على
الشيخ في موضعين من كتاب القصوص أرسل له كتابا من جملته يفاض القضاة الحذر ثم الحذر من
الانكار على أولياء الله وان كنت ولا درادرا فردد كلام من رد على الشيخ والافدع * ومثل العبادين
كثير رحمه الله عن مخطي الشيخ عبي الدين فقال أخشى أن يكون من مخطؤه هو المخطئ وقد أنكر قوم
عليه فوقعوا في المهلك * وكذلك سئل الشيخ بدر الدين بن جماعة عن الشيخ عبي الدين فقال ما لكم
ولرجل قد أجمع الناس على جلالته انتهى قال شيخ الاسلام الخزوي وأما ما نقله بعضهم عن الشيخ
عز الدين بن عبد السلام انه كان يقول ابن عمر بن زريق فكذب وزور فقدروا يتنازع الشيخ صلاح الدين
القلانسي صاحب القوائد عن جماعة من مشايخه عن خادم الشيخ عز الدين بن عبد السلام قال كنا
في درس الشيخ عز الدين في باب الرد فذكر القاريء لفظة الزنديق فقال بعضهم هذه اللفظة عربية أو
عجمية فقال بعض العلماء فارسية معربة أصلها زنديق وهو الذي يضر الكفر ويظهر الايمان فقال
شخص من الطلبة مثل من فقال شخص بجانب الشيخ عز الدين بن عبد السلام مثل محي الدين بن
العربي ولم ينطق الشيخ عز الدين بشيء قال الخادم فلما قدمت له عشاءه وكان صائسا لته عن القطب
من هو فقال لا أرى القطب في زماننا هذا الا الشيخ عبي الدين بن العربي وهو متبسم فأطرفت مليا
متجرا فقال مالك ذلك مجلس الفقهاء ماوسعي فيه غير السكوت قال الخزوي فهذا هو الذي رويانه
عن الشيخ عز الدين بالسند الصحيح انتهى ذكر ذلك كله الشيخ الخزوي في كتابه المسمى بكشف الغطاء
عن أسرار كلام الشيخ عبي الدين * قلت وقد صنف شيخنا الجلال السيوطي كتابا في الرد عن الشيخ
عبي الدين سماه تنبيه النفي في تيرة ابن العربي وكتابا آخر سماه فم المعارض في نصره ابن الفارض لما
وقعت فتنة الشيخ برهان الدين البقاعي بمصر فراجعهما

في الفصل الثاني في تأويل كلمات أضيفت الى الشيخ عبي الدين وذكر جماعة اجتوا بالانكار
عليهم ليكون للشيخ أسوة بهم * أعلم رحمك الله انه لا يجوز الانكار على القوم الا بعد معرفة مصطلحهم
في ألقاظهم ثم اذارأينا بعد ذلك كلامهم مخالفا للشرعية رمتابه وقال الشيخ جند الدين الفيروز ابادي
صاحب كتاب الغاموس في اللغة لا يجوز لاحد أن ينكر على القوم بإحدى الرأي لعلو مراتبهم في الفهم

الا غايظ قال الشيخ رحمه الله تعالى وهذا من جملة ما أدخل عليهم ايليس من الشبه وأما نحن فقد حفظنا الله من ذلك فمر نجعل للحسن

والكشف قال ولم يبلغنا عن أحد منهم انه امر بشيء يهدم الدين ولا يهني أحدا عن الوضوء ولا عن الصلاة ولا غيرها من فروض الاسلام ومستجابه انما يتكلمون بكلام يبدق عن الافهام وكان يقول قد يبلغ القوم في المقامات ودرجات العلوم الى المقامات المحبوبة والعلوم المحبوبة التي لم يصرح بها في كتاب ولا سنة ولكن أكابر العلماء العاملين قد يدرون ذلك الى الكتاب والسنة بطريق دقيق لحسن استنباطهم وحسن ظنهم بالصالحين ولكن ما كل أحد يتربص اذا سمع كلاما لا يفهم بل يبادر الى الانكار على صاحبه وخلق الانسان عجولا قال وناهيك بابي العباس بن سريج في العلم والفهم تنكر مرة ثم حضر مجلس أبي القاسم الجنيدي لسمعه منه شيئا مما يشاع عن الصوفية فلما انصرف قالوا له ما وجدت قال لم أفهم من كلامه شيئا الا أن صولة الكلام ليست بصولة مطبل انتهى * وكان شيخ الاسلام محمد بن القيم زابادي يقول كما أعطى الله تعالى الكرامات للأولياء التي هي فروع المعجزات فلا بدع أن يعطيهم من العبارات ما يعجز عن فهمه خول العلماء * وكان شيخ الاسلام المخزومي يقول لا يجوز لاحد من العلماء الانكار على الصوفية الا أن يسلك طريقتهم ويرى أفعالهم وأقوالهم مخالفة للكتاب والسنة وأما الاشاعة عنهم فلا يجوز الانكار عليهم ولا سبهم وأطال في ذلك ثم قال وبالجملة فأقول ما يحق على المتكبر حتى يسوغ له الهم بالانكار ان يعرف سبعين أمرا ثم بعد ذلك يسوغ له الانكار منها غوصه في معرفة معجزات الرسل على اختلاف طبقاتهم وكرامات الاولياء على اختلاف طبقاتهم وؤمن بها ويعتقد ان الاولياء برثون الانبياء في جميع معجزاتهم الا ما استثنى ومنها اطلاعه على كتب التفسير والتأويل وشرائطه ويصير في معرفة لغات العرب في مجازاتها واستعاراتها حتى يبلغ الغاية ومنها كثرة الاطلاع على مقامات السلف والخلف في معاني آيات الصفات وأخبارها ومن أخذ بالظاهر ومن أول ومن دليه أرجح من الآخر ومنها نبهه في علم الاصوليين ومعرفة منازع أئمة الكلام ومنها وهو أهمها معرفة اصطلاح القوم فيها عبروا عنه من التجلي الذاتي والصورى وما هو الذات وذات الذات ومعرفة حضرات الاسماء والصفات والفرق بين الحضرات وبين الاحدية والوحدانية والواحدية ومعرفة الظهور والبطون والازل والأبد وعالم الغيب والكون والشهادة والشؤون وعلم الماهية والهوية والسكر والمحبة ومن هو الصادق في السكر حتى يساغ ومن هو الكاذب حتى يؤاخذ وغير ذلك فمن لم يعرف مرادهم كيف يحل كلامهم أو ينكر عليهم بما ليس من مرادهم انتهى وقد شرح الحافظ ابن حجر بعض آيات من تأية ابن القارض رضى الله عنه وقدمها الى سيدى الشيخ مدين ليكتب له عليها اجازة فكتب له على ظاهرها ما أحسن ما قال بعضهم

سارت مشرقة وسرت مغربا * شتان بين مشرق ومغرب

ثم أرسلها الى الحافظ فتنبه لامر كان عنه غافلا ثم أذن لاهل الطريق ومحب سيدى مدين الى أن مات * وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول لما يذكرك على أن أهل الطريق ماتعدوا على قواعد الشريعة دون غيرهم ما يقع على أيديهم من الكرامات والمواقف ولا يقع شيء من ذلك على يد أحد ولو بلغ في العلم ما بلغ الا أن يسلك طريقتهم انتهى * وكان الشيخ محمد بن القيم زابادي يقول لا ينبغي لاحد من أهل الفكر والنظر الاعتراض على أحد المعطيات والمنهج فإن علوم هؤلاء فرع علوم أهل النظر وكان الشيخ محيى الدين من أكابر أهل المعطيات الذين كشف لهم الحق عن حجاب وجهه الباقى فلا ثلاث سبحانه بالانوار الساطعة الى يوم التلاقي ومن تعرض لخطئة مثله أو تكفيره قائما هو لجهله وحرمانه أو لعدم فهمه وضعف إيمانه وعدم ميلانه بهغوات لسانه * انتهى وقد نقل الامام الغزالي في الباب الثامن من كتاب العلم من الاحياء عن بعض العارفين انه كان يقول من لم

نفسه دليل ذوق غيره
عسل ووجدانه الخلاوة
ولو أن صاحب الملة
أصاب لعرف العلة فلم
يحكم على السكر بالمرارة
يعرف ان الحس الذي
هو الشاهد مصيب على
كل حال وان القاضي على
الحس غلطى هو يصيب
بذكر الشيخ ذلك أيضا
في الباب الرابع والثلاثين
فرأجعه وقال في قوله
تعالى ثم لا يتنهم من بين
أيديهم ومن خلفهم وعن
أيمانهم وعن شمائلهم
انما يذكرون العلو والسفل
لان هذه الجهات الأربع
للمذكورة هي التي يأتى
الشیطان منها الى الانسان
فان جاءك من بين يديك
فاطرده بالكشف
البرهان غير ذلك لا يكون
وان جاءك من خلفك
فاطرده بالصدق وترك
الشهوات وان جاءك من
يمينك الذي هو الجملة
لوصوفة بالقوة ليضعف
قمتك وان جاءك بالقاء الشبه
في أدلتك فكمن موسى
للمقام وتذكر قصته مع
السحرة حتى آمنوا وان
جاءك من جهة الشمال
فاطرده بدلائل التوحيد
وعلم النظر فان خلفك
للمظلة والمشركين كما
أنت اليمن للضعف
والامام للتشكيك في

عشر ليس في نظر الله تعالى للوجود زمان لا ماض ولا مستقبل بل الامور كلها (١٣) معلومة عنده في مراتبها بعد اصورها

فيما وصر اتمها لا توصف
بالنهاى ولا بالخصر هكذا
ادراك الحق للعالم والجبر
الممكنات في حال عدمها
ووجودها فتنبوع
الاحوال في خيالها لا في
علمها فاستفادت من
كشفتها لذلك علما لم يكن
عندها لاحالة لم تكن علم
فا اوجد الله الاعيان
الا له لا له لانها على حالتها
بما كنها وازمانها في العلم
الالهى وأما الاعيان
فيكشف لها عن احوالها
شيئا فشيئا على التوالي
والتابع الى ما لا يتناهى
قال فتدقق بهذه المسئلة
فان قليلا من عثر عليها
لغفائها فانها متعلقة بسر
القدر * وقال في الباب
الثامن عشر لا يجنى ثمرة
التمجد وعلومه القياضة
على اصحابه كل ليلة الا من
كانت فرايضه كاملة فان
كانت فرايضه ناقصة
كلت من نوافله فان
استقرت الفرايض
النوافل لم يبق للتمجد
نافله وليس هو يتمجد
فاعلم ذلك (وقال) في الباب
المعشرين حظ أهل النار
من النعم عدم توقع
العذاب وحظهم من
العذاب في حال عدمه
توقعه فلا امان لهم بطريق
الاخبار من الله تعالى بقوله

يكن له نصيب من علم القوم يخاف عليه سوء الخاتمة وادنى نصيب منه التصديق والتسليم لاهله كان
من لم يتفطن في علم الشريعة يخاف عليه الزر اذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق بما نكره
المتعصبون على الشيخ بحسب الاشاعة قولهم ان الشيخ محي الدين قول فساد قول لاله الا الله وذلك
كفر والجواب بتقدير صحة ذلك عنه ان المراد ان الحق تعالى ثابت في ألوهيته قبل اثبات المثبت
ومن كان ثابها لا يحتاج الى اثباتك اذ اتم من تثبت ألوهيته من الحق حتى يبنى وانما تعبد المؤمن
بذلك على سبيل التلاوة ليؤجره الله على ذلك وحاشي الشيخ ان يصرح بفساد قول لاله الا الله هذا
لا يقوله عاقل لانها من القرآن العظيم فافهم * ومن ذلك دعوى المنكران الشيخ بقول في كتبه مرارا
لا موجود الا الله * فالجواب ان معنى ذلك بتقدير صحته عنه انه لا موجود قام بنفسه الا هو تعالى وما
سواه قائم بغيره كما اشار اليه حديث * الاكل شيء ما خلا الله باطل * ومن كان حقيقته كذلك فهو الى
العدم اقرب اذ هو وجود مسبق بعدم وفي حال وجوده متردد بين وجود وعدم لا يخلص لاحد الطرفين
فان صح ان الشيخ قال لا موجود الا الله فاما قال ذلك عندما تلاشت عنده الكائنات حين شهوده
الحق تعالى بقلبه كما قال ابو القاسم الجندب من شهد الحق لم ير الخلق انتهى * ومن ذلك دعوى
المنكران الشيخ رحمه الله جعل الحق والخلق واحدا في قوله في بعض نظمه في حمدى واحمده ويعبدنى
واعبده بتقدير صحة ذلك عنه والجواب ان معنى يحمدنى انه يشكرنى اذا اطعته كما في قوله تعالى
اذ كرونى اذ كركم واما في قوله فيعبدنى واعبده اى يطعن باجابه دعائى كما قال تعالى لا تعبدوا
الشیطان اى لا تطيعوه والا فليس احد يعبد الشيطان كما يعبد الله فافهم * وقد ذكر الشيخ في الباب
السابع والخمسين وخمسمائة من الفتوحات المكية بعد كلام طويل مانصبه وهذا يدل على ان
العالم ما هو عين الحق تعالى اذ لو كان عين الحق تعالى ما صبح كون الحق تعالى بديها انتهى * ومن
دعوى المنكران الشيخ يقول يقول ايمان فرعون وذلك كذب وافتراء على الشيخ فقد صرح الشيخ
في الباب الثاني والستين من الفتوحات بأن فرعون من أهل النار الذين لا يخرجون منها ابد الآبدين
والفتوحات من اواخر مؤلفاته فانه فرغ منها قبل موته بنحو ثلاث سنين * قال شيخ الاسلام الحنابلة
رحمه الله والشيخ محي الدين بتقدير صدور ذلك عنه لم يفرده بل ذهب جمع كثير من السلف الى قبول
ايمانه لما حكى الله عنه انه قال امنت أنه لاله الا الذى امنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين وكان
ذلك آخر عهده بالدنيا وقال ابو بكر الباقلاقي قبول ايمانه هو الاقوى من حيث الاستدلال ولم يرد لنا
نص صريح انه مات على كفره انتهى ودليل جمهور السلف والخلف على كفره انه آمن عند اليأس
وامان أهل اليأس لا يقبل والله أعلم * ومن ذلك دعوى المنكران الشيخ رحمه الله يقول بجواز اباحة
الذبح للجنس في المسجد فان صح ذلك عن الشيخ فهو موافق فيه لولا ناعيد الله بن عباس والامام
احمد بن حنبل وهو مذهب الامام المنزني وجماعة من التابعين والفقهاء فقول المنكران الشيخ محي
الدين خالف في ذلك الشريعة واقوال الائمة مردود * ومن ذلك دعوى المنكران الشيخ يقول لولى
افضل من الرسول * والجواب ان الشيخ لم يقل ذلك وانما قال اختلف الناس في رسالة النبي وولايته
أيهما افضل والذي اقول به ان ولايته افضل لشرفه المتعلق ودوامها في الدنيا والآخرة بخلاف الرسالة
فانها تتعلق بالخلق وتنقضى باقضاء التكليف انتهى ووافقه على ذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام
قال كلام في رسالة النبي مع ولايته لا في رسالته ونبوته مع ولايته غيره فافهم وبقي مسائل كثيرة نسبت
للشيخ وسيأتى بيان انها افتراء وكذب على الشيخ منشورة في مباحثنا ان شاء الله تعالى وفي المثل السائر
وبعض المدارى في طريق الخائف والله اعلم وقد قال تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون

لا يفترعهم ولطال في ذلك (وقال) في الباب الثاني والعشرين في قوله وكل شيء اخصيئناه في امام مبین اعران قوله اخصيئناه نداء على الله

مالي ما أودع فيه الا علموا متناهية (١٤) مع كونها خارجة عن الحصر لنا قال وقد سألت بعض العلماء بالله تعالى هل يصح

وقد نقل الجلال السيوطي رحمه الله في كتابه التحدث بالنعمة ماضوته ومما انعم الله به على ان اقام لي
عدوا يؤذيني ويمزق في عرضي ليكون لي اسوة بالانبياء والاولياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد
الناس بلاه الانبياء ثم العلماء ثم الصالحون رواه الحاكم في مستدركه واوحى الله تعالى الى عيسى
عليه السلام لا يفقد نبي حرمة الا في بلده * وروى البيهقي أن كعب الاحبار قال لاني موسى
الخلواني كيف تجد قومك لك قال مكرهين مطيعين قال ما صدقتني التوراة اذن وايم الله ما كان رجل
حليم في قوم قط الا بغوا عليه وجسدوه واخرج ابن عساكر مرفوعا ازهد الناس في الانبياء واشدهم
عليهم الاقربون وذلك فيما ازل الله عز وجل وانذر عشيرتک الاقربين وكان ابو الرداءة يقول ازهد
الناس في العلم اهلهم وجيرانه ان كان في حسيه شيء عيروه وان كان عمل في عمره ذنباً عيروه انتهى
قال الجلال السيوطي رحمه الله واعلم انه ما كان كبير في عصر قط الا لان له عدو من السفلة اذ
الاشراف لم تزل تبتلي بالاطراف فكان لا تم عليه السلام ابليس وكان لنوح حام وغيره وكان
لدادو جالوت واضرا به وكان لسليمان صخر وكان ليعسى في حياته الاولي يختصر وفي الثانية الدجال
وكان لابراهيم الخمرود وكان لوسى فرعون وهكذا الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان له ابو جهل
وكان لابن عمر عدو يبعث به كلما مر عليه ونسبوا لعبد الله بن الزبير الى الراء والتناق في صلاته فصوبوا
على رأسه ماء حميمافزع وجهه ورأسه وهولا يشعر فلما سلم من صلاته فقال ماشأني فذكر والله القصة
فقال حسبتا الله ونعم الوكيل ومكث زمانا يتألم من رأسه ووجهه وكان لابن عباس رضى الله عنهما
نافع بن الازرق كان يؤذيه اشد الاذى ويقول انه يفسر القرآن بشر غير علم وكان لسعد بن أبي وقاص جيلة
من جهال الكوفة يؤذونه مع انه مشهود له بالجنة وشكوه الى عمر بن الخطاب وقالوا انه لا يحسن ان
يصل * واما الأئمة المجتهدون فلا يخفى ما قاساه الامام ابو حنيفة مع الخلفاء وما قاساه الامام مالك
واستخفافه خمساً وعشرين سنة لا يخرج جملة ولا جماعة وكذلك ما قاساه الامام الشافعي من أهل
العراق ومن أهل مصر وكذلك لا يخفى ما قاساه الامام احمد بن حنبل من الضرب والخس وما قاساه
البخاري حين اخرجوه من بخارى الى خرتك وقد نقل الثقات منهم الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي
واحمد بن حنبلان والشيخ عبدالغفار القوصي وغيرهم انهم نقوا ابا يزيد البسطامي سبع مرات من
بسطام بواسطة جماعة من علمائها وشيعوا ذا النون المصري من مصر الى بغداد مقيداً مغلولاً وسافر
معه أهل مصر يشهدون عليه بالزندقة ورموا سمون الحب احداً رجل القشيري بالعظام وارشوا امرأه
من الغيايا فادعت عليه انه يأتها هو واصحابه واخفى بسبب ذلك سنة واخرجوا سهل بن عبد الله
التستري من بلده الى البصرة ونسبوه الى قبائح وكفروه مع امامته وجلالته ولم يزل بالبصرة الى ان مات
بها ورموا اباسعيد الخراز بالعظام وافتي العلماء بكفروه بالفاظ وجدوها في كتبه وشهدوا على
الجنيد بالكفر مراراً حين كان يحكم في علم التوحيد على رؤس الاشهاد فصار يقره في قصر بيته الى
ان مات وكان من أشد المنكرين عليه على روم وعلى سمون وعلى ابن عطاء ومشاعخ العراق ابن
دانيال كان يحط عليهم اشد الحط وكان اذا سمع احداً يذكركم تغيظ وتغير لونه واخرجوا عبد
ابن الفضل البليغي من بلخ لكون مذهبهم كان مذهب اهل الحديث من اجراء آيات الصفات واخبارها
على ظاهرها بلا تأويل والايمان بها على علم الله فيها ولما ارادوا اخراجه قال لا اخرج الان جعلتم في
عتي حيلاً ومررتي في اسواق البلد وقلتم هذا مبتدع تريد ان تخرجه من بلدنا فقولوا ذلك واخرجوه
فالقت اليهم وقال يا اهل بلخ تزع الله من قلوبكم معرفته قال الاشياخ فلم يخرج بهدعوتهم عليهم تلك
من بلخ صوفي ابداعاً انها كانت اكبر بلاداه صوفية واخرجوا الامام يوسف بن الحسين الرازي

احد حصر امهات هذه
العلوم فقال نعم هي مائة
نوع وتسعة وعشرون
الف نوع وسهائة نوع
كل نوع منها يحتوي على
علوم لا يفهمها الا الله تعالى
وقال في الباب الرابع
والعشرين اول من
صطليح على تسمية سؤال
العبد به دعاء لامر اجد
ابن علي الترمذي الحكيم
رضي الله تعالى عنه وكان
بن الاوتاد وما سمعنا هذا
الا اصطلاح عن احد
سواه وهو اذ ب عظيم
وان كان هو في الحقيقة
أمر الان الحد شمله
لليتام (وقال في الباب
الخامس والعشرين
كنت لا أقول بلباس
الخرقة اذ يقول بها
صوفية حتى لبسها من يد
الحضر عليه السلام تجاه
باب الكعبة (قلت) ذكر
الحافظ ابن حجر ان
حديث ليس بالخرقة
متصل ورواته ثقات
كما اوضحت ذلك في
غنصر الفتوحات والله
أعلم * وقال في الباب
السابع والعشرين انما
امر صلي الله عليه وسلم
لباس التعلين في الصلاة
حين نزل قوله تعالى يا بني
آدم خذوا زينتكم عند
كل مسجد وكان في ذلك
تنبيه لهم على ان المصل
من شأنه ان يكون ماشياً

في صلاته بمناجاة ربه في الآيات التي يقرأها فان لكل آية منزلاً ينزله القاريء والقاعد لا يلبس الثمنين قال وانما وقام

التي دخل اليها موسى عليه السلام فلو صلح دخولها الامر كذلك بخلع الثعلين فان حكم دخل حضرة الملك وانته سيرة خلع نعليه أدباً في رتبة المصلى بالعاين وأطال في ذلك في وقال في الباب الحادى والثلاثين في قوله تعالى حكاية عن الحضرة عليه السلام قارداً أن يبدلها ربهما بنون الجمع انما قال أردنا لأن تحت هذا اللفظ أمر أناه الى الخير وأمر الى غيره وفي نظرموسى عليه السلام وفي مستقر العادة لما كان من خير في هذا الفعل فهو الله تعالى من حيث ضمير النون وما كان من نكر في ظاهر الامر في نظر موسى ذلك الوقت كان للحضرة من حيث ضمير النون فلم ان نون الجمع لها هنا وجهان لما فيها من الجمع وجه الى الخير به أضاف الامر الى الله وجه الى العيب به أضاف العيب الى نفسه قال ولو ان الخطيب الذي قال ومن يعصهما فقد غوى يعنى الله ورسوله كان يعرف هذين الوجهين اللذين قررناهما كما كان الحضرة يعرفهما ولم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم بئس

وقام عليه زهاد الرى وصفوه فيها وأخرجوا أبا عبيان المغربي من مكة مع كثرة مجاهدته وتعام علمه وحاله وضر به ضر مبرحاً وطافوا به على جبل فأقام يتعدا الى أن مات بها وشهدوا على الشبلى بالكفر مراراً مع تمام علمه وكثرة مجاهدته وأدخله أصحابه البليارستان ليرجع الناس عنه مدة طويلة وأخرجوا الامام أبا بكر النابلسي مع فضله وكثرة علمه واستقامته في طريقه من الغرب الى مصر وشهدوا عليه بالزندقة عند سلطان مصر فأمر بسلخه وتكسوا فسار يقرأ القرآن وهم يسلخونه بتدبير وخشوع حتى قطع قلوب الناس وكادوا ان يقتلوه وكذلك سلخوا النسيبي بحلب وعملوا له حيلة حين كان يقطعهم بالحجج وذلك انهم كتبوا سورة الاخلاص وارشوا من يخطئ النعال وقالوا هذه ورقة محبة وقبول فضعها لنا في اطباق النعل ثم أخذوا ذلك النعل واهدوه للشيخ من طريق بعيدة فلبسه وهو لا يشعر ثم طلعوا النائب حلب وقالوا له بلغنا من طريق صحيحة ان النسيبي كتب قل هو الله أحد وجعلها في طباق نعله وان لم نصدقنا فارقس وراه وانظر ذلك فتعل فاستخرجوا الورقة فسلم الشيخ لله تعالى ولم يجب عن نفسه وعلم انه لا بد أن يقتل على تلك الصورة وأخبرني بعض تلامذة تلامذته انه صار يشهد مشحات في التوحيد وهم يسلخونه حتى عمل خمسمائة بيت وكان ينظر الى الذي يسلخه ويتيسم ورموا الشيخ بأمدن بالزندقة وأخرجوه من بجاية الى تلمسان فمات بها وكذلك أخرجوا الشيخ بالحسن الشاذلي من الغرب الى مصر وشهدوا عليه بالزندقة وسلمه الله من كيدهم ورموا الشيخ عز الدين بن عبد السلام بالكفر وعقدوا له مجلساً في كلمة قالها في عقيدته وحرشوا السلطان عليه ثم حصل له اللطف ذكره بن أعي في رسالته ورموا الشيخ تاج الدين السبكي بالكفر وشهدوا عليه انه يقول باباحة الخمر واللواط انه يلبس في الليل الغيار والزنا وتأنوا به مغلولاً مقيداً من الشام الى مصر وخرج الشيخ جمال الدين الاسنوي فقتلناه من الطريق وحكم بحرق دمه وأنكروا على سيدى ابراهيم الجعري وسيدى حسين الجاكي ومنعوا ان يجلسا على كرسي الوعظ وغير ذلك مما ذكرناه في مقدمة كتاب الطليقات واما ذكرنا لك يا أخى عن هذه الامة من المتقدمين والمتأخرين ان نيسالك لتقبل على مطالعة كتب الصوفية لاسيما الشيخ محي الدين لان هؤلاء الائمة نأوهم عندنا كالسك الانوف فكيف لا يقدر في كمالهم ما قبل فيهم كذلك لا يقدر ما قبل في كمال الشيخ محي الدين والله سبحانه وتعالى أعلم

الفصل السادس في بيان اقامة الصدر لاهل الطريق في تكلمهم في العبارات المخلفة على غيرهم رضى الله عنهم * اعلم رحمك الله ان اصل دليل القوم في رزم الامور ماروى في بعض الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً لابي بكر الصديق اعدى يوم يوم فقال ابو بكر نعم يا رسول الله لقد سألتني عن يوم المقادير * وروى ايضا أنه قال له يوماً يا ابا بكر اعدى ما تريد أن أقول فقال نعم هو ذلك هو ذلك حكاهما الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في بعض كتبه وذكر الشيخ محي الدين في الباب الرابع والخمسين من الفتوحات مانصه اعلم ان اهل الله لم يضعوا الاشارات التي اصطالحوا عليها فيما بينهم لاشبههم فانهم يعلمون الحق الصريح في ذلك واما وضعوها منعا للدخيل بينهم حتى لا يعرف ما هم فيه شفقة عليه أن يسمع شيئاً لم يصل اليه فينكره على اهل الله فيعاقب على حرمانه فلا يتاله بعد ذلك أبداً قال ومن أعجب الاشياء في هذه الطريق بل لا يوجد الا فيها انه ما من طائفة تحمل علماً من المنطقيين والنحاة وأهل الهندسة والحساب والمتكلمين والفلاسفة الا ولهم اصطلاح ليعلمه الدخيل فيهم لا يتوقف منهم لابد من ذلك الا اهل هذه الطريق خاصة فان المر يد المصادق اذا دخل طريقهم وما عنده خبر بما اصطالحوا عليه وجلس معهم وسع منهم ما يتكلمون به من الاشارات فهم جميع ما تكلموا به حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح وبشاركتهم في الخوض في ذلك العلم ولا يستغرب هو

الخطيب أنت تفعل ومن يعص الله ورسوله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع نفسه مع ربه في ضميره واحد فقال في خطبة روتها

عنه ومن يطلع الله ورسوله فقد رشد (١٦) ومن يعضها فلا يضر الانفس ولا يضر الله شيئا وما ينطق عن الهوى فاقهم

قال في قوله تعالى ومن
١ ياته منامكم بالليل
والنهار ما لم يقل تعالى
و بالناهر ليحقق لنا انه
يريد اننا في منام في حال
يقظتنا المعادة أي أنهم
في منام مادمت في هذه
دار يقظة ومنامنا بالنسبة
لسا امامكم فهذا سبب
لم ذكر الباء في قوله
والنهار واكتفى بالليل
(وقال) في قوله تعالى ان
في ذلك لعبرة لاولي
الابصار هو من العبور
من الاعتبار فسمى الآية
لا تنقوا على ظاهر
الصور بل عبروا من
ظاهر تلك الصورة الى
باطنها المراد منها كما كان
لذي يراه الانسان في حال
نومه ما هو مراد لنفسه
وانما هو مراد لغيره فيعبر
من تلك الصورة المرئية
في حال النوم الى معناها
المراد بها في عالم اليقظة
اذا استيقظ من نومه
وكذلك حال الانسان
في الدنيا ما هو مطلوب
للدنيا فكل ما يراه من
حال وقول وعمل انما هو
مطلوب للاخرة فذاك
يعبر ويظهره في الدنيا
حالة اليقظة وأطال في
ذلك * وقال في الباب
الثالث والثلاثين اعلم ان
النية في جميع افعال المكلفين
كالمطر لا تنبت الا ارض
فان البنية من حيث ذاتها

ذلك من نفسه بل لمجد علم ذلك ضروريا لا يقدر على دفعه فكأنه ما زال يعلمه ولا يدري كيف حصل له
ذلك هذا شأن الردي الصادق وأما الكاذب فلا يصرح بذلك الاتوقيف ولا يسمح له قبل اخلاصه في
الارادة وطلبه لها أحد من القوم ولم يزل علماء الظاهر في كل عصر يتوقفون في فهم كلام القوم وناهيك
بالامام أحد بن سريج حضر يوما مجلس الجنيد فقيل له ما فهمت من كلامه فقال لا أدري ما يقول
ولكن أجد لكلامه صولة في القلب ظاهرة تدل على عمل في الباطن واخلاص في الضمير وليس كلامه
كلام مبطل انتهى ثم ان القوم لا يتكلمون بالإشارة الاعتد حضور من ليس منهم أوفى تأليفهم لا غير
ثم قال ولا يخفى ان أصل الانكار من الاعداء المبطلين انما ينشأ من الحسد ولو ان أولئك المنكرين
تركوا الحسد وسلكوا طريق أهل الله لم يظفر منهم انكار ولا حسد وازدادوا علما لي علمهم ولكن
هكذا كان الاسراف لحوول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وأطال في ذلك ثم قال وأشد الناس عداوة
لاصحاب علوم الوهب الالهى في كل زمان أهل الجدال بلا أدب فهم لهم من أشد المنكرين ولما علم
المعارفون ذلك عدلوا الى الاشارات كما عدلت سرهم عليها السلام من أجل أهل الافك والالحاد الى
الإشارة لكل آية أو حديث عندهم وجها ويرونه في هوسهم ووجه يرونه فيما خرج عنهم قال
تسالى ستر بهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم فيسمون ما يرونه في هوسهم إشارة لئلا ينس المنكرون
عليهم ولا يقولوا ان ذلك تفسير لتلك الآية أو الحديث وقاية لشرهم ورميهم لهم بالكفر جهلا من
الرايين معرفة مواقع خطاب الحق تعالى واقتدوا في ذلك بسنن من قبلهم وان الله تعالى كان قادرا ان
ينص ما تأوله أهل الله وغيرهم في كتابه كآيات التشابهات والحروف وأوائل السور ومع ذلك فما فعل
بل أدرج في تلك الكلمات الالهية والحروف علوما اختصاصية لا يعلمها الا عباد الخالص ولو ان
المنكرين كانوا يتصفون باعتبروا في هوسهم اذا رأوا في الآية بالعين الظاهرة التي يسمونها فيما
بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك ويعلموا لبعضهم على بعض في الكلام والفهم في معنى تلك الآية
ويعرف القاصر منهم بفضل غير القاصر عليه وكلهم في مجرى واحد ومع هذا التفاضل المشهور فها بينهم
ينكرون على أهل الله تعالى اذا جاؤوا بشيء يفض عن ادراكهم قال وكل ذلك لكونهم لا يعتقدون في
أهل الله تعالى انهم يعلمون الشريعة وانما ينسبونهم الى الجهل والعامية لاسيما انهم يقرؤا على أحد من
علماء الظاهر وكثيرا ما يقولون من أين أتى هؤلاء العلم لا يعتقدون ان أحدا لا ينال علما الا على يد معلم
وصدقوا في ذلك فان القوم لا عملوا بما عملوا أعطاهم الله تعالى علما من لدنه باعلام باي أنزله في قلوبهم
مطابقا لما جاء به الشريعة لا يخرج عنها ذرة قال تعالى خلق الانسان عليه البيان وقال علم الانسان
ما لم يعلم وقال في عبده الخضر وعلمناه من لدنا علما فصدق المنكرون فيما قالوا ان العلم لا يكون الا
بواسطة معلم واخطوا في اعتقادهم ان الله تعالى لا يعلم من ليس بنبي ولا رسول قال تعالى يؤتى الحكمة
من يشاء والحكمة هي العلم وجاه بمن وهى نكرة ولكن هؤلاء المنكرون لما تركوا الزهد في الدنيا
وأثروها على الآخرة على ما يقرب الى الله تعالى وتعدوا أخذ العلم من الكتب ومن أفواه الرجال
حجبهم ذلك عن أن يعلموا ان الله عباد اتولى تعليمهم في سرازم اذ هو عالم الحقيقي للوجود كله وعلمه
هو العلم الصحيح الذي لا يشك مؤمن ولا غير مؤمن في كماله فان الذين قالوا أولا ان علم الحق تعالى
لا يتعلق بالجزئيات لم يريدوا نفي علمه تعالى بها وانما قصدوا بذلك ان الحق تعالى يعلم جميع الاشياء
كليات وجزئيات علما واحدا فلا يحتاج في علمه بالجزئيات الى تفصيلها كما هو شأن علم خلقه تعالى الله
عن ذلك فقصدا تنزيهه عن توقف علمه على التفصيل فاخطوا في التعبير فلم ان من كان معلمه الله
تعالى كان أحق بالاتباع عن كان معلمه فكره ولكن أين الانصاف وأطال في ذلك ثم قال فخصاني الله

الشارع وعينه المكلف
فليس للنية أثر في التمتع
هذا الوجه خاصة كالأه
فإن منزله أنه ينزل ويسبح
في الأرض وكون الأرض
المتية تحيا به أو يهدم
بيت المعجزة العفيرة ينزله
ليس ذلك له فيخرج
الزهرة الطبية الربيع
والمنفعة والوفرة الطبية
والخبيثة من حيث مزاج
البقرة أو طبيها أو خبيث
البررة أو طبيها قال تعالى
نسقي بآءواخذوا فضيل
بعضها على بعض في الأكل
فإن نوى المكلف خيراً أو شراً
خير أو ان نوى شراً أو شراً
انتهى وسيأتي في الباب
الثامن والسبعين ماله اتفاق
بالنية والله أعلم وقال
فيه العارف يأكل في هذه
الدار الخلوى العمل
والكامل المحقق يأكل
فيها الخنظل لا يلتذ بها
بتعته لا يشغاله بما كلفه
الله تعالى به من الشكر
عليها وغير ذلك من تحمل
هموم الناس وقال في
قوله تعالى كعبير بك
على نفسه الرحمة ونحو
قوله تعالى وكان حقاً علينا
نصر المؤمنين وقوله وعلى
الله قصد السبيل الحق
تعالى ينزه عن أن يدخل
تحت أحد الواجب الشرعي
وإنما المراد أن العلم الالهي
إذا تعلق أولاً بما فيه

نفسهم بقسميتهم الحقائق اشارات لكون المنكرين لا يردون الاشارات وأين تكذيب هؤلاء
المنكرين لاهل الله في دعواهم العلم من قول على بن أبي طالب رضي الله عنه لو تكلمت لكم في
تفسير سورة النافحة لملت لكم منها سبعين وقرأ أهل ذلك العلم الذي أتاه الله تعالى له
من طريق الألهام أن ذلك * وقد كان الشيخ أبو يزيد بالله سلطاني يقول لعلماء زمانه
أخذتم علمكم من غير ميت وأخذنا علمنا من غير الحي الذي لا يموت * وكان الشيخ أبامدين إذا سمع
أحدان أصحابه يقولون في حكاية أخبى بها فلان بن فلان يقول لا تطعموا القديريه بذلك رضى همه
أصحابه يعني لا تحذووا الاغتوا حكم الجديد الذي فتح الله تعالى به على قلوبكم في كلام الله تعالى أو كلام
رسوله صلى الله عليه وسلم فإن الواهب للعلم الالهي حي لا يموت وليس له عمل في كل عصر الاقارب
الرجال انتهى وسيأتي بسط ذلك أيضاً في آخر البحث السابع والاربعين * قال شيخ الاسلام سراج
الدين الخنزري رضي الله عنه في رمز الاشياخ علومهم ثلاثة أمور رقيقة أحدها حجب من يريد التسليق
على طريق القوم بغير أدب ولا دخول من باهم عن إفشاء اسرار الربوبية من غير ذوق فيقع في افشائه
أو يكفر أهل الله بفهمه السقيم الثاني أن في ذلك إشارة لطالب هذا الفن أن يكون متبحراً في العلوم
مدوا على آداب طريق القوم حتى تكشفه الحجب ويطلع على العلم والمعلوم مع اهدته وذوقا الثبات
أن علم القوم من سالف الزمان لا يخوض فيه الا كل جواد في العلوم صنديد في علوم المتكلمين حتى
كان الفخر الرازي يقول ما أذن لي في تدريس علم الكلام حتى حفظت منه اثنتي عشرة ألف ورقة هذا
مع أن علم الكلام أهون من علم التوحيد الذي يخوض فيه القوم * وقد قال الامام الشافعي للربيع
الجيزي يا لك وعلم الكلام عليك بالاستغفال بعلم الفقه والحديث فلان يقال لك أخطأت خير من أن
يقال لك كبرت انتهى وسئل الاستاذ علي بن وفا رضي الله عنه من بعض العارفين على لسان بعض
المعتزين لم دون هؤلاء المارفون معارفهم وأسرارهم التي تضر بالقاصرين من الفقهاء وغيرهم اما كان
عندهم من الحسنة وحسن الظن والنظر والرحمة بالخلق ما يمنعهم عن تدوئها فان كان عندهم ذلك
لفما لفتهم لنقص وإن لم يكن عندهم حكمة ولا حسن ظن فكفاهم ذلك قصداً فأجاب بقوله يقال لهذا
السائل ليس الذي أطلع شمس الظهيرة ونشر ناصع شعاعها مع اضرارها ببصار الخفافيش ونحوها من
أصحاب الامزجة الضعيفة علم حكيم فلا يسمعه الا أن يقول نعم هو تعالى علم حكيم فان قال صحيح ذلك
ولكن عارض ذلك مصالح أخرت روى هذه المصالح قلت وكذلك الجواب عن مسئلتك فكما أن الحق
تعالى لم يترك اظهار انوار شمس الظهيرة مراحلة لا بصار من ضعف بصره فكذلك العارفون لا ينهض لهم
أن يراعوا أفهام هؤلاء المحجوبين عن طريقهم بل الزاهدين فيها بل للمنكرين عليها وأطال في ذلك ثم
قال وحسبك جواباً بان من دون المعارف والامرار لم يدونها للجمهور بل لورأي من يطالع فيها من ليس
هو باهلها أنها عمتها * وكان بعض العارفين يقول نحن قوم يحرم النظر في كتبنا على من لم يكن من
أهل طريقنا وكذلك لا يجوز لأحد أن ينقل كلامنا الا أن يؤمن به فمن نقله الى من لا يؤمن به دخل هو
والمثقول اليه جهنم والانكار وقد صرح بذلك أهل الله تعالى على رؤس الاشهاد وقالوا من باح بالسر
استحق القتل ومع ذلك فلم يسمع أهل الغفلة والحجاب بل تعدوا حدود القوم وأظهروا كلامهم لغير
أهلها فكانوا كمن نقل المصحف الى أرض العدو الذي لا يؤمن به مع أن الله تعالى نهاه عن ذلك فكنوا
أعداءه الله تعالى من قراءته بقلوب زائفة وألسنة موجهة فطاعة تستهزي به وطاعة تتبع ماشابه منه
اجتماعاً الفتنة واهواء تأويله فزادوا جحيمهم منه في الضلال والطفان والانكار على أهل الاسلام
وأطال في ذلك * ثم قال وهل دون المجتهدون رضي الله تعالى عنهم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم

الذي تعلق به العلم مع كونه الى (١٨) مختار في ذلك * وقال فيه سبب اضطرار الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي

ما استنبطوه من الكتاب والسنة ليستعان به على هوى النفس وحس الرأية وكسب الدنيا به والمزاخمة به على القرب من الملوك والامراء لا والله ما كان ذلك قصدهم ولكن كان أمر الله قدرا مقدورا فكان المجتهدين لم يمتنعوا من تدوين العلم الذي يكتسب الناس به بعض الدنيا بل جعل الشارع لهم أجزبتهم الصالحة وان لم يعمل بذلك الناس فكذلك العارفون لهم أجزبتهم وقصدهم الصالح من نفع المريدين بما رضعوه من الحقائق الكاشفة لمشكلات علم التوحيد وامراض القلوب ومن فوائد تدوينهم تفتيح قلوب الناظرين في رسائلهم من بعدم فطرهم وان تلك المعاني بما يرقهم ويبحث سحاب الرحمة على قلوبهم وعلى آسئلتهم تشترق أرض قلوبهم بنور رشدهم ونجيا باثر هدايتهم فباتت عنهم رسائلهم بعد موتهم في نصيح المريدين وكان تدوين معارفهم واسرارهم من أحق الحقوق عليهم لكون غيرهم لا يقرهم مقامهم في تدوين دواء امراض القلوب، وآداب حضرات الحق تعالى في جميع الامور المشروعة فان لكل مقام حضورا وأدبا يخصه * فان قيل لو كان علم هؤلاء الصوفية مطلوباً لدون فيه الاثمة المجتهدون كتبوا ولا نرى لهم في ذلك كتاباً واحداً * فالجواب انما لم يضعوا في امراض القلوب كتاباً لانها لم تكن ظاهرة على أهل زمانهم ولوانها كانت ظهرت في زمانهم لما كد عليهم بيان طريق علاجها برسائل مستقلة كما فعل من بعدهم من أئمة طريق أهل الله تعالى لانها من الصكائر بخلاف ازمن الذي بعدهم ظهر فيه الرياء والحدس والكبر والفعل والحقد فلذلك دون الناس في الرسائل المستقلة وايضاً فانما لم يدون المجتهدون في طريق القوم كتباً لانهم كانوا مشغولين بما هو أهم من ذلك وهو جمع أدلة الشريعة وبيان ناسخها ومنسوخها ومفصلها ومجملها وتمييز قواعدها ليرجع الناس الى ذلك اذا حصل لهم زيغ فلولاً قواعد الشريعة التي مهدوا المجتهدون ما عرف أحد موازين الاعمال الظاهرة والباطنة فكان اشغال الأئمة المجتهدين بذلك أهم من اشتغالهم بتأليف بعض رسائل خاصة ببعض أقوام قلائل بالنسبة لبقية الأمة فافهم فعلهم لان أئمة الشريعة المنة على سائر الناس من الصوفية وغيرهم تجزى الله الجميع خيراً فيما صنّفوه فانه كما كان في السلام في علم الظاهر بقاء روح الاجتهاد الظني الموجب للعمل واشراقه في مظاهر المرشدين فكذلك كان من باب أولى كلام العارفين فيه بقاء روح اليقين واشراقها في مظاهر الهادين بالحق * فان قيل فلم يقتصر هؤلاء الصوفية على المتنى على ظاهر الكتاب والسنة فقط أليس ذلك كان يكفيهم كما كفي غيرهم * فالجواب هذا الاعتراض بعينه اعتراض علي الأئمة المجتهدين ومقلديهم فانهم لم يقفوا على ظاهر النصوص ولا انصرفوا عليه بل استنبطوا من النصوص ما لا يحصى من الاحكام والوقائع كما هو مشاهد فان رددت يا خي استنباط العارفين لزم ان ترد استنباط المجتهدين ولا قائل بذلك فيكلا لا يجوز لك الاعتراض على كلام الأئمة المجتهدين لكونهم لم يخرجوا عن شعاع نور الشريعة فكذلك لا يجوز لك الاعتراض على العارفين المتقين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآداب الظاهرة والباطنة فكما أوجب المجتهدون وحرّموا وكروا واستحبوا أموراً لم تصرح بها الشريعة في دولة الظاهر فكذلك العارفون أوجبوا أموراً وحرّموا كروا واستحبوا أموراً في دولة الاعمال الباطنة فلا جبتها واقع في الدولتين ولا غنى باحداهما عن الاخرى حقيقة بلاشريعة باطلة وشريعة بلا حقيقة عاطلة يعني ناقصة * فان قيل فلم رمز القوم كلامهم في طريقهم بالا اصطلاح الذي لا يعرفه غيرهم الا بتوقيف منهم كما مر ولم يظهر لهم معارفهم للناس ان كانت حقاً كما يزعمون ويكلمون به على رؤس الاشهاد كما يفعل علماء الشريعة في دروسهم فان في اخفاء العارفين معارفهم عن كل الناس راحة ورفعة ونجاة لباب رمي الناس لهم بسوء العقيدة وخيت الطوية * فالجواب انما رمزوا ذلك رفقاً بالخلق

عليهم ان الوارد الالهي الذي هو صفة القيومية اذا جاءهم اشغل الروح الانساني عن تدوينه بل يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا يفوته فرجع الى أصله وهو لصوفية بالارض وأطال في ذلك وقال فيه انما كان الحيوان الذي يمشي على بطنه أضعف من غيره لقربه من أصله الذي عنه تكون وكل حيوان بعد عن أصله نقص من معرفته بأصله بقدر ما ارتفع عنه ألا ترى المرء يضل الى عجزه وضعف كيف تراه ضعيفاً مسكيناً لان أصله حكم عليه لما قرب منه ثم اذا شفى واستوى قائماً وبعده عن أصله شرع عن تغيير وادعى القوة فالرجل من كان مع الله في حال صحته كحاله في مرضه ومسكنته وعجزه والله أعلم وقال في الباب الرابع والثلاثين اعلم ان الله عباد اخرج لهم العادة في ادراكهم العلوم من غير طريق الحواس من سمع وبصر وغيرها وذلك بالضرب والحركة أو السكون كما قال ^{عليه السلام} ان الله ضرب بيده بين كفتي فوجدت برد انما له بين يدي فعلمت علمي والآخرين فهذا علم حاصل لاعتقاده من القوى الحسية أو للصوفية وهذا لا يعد ان يقع مثله ورحمة

الاولياء بطريق الارث وقال اما أنزل القرآن كله في ليلة القدر اشارة الى ان به (١٩) تعرف مقادير الاشياء وأوزانها

قال وكان نزوله في الثلث
الآخر منها * وقال في
الباب السادس والثلاثين
في قوله صلى الله عليه
وسلم العلماء ورثة الانبياء
اعلم ان الخطاب بهذا
علماء الامة لقوله ورثة
الانبياء وما قال ورثة
في خاص فكل من عمل
الآن بشرية محمد صلى
الله عليه وسلم فقد عمل
بجميع شرائع الانبياء
فله مثل ثواب من عمل
بشرائع الكل لكن فيها
قررت شرعنا من
شرائع الانبياء نستختمها
والله اعلم وقال في الباب
الأربعين اعلم ان تقف
السحرة على قوتهم أمنا
رب العالمين دون قولهم
رب موسى وهرون لانهم
لو وقعوا على العالمين لقال
فرعون أنارب العالمين
اي اي عنوا فزاد رب
موسى وهرون أي الذي
يدعوا اليه موسى وهرون
فارتفع الاشكال قال وكان
في خوف موسى من عصاه
حين ظهرت في صورة
حية اعلام للسحرة ان
ذلك منه عليه السلام ليس
بسحرة لان احدا لا يخاف
من فعله هو لعلمه بان لا
حقيقة له من خارج قال
وكان صورة تلقف عصي
موسى انها تلت صور

ورحمته وشقة عليهم كاس في كلام الشيخ عبي الدين أوائل الفصل وقد كان الحسن البصري وكذلك
الجندب والشبي وغيرهم لا يقرؤن علم التوحيد الا في قعود يوتهم بسد غلق أبوابهم وجعل مفاتيحها تحت
وركمهم ويقولون أعجبون أن تسمى الصحابة والتابعون الذين أخذنا عنهم هذا العلم بالزندقة هتانا وظلما
انتهى وما ذلك الا لدقة مداركهم حين صفت قلوبهم وخلصت من شوائب السكود رات الحاصلة
بارتكاب الشهوات والآثام ولا يجوز لاحد ان يعتقد في هذه السادة أنهم ما يخفون كلامهم الا لكونهم
فيه على ضلال حاشا من ذلك فهذا سبب رمز من جاء بعدهم للعبارة التي دونت وكان من حقها أن لا
تذكر الا لمشافة ولا توضع في الطروس لكن لما كان العلم بموت موت أهله ان تدون دواعي علمهم ورمزوه
مصلحة للناس وغيرة على اسرار الله ان تداع بين المحجوبين وأنشدوا في ذلك
ألا ان الرموز دليل صدق * على المعنى المغيث في القواد
وكل العارفين لها رموز * وألغاز تدق على الاعادي
ولولا للفرز ان القول كفرا * وأدي العالمين الى القسادي

أي كفرهم عند من لا يعرف اصطلاحهم وكان الامام أبو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه يقول
نعم ما فعل القوم من الرموز فانهم انما فعلوا ذلك غيرة على طريق أهل الله عز وجل أن تظهر لغيرهم
فيهموها على خلاف الصواب فيضلوا في أنفسهم ويضلوا غيرهم ولذلك نهوا المريد أن يطالع في
رسائل القوم لنفسه من غير قراءة على شيخ انتهى وكان سيدي علي بن وقار رضي الله عنه اذا سئل
لم رمز القوم كلامهم يقول اقموا هذا المثال تعلموا سبب رمزهم وذلك أن الدنيا غاية وهوس
المحجوبين عن حقائق الحق المبين من أهلها كالسباع والوحوش الكواسر والعارفين بينهم
كأنسان دخل ليلا الى تلك الغاية وهو حسن القراءة والصوت فلما أحس بما فيها من السباع
الكواسر اختفى في بطن شجرة ولم يجهر بالقرآن يتغنى به هناك حذرا منهم اليس يدل اخفاؤه عنهم
وعدم رفع صوته بالقرآن على أنه علم حكيم أو هو بضد ذلك لا والله بل هو علم حكيم اذ لو تراءى لهم
أو أسمعهم صوته وقراءته لم يهتوا به ولم يهيموا عنه وسارعوا الى تمزيق جسده وأكل لحمه وكان هو
المتلقى بنفسه الى التهلكة وذلك حرام فاقموا هذا المثال وقولوا ان يعرض علي العارفين في رمزهم
لكلامهم قد أنزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم فوان سور كثيرة من القرآن مرعوزة وقال
تعالى ولا تجهر بصلاتك أي بقرائه ولا تخافت بها فامراء أن لا يجهر بالقرآن بحيث يسمعه الجاهلة
المنكرن فيسبون بمجملهم من لا يجوز سبه ولا يخفيه عن يؤمن به فكالم يدل اخفاء النبي صلى الله
عليه وسلم قراءته عن الجاهل المنكرين علي بطلان قراءته ولا قدح في صحتها كذلك لا يدل اخفاء
العارفين كلامهم عن المجادلين بغير علم علي بطلانه وخالفته للشرية فافهم لكن أن هذا الله تعالى
للعارف أسباب ظهور شأنه وقد راعى قهر المنكرين عليه بالحال أو بادحاض أقوالهم بالحجج الواضحة
حتى صاروا يقرن له بالفضل طوعا وكرها فله حينئذ اظهار عارفة على ردوس الاشياء كأظهار
رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءته بالقرآن على ردوس الكفار حين تهيأت أسباب الظهور ويمكن
في أمره وصار له انصار يحفظونه من الاذى فلم أن للعارفين في ذلك الأسوة برسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد اخفى الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أيام الفتنة ثلاثة أيام ثم خرج قتيلا لانهم الى الآن
في طلبك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفى في الغار أكثر من ثلاثة أيام فقد بان لك أنه
ليس للانسان مقابلة الوحوش والسباع الكواسر والظهور لهم الآن علم قدرته على دفع أذيتهم له
بهتوا أسباب القهر لهم بالقوة والمكنة والانصار فان قيل فلم يترك هذا العارف اظهار عارفة

الحيات من حبال السحرة وعصيمهم حتى بدت للناس حبالا وعصيا كما هي في نفس الامر كما يبطل الخضم بالحق حجة خصمه فيظهر بطلانها

ولو كان تلفها انعدام الحبال (٢٠) والعصى كما توهه بعضهم لدخل على السحرة الشبهة في عصا موسى والتبس عليهم الأمر

فكأنهم يؤمنوا والله تعالى يقول تلقف ما صنعوا وهم ما صنعوا الحبال والعصى بسحرم وإنما صنعوا في أعين الناظر بن صور الحيات وهي التي تلفت عصي موسى عليه السلام ولو كان الأمر على ما توهه بعضهم لقال تعالى تلقف عصيهم وحبالهم قال فكانت الآية عند السحرة خوف موسى وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى وحاصل ما توهه بعضهم أن الذي جاء به موسى خيل من قبيل ما جاءت به السحرة إلا أنه أقوى منهم سحرا وأطال في ذلك ثم قال والسحرا خوذ من السحر وهو ما بين القبحر الأول والهجر الثاني وحقيقته اختلاط الضوء والظلمة فما هو بليل لا خالطه من ضوء الصبح ولا هو بنهار لعدم طوع الشمس للابصار فكذلك ما فعله لسحرة ما هو باطل محقق فيكون له عدما فإن العين أدركت أمرا لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس هو في سحره كما تشهد العين ويظنه البرائي انتهى وأشار إلى ذلك أيضا في الباب السادس عشر من الأصل (قلت) وهو كلام قيس ماسمعا بمثله قط * وقال في الباب

أعلم

سبحا طويلا فاجعل الليل كله لي وما طلبتك اذا تلوت القرآن بالليل لتقف مع معانيه فان معانيه تفرقك عن المشاهدة فآية تذهب بك الى حقيق ما أعددت فيها لوليائي فابن انا اذا كنت في جنتك مع الحور متكئا على فرش يطا منها من استعبري وآية تذهب بك الى جهنم فتعاني ما فيها من انواع العذاب فابن انا اذا كنت مشغولا بما فيها وآية تذهب بك الى قصة آدم اودع اوهودا وصالحا وهودا وعيسى عليهم الصلاة والسلام وهكذا وما أمرتك بالتدبر الا لاجتماع قلبك على واما استنباط الاحكام فلها وقت آخر وتم مقام رفيع وأرفع وأطال في ذلك وقال في الباب الثالث والاربعين في حديث استفت قلبك وان أفتاك المتتوفى في هذا الحديث ستلقى الماتورعين فانه اذا بحثوا عنه عرفوا به كما اشتهرت اخذ بشر الحافي ما سألت الامام أحمد عن الغزل على ضوء مشاعل الولاة اذمرت في الليل وقال لها الامام أحمد من يتكلم يخرج الورع الصادق لا تغترلي فيها ولوعلت معني حديث

أعلى درجة فافهم ولا يخفى ان جملة العلوم ثلاثة علم العقل وعلم الاحوال وعلم الاسرار فعمل العقل هو كل علم ضروري بديهي أو حاصل عقب نظر في دليل شرطه المنور على وجه ذلك الدليل وعلامة هذا العلم انك كلما بسطت عبارته حسن وفهم معناه وعذب عند السامع التهم * واما علم الاحوال فلا سبيل اليه الا بالذوق ولا يقدر ماقول على وجدانه ومعرفته البتة كالمعلم بحلاوة العسل ومرارة الصبر ولذا فالجامع ونحو ذلك وهذا العلم متوسط بين علم الاسرار وعلم العقل وأكثر من يؤمن به أهل التجارب وهو الى علم الاسرار أقرب منه الى علم العقل النظرى فلا يلتذبه اذا جاءه من غير معصوم الاصحاب الاذواق في السليمة وعلامة العلم المكتسب ان يدخل في ميزان العقول وعلامة العلم الوهبي ان لا يقبله ميزان العقول من حيث افكارها بل يتجه غالبا * واما علم الاسرار فهو العلم الذي فوق طور العقل ولذلك يتسارع الى صاحبه الانكار لانه حاصل من طريق الالهام الذي يختص به النبي والولي وعلامته انه اذا أخذته العبارة سمع وبعد عن الافهام دركه وربما رمت به العقول الضعيفة والمتعصبة التي لم توف النظر والبحث حقه ومن هنا كان من يريد تفهم العلم لغيره لا يقدر ان يوصل ذلك العلم الى الافهام الضعيفة الا بضرب الامثلة والمخاطبات الشعرية وأكثر علوم الكل من هذا القليل وكان الشيخ عبي الدين بن العربي يقول من شأن المارفين انهم ان كانوا في سلطان الحال أجابوا بالنصوص وان كانوا في المقام أجابوا بظواهر الادلة فهم بحسب أوقافهم فقد بان لك ان علوم الاسرار لاتنال بالفكر وانما تنال بالمشاهدة والالهام الصحيح وما شاكل هذه الطرق ومن هنا تعلم الفائدة في قوله صلى الله عليه وسلم ان يكن من أمي عدنون فهو عمر ذكره الشيخ عبي الدين في رسالته الى كتبها الى الشيخ غفر الدين الرازي وهي نحو ثلاثة كرايس ثم لو قدر ان الانكار لم يقع في الوجود على أهل الله تعالى وكان الناس كلهم أصحاب عقول سليمة لم يقد قول في هريرة حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطمين فاما أحدها فيثنته واما الآخر فلو بثنته لقطع مني هذا البعوض يعني مجرى الطعام وكذلك لم يقد قول ابن عباس لو اني ذكرت لكم ما أعلم من تفسير قوله تعالى ينزل الامر بينهن لرحمتي أو لقمتم اني كافر * ونقل الامام الغزالي في الاحياء وغيره عن الامام زيد العالدين على ابن الحسين رضى الله عنه أنه كان يقول

يارب جوهر علم لو أبوح به * لقليل لي أنت ممن بعد الوثنا

ولا يستحل رجال المسلمين دمي * يرون أقيح ما يأتونه حسنا

قال الغزالي والمراد بهذا العلم الذي يستحلونه بدمه هو العلم اللدني الذي هو علم الاسرار لا من يتولى من الخلق ومن يحزل كإقالة بعضهم لان ذلك لا يستحل علماء الشريعة دم صاحبه ولا يقولون له أنت ممن بعد الوثن انتهى فتأمل في هذا الفصل فانه نافع لك والله يتولى هذاك الفصل الرابع في بيان جملة من القواعد والضوابط التي يحتاج اليها من يريد التبحر في علم الكلام * اعلم رحمك الله ان علماء الاسلام ما صنفوا كتب العقائد ليتبوا في انفسهم العلم بالله تعالى وانما وضعوا ذلك ردعا للخصوم الذين جحدوا الاله أو الصفات أو الرسالة أو رسالة محمد ﷺ بالخصوص أو الالحاد في هذه الاجسام بعد الموت ونحو ذلك مما لا يصدر الا من كافر فطلب علماء الاسلام اقامة الادلة على هؤلاء ليرجعوا الى اعتقاد وجوب الايمان بذلك لا غير وانما لم يبادروا الى قتلهم بالسيف رحمة بهم ورجاء رجوعهم الى طريق الحق فكان البرهان عندهم كالجزرة التي ينساقون بها الى دين الاسلام ومعلوم ان الراجح بالبرهان اصح ايمانا من الراجح بالسيف اذ الخوف قد يجعل صاحبه على التفائق وصاحب البرهان ليس كذلك فلذلك وضعوا علم الجواهر

استفت قلبك ما سألت عن ذلك حين راها فكانت تدعك الغزل من غير سؤال وتستقر مقامها ولا ينبغي عليها بذلك فانه

يَكُونُ أَحَدًا مَقْتَدِي بِهِ
فَلَهُ أَنْ يَظْهَرَ وَرَعَهُ
لِيَتَّبِعَ هُوَ قَالُ فِي الْبَابِ
الْخَامِسِ وَالْأَرْبَعِينَ
الْكَامِلِ مِنَ الرِّجَالِ مِنْ
جَمْعِ بَيْنِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ
وَبَيْنِ سِتْرِ الْمَقَامِ فَيُدْعُو إِلَى
اللَّهِ بِقِرَاءَتِهِ كِتَابَ الْخَدِيثِ
وَالرَّقَاقِي وَحِكَايَاتِ الْمَنَاسِكِ
حَتَّى لَا يَعْرِفَهُمُ الْعَامَّةُ
إِلَّا بِأَنَّهُمْ نَفْلَةٌ لَا يَتَكَلَّمُونَ
مِنْ أَحْوَالِهِمْ (قُلْتُ)
وَكَانَ عَلَى هَذَا الْقَدَمِ
سَيِّدِي الشَّيْخُ إِبْرَاهِيمَ
الْجَمْعِيُّ وَسَيِّدِي أَحْمَدُ
الزَّاهِدُ وَسَيِّدِي حَسَنُ
الْجَمَّاكِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمْ وَقَالَ فِيهِ كَأَنَّهُ
عَلَى عَمَدِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
بِشَرِيعَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَبْلَ نُبُوَّتِهِ عَنَاءَةً
مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ حَقٌّ
فِيهِ الْوَحْيُ وَجَاءَهُ الرِّسَالَةُ
فَكَذَلِكَ الْوَلِيُّ الْكَامِلُ
يَجِبُ عَلَيْهِ مِمَّا هُوَ الْعَمَلُ
بِالشَّرِيعَةِ الْمَطْهُرَةِ حَتَّى
يَفْتَحَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي قَلْبِهِ
عَيْنَ الْفَهْمِ عَنْهُ فَيَلْهَمُ
عَالِي الْقُرْآنِ وَيَكُونُ مِنْ
الْمُحَدِّثِينَ يَفْتَحُ الدَّلَالَةَ
بِرَدِّهِ اللَّهُ تَعَالَى بِمَذْهَبِ
الْإِشْرَادِ الْخَلْقِيِّ كَمَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ أُرْسِلَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
« وَقَالَ فِي الْبَابِ السَّابِعِ
الْأَرْبَعِينَ يَنْبَغِي لِلْمُحَقِّقِ

وَالْعَرَضِ وَبَسْطِ الْوَسْطِ الْوَحِيدِ فِي ذَلِكَ وَيَكُونُ فِي الْمَصْرِفِ الْوَاحِدِ مِنْ هَؤُلَاءِ وَأَطَالَ الشَّيْخُ عَمِّي
الْمَدِينُ فِي صِدْرِ الْفَتْوحَاتِ مِنَ الْكَلَامِ فِي ذَلِكَ * ثُمَّ قَالَ وَلَا يَنْبَغِي أَنَّ الشَّخْصَ إِذَا كَانَ مُؤْمِنًا بِالْقُرْآنِ
قَاطِعًا بِأَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا جَابِ عَلَيْهِ أَنْ يَأْخُذَ بِعَقِيدَتِهِ مِنْهُ مِنْ غَيْرِ تَأْوِيلٍ وَلَا عُدُولٍ إِلَى أَدَلَّةِ
الْعُقُولِ جَمْدَةٍ عَنِ الشَّرْعِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ دَلِيلُ قَطْعِي سَمْعِي عَلَى فَقْدِ أَثْبَتَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ مُنْزَعٌ عَنِ
بِشْبَهَةِ شَيْءٍ مِنَ الْخُلُقَاتِ أَوْ بِشِبْهِ هَوِشِيئَاتِهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ وَبِقَوْلِهِ
تَعَالَى سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَتَحْوَاهَا مِنَ الْآيَاتِ وَأَثْبَتَ رُؤْيَاهُ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ فِي
الْآخِرَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ وَبِفَهْمِ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْكُفَّارِ كَلَّا انْهَمُّ عَنْ
رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ فَدُلُّوا عَلَيَّ الْيَوْمِينَ بِرُؤْيَاهُ وَلَا تَحْجِبُونَهُ عَنْهُ وَأَثْبَتَ نَفْيَ الْإِدْطِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى
لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَاطِلٌ وَأَثْبَتَ كَوْنَهُ تَعَالَى قَادِرًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَثْبَتَ كَوْنَهُ تَعَالَى عَالِمًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَأَثْبَتَ كَوْنَهُ مَرِيدًا لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ
بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَعَالَ لَا يَرِيدُ وَبِقَوْلِهِ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَأَثْبَتَ كَوْنَهُ تَعَالَى سَمِيعًا
لَخَلْقِهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى قَدْ سَمِعَ الْكَلِمَ الْفَوَلِّ الَّتِي تَجَادَلُ فِي زَوْجِهَا وَأَثْبَتَ كَوْنَهُ تَعَالَى بِصِيرًا بِأَعْمَالِ عِبَادِهِ بِقَوْلِهِ
تَعَالَى وَاللَّهُ يَتَعَمَّلُونَ بِصِيرِهِمْ بِقَوْلِهِ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّهُ يَرَى وَائْتَبَتَ كَوْنَهُ تَعَالَى مُتَكَلِّمًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَكَلَّمَ
اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا وَائْتَبَتَ كَوْنَهُ حَيًّا بِقَوْلِهِ تَعَالَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَحْدُ الْقَيُّومُ وَائْتَبَتَ رِسَالَةَ الرِّسْلِ
بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى وَأَثْبَتَ رِسَالَةَ عَمَدِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
بِقَوْلِهِ عَمَدُ رَسُولِ اللَّهِ وَأَثْبَتَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ بِعَثَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَأَثْبَتَ أَنَّ
كُلَّ مَسَاوَاهُ خَلَقَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَأَثْبَتَ الْجَنِّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وَأَثْبَتَ أَنَّ الْجِنَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى لَمْ يَطْمَئِنِّ أَنْسٌ قَلْبُهُمْ وَلَا جَانٌّ
وَأَثْبَتَ حَشَرَ الْأَجْسَادِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا بَعَثْنَا فِي الْقُبُورِ إِلَى امْتِلَاحِ ذَلِكَ مِمَّا هُمْ ذُكُورٌ مِنَ الْأَدَلَّةِ
الصَّحِيحَةِ فِي كِتَابِ الْعَقَائِدِ صُكُوجُوبِ الْإِيمَانِ بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَالْمِيزَانِ وَالْوُضُوءِ وَالصَّرَاطِ
وَالْحِسَابِ وَطَائِرِ الصَّحْفِ وَخُلُقِ الْجَنَّةِ وَالتَّارِ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ
وَأَثْبَتَ الْمَعْجِزَةَ لِنَبِيِّنَا عَمَدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ قُلْ فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ فَإِنْ
الْقُرْآنُ كُلُّهُ مَعْجِزَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّيْخُ عَمِّي الدِّينُ فَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَنْسَى حُدُودَ
رَبِّهِ أَلَيْسَ كَلْفُهُ بِهَافٍ فِي هَذِهِ الدَّارِ وَيَسْتَفْرِقُ غَالِبَ عَمْرِهِ فِي الْأَشْتَغَالِ بِرَدِّ خُصُومٍ لَمْ يَوْجِدْ لَهُمْ عَيْنَ فِي
بِلَادِهِ وَبَدَفَعَ شَبِيهَ يُمْكِنُ أَنْ لَا تَكُونَ ثُمَّ بِتَقْدِيرِ وَجُودِهَا فَسَيْفُ الشَّرِيعَةِ الْفُطْعُ وَأُذُنُ عَمِّي فِي الْخَدِيثِ
الصَّحِيحِ أَمَرْتُ أَنْ أَقَالَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ يُؤْمِنُونَ بِتَوَاجُثِهِمْ بِهِ وَبِذَهْنِ عَمَدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى خَاصَّتِهِمْ إِذَا حَضَرُوا إِنَّمَا هُوَ الْجِهَادُ بِالسَّيْفِ أَنْ عَانَدُوا فِي الْحَقِّ قَالَ وَهَذَا هُوَ جُلُّ
اشْتَغَالِ النَّاسِ الْيَوْمَ قَطُّعُوا عَمْرَهُمْ فِي الْأَشْتَغَالِ بِرَدِّ خُصُومٍ مُتَوَهِّمَةٍ أَوْ خُصُومٍ مُوجُودَةٍ لَسْكَنَ بِالْأَزْمِ
الْمَذْهَبِ وَذَلِكَ لَيْسَ بِمَذْهَبٍ عَلَى الرَّاجِحِ وَبِخِيَلِ لَصَاحِبِ الْكَلَامِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ أَنَّهُ يَتَكَلَّمُ مَعَ غَيْرِهِ
وَالْحَالُ أَنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ مَعَ نَفْسِهِ فَعَلِمَ أَنَّ السَّلَفَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا وَضَعُوا كِتَابَ الْكَلَامِ الْأَرْدَمَا
لِلْخُصُومِ الَّذِينَ كَانُوا فِي عَصْرِهِمْ كَمَا مَرَّ اللَّهُ تَعَالَى يَنْفَعُهُمْ بِقَصْدِهِمْ قَالَ قَالَمَ قُلُوبِهِمْ مِنْ اشْتَغَالِ الْيَوْمِ
بِأَعْلَامِ الشَّرِيعَةِ فَإِنَّ فِهَاغِيَةً عَنْ عِلْمِ الْكَلَامِ قِيَامُ الدِّينِ بِهَا وَلَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ مَاتَ وَهُوَ لَمْ يَعْرِفْ
الْكَلَامَ عَلَى الْجَوْهَرِ وَالْعَرَضِ لَمْ يَسْأَلْهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِنَّ حَاجَتَ الْإِنْسَانِ إِلَى رَدِّ خُصُومٍ
حَدَّثَتْ فِي بِلَادِهِ بِشَرِّ الشَّرَائِعِ مَثَلًا وَجِبَ عَلَيْنَا تَجَرُّيدُ النُّظَرِ فِي رَدِّ مَذْهَبِهِ لَكِنْ بِالْأُمُورِ الْمُعْقِلِيَّةِ دُونَ
الْإِسْتِدْلَالِ عَلَيْهِ بِالشَّرْعِ كَالْإِرْمَى مِثْلًا فَلَا يَقْبَلُ دَلِيلَ الشَّرْعِ عَلَى إِطْلَاقِ مَا تَبَيَّنَ مِنَ الْمَذْهَبِ

معاني لفظ واحد فيحصل على أجر التالين والذاكرين فلو أني بالذكر من غير (٢٣) قصد الصلاة كان له أجر الذكرك دون الصلاة

فقص من الفضيلة بقدر ما قص من القصد وأطال في ذلك ثم قال في حديث للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه اعلم انه لا كان الصوم سببا للقاء الرب كان آم من الصلاة من هذا الوجه لكونه نتيج لقاء الله الذي هو مشاهدته والصلاة مناجاة لا مشاهدة فالحجاب يصحب الصلاة ولا يصحب الصوم ألا تراه قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين والصوم لا ينقسم قافهم وقال فيه الملائكة الترقى في العلم لا في العمل فلا ترقون بالأعمال ٣ كما لا ترقى في العلم والعمل ولأن الملائكة ما كانت ترقى في العلم ما قبلت الزيادة من آدم حين عاصها الاسماء كلها فانه زادهم علما بالاسماء لم يكن عندهم فتأمل ذلك (وقال) في الباب الثامن والاربعين في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول أى أطيعوا الله فيما أمركم به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عما قال فيه صلى الله عليه وسلم ان الله الرسول فاقصم أمر طاعة الله من طاعة رسوله ولو

الغريب الذي يقدح في الشريعة فان الشرح هو محل النزاع بيننا وبينه فلا يشته فإذ كان قلنا ليس له دواء الا رده بالنظر العقلي فتدأويه بنحو قولنا مثلاً انظر بعقلك في هذه المسألة وحقق النظر انتهى وقد بان لك بما ذكرناه أن من أراد حفظ عقيدته من الشبه والضلالات فليأخذها من القرآن العظيم كما مر فانه متواتر قطعي معصوم بخلاف من يأخذ عقيدته من طريق الفكر والنظر من غير أن يعضده شرع أو كشف وانظر يا أخي الى نبينا صلى الله عليه وسلم لا قاله اليهود انسب لنا ربك كيف تلا عليهم سورة قل هو الله أحد لم يقم لهم من أدلة النظر دليلاً واحداً فقلوه تعالى الله أحد انتهت الوجود للأحد ونفى العدد وأثبت الوحدة لله تعالى وحده لا شريك له الله الصمد نفى الجسمية لم يلد ولم يولد نفى الوالد والولد ولم يكن له كفواً أحد نفى المصاحبة والشريك أقطب صاحب الدليل العقلي البرهان على صحة هذه المعاني بالعقل بعد ثبوتها بالدليل القطعي ان ذلك من الجهل العظيم وبأيت شرعى من يطلب معرفة الله تعالى من حيث الدليل ويكفر من لا ينظر فيه كيف كانت حالته هو قبل النظر وفي حال النظر هل هو مؤمن أم لا وهل كان ثبت عنده ان الله تعالى موجود وان عبد اعيدته ورسوله أم لا وهل كان يصلى ويصوم أم لا فان كان معتقداً لهذا كله فانه هو حالة العوام فليتركهم على ما هم عليه ولا يكفر أحداً منهم وان كان لا يعتقد هذه الامور الابد النظر في علم الكلام والاشتغال به فتعوز بالله تعالى من هذا المذهب حيث أداه سوء النظر الى الخروج من الايمان وكان الشيخ عبي الدين رضى الله عنه يقول ليس من شأن أهل الله تعالى أن يتصدوا للرد على أحد من أهل الفرق الاسلامية الا أن خالفوا النصوص أو خرقوا الاجماع فن تصدى للرد على أحد منهم فلا يأمن انه ينكر عليهم أمراً هو حق في نفس الامر فان أهل الاسلام ماداموا في دائرة الاسلام لا يعتقدون الاحقاد أو ما فيه شبهة حتى بخلاف من خرج عن الاسلام امهى (وقال) في الباب الثلاثين من الفتوحات من شأن أهل الله تعالى انهم لا يجرحون عقائد أحد من المسلمين وانما شأنهم البحث عن منازع الاعتقادات ليعرفوا من أين انتهكوا أهلها والذى تجلى لها حتى اعتقدت ما اعتقدت وهل يؤثر ذلك في سعادتها أم لا هذا حظهم من البحث في علم الكلام فعمل ان عقائد العوام باجماع كل مشرع صحيحة سليمة من الشبه التي تطرق للمؤمنين وهم على قواعد دين الاسلام وان لم يطالعوا كتب الكلام لان الله سبحانه وتعالى قد أقام على صحة العقيدة بالقطرة الاسلامية التي فطر الله الموحدين عليها اما بلقيس والوالد المشرع واما بالا الهام الصحيح وهم من معرفة الحق تعالى وتزنيهم على حكم المعرفة والتزني الوارد في ظاهر الكتاب والسنة وأقوال الأئمة وعلى علم صواب في عقائدهم ما لم يتطرق أحد منهم الى التأويل فان التأويل قد لا يكون مراد للشارح وان تطرق أحد منهم الى التأويل لا ليات والاختيار فقد خرج عن حكم العامة في ذلك والتحقق باهل النظر والتأويل وهو على حسب تأويله وعلمه يلقى الله سبحانه وتعالى فاما مصيب واما عطيى بالنظر الى ما يناقض ظواهر أدلة الشريعة المطهرة فتأمل في ذلك فانه نفيس وكان شيخ مشايخنا الشيخ كال الدين بن الهام رحمه الله يقول تصوير التقليد في مسائل الايمان عسر جداً فقل أن ترى واحداً مقلداً في الايمان بالله تعالى من غير دليل حتى آحاد العوام فان كلامهم في الأسواق محشو بالاستدلال بالحوادث على وجود الحق تعالى وصفاته وصورته التقليد هو ان يسمع الناس يقولون ان الخلق ربنا خلقهم وخلق كل شيء يستحق العبادة عليهم وحده لا شريك له فيجزم السامع بذلك الجزم بصحة ادراك هؤلاء تحسبنا لظنهم وتكبيراً لشأنهم عن الخطأ فإذا حصل له عند ذلك جزم لا يجوز معه كون الواقع التقيض فقد قام بالواجب من الايمان ومقصود الاستدلال هو حصول ذلك الجزم فاذن قد حصل ما هو المقصود منه من قيامه بالواجب وقال شيخ مشايخنا

كان المداد بطاعة رسول الله ما بلغ اليان امر الله لم يكن ثم فائدة زائدة وانما المراد بطاعته صلى الله عليه وسلم أن نطيعه فيما أمر به

ونهى عنه ما لم يقل هو من عند (٢٤) الله فيكون كالقرآن قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا لأننا

جعلناه أن يأمر بنهى
زائد على ما بلغ أمرنا
ونهيها إلى عبادنا وأطال
في تفسير الآية * ثم قال
ومعنى طاعة أولي الأمر
أي قيا إذا أمرنا بما هو
مباح فإذا أمرنا بما هو
نهى عنه فاطعناهم أجزنا
في ذلك أجز من أطاع الله
فيا أوجه علينا وليس
لأولي الأمر أن يشعروا
شريعة مثل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولذلك
لم يقل في أولى الأمر
أطيعوا مثل ما قال في
رسول الله ﷺ
فليأمل * وقال فيه أما
أمر الله الخلق بالسجود
وجعله مقام قر به قوله
واسجدوا اقترب ويعدت
أقرب ما يكون العبد من
ربه وهو ساجد أعلا ما لنا
بأن الحق تعالى في نسبة
الفوقية إليه من قوله
وهو القاهر فوق عباده
وقوله يخافون ربه من
فوقهم كنسبة التحية
إليه سواء فإن الساجد
يطلب السفل بوجهه كما
أن القائم يطلب العلو إذا
رفع وجهه في حال الدعاء
ويديه وقد جعل الله
سجود حال قرب من الله
به فلم يقبده سبحانه فوق
ن التحت ولا التحت عن
الفوق لأنه خافى فوق

الشيخ كالدين بن أبي شريف ومقتضى هذا التعليل أن لا يكون عاصيا بعدم الاستدلال لأن وجوبه
أما كان لتحصيل ذلك فإذا حصل سقط هو غير أن التقليد عرضة لوقوع التردد بعروض الشبهة بخلاف
الاستدلال فإن فيه حفظه عن ذلك انتهى ونقل الشيخ أبو طاهر القزويني في كتابه سراج العقول عن
أحمد بن زاهر السرخسي أحل أصحاب الشيخ أبي الحسن الأشعري رحمه الله قال لما حضرت الشيخ
أبا الحسن الأشعري الوفاة في دارى ببغداد قال لي أجمع أصحابي فجمعهم فقال لنا اشهدوا على أني
لا أقول بتكفير أحد من عوام أهل القبلة لا في رأيهم كلهم يشيرون إلى عبود واحد والاسلام يشملهم
وبعهم انتهى قال الشيخ أبو طاهر فانظر كيف سماهم مسلمين وكان الامام أبو القاسم القشيري
رحمه الله يقول من نقل عن الشيخ أبي الحسن الأشعري أنه كان يقول لا يصح إيمان المقلد فقد كذب
لأن مثل هذا الامام العظيم يعد منه أن يخرج غالب عقائد المسلمين بما يكفرون به ولا يصح لهم معه
إيمان انتهى وقال الشيخ تاج الدين بن السبكي التحقيق الدافع للشبهة على الأشعري في هذه المسئلة
أن المقلدان كان أخذوا لقول الغير بغير حجة مع احتمال شك أو وهم فلا يكفي إيمان هذا المقلد لعدم
الحزم به إلا إيمان مع أدنى تردد وإن كان المقلد أخذوا لقول الغير بغير حجة لكن جز ما يكفي إيمان
المقلد عند الأشعري وغيره قال الجلال الحلي وهذا هو المعتد انتهى وقال الشيخ سعد الدين التفتازاني
وبغيره التحقيق في مسئلة ذم الخوض في علم الكلام أن النظر في ذلك على طريق المتكلمين من تحرير
الأدلة وتدقيقها ودفع الشكوك والشبهة عنها فرض كفاية في حق المتأهلين له فيكفي قيام بعضهم به وأما
غير المتأهلين ممن يخشى عليهم الخوض فيه الوقوع في الشبهة المضلة فليس له الخوض فيه قال الجلال
الحلي وهذا عمل نهى الامام الشافعي وغيره من السلف عن الاشتغال بهم الكلام انتهى وكان الشيخ
محى الدين بن العربي يقول محل النهي عن الخوض في علم الكلام إنما هو في حق من يتكلم فيه
بالنظر والفكر إذا الفكر كثير الخطأ في الالهيات أمامن يتكلم في التوحيد ولو ازمره من طريق الكشف
فلا يدخل في نهى السلف لأن صاحب الكشف من شأنه أن يتكلم على الأمور من حيث ما هي
عليه في نفسها فلا يخطئ انتهى قلت ومن هنا خصصت تشييد هذه العقائد بكلام أهل الكشف
دون النظر الفكري لاسيما ما كان من كلام الشيخ محى الدين رضي الله عنه فقد قال في الباب السادس
والستين وثلاثمائة من الفتوحات المكية جميع ما نتكلم به في مجالس وقائلي إنما هو من حضرة
القرآن العظيم فاني أعطيت مفاتيح العلم فيه فلا أستمد قط في علم من العلوم إلا منه كل ذلك حتى
لا أخرج من مجالسة الحق تعالى في مناجاته بكلامه أو بما تضمنه كلامه * وقال في الكلام على
الاذان من الفتوحات اعلم اني لم أقرر بحمد الله تعالى في كتابي هذا ولا غيره قط أمرا غير مشروع
وما خرجت عن الكتاب والسنة في شيء من تصانيفي * وقال في الباب السادس والستين وثلاثمائة
جميع ما كتبه في تصانيفي ليس هو عن فكر ولا روية وإنما هو عن نعت في روعي من ملك الالهام
* وقال في الباب السابع والستين وثلاثمائة ليس عندي بحمد الله تقليد لاحد غير رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلو لمنا كلها محفوظة من الخطأ * وقال في الباب العاشر من الفتوحات نحن بحمد الله لا نعتمد
في جميع ما نقوله الا على ما يليق به الله تعالى في قلوبنا لاعلى ما تخمسه الاقاط * وقال في الباب الثالث
والسبعين وثلاثمائة جميع ما كتبه وأكتبته إنما هو عن املاء الهي والقاه رباني وأوثق روحاني في
روح كياني كل ذلك لي بحكم الارث لا بحكم الاستقلال فان النعت في الروح منحط عن رتبة وحى
الكلام وروحي الاشارة والعبارة ففرق بياخي بين وحى الكلام ووحى الالهام تكن من العلماء الاعلام
* وقال في الباب السابع والاربعين من الفتوحات اعلم ان علومنا وعلوم اصحابنا ليست من طريق

في السماء في حال كونه مستويا على عرشه في حال كونه في السماء في حال (٢٥) كونه في الأرض في حال كونه أقرب إلى أحدنا

من جبل الورد انتهى
 والله أعلم وقال في الباب التاسع والاربعين اعلم
 أن السبب الموجب لتكبر الثقلين دون غيرهما من سائر المخلوقات أن التوجه على إيمانهم أسماء اللطف والحنان والرأفة والرحمة والتزلزله في قلوبهم ما يخرجوا لهم روا عظمة ولا عز ولا كبرياء الا في تقوسهم فذلك تكبروا وأما غيرهم من المخلوق فكان التوجه على إيمانهم من الاسماء الالهية أسماء الجبروت والسكرية والعظمة والقهر فذلك خرجوا اذلاء تحت هذا القهر الالهى فلم يتمكن لهم أن يعرفوا للسكرية طمعا وأطال في ذلك وقال فيه انما جاءت بسم الله الرحمن الرحيم أول كل سورة لأن السور تحتوي على أمور خوفة تطلب أسماء العظمة والافتقار فذلك قدم أسماء الرحمة تأنيسا وبشرى للمؤمنين ولهذا قالوا في سورة التوبة انها والافتقار سورة واحدة ومن قال ان كل واحدة سورة مستقلة تحتاج إلى بسملة قال ان بسملة سورة التوبة بسملة

التفكير وانما هي من الفيض الالهى * وقال في الباب السادس والاربعين وما تبين منها جميع علومنا من علوم الذوق لامن العلم بلاذوق فان علوم الذوق لا تكون الا عن تجل الهى والعلم قد يحصل لنا بنقل الخبر الصادق وبالنظر الصحيح * وقال في الباب التاسع والثمانين منها والباب الثامن والاربعين وثلاثة اعلم ان ترتيب أبواب الفتوحات لم يكن عن اختيارى ولا عن نظر فكرى وانما الحق تعالى يمل لنا على لسان ملك الالهام جميع ما نسطره وقد ذكر كلامين كلامين لا تتعلق بهما قبله ولا بما بعده كما في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى بين آيات طلاق ونكاح وعدة وفاة تتقدمها وتتأخر عنها انتهى وأطال في ذلك * وقال في الباب الثامن من الفتوحات اعلم ان العارفين رضى الله تعالى عنهم لا يتقيدون في تصانيفهم بالكلام فيما بوا عليه فقط وذلك لان قلوبهم ما كتبه على باب الحضرة الالهية سراقية لا يبرز لهم منها فهمارز لهم كلام بادروا لائقا له على حسب ما حد لهم فقليلون الشيء الى ما ليس من جنسه امتثالا لمرزهم وهو تعالى يعلم حكمة ذلك انتهى فبهذه القول نذل على ان كلام الكل لا يقبل الخطأ من حيث هو والله أعلم * وقال الشيخ محي الدين في الباب الحادى والسبعين اعلم ان العلوم الضرورية مقدمة على العلوم النظرية اذ العلم النظرى لا يحصل الا أن يكون الدليل ضروريا أو متولدا من ضرورى على قرب أو بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قطعى ولا برهان * وقال في الباب الثامن والستين من الفتوحات اعلم ان العقائد الصحيحة هي كل ما كان عن كشف وشهود وأمان ربط عقيدته بأمر موثق عقيدته بوجه دون آخر فلا يبعد عنه ينكر الحق اذا جاءه من غير ذلك الوجه الذي تقديبه قاذن الكمال من بحث عن منازع الاعتقاد ونظر في كل قول من أين انتجته قائله وأطال في ذلك * ثم قال واعلم ان الانسان اذا أخذ عقيدته من أبويه أو من سريه تقليدا ثم انه بعد ذلك عقل الامر ورجع الى نفسه واستقل بالنظر فلهما في ذلك خلاف فمنهم من قال يبقى على عقيدته تلك ومنهم من قال ينظر في الدليل حتى يعرف الحق ولكل منهما وجه انتهى * وقال في الباب السادس والسبعين وأربعة ثم علوم بالله تعالى تعلم ولا يجوز اعتقادها ولا النطق بها ولا تجرى على لسان عبد مخصوص الا عند غلبة حاله فيحميه حاله ويذكر كاسكران واذا صحا ذهبت الحماية * وقال في الباب الحادى والاربعين وثلاثة لا يجوز النظر في كتب الملل الباطلة والنحل الزائفة لاحد من القاصرين وامثال صاحب الكشف فله النظر فيها ليعرف من أى وجه قالوها وهو آمن من موافقتهم في ذلك الاعتقاد الباطل لما هو عليه من الكشف الصحيح انتهى * وقال في الباب الخامس والسبعين وما تبين من الفتوحات يجب على كل عارف ستر ما تعطف الحق تعالى به على قلبه من علوم الاسرار ولا يظهره للعامة فيقع عليه التكبر ومن هنا قال أبو القاسم الجنيد سيده هذه الطائفة لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه أنه صدق بانه زنديق وذلك لانه اذا نطق بعلوم الاسرار لا يسع الصديقين الا ان ينكروا عليه غيرة على ظاهر الشر بعد المطهرة * قال الشيخ محي الدين ولقد وقع لنا وللعارفين أمور وعين بواسطة اظهارنا للمعارف والاسرار وشهدوا فينا بالزندقة وآدونا أشد الاذى وصرنا كرسول كذبه قومهم وآمن معه الا قليل وأعدى عدونا المقلدون لافكارهم وأما الفلاسفة فيقولون عنا هؤلاء قوم أهل هوس قد فسدت خزانة خيالهم فضغت عقولهم وباليهم اذ لم يصدقوا جعلونا كاهل الكتاب لا يكدبونا فيما لم يخالف شرعنا مع اننا لا يضربنا بحمد الله انكارهم علينا لجهلهم انتهى * وقال في الباب الثامن والثلاثين وأربعة انما كان الناس ينكرون على أهل الله تعالى علومهم لانها جاءت أصحها من طرق غريبة غير مأوفة وهى طرق الكشف وأكثر علوم الناس انما جاءت منهم من طريق الفكر فذلك كانوا ينكرون كل ما جاءهم من غير هذا الطريق

يدلّل أنهم لم يعملوا بذلك في بسم الله بحرفها ومرساها وأقرأ باسم ربك (قلت) وقد ذكر الشيخ أيضا في الباب الحادي والثلاثمائة من نصه الالوجه عندي أن سورة الألف وبراءة سورة واحدة ولذلك تركت البسملة بينهما وإن كان لتركها وجه وهو عدم المناسبة بين الرحمة والتبري ولكن ما هذا الوجه تلك القوة بل هو وجه ضيف وذلك ابت البسملة وجودة في كل سورة وأهل ويل وأين الرحمة من الويل انتهى * وذكر أيضا في الباب السابع والعشرين وثلاثمائة من نصه أخيراً في الوارد والشاهد يشهد له بصدقه مني بعد أن جعلني في ذلك على بينة من ربي أن اختصا بسملة في أول كل سورة إنما هو تنويع الرحمة الإلهية في منشور تلك السورة وإن الرحمة تنال كل مذكور فيها من المسلمين فأنها علامة الله على كل سورة إنما هي كلمة السلطان على مناشيريه والحكم لتتوحيق أن به يقع القبول وبه يعلم أنه عند الله هذا أخبار الوارد لنا ونحن شهدوا ونسمع ونعقل والله

وما كل أحد يقدر على جلاء مرآة قلبه بالمجاهدة والرياضة حتى يصير يفهم كلام أهل الله ويدخل دائرتهم ولكن الله في ذلك حكم وإسرار انتهى * وقال في الباب الثامن والثلاثين وأربعائة من أراد فهم المعاني الغامضة من كلام الله عز وجل وكلام رسوله وأوليائه فليزهد في الدنيا حتى يصير ينقبض خاطره من دخولها عليه ويفرح لزوالها من يده وامامه ميله إلى الدنيا فلا يسبيل له إلى فهم الغوامض أبداً انتهى * وقال في الباب الثاني والثمانين وثلاثمائة من الفتوحات من أراد الدخول إلى فهم غوامض الشريعة وحل مشكلات علوم التوحيد فليترك كل ما يحكم به عقله ورأيه وبقدم بين يديه شرع ربه ويقول لعقله إن نازعه إنما أنت عديم مثل فكيف أتزك ما نسبته الحق تعالى إلى نفسه من آيات الصفات مثلاً لحجزك أنت عن تحقله مع أنك قاصر عن معرفة نفسك فكيف بمعرفة ربك ولو أنك ألزمت نفسك الانصاف ألزمت حكم الإيمان والتلقي وجعلت النظر والاستدلال في غير ما أخبر به ربك عز وجل وأطال في ذلك * وقال في الباب السادس والأربعين ومائتين من الفتوحات أياك أن ترى ميزان الشرع من بذلك في العلم الرسمي بل يادر إلى العمل بكل ما حكم به وإن فهمت منه خلاف ما يفهمه الناس مما يجوز بينك وبين أمضاء ظاهر الحكم به فلا تتوكل عليه فإنه مكره إلى بصورة علم الألهي من حيث لا تشعر وأطال في ذلك ثم قال واعلم أن تقديم الكشف على النص ليس بشيء عندنا لكثرة اللبس على أهله والأفالكشف الصحيح لا يأتي قط إلا موافقاً لظاهر الشريعة فمن قدم كشفه على النص فقد خرج عن الانتظام إلى سلك أهل الله ولحق بالأخسرين أعمالاً انتهى * وقال في الباب الخامس والثمانين ومائة من الفتوحات اعلم أن ميزان الشرع الموضوع في الأرض هي ما بأيدي العلماء من الشريعة فهما خرج ولي عن ميزان الشرع المذكورة مع وجود عقل التكليف وجب إلا نكار عليه فإن غلب عليه حاله ساند له حاله ولا تنكر عليه لعدم من يتيه على ذلك من أهل العقول فإن ظهر بأمره وجب حدا في ظاهر الشرع ثابت عند الحكم أقيم عليه الحد ولا بدولاً يعصمهم من إقامة الحد عليه قوله أنا كآهل بدر إذا لمؤاخذه أن تسقط عن أهل بدر في الدنيا وإنما سقطت عنهم في الدار الآخرة على أن العبد ولو قيل له أفضل ما شئت فقد غفرت لك فهو طاص في الشرع إذ المغفرة لا تكون إلا عن ذنب ولذلك قال فقد غفرت لك ولم يقل أسقطت عنك الحدود فالحاكم الذي يقيم عليه هذا الحد والتعزير مأجور * قال ومن علامة صاحب الحال أن يحصى نفسه من متولى الحدود فتبصير يده مثلاً فلا يستطيع أن يحركها نحوه انتهى * وقال في الباب الثالث والسبعين ومائتين * اعلم أن عين الشريعة هي عين الحقيقة إذ الشريعة لها دائرتان عليا وسفلى فاعلم أن لاهل الكشف والسفلى لاهل الفكر فلما نقش أهل الفكر على ما قاله أهل الكشف فلم يجدوه في دائرة فكرهم قالوا هذا خارج عن الشريعة فأهل الفكر ينكرون على أهل الكشف وأهل الكشف لا ينكرون على أهل الفكر فمن كان ذا كشف فكشفه فكشفه فحكم الزمان في مكان علوم الفكر أحد طرفي الشريعة فكذلك علوم أهل الكشف فهما متلازمان ولكن لما كان الجامع بين الطرفين عزاً فرق أهل الظاهر بينهما والأفلا موسى كذب عن الحضر آخر الأمر فولوا أن موسى فهم أن انحصر على حق لا نكر عليه آخر كما نكر عليه أولاً انتهى * وقال في الباب الواحد وعشرين وخمسمائة من الفتوحات اعلم أن قطاع الطريق في سفر المعقولات هي الشبه التي تطرق الناظر بعقله وقطاع طريق السفر في المشروعات هي التأويلات ولا يخلو المسافر من أن يكون في إحدى هذين الطريقين فإن وصل المسافر إلى محل ليس فيه تأويل ولا شبهة فقد انتهى سيره انتهى * وقال في الباب الثاني والسبعين اعلم أن موازين الأولياء المكملين لا تخطئ الشريعة أبداً فهم

المسلمين قال كل موحد

الى الرحمة لاجل بسم الله

الرحمن الرحيم ففي

بشرى عظيمة لزوال

كل صفة توجب الشقاء

على أحد من عصاة

الموحدين وأما سورة

التوبة عندهم لم يجعلها

من سورة الانفال فيجعل

لها اسم التوبة وهي

الرجعة الالهية على

العباد بالرحمة والعطف

فقام اسم التوبة مقام

البسملة فان الرجعة على

عباده تعالى لا تكون الا

بالرحمة والله أعلم وقال

في الباب الخمسين سبب

الحيرة في الله تعالى طلبنا

معرفة ذاته تعالى بأحد

الطريقين اما بطريق

الدلالة العقلية واما بطريق

تسبي المشاهدة فالدليل

العقلي يمنع من المشاهدة

والدليل السمعي قد أوما

اليها وما صرح وقده منع

الدليل العقلي من ادراك

حقيقة ذاته تعالى من

طريق الصفة الثبوتية

النفسية التي هو في نفسه

عليها فم يدرك العقل بنظره

الاصفات السلوب لا غير

وقد سموا ذلك معرفة وكل

زادت الحيرة زاد العلم بالله

تعالى ولذلك كانت حيرة

أهل الكشف أعظم

وقال لولا مازعة الانكار

محفوظون من مخالفة الشريعة وان كان العامة تنسبهم الى المخالفة فما هي مخالفة في نفس الامر
وانما هي مخالفة بالنظر الى موازين غيرهم ممن هودتهم في الدرجة ثم ان ذلك لا يقدح في علم أهل
الله تعالى وأطال في ذلك ثم قال والموازين ثلاثة ميزان الاجماع وميزان الكشف وميزان الاجتهاد
المطلق وما عدا هؤلاء الثلاثة فهي آراء لا يعول أهل الله تعالى عليها * وقال في الباب السادس والستين
وما تدين اياك أن تجد مسألة استدلت لها صاحبها بآية من القرآن فتقول هذه الآية لا يصح بها
الاستدلال لهذه المسئلة بآية الرأي بل تر بص في ذلك فان مرتبة كلام الله تعالى أن يقبل جميع
ما فسره به المفسرون من أئمة الهدى لوسعوه ولا يوجد ذلك في غيره وأطال في ذلك * ثم قال لكن لا ينبغي
ان من شرط من يفسر القرآن أن لا يخرج عما يحتمله اللفظ والا فقد ورد أن من فسر القرآن برأيه
فقد كفر انتهى * وقال في مقدمة الفتوحات اياك ان تبادر الى انكار مسألة قالها فيلسوف أو معتزلي
مثلا وتقول هذا مذهب الفلاسفة أو المعتزلة فان هذا قول من لا تحصيل له اذ ليس كل ما قاله
لفيلسوف مثلا يكون باطلا ففى أن تصكون تلك المسئلة مما عنده من الحق ولا سيما ان كان
الشارع صلى الله عليه وسلم صرح بها أو أحد من علماء الأئمة من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين
* وقد وضع الحكماء من الفلاسفة كتبا كثيرة مشحونة بالحكم والتبرى من الشهوات ومكابد
الفوس وما انطوت عليهم من خفايا الضمائر وكل ذلك علم صحيح موافق للشرائع فلا تبادر يا أخى الى
الرد في مثل ذلك وتمهل واثبت قول ذلك الفيلسوف حتى تحدد النظر فقد يكون ذلك حقا موافقا
للشريعة لكون الشارع قال تلك المسئلة أو أحد من علماء شريعته وأما قولك ان ذلك العالم سمع تلك المسئلة
من فيلسوف أو أطالها في كتب الفلاسفة مع ذهولك عن كونها من الحق الذي وافق الشريعة فيه
فموجب وكذب أما الكذب فتقولك ان ذلك العالم سمع تلك المسئلة من الفلاسفة أو أطالها في كتبهم وأنت
لم تشاهد ذلك منهم ولا أقيمت عندهم بذلك بينة مادية وأما الجهل فتكونك لم تحرق في تلك المسئلة بين الحق
والباطل فقد خرجت باعتراضك هذا عن العلم والصدق وانخرطت في سلك أهل الجهل والكذب
وقصص العقل وفساد النظر والانحراف عن طريق أهل الحق بالحجة الجاهلية * نغذ يا أخى ما أتاك
به الفيلسوف أو المعتزلي مثلام تر بص واهتد على نفسك قليلا قليلا حتى يتضح لك معناه احسن من أن
تقول يوم القيامة يا ويلتنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين * وقال في الباب السادس والعشرين
وما تبين من الفتوحات اعلم ان الفلاسفة ما ذمت لجرد هذا الاسم وانما هو لما أخطأ فيه من العلم
المتعلق بالالهييات فان معنى الفيلسوف هو محب الحكمة وسوف باللسان اليوناني هو الحكمة وكل عاقل
بالاشك يحب الحكمة غير ان أهل الافكار خطأ فهم في الالهية أكثر من اصحابهم سواء كان معتزليا
أو فيلسوفيا وكان من اصناف أهل النظر انتهى * وقال الشيخ عبي الدين في كتاب لواقح الانوار
لقد دخلت الخلوة وعملت على الاطلاع على الحقيقة الادريسية ف رأيت الخطأ اذ داخل على الفلاسفة من
الثوابل وذلك لانهم أخذوا العلم ادر يس عليه السلام فلما رغب الى السماء اختلقوا في فهم شريعته
كما اختلف علماء شرعنا فأحل هذا ما حرم وهذا بالعكس انتهى * وقال في مقدمة الفتوحات مدار
صححة العقائد على حصول الجزم بها حتى ان من أخذ ايمانه تهليدا جزما للشارع كان أعصم وأوثق ممن
يأخذ ايمانه عن الدلالة وذلك لا يطررق اليها اذا كان حاذقا فظننا من الحيرة والدخيل في دلته وارباد الشبهة
عليها فلا يثبت له قدم ولا ساق يعتمد عليها فيخاف عليها الهلاك وأطال في ذلك قال وتأمل كلام
العقلاء تجدهم اذا نظروا واستوفوا في نظرم الاستلال وعثروا على وجه الدليل أعطاهم ذلك الأمر العلم
بالمطلوب ثم تراهم في زمان آخر يقوم لهم خصم من طائفة كعتزلي أو أشعري يأمر آخر يناقض دليلهم

الذي كانوا يقطعون به ويقدر فيه فيرون ان ذلك الاول كان خطأ وانهم ما استوفوا أركان دليلهم وانهم أخلوا بالميزان في ذلك وأثبت هذا من هو في علمه على بصيرة بقليله الجازم للشارع فإنه كضرويات القول لا ترد فيه اذ البصيرة للعلماء بالله تعالى كالضرويات للعقول بخلاف كل مانع من العقل فإنه مدخول بقبل الشبه والتردد ومن هنا كان دليل الاشعري يورث شبهة عند المعتزلي ودليل المعتزلي يورث شبهة عند الاشعري وما من مذهب من مذاهب المجتهدين والمتكلمين الا ويدخله الاشكال ثم انهم كلهم يتصفون باسم الاشاعة أو باسم مذهب معين فترى أبا المعالي يذهب الى خلاف مذاهب اليه القاضي وتري القاضي يذهب الى خلاف مذهب اليه الاستاذ والاستاذ يذهب الى خلاف مذهب اليه الشيخ أبو الحسن والكلي يدعون أنهم أشعري كما يقع لاهل المذهب الواحد من مذاهب المجتهدين وأطال في ذلك * ثم قال واعلم أن أهل النظر لا يعنزون في مواطن وجوب العلم وان التقليد المعصوم فيها أخبر به ملحق بالعلم وأقوي من علوم النظر كما يدل عليه قبول شهادتنا على الامم السابقة ان أنبياءها بلغوها دعوة الحق تعالى ونحن ما كنا في زمان تبليغهم وانما صدقنا الله عز وجل فيها أخبرنا به في كتابه عن نوح وهود وشمعون وغيرهم ولا يقبل ذلك يوم القيامة الا من كان في الدنيا على يقين من أمره * وقال الشيخ في الباب الثمانين ومائتين اعلم انه لا يصح من انسان عبادة الا ان كان يعرف ربه على القطع وأمان أقام في نفسه معبودا بعده على الظن لا على القطع فلا بد ان يحزنه ذلك الظن ولا يفي عنه من الله شيئا انتهى * وقال في صدر الفتوحات من شرط وجوب الاعتقاد في أمر من الأمور وجود نص متواتر فيه أو كشف محقق ومن كان عنده الخبر الواحد الصحيح يكفي فليحكم به ولكن فيما يكون متعلقا بأحكام الدنيا فان تعلق حكمه بالآخرة فلا ينبغي أن يجعله في عقيدته على التحمين وليقل ان كان هذا صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس الامر كما وصل الى فأنا مؤمن به وبكل ما صبح عن الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم مما علمت وما لم أعلم فلا يصح أن يكون في العقائد الا ما صبح من طريق القطع اما بالتواتر واما بالدليل العقلي لما مضى به نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما وهنالك يعتقد النص ويترك دليل العقل ويجب على المؤمن أن يدوم عليه لسكن من حيث ما هو علم لامن حيث ما هو اعتقاد فقد يكون الامر الوارد على غير الصورة التي يعطيها مقام الايمان * وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول علوم النظر أوهام اذ اقترنت بعلوم الالهام * وكان الشيخ عبي الدين رضي الله تعالى عنه يقول اياك ان تقع في باب معرفة الله تعالى بدون الكشف كما عليه طائفة النظائر والمتكلمين فان المتكلمين يظنون عند توسمهم انهم ظفروا بمطلوبهم بما نصبوه من العلامات وشاهدوه من الحقائق فتراهم يسكنون الى ما حصل عندهم من الاعتقاد المربوط ويكفرون من خالفهم وذلك قصور في المعرفة ولو اتسع نظرهم لا قروا جميع عقائد الموحدين بحق ذكره في الباب الثالث والسبعين ومائتين والله تعالى أعلم * انتهت المقدمة بفضل الله تعالى وللشرع في ذكر مباحث علم الكلام مبسطة بذكر سوابق عقائد الشيخ عبي الدين ولو احقها عكس ما يفعله المنكرون على الشيخ فيذكرون الكلمة الغريبة عن الشيخ منفردة فلا يكاد الشخص يقبلها فان لكل شيء دهليزا يدخل اليه منه * وصدرت مباحث الكتاب بقول المتكلمين تمهيدا لهم كلام أهل الكشف ثم أعقبها بنقولهم فلا زال أسأل وأجيب بالنقول في ذلك المبحث حتى يتضح للطلاب الاشكالات التي في ذلك المبحث ان شاء الله تعالى اذ اعلمت ذلك فأقول وبالله تعالى التوفيق .

« (المبحث الاول في بيان ان الله تعالى واحد أحد متصرف في ملكه لا شريك له) »

معرفة وأطال في ذلك وقال في الباب الحادي والخمسين من رجال الله من أعطاه الله تعالى علامة يعرف بها الحرام والحلال في المأكل والمشرب وغير ذلك فاستراح من التعب والتفتيش وسوء الظن بعبادته تعالى المكتسبين لذلك المال ثم ان هذا الامر لا يكون لهم الا بعد التضييق الشديد في التورع وهنالك جازاهم الله تعالى ونسب عنهم باعطائهم تلك العلامة في المعلوم مثلا فاستعملوه ويطن من اعلم به بذلك أنهم اكوا حراما وليس كذلك * وقال في الباب الثاني والخمسين اعلم ان نسبة الانسان الى أمه أولى من نسبته الى أبيه وذلك لانه من جهة أبيه ابن فراش ومن جهة أمه ابنا حقيقة * وقال في الباب الثالث والخمسين يجب على كل من لم يكن له شيخ أن يعمل هذه التسعة أمور حتى يجده شيخا وهو لجوع والسهر والصمت والعزلة والصدوق والصبر والتوكل والعزيمة واليقين أطال في بيان كل واحد منها * وقال في الباب السابع والخمسين قوله تعالى فاعلمها فجورها

العبد الى ربه في كونه هو المقدر عليه ذلك فيتوب تعالى عليه قال والالهام (٢٩) بالهجوم من باب لا عد هولا وهوود •

من عطاء ربك وما كان
تطاع ربك محظورا فانفس
محل قابل لا ناهيه من
النحو والنعوي فتميز
النحو ولتجنبيه والنقوي
قتسلك طريقها فليست
النفوس اماراة بالسوء من
حيث ذاهلا ان من ربها
المباح الشرعي لا تتعداه
وأما قول الله ان النفس
لا مارة بالسوء فليس هو
حكم الله تعالى وانما حكمي
تعالى ما ناله اسراء العزير
في مجلس العزير وهل
أصاب في هذه الاجابة أم
لم تصب هذا حكم آخر
مسكوت عنه فبطل التمسك
بظاهر هذه الآية والدليل
اذا دخله الاحتمال سقط
الاحتجاج به والله أعلم
قال في الباب التاسع
والخمسين في حديث
الدجال يوم كسنة ويوم
كشهر ويوم كحجة
وسائر أيامه كما يأمركم
قد توم بعضهم أن هذا
الطول انما هو من شدة
الاهوال في ذلك الزمان
وليس كذلك فان تمام
الحديث قد دفع الاشكال
بقول عائشة رضي الله
تعالى عنها فكيف تفعل في
الصلاة في ذلك اليوم قال
اقدروا لها فولا أن
الامر في حركات
الافلاك باق على ما هو
عليه لم يخل ما صح
أن قد رذلك بالساعات

* اعلم أيديك الله تعالى أن كل من له عقل يعرف أن الله تعالى واحد لا شريك له اذ لو جاز كون
الاله اثنين لجاز أن يرد أحدهما شيئا ويرد الآخر ضده كحركة زيد وسكونه فيمتنع وقوع المرادين
وعدم وقوعهما لمتنازع ارتفاع الضدين المذكورين واجتماعهما كما سيأتي بسطه في آخر مباحث
هذا الكتاب ان شاء الله تعالى فيتمين وتوحيح أحدهما فيكون مرده هو الاله الحق دون الآخر لجزئه
فلا يكون الاله الا واحدا بجماع العقلاء قال جمهور المتكلمين والواحد هو الذي لا ينقسم ولا يشبه
يفتح الموحدة المشددة أي لا يكون بينه وبين غيره شبه بوجه من الوجوه فلا يكون لوجوده ابتداء ولا
انتهاء اذ لو كان له ابتداء وانتهاء لكان حادثا والحادث يحتاج الى محدث وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
* وسمعت سيدي عليا المرصفي رحمه الله يقول الاسرار أربعة أقسام * الاول أحد لا يتجزئ ولا ينقسم
ولا يفترق الى محل وهو الباري جل وعلا * الثاني أحد يتجزئ وينقسم ويفترق الى محل وهو الجسم
* الثالث أحد يتجزئ ولا ينقسم ويفترق الى محل وهو الجوهر * الرابع أحد لا يتجزئ ولا
ينقسم ويفترق الى محل وهو العرض انتهى * وهذا هو مجرى الوجود القديم والحادث فتأمل
فانه قيس فهذه عبارة المتكلمين * وأما عبارة الشيخ محيي الدين رحمه الله فقال في باب الاسرار
من الفتوحات اعلم ان الله تعالى واحد باجماع ومقام الواحد تعالى أن يحل فيه شيء أو يحل هو في شيء
اذ الحقائق لا تتغير عن ذواتها فانها لو تغيرت لتغير الواحد في نفسه وتغير الحق تعالى في نفسه وتغير الحقائق
محل انتهى وسيأتي بسط ذلك في مبحث نفى الحلول والاتحاد ان شاء الله تعالى * فان قيل فما وجه
كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة مع كون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بكر الصديق وما
في الغار حين خاف من المشركين ما ظنك باثنين الله ثالثهما * فالجواب كافاه الشيخ محيي الدين في
باب الاسرار ان وجه كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة كونه جعل الحق تعالى واحدا من الثلاثة
على الأيام والتساوي في مرتبة واحدة ولو ان الله تعالى ثالث اثنين لم يكفر كما في الحديث والمراد
بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الله ثالثهما أي حافظهما في الغار من الكفار والله أعلم وقال الشيخ
أيضا في الباب الحادي والثلاثين ومائة من الفتوحات المكية وانما لم يكفر من قال ان الله تعالى ثالث
اثنين أو رابع ثلاثة لانهم لم يجعله من جنس الممكنات بخلاف من قال ان الله ثالث ثلاثة أو رابع أربعة
أو خامس خمسة ونحو ذلك فانه يكفر فتأمل فان الله تعالى واحد أبدا لكل كثرة وجماعة ولا يدخل
معه في الجنس لانه اذا جعله رابع ثلاثة فهو واحد منفرد أو خامس أربعة فهو واحد منفرد وهكذا بالغا
ما بلغ * قال وليس عندنا في العلم الا الهى أغمض من هذه المسئلة لان الكثرة حاكمة في عين وجود الواحد
بحكم العمية ولا وجود لها في ذات لا حلول والاتحاد انتهى * وقال في الباب التاسع والسبعين وثلاثة
من الفتوحات أيضا في قوله تعالى ما يكون من نحو ثلاثة الا هو رابعهم وخامسة الا هو سادسهم الآية
* اعلم أن الله تعالى مع الخلق أيضا كما هو سواء كان عددهم شفعاء أو وراثة لكن لا يكون الله تعالى واحدا
من شفعيتهم ولا واحدا من وراثةهم اذ صفته التي ظهرت للشهادة لا يمكن أن تقف في المرتبة العددية التي
وقف فيها الخلق اذ انما هي انتقلوا الى المرتبة التي كان فيها صفة الحق تعالى انتقلت صفة الحق تعالى الى
المرتبة التي تليها قيل انتقامهم * قال وهذا تنزيه عظيم لا يصح للخلق فيه مشاركة مع الحق
تعالى أبدا * فان قيل فما أجر الخلق على القول بتعدد الآلهة مع أن تعددها لا وجه له عقلا
* فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين وثلاثة أن الذي أجراًهم وأدخل عليهم
الكفر والشرك هو وجود التنكير الذي جاء من لفظ الله من قوله تعالى وما من اله الا الله واحد
فهذا هو الذي أجراً المشركين على اتخاذ الآلهة من دون الله قال وانظر الى الاسم العظيم لله لا لم

التي يعلم بها الاوقات في أيام الغيم اذ لا ظهور في ذلك اليوم للشمس فانه في أول خروج الدجال تكثر الغيوم وتوالي بحيث أنه يستوي

بيننا وبين السماء والمحركات كما هي تظهر المحركات التي عملها أهل علم الهيئة ويجرى النجوم فيقدرون بها الليل والنهار وساعات الصلاة بلا شك قال ولو كان ذلك اليوم الذي هو كسنة يوما واحدا لم يلزمنا أن نقدر للصلاة بل كنا ننظر زوال الشمس فما لم تزل الشمس لانصلي الظهر المشرق ولو أقامت بلا زوال مقدار عشرين سنة أو أكثر لم يكفنا الله غير ذلك قال وقد اختلف الناس في معقول لفظة الزمان ومدلولها فآثر الحكماء على أنه مدة متوهمه تقطعها حركات الأفلاك والتكلمون على أنه مقارنة حادث يسأل عنه بحق والعرب يدعون به الليل والنهار قال وهو مطلوبنا في هذا الباب والله أعلم * وقال في الباب الثامن والسنتين انما شرط بعضهم القصد الذي هو الخية في التراب دون الماء لان الماء سر الحياة فهو يعطى الحياة بذاته سواء قصد أو لم يقصد بخلاف التراب لانه كيف لا يجرى على العضو ولا يسرى في وجهه القصد فآثر للقصد الخاص بخلاف الماء فانه تعالى قال اغسلوا

يدخله تنكير كيف لم يصح للكفار أن يسموا ما اتخذوا باسمه تعالى الله لان الله تعالى واحد مع وف غير مجمل عندهم كما أقر بذلك عبدة الاوثان في قولهم عن آلهتهم التي اتخذوها ما تعبدوا الا ليقربونا إلى الله زلفى فلم يقولوا الا ليقربونا إلى إله كبير هو أكبر منها فكان يقول لفظ الله تنكير هو السبب في ضلال من اتخذ آلهة من دون الله مع الله ومن هنا أنكروا أنه إله واحد ولو أنهم كانوا أنكروا الله تعالى ما كانوا مشركين وإن كانوا كافرين فيمن يشركون إذا أنكروا الله تعالى ولذلك قالوا اجعل الآلهة الها واحدا وما قالوا اجعل الآلهة من دون الله تعالى ليس عند المشركين بالجميل * قال الشيخ عبي الدين وقد عصم الله تعالى الاسم الله أن يطلق على أحد وما عصم إطلاق لفظ الله قال تعالى أفرأيت من اتخذاه هو والله تعالى في ذلك سر يعمله العلماء بالله تعالى لا يسطر في كتاب لان الكتاب يقع في بداهله وغير أهله * فان قيل فما الطف الاوثان وما اكتشفها فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الخامس والسبعين وماتين أن الطف الاوثان الهوى وأكثفها الحجارة ولهذا قال المشركون لا دعوا إلى توحيد الإله في الألوهية اجعل الآلهة الها واحدا فردد الله عليهم بقوله ان هذا الشيء عجب فهو من قول الله تعالى عندنا من قول الكفار خلاف ما وقع لبعض المفسرين فان التعجب الواقع من جهة الحق تعالى انما وقع من فعل الكفار حين قالوا اجعل الآلهة الها واحدا دعوا إلى توحيد الإله في الألوهية وانهم لم يوافقوا أحدهم يعتقدون كثرتها أي فآثر مقالة الكفار هو قولهم الها واحدا وما قوله ان هذا الشيء عجب فليس من قولهم * قلت و يؤيد ما نسبته الشيخ لبعض المفسرين أن المتعجب لا يتعجب الا بما ورد عليه من الأمور الغريبة التي لا تعمل فيها والله تعالى منزع عن ذلك * قال الشيخ رحمه الله تعلم عقلا أن الإله لا يكون مجمل جاعل فانه الله لنفسه ولذلك ويخ الحليل عليه السلام قومه لا نعتوا آلهتهم بقوله أتعبدون ما نتعبدون لا علم في ضرورة العقل أن الإله لا يتأثر وقد كان هذا الإله الذي اتخذوه خشبة يلعب بها الصبيان أو حجر يستعجب به ثم أخذ هذا المشرك وجعله الها يذل له ويأمله إليه في الشدائد ويفتقر اليه ويدعوه خوفا وطمعا فمن مثل هذا يقع التعجب مع وجود العقل عندهم فتعجب الحق تعالى من ذلك ورسوله يعلم المحجوبين أن الأمر كله بيد الله عز وجل وأن العقول لا تعقل بنفسها وإنما تعقل بما يليها ربها وخالفها ولهذا تنفاوت درجاتها فمن عقل مجعول عليه قتل ومن عقل مجعول في كن ومن عقل طبع على مرآته صداد * فعمل أن العقول لو كانت تعقل بنفسها لما أنكرت توحيد موجدتها فلماذا جعلنا التعجب ليس من قول الكفار انتهى * فان قيل فهل كون الحق تعالى لم يولد من خصائصه أم يشاركه في ذلك خلقه * فالجواب كما قاله الشيخ عبي الدين في الباب الخامس والأربعين وثلاثمائة أن عدم الولادة ليس خاصا بالحق تعالى فان آدم عليه الصلاة والسلام أيضا لم يولد ولكن لما كانت الولادة معلومة عند السالكين خوطبوا بما هو معلوم عندهم وتره الحق تعالى نفسه عن مجاسة خلقه انتهى * قلت قوله تعالى ان هذا الشيء عجب يحتمل أن يكون للتعجب وهو المسمى عند علماء الرسوم بالتعجب أي من شأن ذلك الامر أن يتعجب منه السامع وان لم يكن المتكلم متعجبا منه لاستحالة التعجب الحقيقي عليه فيصرف إلى السامع من جهة الحق جل وعلا تنزلا للعقول ويحتمل أن يكون من جهة الكفار أمان من جهة الحق فهو لكونهم قالوا بعدد الآلهة وأمان من جهة الكفار في كون الإله واحدا فكلام الشيخ على أحد الاحتمالين * فان قلت فهل وصف الشرك بأنه ظلم عظيم راجع إلى ظلم العبد نفسه أو إلى ظلم غيره من الخلق أو إلى ظلم صفات الألوهية * فالجواب ما قاله الشيخ عبي الدين في الباب الثامن والسبعين من الفتوحات ان الشرك انما هو من مظالم العباد قال تعالى وما ظلموا ناولسكن كانوا أنفسهم يظلمون فيأتي يوم القيامة

والتوضوء عمل قلنا سلمنا ما تقولون ونحن نقول به ولكن النية هنا مطلقة (٣١) العمل بالنية والماء ما هو العمل والقصد

هنا لك الصبر فيه تشر
الوضوء لهذا أحدث
لنية من حيث ما هو عمل
بماء قلنا تابع للعمل
والعمل هو المقصود
بالنية وهناك القصد
للمصير والطيب والعمل
به تبع فيحتاج الى نية
أخرى عن الشرع في
الفعل كما يفتر العمل
بالماء في الوضوء والغسل
وجميع الاعمال المشروعة
الى الاخلاص بالمأمور به
وهو النية وأطال في ذلك
وقد تقدم ما له تعلق بالنية
أيضا في الباب الثالث
والثلاثين فراجع فيه
وقال فيه أجمع أهل العلم
في كل مسألة ونحلة على أن
الزهد في الدنيا وترك جميع
حطائها والخروج عما
يدهمها أولى عند كل
عاقل وأما المال الذي
فيه شبهة قدح فيه فليس
لهما سكة وهذا هو
الورع ما هو الزهد وأطال
في ذلك وقال فيه أما
كان الاستجمار بثلاثة
أحجار فأفوقها من
الوتر لأن الحجر هي
الجماعة والوتر هو الله فلا
يزال الوتر الذي هو الحق
مشهودا للخلق ولو في
حال الاستجمار وأطال
في ذلك ثم قال أو آخر
الباب الذي أقول به
أن الاستجمار بحجر

من أشركوه مع الله تعالى في الألوهية من كوكب وحيد وأنحو ذلك فيقول يارب خذني «مطلبتي من
هذا الذي جعلني الها ووصفني بما لا ينبغي لي فيأخذ الله تعالى له مظلمته من المشرق ويغسله في النار
مع شريكه أن كان حجرا أو حيوانا غير إنسان أما الإنسان فلا يغسل في النار مع عبده إلا أن رضى بما
سبب اليه من الألوهية أما نحو عيسى والغير عليهم السلام أو علي بن أبي طالب فلا يدخلون النار
مع من عديم لأن هؤلاء ممن سبقت لهم من الله تعالى الحسن انتهى * فان قيل فهل لقوله تعالى
ومن يدع مع الله الها آخر لإبرهانه له به مفهوم * فالجواب كما قاله في الفتوحات في الباب الثامن
والتسعين ومائة أنه لا مفهوم له لأن الاجتماع في الأصول ممنوع عند المحققين فيأثم من أخطأ فيه * فان
قيل فواجهه تنكير قوله تعالى الها في هذه الآية * فالجواب أنه إنما تنكره لأنه لا يمكن وجوده ثم
اذلوا كان موجودا لتعين ولو تعين لم يصح تنكيره فدل على أن من يدعو مع الله الها أخرفه فتخ في غير
ضرم واستسمن ذا وروم وليس له متعلق بيمين ولا حق يتضح وينين وكان مدلول ادعاءه عدم المحض
ولم يبق إلا من له الوجود المحض اذ كل شيء يتصل فيه انه شيء فهو هالك في عين شيعته عن نسبة الألوهية
اليه لأن شيعته في نفسه فان وجه الحق تعالى فيه باق اذ هو معلوم علمه الله تعالى فآله تعالى هو ٣
المعلوم المحجور انتهى * فان قلت لفظ التوحيد توهم أن العبد هو الذي وحده وبه في ذلك راحة الانتقار
وتعالى الله عن ذلك * فالجواب ما قاله في الفتوحات في الباب الثالث والسبعين أن الحق تعالى غنى عن
توحيد عباده قاله الواحد لنفسه ووحدانية ما هي بتوحيده وحد ذلك لتلا يكون الحق تعالى الذي
هو المقدس اثر لهذا العمل فقططوا بها الاخوان لهذه النكتة فانها دقيقة جدا * قال الشيخ سخر لغناه
تعالى عن توحيد عباده قال شهد الله أنه لا اله الا هو ولللائكة وأولو العلم فاخبر تعالى أنه الموجد نفسه
بنفسه وعباده إنما هم شهداء على شهادته لنفسه على سبيل التصديق والاعتراف والاذعان * فان
قيل عطف الملائكة وأولو العلم على شهادته لنفسه بالواو قد يومم الاشتراك في الوقت ولاشتراك هنالكان
شهادة الحق لنفسه لا افتتاح لها وللملائكة وأولو العلم محدثون بلا شك * فالجواب أنه لا اشتراك الا في
الشهادة قطعا وأما الوقت فلا يصح فيه اشتراك لكون شهادة الحق تعالى كانت قبل خلق الزمان ووقت
شهادة عباده إنما هي حين اظهرهم فافهم * فان قيل فلم خص في الآية أولى العلم بالشهادة دون
أولى الايمان * فالجواب أنه تعالى إنما خص أولى العلم بالشهادة لأن شهادتهم ليست عن علم من
طريق الايمان وإنما هي عن تجل الهى لقلوبهم أقادهم العلم الضروري بذلك الشهادة لأن شهادته
تعالى لنفسه بالتوحيد ما هي عن اخبار عن غيره حتى تكون إيمانا فان متعلق الايمان إنما هو الخبر عن
وقوع أمر فيسمعه السامع فيؤمن به واخبر الله تعالى عن نفسه ليس كذلك وقد استفدنا من اضافتهم
الى العلم دون الايمان الاعلام من الله تعالى لتأنيب المراد بالولى العلم أهل التوحيد الذين حصل لهم
التوحيد بالطريق المتقدم وقد ياتح بهم من حصل له التوحيد من طريق العلم النظري وليس المراد
بهم من حصل له ذلك من طريق الخبر وكانه تعالى يقول وشهد الملائكة جوحدي بالعلم الضروري
الذي استفادوه من التجلي لقلوبهم وقام لهم مقام النظر الصحيح في الأدلة فشهدت لي يعني الملائكة
بالتوحيد كما شهدت لنفسى وشهدت بذلك أيضا أولوا العلم بالنظر العقلي الذي جعلته لهم انتهى * قلت
ويؤيد ما قرره الشيخ قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة لأنه عليه السلام
لم يقل يؤمن ولا يقول بل قال يعلم وأفراد العلم وذلك لأن الايمان متوقف وجوده على وجود
الخبر كما هو وذلك متوقف على مجيء الرسل والرسول لا يثبت حتى يعلم الناظر العاقل أن ليس ثم الا اله
واحد ثم يقول ذلك لقول رسول الله ﷺ له قل لا اله الا الله لقول الله له قل ذلك له وحيد

واجدا لا يحزى لأن ذلك تقيض ما سمي به الاستجمار فان الحجر هي الجماعة وأقل الجماعة اثنتان والثالث يوتر به * وقال في الكلام

على الرمي من كتاب الحج اعلم انه (٢٧٢) لا معنى لمن يرى الاستحباب بالحجر الواحد اذا كان له ثلاثة أحرف فان العرب لا تقول

في الحجر الواحد انه حجرة
أهتأمل ما هو حره والله أعلم
وقال فيه ما يدل على
أن المراد بوجه الشيء
حقيقة المسمى وعينه وذاته
قوله تعالى ووجهه يومئذ
باسرة تظن ان يفعل بها
فان الوجه التي هي في
مقدم الانسان لا توصف
بالظن وانما الظن لحقيقة
الانسان وسياق في كلام
الشيخ رحمه الله تعالى في
تفسير قوله تعالى كل شيء
هاك الاوجه ان المراد
وجه الشيء الذي يكنى عنه
بجيب الذنب فانه لا يفي
كما صرح به الاحاديث
وليس المراد به وجهه تعالى
كما توهم فان ذلك لا يحتاج
الى التنبيه عليه والله تعالى
أعلم * قلت وسياق في
الباب الحادي والثمانين
وثلاثة ان شاء الله
تعالى في قوله عليه السلام
ان عيني تمام ولا ينال
قلي أي لانه صلى الله
عليه وسلم لا يقلب الى عالم
الخيال وراى صورته هناك
وهو قد نام على طهارة ولم
برأ تلك الصورة أحد ثم
ما يوجب الوضوء فعلم أن
جسده المحسوس ماطر
عليه ما ينقض وضوءه
لذي نام عليه ولهذا يقول
ان النوم سبب اخذت
ما هو حدث قال ومن
حصل له هذا المقام لم

ينقض وضوءه بالنوم كالشيخ أبي الربيع المالقي شيخ أبي عبد الله القرشي بمصر لكن كان له هذا المقام يوم المابد

الاثنتين خاصة ٨١ والله أعلم وقال فيه انما أمر العبد بالاستنشاق بالماء في الألف (٣٣) لأن الأنف في عرف العرب محل

العزة والكبرياء ولهذا تقول العرب في دعائها أرغم الله أنفه فقد فعل كذا وكذا على رغبته والرغم هو التراب أى أنزلك الله من كبريائك وعزك الى مقام الذل والصفر فكسى عن ذلك بالتراب فان الارض قد سماها الله ذلولا على المبالغة وأذل الازل من وطنه الدليل ثم ان الكبرياء لا يندفع من الباطن الا باستعانة أحكام العبيد ومن هنا شرع الاستئثار في الاستنشاق فقيل له اجعل الماء في أنفك ثم انتثروا الماء هنا هو عملك بعبوديتك فاذا استعملته في محل كبريائك خرج الكبرياء من محله وهو الاستئثار وقال انما أمر العبد أن يستعونه في الخلوة وان كان الحق تعالى لا يحببه شيء لأن حكمه تعالى في أفعال عبيده من حيث مأم مكتون هكذا تبع الشرع فيه العرف * وقال الطهارة الباطنة للاذنين تكون باستماع القول الحسن فانه ثم حسن فاحسن فاعلاه حسنا ذكر

العابد فكأنه تعالى يقول لا تعبدوني الا من حيث روي بقى فان الرواية هي التي تعرفونها لسكونها أوجدتكم فاصبح لاحد تعلق الا بها ولا تذلل الالهة فمن تعبد لغيره الا احديا فقد تعبد نفسه لغير معروف وطمع في غير مطمع لان الاحدية من خصائص الذات التي تحقق الاغيار فعمل ان ماسوى الله لاحدية له مطلقا وان المراد بقوله تعالى ولا يشرك به أحدا المجاز لا الحقيقة لانه خلاف ما يفهمه أهل الله تعالى في تقديم المعاني وان كانت لفظة الاحدية جاءت ثابتة الاطلاق على ماسواه تعالى كما في هذه الآية ويؤيد ما قررنا قوله تعالى لحمد صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد أى لا يشركه أحد في صفة الاحدية * قال الشيخ محي الدين وأما الواو فقد نظرنا في القرآن فلم نجده أطلقه على غيره كما أطلق الاحدية وما نأمنه على يقين فان كان لم يطلقه فهو أخص من الاحدية ويكون اسما للذات علما لاضفة كلالاحدية اذ الصفة محل الاشتراك ولهذا اطلقت على ماسوى الله كما مر انتهى * فان قيل قد اجتمعوا على أن كل صادق ناج ومعلوم ان المشرك صادق في أنه مشرك فلم لا ينفعه صدقه * فالجواب ما قاله الشيخ في الباب الخامس والخمسين وثالثا فمن الفتوحات ان الصدق لا ينجم صاحبه الا أنوافق الحق فان النسيمة والغيبة قد يكونان صدقا ومع ذلك فها محرمتان ولذلك قال تعالى ليسئل الصادقين عن صدقهم يعني أهل أمرهم الحق بذلك الصدق أنهما هم عنه فكل حق صدق وايس كل صدق حقا * فعمل ان المشرك صادق في أنه مشرك وما هو صادق في أن الشركه في الاوهية صحيحة وقد بحث هو بالادلة الشرعية والعقلية فلم يجد ما ادعاه عينا في الصدق انتهى * فان قيل فهل يصح أن يبرأ الحق تعالى من الشرك من حيث انه عدم لا وجوده في نفس الامر * فالجواب ما قاله الشيخ في الباب الحادى وثالثا انه لا يصح أن يبرأ الحق تعالى من الشرك لانه عدم وانما تبرأ من المشرك من حيث انه اتخذ آلهة من دون الله بغير سلطان آتاه ثم المراد بجبريه تعالى من المشرك ذمه وبفضه والا فلو تبرأ منه حقيقة فمن كان يحفظ عليه وجوده فحكم البراءة منه حكم صفة تنزه الحق عنها لان متعلق البراءة عدم انتهى * وقال في الباب الخامس والاربعين وثالثا انه لا تصح الشركة بالله أبدا لان شرط صحتها عدم تميز الا لنسبها والامور كلها معينة عند الله تعالى في هذا الشيء المسمى مشتركا * وقال في الباب الثانى والسبعين لا تصح الشركة في الوجود لانه كله فعل واحد فالحركة مصدر تصد عنه فتحقق يأخى هذا التنبيه في الشركة فانه بعيد أن تسمعه من غيرى وان كان يعرفه فانه يغلب عليه الجبن الذى فطر عليه فيفزع من حيث كون الحق تعالى اثبت الشركة وصفا في المخلوق وانه يشرك بربه وما شعر بهذا بقوله أنا أغنى الشركاء عن الشرك فلم يقل ان الشركة صحيحة ولأن الشرك موجودا لعبد هو الذى أشرك وما في نفس الامر شركة لان الامر من واحد هذا هو الحق الذى انقلته لا تلب وماسوى ذلك فهو مثال يضرب مثل فرض الخال وجوده موجودا انتهى وأطال في ذلك (فان قيل) فهل كل كافر مشرك كما ان كل مشرك كافر أم لا (فالجواب) ما قاله في الباب الخامس والسبعين ومائتين ان كل مشرك كافر وليس كل كافر مشركا فاما كفر المشرك فمطلوه عن احدية الاله واما شركه فلا نه نسب الاوهية الى غير الله مع الله وجعل له نسبين فاشرك واما وجه كونه لا يلزم أن يكون كل كافر مشركا فهو ان الكافر هو الذى يقول ان الاله واحد غيرنا نأخطأ في تعيين الاله كما قال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم م قال لقد أشرك الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فكفروا من حيث انه جعل ناسوت عيسى الها كما انه بكفرا بضاه بكفروا بالرسول أو ببعض كتابه فكفر هذا على وجهين الاول أن يكون كفره بما جاء من عند الله من كفر للمشرك في توحيد الله (الثانى) أن يكون طالبا برسول الله و بما جاء من عند الله انه من عند الله ثم استدل ذلك عن العامة والمقلدة من أتباعه كواقع لقيصر ملك الروم

ما هو قرآن بالاوصاف الى القارى، اذا قرأه من نفسه أو غيره فعمل ان ذكر الله اذا سمع في القرآن آمين من سماع قول الكافر في في الله ما لا ينبغي، وقال فيه أصل مسح الرأس طلب الوصلة لله ولا تكون الوصلة الا مع شهود الذل والانسكار ولهذا لم يشرع مسح الرأس في التيمم لان وضع التراب على الرأس من علامة الفراق وهو المصيبة العظمى اذا كان الفارق حبيبه بالوت يضع التراب على رأسه وسباني زيادة على ذلك وأطال في ذلك وقال فيه اعلم ان الاستدلال على الاكتفاء بالمسح على العمامة دون الرأس محدث مسلم في المسح على العمامة معلول أعلاه ابن عبد البر وغيره فان المسح فيه قد وقع على الناصية والعمامة معا فقد الماء الشمر وحصل حكم الاصل في مذهب من يقول بمسح البعض وقال فيه مسح الرجلين بالكتاب وغسلهما بالسنّة المنيّة للكتاب قال والآية تحتل العدول عن الظاهر الا على مذهب من يرى أو ينقل عن العرب ان المسح لغة في نفسل فيكون من الالفاظ المتوافقة قال ومذهبتنا

وأطال في ذلك (فان قيل) من أين جاء للناس اعتقاد الشريك مع الله تعالى مع انهم كلهم أجابوا بالاقرار بالروية له وحده يوم السبت بر بكم (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الخامس والثلاثة انهم ما دعوا الشريك مع الله تعالى حتى حججوا عن ذلك المشهد فلما حججوا حكت عليهم الاوهام بوجود الشريك مع انه عدم في نفس الامر فانه لو صح شريك للحق ما صح من العباد الاقرار بالربوبية لله تعالى عند أخذ التيقا ولو صح وجود شريك له فيهم ما صح اقرارهم بالملك له وحده هناك فان ذلك الموطن كان موطن حق من أجل الشهادة ففصل اطلاقهم للملك له بأنه تعالى ربهم ووعين نبي الشريك قال الشيخ وانما قلنا ذلك من طريق الاستنباط لانه لم يجرهنا للتوحيد لفظ أصلا وانما المعنى يعطيه فعمل الشريك من معنى من الاصل والسلام (فان قيل) فاذن المشرك جاهل بالله تعالى على الاطلاق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثاني وما تبين نعم اذ الشركة لا تصح بوجه من الوجوه ولا يكون اليجاد بالشركة قط قال الشيخ ولهذا لم تخلق للمثلة بالمشركين لانهم اذا وجدوا أفعال العباد للعباد لما جعلهم شركاء لله تعالى وانما أضافوا الفعل اليهم عقلا وصدقهم الشرع على ذلك كما ان الاشعرية وجدوا أفعال الممكنات كلها لله تعالى من غير تقسيم عقلا وساعدتم الشرع على ذلك أيضا لكن بعض محتملات وجوده ذلك الخطاب ولم يجعلهم من المشركين بل قالوا ان الله تعالى خالق كل شيء قال ولكن لا ينبغي ان مذهبنا اليه الا شاعرة أقوى عند أهل الكشف مع ان كل من الطاهتين أصحاب توحيد شرعي انتهى وقال في الباب الثالث والسبعين وأربعمائة في قوله تعالى ان الله لا يفرق بين شركه به أى لأن الشريك عدم لا وجود له كما يحقته المؤمن بإيمانه واذا كان عدم فلا يفرقه الله اذا الفقر والستر لا يكون الا لانه له وجود والشريك عدم فأنه من يسترفى كلمة تحقيق فمعنى قوله ان الله لا يفرق بين شركه به أى لانه لا وجود للشريك ولو كان له وجود لكان للمفخرة عين تتعلق بها وأطال في ذلك وقال في الباب الخامس والاربعين وثلاثة اعلم ان الشرع قديم العرف في بعض المواضع كما في قوله تعالى ولم يكن له شريك في الملك فنفى الشريك مع انه لا وجود له في الشرع ولكن لا ثبت اسم الشريك في العرف العام تبعه الشرع في ذلك ليظهر عنه الحكم فانه صلى الله عليه وسلم جاء بلسان قومه وهو ما توأموا عليه انتهى (فان قيل) فهل في ألجن الخلد في النار من يشرك كالانس (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب التاسع والستين وثلاثة انه ليس في الجن من يجعل الحق تعالى ولا من يشرك به فهم ملحقون بالكفار لا بالمشركين وان كانوا هم الذين يوسوسون بالشرك للناس ولذلك قال تعالى كمثل الشيطان اذا قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني أخاف الله رب العالمين فليتأمل (فان قيل) فاذا كان مذهب الاشعرية لا يضيف من اضافة العقل للعبد فكيف يصح التوحيد الخالص لله تعالى (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة وهو انه يجب على الانسان ان يزهر به عن الشريك لا عن الشركة في العقل والملك لأجل صحة التكليف فان العبد في الفعل والملك شركة لكن من خلف حجاب الاسباب كالنجار تغاضى اليه الصنعة وهو يعمل التابوت بيده فقط وانما فعله بالآلات متعددة من حديد وخشب فهذه اسباب التجارة ولم يضاف عمل التابوت الى شيء منها انتهى (فان قيل) فما الفرق بين من يقول بالاسباب وبين من قال عن الاوثان ما نبههم الا يقربون الى الله فاني وهلا كان يكفر من وقف مع الاسباب كما يكفر من عبادة الاوثان (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الثاني والسبعين في الكلام على الحج اعلم ان عبادة الاوثان قد اجتمعوا معناه كوننا معبدنا لذات لكونها اذا تامل لكونها لها وانما خلقونا في الاسم فانواضعتنا الاسم على حقيقة سماء ونسبنا ما ينبغي لمن ينبغي فهو الله حقا لا اله الا هو وأولئك وضعوا الاسم على غير سماء فآخضوا فسنمينا نحن علماء سعاد وأولئك سمو

تصعب تقول قام زيد وعمر أو أطال في ذلك (قلت) قوله ومذهبنأي من (٣٥) حيث التحولان حيث الأحكام والله أعلم

بشرا فبه ليس في مقدور
الشر مرأبة الله تعالى
في السر والعلن مع
الانفاس فان ذلك من
خصائص الملأ الأعلى
وامرؤس الله صلى الله
عليه وسلم فكان له هذه
الربة لكونه مشرعا في
جميع أحواله فلا يوجد الا
في واجب او مندوب او
مباح فهوذا كرا الله بالمباح
قافهم واليه الاشارة بقول
عاشق رضى الله عنه كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يذكر الله على كل
أحياه وقال فيه اذ وقع
في القلب خاطر غريب
يقدر في الشرع وجب
على الانسان ان مجرد
النظر في ذلك بالعقل دون
الاستدلال بالشرع
كالمهرمى الذي ينكر
الشرعة فانه لا يقبل
الدليل الشرعى على ابطال
هذا القول الذي انتمجه
فان الشرع هو محل النزاع
بيننا وبينه وهو لا يثبت
فليس له دواء الا بالنظر
العقلى فتدأ به بقولنا ننظر
بعقلك في المسئلة وقال
فيه الذى اقول به وجوب
الوضوء من أكل لحوم
الابل لكن تعيدا وهو
عبادة مستقلة مع كونه لم
ينقض طهارة الآكل له
فتصح صلاته بالوضوء

جهلاء أشقاء فنحن عباد المسعى والاسم مندرج فيه وهم عباد الاسم لا المسعى كما قال والله يسجد من في
السموات والارض طوعا وكراهة فالؤمن يسجد لله طوعا والمشرک يسجد لله كرها لانه عبد الوثن فتم
الوثن منه فوقت عبادته لله تعالى كرها على رغم آفة * وقال في الباب السبعين من الفتوحات انما لم
يقبل توحيد المشرکين شرعا في قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى لان الدليل يضاد المدلول
والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا توحيد انتهى (فان قيل) فهل لنا علة أخرى في برهان التامع
غير التساوى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث
والسبعين أن علة منع وجود الهين كون الحق تعالى لا مثل له فلو صح أن يكون في الوجود الهان لصح
أن يكون له تعالى مثل وذلك عاى لان الله تعالى نقي أن يكون له مثل بخلاف الاسماء فانه يصح اجتماعها
في عين واحدة لعدم التشبيه بالكون قال وانظر الى التفاحة مثلا كيف خلقها الله تعالى تحمل لونا
وطعما ورائحة في جوهر واحد ويستحيل وجود لونين أو طعمين أو ريحين في ذلك الحيز قال ومن هنا
يفهم معنى كون الحق تعالى يسمى بالظاهر والباطن دون الظاهرين أو الباطنين انتهى * وقال في
الباب الاحد والثمانين ومائة انما كان المرید لا يفلح قط بين شيخين قياسا على عدم وجود العالم بين
الهين وعلى عدم وجود المكلف بين رسولين وعلى عدم وجود امرأة بين رجلين انتهى * وقد قيل
للشيخ عبي الدين رحمه الله ان الاله الذى جاء بوصفه ونعمته الشارح لا يدرك كنهه بل يفتتحه لخلقه فهل هو
غير الاله الذى أدركه العقل وأحاط به علماء هو عينه ولكن قصر العقل عن الاحاطة به * فاجاب
الشيخ في الباب السابع والستين من الفتوحات بما نصه ان الاله الذى أدركه العقل ليس هو عين الاله
المنزه المقدس لأن الاله الذى جاء بوصفه ونعمته الشارح لا يقبل اقتزان يحدث به وقد قرن بهذا الاله عند
رسول الله في شهادة ان لا اله الا الله وان عبدا رسول الله فلم ان التوحيد من حيث ما جعله الله ما هو
التوحيد الذى أدركه النظر العقلى اذ الاله الذى دعا الشرع الى عبادته لا يعقل كنهه لخالفته لسان
الحقائق وأطال في ذلك فليتامل ثم قال ومن عرف ما قدرناه علم ان الاله الذى أدركه العقل لا يحتاج
الى تأويل شىء من صفاته التى أدركناها بقولنا وتنزل الحق تعالى فيها لعقولنا فصريح وصفه بالاستواء
والتزول والمعية والتزدد وغير ذلك من غير تأويل انتهى * قلت فما احتاج الى تأويل الا من
ظن أن الاله الذى كافته الله بمعرفة ليس هو صاحب الصفات المقدسة التى لا تتقبل وذلك أن الحق
تعالى له مرتبتان مرتبة هو عليها فى علية ذاته ومرتبة تنزل منها لعقول عبادته فاعرف الخلق منه الربة
التنزل لا غير لان الله تعالى لم يكلف الخلق ان يعرفوه تعالى كما يعرف نفسه ايدا ولو كلفهم بذلك لادى
الى الاحاطة به كما يحيط هو بنفسه وذلك محال لتساوى علم العبد وعلم الرب حيث نذا انتهى وقد قال الشيخ
أيضا في الباب الثانى والسبعين الى التزدد به سمع في الشرع ولم يوجد في العقل انتهى * وقد انشد سيدى
جود قاضى الله تعالى عنه في هذا المعنى

عقال عقلك بالارهام معقول * وقد قلب القلب منك القال والقليل
نحت بالفكر معبودا وقلت به * وصنت عقدا بكف الحق محلول
قد عشت قبلا دهرى في مكابدة * ولى فؤاد بهذا آلاء معلول

اتى * فعلم انه ماترى عن الارهام الا الانبياء وكل ورثتهم من الاولياء والعلماء فؤلاء هم الذين
خرجوا عن الاروام فى الله عز وجل ولذلك لم ينقل عنهم تأويل صفات الله لا قسم وانما أولوها
لاتباعهم لقصور عقولهم فكان من جملة رحمة الله تعالى بصامة عبادته التنزل لعقولهم بضرب من
التشبيه الخيالى ومخاطبتنا منه لتعقل عن أمره ونهيه فاذا تعقلنا ما خاطبتنا به ذهبت التلى المتخيلات

للتقدم على الاكل وهو ما أن لم يتوضأ من لحوم الابل وقال هذا القول بما علم ان أحدا قاله قبلى قال وان نوى في هذا الوضوء رفع

النافع فهو أحوط قال ودليل من (٣٦) قال ان لكل لحوم الابل ينقض الطهارة ما ورد أنها شياطين والشياطين بعداء عن

كانها نجفاء وبقي معنا العلم وهذا نظير منازل البتة من كلامه القديم المنزه عن الحروف والاصوات
 قانا لا تتعق له الا ان كان بصوت وحرف ولو انه كشف عنا الغطاء لوجدناه بغير صوت ولا حرف كان
 الحق تعالى اذا تجلى يوم القيامة براه بعض الناس في صورة ولوا أنه حقق النظر لم يجد للحق صورة ونظير
 ذلك ايضا السراب بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئا * وقد ذكر الشيخ في الباب الثاني
 والسبعين الحق أن يناقش الموحدين ويقول لهم فهذا وحده توبى ولماذا وحده توبى وما الذي
 اقتضى لكم توحيدى فان كنتم توحيدونى في المظاهر فأتتم القائلون بالجلول والقائلون بالجلول غير
 موحدين لانهم اذنبوا أمرين حالا ومجلا وان كنتم وحده توبى في الذات دون الصفات والاتصال
 فما وحده توبى لأن العقول لا تبلغ اليها والخير لم يحكم بها من عندى وان كنتم وحده توبى في الالهية
 بما تحملها من الصفات الفعلية والذاتية مع اختلاف النسب فيها وحده توبى هـ لـ بقولكم أو بى
 فكيف كان ما وحده توبى لان وحده توبى ما هو توحيد موحدا لا يقولكم ولا بى فان توحيدكم اياي
 بى هو توحيدى وتوحيدكم بقولكم هباء منثورا كيف تمكون على محكم من خلقه ونصيبه
 وان كان الذى اقتضى توحيدى هو وجودكم فأتتم تحت حكم ما اقتضاه منكم فقد خرجتم عنى فأين
 التوحيد وان قائم ان الذى اقتضى توحيدكم هو أمرى فأمرى ما هو غيرى فعلى يدي من وصل اليكم
 والكثرة انتهى * وقال في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى الجامع اعلم
 ان التوحيد المطلوب من العقول غير موجود والجمع موجود ومعقول ولو انه تعالى ارادنا التوحيد
 الخالص الذى ليس معه فيه سواه لما أوجد العالم لكن لا سبق علمه انه اذا أوجد العالم كان بعض
 الناس يشرك به وقع ذلك على حكم ما سبق به العلم وما ثم شيء خارج عن حكمه وارادته وأطال في ذلك
 * ثم قال وهذا هو وجه استناد وجود الشرك في العالم وقد كان تعالى ولا شيء معه يصف بالوجود لا
 الشرك ولا الشرك فنشأ الشرك من وجود العالم معه تعالى فما فتح العالم عينه على نفسه الا وهو
 موجود مع الحق تعالى فلذلك كان ليس له في التوحيد الخالص ذوق فلما قيل له وحده خالقكم لم يفهم
 هذا الخطأ ففكر على القول فقال لا أدري ولا أعقل التوحيد الا بين اثنين موحدا بكسر الحاء
 وموحدا بفتحها وأطال في ذلك * ثم قال في باب الوصايا من الفتوحات اعلم انه لا يعرف التوحيد الذى
 يستحقه الحق الا الحق واما نحن فاذا وجدناه ما فاما توحده بوجدان الرضا لسانه فان توحيد الاستحقاق
 محال ان يصحبه من أو حزن أو اختيار أو حجب راسة أو بغض أحد من الخلق لأن الوجود كله في قبضة
 قهره وتصر يفة فافهم * وقال في الباب الثانى والسبعين ومائة بعد كلام طويل فاذن التوحيد الشرعى
 هو العمل في حصول العلم في نفس الانسان بأن الله الذى أوجده واحد لا شريك له في ألوهيته
 واما الوحدة فهي صفة الحق والاسم صفة الواحد والواحد واما الوحدة فبهي قيام الوحدة بالواحد من
 حيث انها لا تنقل الا بقيامها بالواحد وان كانت نسبتها في التنزيه فهذا هو معنى التوحيد فاذا حصل في
 نفس العالم ان الله تعالى واحد فهو موحدا وأطال في ذلك * (خاتمة) * قال الشيخ في باب الوصايا من
 الفتوحات اياكم ومعاداة أهل الله الا الله فانهم من الله الولاة العامة فهم أولياء الله ولو اخطوا وجاؤا
 بقرب الارض خطايا لا يشركون بالله شيئا فان الله بطلى جميعهم بمنزلة مغفرة ومن ثبتت ولايته حرمت
 محاربهه واما جاز لناجر أحد من الذاك ركن لله لظواهر الشرع من غير ان تؤيده أو تزدريه وأطال في ذلك
 ثم قال واذا عمل أحدكم عملا نوحى الله عليه بالناظر فليعجه بالتوحيد فان التوحيد يأخذ يد صاحبه يوم
 القيامة لا بد من ذلك والله تعالى أعلم فتأمل في هذا المبحث وأمعن النظر فيه فانك لا تجد في كتاب والله

الله تعالى والصلاة حال
 قربة ومنها جنة تنفضوا
 الطهارة به * وقال فيه الذى
 أقول به منع التطهير
 بالنيذ لمدم صحة الخبر
 المروي فيه ولوان الحديث
 صحيح يمكن نصا في الوضوء
 به فانه صلى الله عليه
 وسلم قال بمرة طيبة وماء
 طهور رأى قبل الامتزاج
 والتغير عن وصف الماء
 وذلك ان الله تعالى ما مشرع
 لنا الطهارة عند فقد الماء
 الا بالتييم بالتراب خاصة *
 وقال فيه الاوجه عندى
 ان الخلف اذا تحرق بمسح
 عليه ما دام يطبق عليه
 اسم الخلف وان فحاش
 خرقه قال ولا يصح في هذه
 المسئلة صرحا في كتاب ولا
 في سنة واذا تحرق الخلف
 على قولنا هذا فظهر من
 الرجل شيء مسح على
 ما ظهر منه ومن الخلف
 ما دام يسمى خفا وقال
 فيه يستحب لقارىء
 القرآن في المصحف أن
 يجهر بقراءته ويضع يده
 على الآية ليتبعها فيأخذ
 اللسان حظه من الرفع
 ويأخذ البصر حظه من
 النظر واليد حظه من المس
 قال وهكذا كان يسلمو
 ثلاثة من أشياء ختمتهم
 عبد الله بن الجاهد وقال
 في المضمضة والاستنشاق
 في الغسل الذى أقول
 به ان الغسل لا كان يقضم من الوضوء كان حكمها الوجوب من حيث انه متوضىء في اغتساله لا من حيث انه

مفتسل فانه ما بلغنا انه صلى الله عليه وسلم تميمض واستنشق في غسلة الاني (٣٧) وضوءه فيه وما رأيت احدا نه على

مثل هذا في اختلافهم في وجوبهما أو استحبابهما فالحكم فيهما عندى راجع الى حكم الوضوء والوضوء عندنا وكفى في الاغتسال من الجنابة وأطال في ذلك وقال فيه الكذب لغير علة شرعية حيض النفوس ولعله شرعية دم استحاة لا يمنع من الصلاة بخلاف الاول فانه خارج في حال الصحة فلذلك شدد فيه قال والعناية بدم الزناش أوجه من العناية بدم الحيض من غير تقاس وذلك ان الله ما مسكه بقدرته في الرحم ثم أرسله الا ليزلق طريق الولد رفقا بامه فكان خروج هذا الدم معينا على خروج الذكركر الله عز وجل من جهة وصف خاص قال واعلم ان ما نعوذ أحد الكذب على الناس الا واستدرجه ذلك حتى يكذب على الله ورسوله واعلم ان الكذب لغرض محض شرعى لا يقدح في العدالة بل هو نص فيها وأغلب الكل من الرجال قال وما امتناع حبيب العجبي من الكذب لما طلب الجحاج الحسن البصري ليقضه فكان خوفا من اطلاق اسم الكذب عليه فيجب كان رجلا سادجا لكل مقام

سبحانه وتعالى اعلم والحمد لله رب العالمين

﴿ البحث الثاني في حدوث العالم ﴾

اعلم ان مسألة حدوث العالم من معضلات المسائل لقوة شبه الخلاف فيها بين أهل السنة والفلاسفة وقد انعقد الاجماع من سائر الملل على حدوثه كإسأى ايضا ح ان شاء الله تعالى وانبدأ بنقول محقق المتكلمين في هذه المسئلة ثم بنقول عقيقي الصوفية رضي الله تعالى عنهم فأقول وبالله التوفيق قال الجلال الحلي محقق أهل الأصول انما كان العالم معدا لانه يمرض له التغير والاستحالة وكل متغير محدث ولا بد للمحدث بفتح الهمزة من محدث بكسر هاء لا بد أن يكون واحدا ضرورة قال شيخ الاسلام الشيخ كمال الدين بن أبى شريف ومعنى قول الجلال الحلي في علة الحدوث انه يعرض له التغير اى على الوجه الذى يشاهدها فاننا شاهدت تغير الحركة بطريان السكون وتغير الظلمة بطريان النور وبالعكس وليس مراده ان مستند كل تغير لما شاهدته فان كثيرا من اجزاء العالم لا نشاهده كما في باطن الارضين وما في السموات فالحكم بالتغير فيه مستند الى دليل العقل قال وتسام التغير بربلية الحدوث المذكور ان يقال العالم اعيان واعراض فالاعراض يدرك تغير بعضها بالمشاهدة في نفس الامر كاتقلاب النطفة علقته ثم مضغة ثم مخلوق وما في الآفاق كحركة بعد السكون والوضوء بعد الظلمة وسائر ما يشاهد من احوال الافلاك والعناصر والحيوان والنبات والمعادن وبعضها باليد وهو طريان العدم فان العدم ينافي القدم واما الالعيان فانها لا تخلو عن الحوادث وكل ما لا تخلو عن الحوادث فقدمه محال انتهى (واما كلام أهل الطريق) فمن اكثرهم في هذه المسئلة اطنابا سيدى الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه وهما اجلي عليك عرائس كلامه رضي الله تعالى عنه * فقال في أول خطبة الفتوحات الحمد لله الذى خلق الوجود من عدم واعدمه انتهى اى لان عدم العدم وجود لانه موجود في العلم الالهى ومعلم العلم قديم من هذه الحثية واما من حيث ظهوره للخلق فهو حادث باجماع فمن قال انه قديم مطلقا خطأ واحادث مطلقا خطأ وسيأتى بسط ذلك في البحث الثالث عشر ان شاء الله تعالى نظما ونثرا عن الشيخ رحمه الله * فان قيل فاشبهة من قال بقديم العالم من الفلاسفة (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين ومائتين ان شبهة وجود الارتباط المعنوى بين الرب والمربوب والخالق والمخلوق فان الرب يطلب الربوب والخالق يطلب المخلوق وبالعكس ولا يعقل كل واحد الا بوجود الآخر فان قيل فهل وجد العالم للدلالة على الحق تعالى * فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الاربعين ومائة انه لو وجد للدلالة على الحق تعالى لانه لو وجد للدلالة عليه لما صح للحق تعالى الفنى عنه ولكان للدليل سلطنة وغر على الدول فكان الدليل لا ينتقل عن مرتبة الزهول كونه أقاد الدال امرالم يكن للدلول أن يوصل اليه الابه فكان يطل غناه تعالى عن العالمين انتهى * وقال أيضا في الباب الحادى والسبعين وثلاثة انما سى العالم طالما من العلامة لانه الدليل على المرجح انتهى فليتأمل مع ما قبله * فان قيل فهل تصح المنافرة عند من يقول بقديم العالم بينه وبين الحق من سائر الوجوه (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين انه لا تصح المنافرة بين الحق والعالم من سائر الوجوه فان العالم مرتبط بالحق تعالى من حيث استمداده في وجوده منه فهذا هو الباب الذى دخل منه من قال بقديم العالم على انه لا يلزم من وجود هذا الارتباط الاتحاد في نوع ولا شخص ولا جنس فان الله تعالى هو الخالق وله رتبة الفاعلية في الوجود وأطال في ذلك * ثم قال فلما ان المنافرة بين الحق والخلق لا تشمل الوجود العلمى الا لى لا ارتباط الوجود بالحق تعالى ارتباط عبودية بعبادة حتى في حال عدم العالم فان الالعيان الثابتة في العلم الا لى لم تزل تنظر الى الحق تعالى بالافتقار اذ لا ليخلق عليه اسم الوجود

رجال وقال الذى أقول فيه انه لا يجوز لاحد ان يصدق فيما يضر الناس الا ان يكون له حال يحمى من غلبه ذلك الظالم على ذلك يعمل

حال حبيب المعجمي والله أعلم (٣٨) * وقال فيه ينبغي لكل عالم ان ياتي علمه الا في محل قابل لذلك العلم عطشان اليه فان

لم يجد من هو بهذا الحالة
فليرتض حتى يجد له
حاملا على هذا الوجه
ويحتاج الى صبر شديد
* وقال فيه ينبغي ان يقيد
قول من قال لا تجب النية
في التيمم بمن نشأ في
الاسلام أما الكافر
اذا أسلم فانه لا بد له من
نية قطعا لانه لم يكن
عنده شيء من القرية الى
الله قبل اسلامه بل كان
يرى ان ذلك كفر
والسجود فيه يعد عن
الله عز وجل وقال فيه
الذي أقول به ان الطهارة
بالتيمم ليست بدلا من
الوضوء والغسل وانما
هي طهارة مشروعة
مخصوصة بشروط اعتبرها
الشرع ولم يردنا شرع ان
التيمم بدلا فلا فرق بين
التيمم وبين كل طهارة
مشروعة قال وانما قلنا
مشروعة لانها ليست
بطهارة لغوية فاما هي
بدل وانما هي عبادة
مشروعة مخصوصة معينة
لحال مخصوصة شرعا
الذي شرع استعمال الماء
لهذه العبادة الخصوصية
وهو الله ورسوله فهي
ناشئة عن استخراج الحكم
في تلك المسئلة من نص
ورد في الكتاب أو السنة
يدخل الحكم في هذه المسئلة
في مجل ذلك الكلام وهو

ولم يزل تعالى ينظر اليها لاستدعائها بعين الرحمة فلم يزل سبحانه وتعالى ربا لنا في حال عدنا وفي حال
وجودنا على حد سواء فلا يمكن لنا كالوجوب له وأطال في ذلك ثم قال ومن لم يعتقد هذا الارتباط الذي
ذكرنا ملت به قدم الغرور في مهواة من التلفأى لأن الوجود اذا خلا من هذا الارتباط صار قائما
بنفسه وذلك حال اما الارتباط الجسماني فلا يصح بين العبد والرب لانه تعالى ليس كشيء شيء فلا يصح
به ارتباط من هذا الوجه ابدال الذات له الغنى عن العالمين بخلاف الارتباط المعنوي كما مر فانه من
جهة مرتبة الالوهية وهذا واقع بلا شك لتوجه الالوهية على ايجاد جميع العالم بأحكامها ونسبتها واضافتها
وهي التي استدعت الآثار فان قاهر بالامقهور وقادر بلا مقدر وخالق بلا مخلوق وراحم بلا مرحوم
صاحبه ووجوده وقوة فعله حال ولولا سر هذا الارتباط لبطلت احكام الالوهية لعدم وجود من
يثاقها العالم بطلب الالوهية وهي تطلبه الذات المقدس غني عن هذا كله * قال الشيخ ومن هذا
المبحث ظهر القائلون بقدم العالم لظنهم ارتباط الذات بالمعالم كارتباط الالوهية التي هي مرتبة للذات
لا عين الذات وظهر ايضا من هذا المبحث القائلون بمحدث العالم مع الاجماع من الطائفتين بان العالم ممكن
وان كل جزء منه حادث وانه ليس له مرتبة واجبة الوجود لنفسه وانما هو واجب الوجود بغيره اذا خالق
مثلا يطلب مخلوقا ولا بد انتهى (وقال) في هذا الباب في قول الامام الغزالي رحمه الله ليس في الامكان
ابدا عما كان هذا الكلام في غاية التحقيق لانه ما من لنا الارتباطان قدم وحدث فخلق تعالى له مرتبة القدم
والمخلوق له مرتبة الحدوث فخلق تعالى ما خلق فلا يخرج عن رتبة الحدوث فلا يقال هل يقدر الحق
تعالى ان يخلق قديما مثله لانه سؤال مهملا لاستحالة انتهى (قلت) ويحتمل ان يكون مراده انه
ليس في الامكان شيء يقبل الزيادة والنقص على خلاف ما سبق في العلم ابدا * وقال أيضا في باب
الامرار الحق تعالى مع العالم مرتبط ارتباط عبودية بسيادة فان ما لكابلا معلوك وقاهر بلا مقهور
لا يصح انتهي * وقال في لوائح الانوار ايضا علم ان كل امر يطلب الكون فهو من كونه سبحانه وتعالى
الها وكل امر لا يطلب الكون فهو من كونه تعالى ذاتا فهم ما تارك من كلام اهل التوحيد فانه بهذا
الميزان يحقق لك الامر فيه ان شاء الله تعالى انتهي * وقال فيه أيضا ان قيل ما قلناه من كون
الالوهية طالية للذات هو مضاه للعلية والمعلول (فالجواب) ان ذلك ليس بمضاه للعلية والمعلول لان العلة
والمعلول امران وجوديان عندهم وأما الالوهية فهي عندنا نسبة عدمية لا وجودية فايها والفظ
انتهي * وقال في باب الاسرار من الفتوحات لو كانت العلة مساوية للمعلول في الوجود لاقتضى
وجود العالم لذاته ولم يتأخر عنه شيء من عذاته والعلة معقولة وماتمة علة الا وهي معلولة ولو كان الحق
تعالى علة لا يرتبط والمربط لا يصح له تنزيه انتهي وقال فيه أيضا ما قال بالعلل الا القائل بان العالم يزل
واني للعالم بالقدم وماله في الوجود الوجوبي قدم لو ثبت للعالم القدم لاستحال عليه العدم والعدم واقع
ومشهود * وقال في الباب التاسع والستين العالم كله موجود عن عدم ووجوده مستفاد من وجوده أوجه
وهو الله تعالى فمحال ان يكون العالم ازل الوجود لان حقيقة الموجد ان يوجد ما يمكن موضوعا عند
نفسه بالوجود وهو المعدوم لانه يوجد ما كان موجودا اذ لا فان ذلك محال فان العلم كله قائم بغيره
لا بنفسه والسلام * وقال في موضع آخر من هذا الباب علم ان مدلول لقطة الازل عبارة عن نفي الالوية
لله تعالى أي لا أول لوجوده بل هو سبحانه عين الاول لا بولية تحكم عليه فيكون تحت محيطها ومعلولا
عنها كالاوليات المخلوقة وأطال في ذلك * ثم قال فخلق تعالى يقال في حقه انه مقدر الاشياء اذ لا ولا
يقال في حقه موجودا اذ لا فانه حال من وجهين (الاول) هو ان كونه موجودا انما هو بان يوجد ولا يوجد
تعالى ما هو موجود وانما يوجد ما يمكن موضوعا لنفسه بالوجود وهو المعدوم ومحال بان ينصف المعدوم

الفقه في الدين قال ولا يحتاج فيها الى قياس وأطال في ذلك فليأمل ويحمر * وقال فيه الذي أقول به انه لا يشترط

الطلب للماء في صحة التيمم بل اذا فقدته تيمم وقال جماعة لا بد من الطلب ويثبت (٣٨) ذلك على أن المقلد هل يلزمه البحث

عن دليل من قلده في
الاصول وألغى فقه
قال لا يشترط طلب الماء
قال لا يلزم المقلد البحث
ومن قال يشترط طلب الماء
قال يلزم المقلد أن يسأل
المسؤول عن دليل ما اقتضاه
بهم من كتاب أو سنة أو أطال
في ذلك وقال الذي أقول
به أن حديث الضربة
الواحدة في التيمم أثبت
من حديث الضربتين
قلت ذكر الشيخ في الباب
السابع والثلاثين وثلاثمائة
مانصة اعلم أن من شرف
الإنسان أن الله تعالى
جعل له التطهير بالتراب
وقد خلقه الله من تراب
فأمره بالتطهير بذاته
تشرى به ولذلك أتى
النص على التطهير بالتراب
دون غيره مما له اسم
الأرض فإن كل شيء
فارق الأرض لا يطهر
به إلا أن كان تراباً بخلاف
التراب يطهر به ولو فارق
الأرض فإن الله أتى اسم
الأرض عليه مع الفارقة
بخلاف الزرنيخ والرخام
والمعادن ونحو ذلك وأيضا
فإن الله ما قال إنه خلق
الإنسان من حجر ولا
زرنيخ وما قال خلقه
من تراب والله أعلم وقال
في الباب التاسع والستين
اعلم أن الصلاة مشتقة من
المصلى وهو الذي يلي
السابق في الحلية والسابق

بأنه موجود أو لا إذا هو ما صدر عن وجوده فمن المحال أن يكون العالم أزل الوجود (الوجه الثاني)
من المحال وهو أنه لا يقال في العالم أنه موجود أو لا وذلك لأن معقول لفظة الأزل في الأولوية والحق تعالى
هو الموصوف بذلك فيستحيل وجود العالم بالأزل لأنه يرجع إلى قولك العالم المستفيد من الله الوجود غير
مستفيد من الله الوجود لأن الأولوية قد انتفت عنه تعالى يكون العالم معه أزلا انتهى * وقال في كتابه
المسمى بالنقص الحق لا يقال العالم صادر عن الحق تعالى إلا بحكم المجاز لا الحقيقة وذلك لأن الشرع لم يرد
بهذا اللفظ وجعل الله تعالى أن يكون مصدر الأشياء لعدم المناسبة بين الممكن والواجب وبين من يقبل
الأولية وبين من لا يقبلها وبين من يفكر وبين من لا يقبل الافتقار وإنما يقال له تعالى أوجد الأشياء
موافقة لسبق علمه بها بعد أن يمكن لها وجود في أعيانها ثم انما ارتبطت بالموجود لها ارتباط فقير يمكن
بغني واجب فلا يعقل لها وجود إلا بسببها عنه تعالى لأن تقدمه عليها وجودي ولو كان القدم أمرا يشار
إليه لكان الممكن صادرا عن الله تعالى فيكون صادرا من موجود إلى وجود ويكون له عين قائمة في الأزل
وذلك محال انتهى * وقال في الباب الثاني والتسعين ومائة عما استند إليه القائلون بقدم العالم قوله
تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردنا أن نقول له كن فيكون فقالوا إنه تعالى ما أضاف التكوين إليه تعالى
وإنما أضافه إلى الذي تكون فإن الحق أمره بالتكوين قائم مثل ولو أنه تعالى أضاف التكوين إلى نفسه
أولاً القدرة لا انتفت الشبهة ثم انهم اضطروا إلى أن قالوا إن الحق تعالى تجليا يقبل القول والسلام
بترتيب الحروف * قالوا والحق الذي نقول به أن العالم كله حادث وإن تعلق به العلم القديم انتهى
فهذه نصوص الشيخ محي الدين رضي الله عنه في قوله بعد ذلك العالم فكذب من افترى على الشيخ أنه
يقول بقدم العالم وقد كرر الشيخ الكلام على حدوث العالم في الفتوحات في نحو ثلثمائة موضع وكيف
يظن بالشيخ مع هذا العلم العظيم أن يقع في مثل هذا الجهل الذي يؤدي إلى انكار الصانع جل وعلا بل
أفتى المالكية وغيرهم بكفر من قال بقدم العالم ويبقائه أوشك في ذلك هذا مع أن مبنى كتب الشيخ
ومصنفاته كلها في الشريعة والحقيقة على معرفة الله تعالى وتوحيده وعلى إثبات أسمائه وصفاته
وأنبياه ورسوله وذكر الدارين والعالم الديني والآخرى والنشأت والبرزخين ومعلوم أن من يقول
بقدم العالم من الفلاسفة لا يثبت شيئا من ذلك بل ولا يؤمن بالبعث والنشور ولا غير ذلك عما هو متقول
عن الفلاسفة فقد تحقق كل ما قل أن الشيخ يرى من هذا كله * وقد قال في الباب الخامس والستين
من الفتوحات اعلم أن سبب غلط منكرو النبوة من الحكماء قولهم إن الإنسان إذا صنى جوهر نفسه
من كدورات الشهوات وأنى بمكارم الأخلاق العرفية انقش في نفسه ما في العالم العلوي من الصور بالقوة
فنعطى بالغبوب واستغنى عن الوسايط قال الشيخ والأمر عندنا وعند أهل الله ليس كذلك وإن جاز وقوع
ما ذكره في بعض الأشخاص وذلك أنه لم يلفنا قط عن أحد من نبى ولا حكيم أنه انحط علما بما يتحوى
عليه حاله في كل نفس إلى حين وفاته أبدا بل يعلم بعضها ويجهل بعضها بل لو سئل اللوح المحفوظ عما خط
الحق تعالى فيه من العلوم ما عرف ذلك إلا أن يشاء الله فانظر يا أخي كيف غلط الشيخ رضي الله عنه
من ينكر النبوة وكيف يظن بالشيخ أنه يرد على أحد شيئا ويدين هو به والله أن هذا لجهتان عظيم
(فان قيل) أن الحكماء تسمى الذات علة الوجود والاشعرية تسمى تعلق العلم بكون العالم أزلا علة فما
الفرق بين العبارتين (فالجواب) مقاله الشيخ في الباب الثامن والاربعين من الفتوحات أنه لا فرق
بين العبارتين عند المحققين فإن الذي هرب منه الاشعرية وشعوا على الحكماء لاجله وهو قولهم بالملة
يلزمهم في سبيل العلم بكون المعلوم فإن سبق العلم بطلب كون المعلوم بذاته ولا بد ولا يعقل بينهما كون
مقدر ولا يلزم كمالا يلزم مساواة المعلوم علة في جميع المراتب إذا علة متقدمة على معلولها بالرتبة بلا شك

هنا التوحيد والمصلى الصلاة يشهد بهذا الترتيب حديث بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأقام الصلاة

سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن كون زمانى ولا تقدير زمانى لان كلامنا فى وجود اول ممكن والزمان من جهة الممكنات فان كان أمراً وجودياً بالحكم فيه كسائر الحكم للممكنات وان لم يكن أمراً وجودياً وكان نسبة قائلية حدثت بوجود الموجود المعقول حدوتاً عقلياً لا حدوثاً وجودياً واذالم يعقل بين علم الحق وبين معلومه بوزمانى فلم يبق الا الرتبة ولا يصح أبداً أن يكون المخلق فى رتبة الحق تعالى كمالاً يصح أن يكون المعلوم فى رتبة العلم من حيث ماهو معلوم عنها وأطال في ذلك * ثم قال على ان من أدل دليل على توحيد الحق تعالى كونه تعالى علة للعالم عند الحكام فانه توحيد ذاتى يقتضى معه الشريك بلا شك لكن اطلاق لفظ العلة فى جانب الحق تعالى لم يرد بها عندنا شرع فلا نطلقها عليه سبحانه وتعالى انتهى * وقال فى الباب الحادى والسبعين وثلاثة اعلم انه اسماسى العالم عالماً من العلامة لانه الدليل على المرجح انتهى وقد مر ذلك أوائل البحث وسينى آخر البحث الحادى عشر ماله تعلق بهذا البحث فراجعوه والله سبحانه وتعالى أعلم (خاتمة) ان قبل هل اطلع أحد من الخواص على معرفة تاريخ مدة العالم على الصديد من طريق العقل أو الكشف أو الادلة (جواب) كما قاله الشيخ فى الباب التسعين وثلاثة انه لم يلقنا أن أحد اعرى مدة خلق العالم على الصديد وذلك ان كثر الكواكب قطعاً فى الفلك الاطلس الذى لا يكون فيه فلك الكواكب الثابتة والاعمار لا تدرى حركتها لظهور رتبونها للابصار مع انها ساجدة سبحانه بطيئاً والعمر يجوز عن ادراك حركتها لقصره فان كل كوكب منها يقطع الدرجة من الفلك الأقصى فى مائة سنة الى أن ينشئ اليها فاجتمع من السنين فهو يوم تلك الكواكب الثابتة فتسب ثلثائة وستين درجة كل درجة مائة سنة قال وقد ذكرنا فى التاريخ المتقدم ان اهرام مصر بنيت والنسر فى الاسد وفى نسخة الحمل وهو اليوم عندنا فى الجدى فاحمل حساب ذلك تقرب من معرفة تاريخ الاهرام فلم يدر بانها ولم يدر امرها على ان بانها من الناس بالقطع قال الشيخ عبد الكريم الجلبى فى شرح كلام الشيخ ومعلوم ان النسر الطائر لا ينقل من برج الى غيره الا بعد ثلاثين ألف سنة قال وهو اليوم عندنا فى الدلو وقد قطع عشرة أبراج ولا يتأنى ذلك الا بعد ثلثائة ألف سنة انتهى فلينظر بين كلام الشيخين ويحرج * قال الشيخ محي الدين رحمه الله وقد رأيت وأبين التأمم واليقظان أن طائف بالسكبة مع قوم لا أعرفهم فانشدوني بيتين حفظت أحدهما ونسيت الآخر

لقد طفتنا كما طفت سنينا * بهذا البيت طرا اجمعينا
وتكلمت مع واحد منهم فقال أما تعرفني فقلت له لا فقال أنا من أجدادك الاول قلت له كم لك منذ مت فقال لى بضع وأربعون ألف سنة فقلت له ليس لأبينا آدم عليه الصلاة والسلام هذا القدر من السنين فقال لى عن أى آدم تولى عن هذا الاقرب اليك أم عن غيره فتذكرت حديثاً رواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق ما بيني ألف آدم فقلت فى نفسي قد يكون الجد الذى نسبني ذلك الشخص اليه من أولئك قال والتاريخ فى ذلك مجهول مع حدوث العالم بلا شك عندنا انتهى * وقال أيضاً فى الباب السابع والستين وثلاثة اجتمعت بادر يس عليه السلام فى واقعة من الوقائع فقلت له انى رأيت شخصاً فى الطواف فاخبرنى ان من أجدادى فسأله عن زمان موته فقال لى أربعمائة ألف سنة فسأله عن آدم لا تقرر عندنا فى التاريخ من مده فقال عن أى آدم تسأل عن آدم الاقرب أم غيره فقال ادر يس عليه السلام صدق هذا الشخص ان نبى الله ولا أعلم للعالم مدة يقف عندها والآجال فى المخلوقات بانها المدد لتمام المخلوق فان المخلوق مع الاناس يصجد فكل من رزى الحق تعالى خالقاً ولا يزال دنيا وآخرة فقلت له يا نبى الله عرفنى بشرط من أشرط الساعة فقال وجود أيبك آدم

أنكر على من روى والحج وصوم رمضان وقالوا له قل وصوم رمضان والحج اشارة الى ان الشارع أراد الترتيب فى القواعد والصلاة نازية فى القواعد قال وإنما جعل الزكاة تلى الصلاة لان الزكاة تطهر قال تعالى قد أفلح من زكاه أى طهرها الطاعات يعنى النفس قال ولما كانت الصلاة المشروعة من شرطها الطهارة جعلت الزكاة فى جانبها ليكونها طهارة للأموال التى يكون بها جل قوتهم وما يسهم وجعل الصوم على الزكاة دون الحج ليكون زكاة الفطر مشروعة عند قضاء الصوم فلما كان الصوم أقرب نسبة الى الزكاة جعل الى جانبها فلم يبق للحج مرتبة الا المرتبة الخامسة فكان فيها (قلت) وسأأتى فى الكلام على صلاة الجنازة فغير قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فراجعوه * وقال من شأن العارف أن يعبر به من حيث أوليته به فى خلقه المخلوقات لا من حيث أوليته هو عن أوليات كثيرة قبله واعنى بذلك لاسباب فنهذه عن الصلاة لاول الوقت فاذا عبده العارف فى تلك الأولوية المنزهة عن أن يقدمها أوليته شىء انسحب عبادة هذا العارف من هناك على كل عبادة مخلوق

خلقهم الله من أول الخلقات في حين وجوده ومن جمع بين هذاو بين (٤١) الصلاة لأول وقتها المعروف فقد حاز الفضيلتين

(وقال) فيه أنا خيرنا
رسول الله ﷺ بأن
المغرب وتر صلاة النهار
قبل أن يزيدنا الله وتر
صلاة الليل فانه قال ان
الله قد زادكم صلاة الى
صلاتكم وذكر صلاة الوتر
فشيها بالقران وض
بها ولهذا جعلها أبو حنيفة
واجبة دون القرض
وفوق السنة وأتم من تركها
ونعم ما نظر وتفقه رضى
الله عنه لانه ﷺ لم
يلحقها بصلاة الثالثة
بل قال زادكم صلاة الى
صلاتكم يعني القرائن
فشرح تعالى لنا وترين
لينفرد تعالى بالوترية
الواحدة قال تعالى ومن
كل شيء خلقنا زوجين
فانهم وقال فيه رأيت
قولا غير ما لأدري من
قوله ولا ابن رأيت ان وقت
صلاة العشاء مأمم وتم ولو
سهرت الى وقت الفجر
وقال فيه ما عرفت مستند
من كره قول المؤذن حتى
على خير العمل فانه روى
أن رسول الله ﷺ
أمرها يوم حفر الخندق
والصلاة خير موضوع
كما ورد لها أخطأ من
جعلها في الاذان بل
اقتدى ان أصبح هذا الخبر
وأطال في ذلك وقال فيه
مذهبنا ان الواغظ أخذ

الاقرب من علامتها فقلت له كان قبل الدنيا دار غيرها فقال دار الوجود واحدة والدنيا ما كانت دنيا
الا بكم انتهى * وقال في الباب السابع من الفتوحات اعلم ان عمر الدنيا لا يحصى بالآلاف ألوف
وقال في الباب السابع أيضا قدام كل الله تعالى خلق المولدات من الجمادات والنباتات والحيوانات
عند انهاء احد وسبعين ألف سنة من خلق العالم الطبيعي ثم قال لا انتهى خلق العالم الطبيعي وانقضى
من مدته اربع وخمسون ألف سنة خلق الله هذه الدنيا فلما انقضى من مدته ثلاث وستون ألف سنة
خلق الله الآخرة التي هي الجنة والنار فكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسعة آلاف سنة ولهذا
سميت آخرة لتأخر خلقها عن خلق الدنيا هذه المدة كما سميت الدنيا أولى لانها خلقت قبلها ولم يجعل الله
تعالى للآخرة أبدا ينتهي اليه بقاؤها لما البقاء الدائم قال وخلق الله تعالى آدم بعد ان مضى من عمر
الدنيا سبعة عشر الف سنة ومن عمر الآخرة التي لانهاية لها في الدوام ثمانية آلاف سنة فخر الله
تعالى طينة آدم اذ ذاك قال وخلق الله الطير والدواب البرية والبحرية والحشرات من عفونات الارض
ليصفو الهواء من تلك العفونات التي لو خالطت الهواء الذي أودع الله فيه حياة هذا الانسان وبانته
لكان سقما مرضا معلولا مدمرا ففصني الله تعالى الجلول لطفانه تعالى حكوي هذه العفونات حيوانات
فلذلك قلت الاسقام والعلل انتهى والله تعالى أعلم

(*) المبحث الثالث في وجوب معرفة الله تعالى على كل عبد بقدر وسعه *

قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * قال ابن عباس الا ليعرفوني فكما تعلقت الرؤية به
تعالى فكان مرئيا كذلك تعلقت به المعرفة فكان معروفا لكن بما يكون معرفة بعض الناس بالله تعالى
جهدا بالنسبة الى ما هو على مناه درجة فلا يصح العلم بالله تعالى من كل وجه ولا الجهد به من كل وجه ولا
يخرج الانسان عن الجهل بالحق الا ان عرف الحق تعالى كما يعلم الحق نفسه من غير نقص وذلك محال
* وقد سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول من ادعى مقام المعرفة وهو يجرح عقائد احدثين
أهل الفرق الاسلامية من كل وجه فهو كاذب فان من شرط العارف بالله تعالى دخول الحضرة الالهية
واذا خابها رأى عقائده جميع المسلمين شارة اليها ومتصلة بها كاتصال الاصابع بالكف فافرق عقائد
جميع المسلمين بحق وكشف ومشاهدة ولومن بعض الوجوه وانما منع الاشياخ المريد من الاجتناع
بغيرهم من الاشياخ ليختصروا له الطريق فان حكم طريق كل شيخ كالاصبع المتصلة بالكف فاذا سلك
الانسان مقدار عقدة ثم انقل الى شيء آخر فسلك على يديه مقدار عقدة ثم انقل الى آخر فسلك على
يديه مقدار عقدة فقد أوقف نفسه عن السير ولولاه جعل سلوك تلك العقد كلها على يد شيخ واحد
لكان دخل حضرة الكف فان كل اصبع ثلاث عقد فتدبر هذا وهو في أول عقدة من سائر الطرق
فهذا سبب منع الاشياخ مريد من أن يشرك معهم في السلوك غيرم انتهى * ثم اعلم ان المعرفة عند
أئمة الاصول هي العلم بالله تعالى وصفاته الذاتية والمعنوية فهذا هو المطلوب من معرفة الصانع جل وعلا
اذ الذات محبولة من حيث الاحاطة بها (فان قيل) فما الحق المطلق والصدق المحض (فالجواب)
ان الحق المطلق هو الله والصدق المحض هو معرفته تعالى والاقرار بوحدايته (فان قيل) فما الدليل
على كون معرفة الحق تعالى واجبة (فالجواب) ان دليل ذلك كون المعرفة من الامور التي تصل
العقول اليها فان الانسان اذا داه أمر وضائق به المسالك فلا بد أن يستند الى الله يتأله اليه ويتضرع
نحوه ويلجأ اليه في كشف بلواه ويسمو قلبه صعبودا الى السماء ويشخص نظره اليها من حيث كونها
قبة داه الخلاق اجمعين فيستغيث بخالقته وبارئه طبعيا واجبة لا تكلفا وحيلة ومثل ذلك قد يوجد
في الوحوش والبهائم أيضا فانها تظهر الخوف والرجاء رافعة رؤسها الى السماء عند فقدان الكلأ والماء

(٦ - وواقيت - ل) الاجرة على وعظه الناس وهو من أجل مايا كده وان كان ترك ذلك أفضل وايضا ح ذلك أن مقام الدعوة

الى الله يقتضى الاجرة فانه (٤٢) ما من نبي دعاه الى الله الا حال ان أجرى الاعلى الله فانت الاجر على الدعاء ولكن اختران

بأخذه من الله لامن
المخوفين وأطال في ذلك
وسياتى أيضا في الباب
السابع عشر وأربعاً
فراجعهم وقال فيه معني
ان الأذان قبل الفجر
ليس بأذان حقيقة وإنما
هو ذكر الله عز وجل
بصورة الأذان تحريفاً
للتناس على الانتباه لذكر
الله تعالى فاذا طلع الفجر
فهناك الأذان الم شروع
اعلاماً بدخول وقت
الصلاة قال ولهذا ابتدع
السلف الصالح للمؤذنين
الدعاء والتذكير بآيات
القرآن والمواظعة انشاد
الشراعات على قيام
الليل وعلى الزهد في الدنيا
ليعلموا الناس ان الأذان
الاول ما كان لا لغرض
الا بقاء للثابتهين
لاندخول الوقت وقال
فيه معنى قول المؤذن قد
قامت الصلاة إنما قال
قامت بلفظ الماضي مع ان
الصلاة بشرى من الله
لعباده من جاء الى المسجد
ينتظر الصلاة أو كان في
الطريق آتياً إليها أو كان
في حال الوضوء يسببها أو
كان في حال القصد الى
الوضوء قبل الشروع فيه
ليصل بذلك الوضوء
فيوقت قبل وقوع
الصلاة منه فيشره الله بان

واحساسها بالهلاك والقضاء وكذلك شاهدنا الاطفال عند البلوى يرفعون مسبحتهم نحو السماء هذا
كلهم كوز في جبله الحيوانات فضلاً عن الانسان العاقل وهي القطرة المذكرة في القرآن والحديث
ولكن أكثر الناس قد ذهبوا عن ذلك في حالة المراء وانما يردون اليه في الضراء قال تعالى واذا مسكم
الضر في البحر ضل من تدعون الاياه (وحكي) ان رجلاً أنكر الصانع عند جعفر الصادق ففتح له باب
الاستدلال فلم يصغ اليه فقال هل ركب السفينة قط قال نعم انكسرت بنامة فطلعت على لوح الى
الساحل فالتفت الى اللوح حين طلعت الى الساحل فقال له جعفر ما اذهب عنك اللوح كنت ترجو
السلامة من حين ذهب اعتدائك على الاسباب فسكت الرجل فقال له جعفر الذي رجوت السلامة
منه هو الله الذي خلقك فأسلم الرجل (فان قيل) قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بدين المجاز فيه نهي
عن الاستدلال العقلي أم لا (فالجواب) ليس في ذلك نهى عن الاستدلال العقلي وإنما هو تنبيه على
استصحاب تلك الحالة التي غفل عنها أصحاب السلامة من الاحداث والشبان * ونقل الشيخ أبو طاهر
القزويني انه رأي في كتاب ديانات العرب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمران بن حصين كم لك
من اله قال عشرة قال فمن لفمك وكر بك والامر العظيم اذ انزل بك ودهاك فقال الله فقال النبي صلى الله
عليه وسلم فمالك يا ابن حصين من اله الا الله فأسلم * ومن هذا القبيل قوله تعالى ولئن سألتهم من
خلقهم ليقولن الله وقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرا بما كانا معشركين وأيضا
فان عامة الناس في جميع أقطار الارض دعت أنفسهم الى الاعتراف بأن لهم خالقاً من غير معلم
ولا ثبات حجة عندهم ولا اصطلاح وقع بين كافة من الاثراك والاكراد وأهل البوادي وأقاصي الهند
والصين وأهل الجزائر الذين لم يبلغهم دواعي الاسلام ولا الى الشرك فاتهم استغوا بشهادة أنفسهم
على الاعمال الاغلب بالحق لكثرة ما وجدوا من استجابة دعائهم بدعوتهم ودرك المساعي وهما جادة
الفرج في حوادث عظام دهمتهم بعد القنوط عن السلامة وبرا جربوه من الرؤيا الصادقة والقال
والجزو يتخلصهم من أيدي الاعداء في مواضع لانصر لهم من الخلق فيها ويحدث نوادر ومخايب
شاهدوها في الآفاق وفي أنفسهم فكانت نفوسهم شهدت بآلاء الحق جل جلاله وذلك قوله تعالى
قالت لهم رسولهم أفي الله شك ورأى اعرابي مرة تعلب بال على صنم كان بعيدة فقال
أرب يول الثعلبان برأسه * لقد ذل من بال عليه الثعلاب
برئت من الاصنام والشرك كله * وأبنت أن الله لا شك غالب
وهذا كله قويب من الضروريات ولذلك قال بعضهم المعرفة ضرورة فالتناس كلهم يشيرون الى الصانع
جل وعلا وان اختلفت طرائقهم وعلاهم ولا يجهلون سوى كنه الذات ولذلك لم يأت الانبياء والرسول
ليعلموا بوجود الصانع وإنما تواليد دعوا الى التوحيد قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله والخلق إنما
أشركوا بعد الاعتراف بالوجود لما اعتقدوه من الشركاء لله تعالى وأولئك واجب من صفاته وألآيات
مستحيل منها أولاً نكارهم النبوات * ولما فتح السلطان محمود بن سبكتكين رحمه الله بلاد شومرات
الهند أتى اليه براهب قد طعن في السن وكان يهيمهم ويزمزم بكلمات فسأل السلطان الترجمان عما
يقوله فذكر أنه يقول الله الله فقال للترجمان قل له أتم تعرفون الله تعالى فتصكلم بالهندية شيئاً
فقال الترجمان يقول الخطوط المستقيمة من المحيط الى المركز متساوية * وهذا مثاله على الهامش
فلم ان لا انبياء لو حاننا يعلموا بوجود الصانع ما قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وإنما كان يقول فاعلم ان
لك الهوا كذلك القول في قوله تعالى وليعلموا انما هو اله واحد (فان قيل) فلا شيء سلك أهل
الاصول طريق الاستدلال على هذا (فالجواب) انما سلكوا ذلك قطعاً للاطلاع التي تشرّب

الى الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله أجر من صلاتها ان كانت ما وقعت منه فذلك جاء بلفظ الماضي ليحقق

الحصول فإذا حصلت بالفعل أيضا فله أجر الحصول كذلك وقد ورد أن أحكم (٤٣) في صلاة ما انتظر الصلاة (قلت) وقد

ذكر الشيخ أيضا في
أواخر كتاب الحج في
الكلام على نحو البدن
قائمة إنما قال عليه السلام قد
قامت بلفظ الماضي قبل
قيام العبد لها تنبها على
قيام صلاة الله على العبد
ليقوم العبد إلى الصلاة
فيقوم شيئا من شأنها كما
قال تعالى هو الذي يصلي
عليكم قال فالقيام معتبر في
سائر العبادات كالوقوف
بصفة ورمى الجمار وغير
ذلك والله أعلم * وقال فيه
لولا أن الإجماع سبقني لم
أقل أن التوجه إلى الكعبة
شرطي في صحة الصلاة لأن
قوله تعالى فأينما تولوا فثم
وجه الله تزلت بعد قوله
وحينما كنتم فولوا وجوهكم
شطره فهي آية محكمة
غير منسوخة ولكن انعقد
الإجماع على هذا وجه
قوله فأينما تولوا فثم وجه
الله حكما في الحاضر الذي
جهل القبلة فيصلي حيث
يغلب على ظنه بجتهاده
بلا خلافه انتهى
فلينأمل ويحمر والله
أعلم * وقال فيه ما معناه
اعلم أن قلبك في الصلاة
إنما هو المستقبل من
الكعبة ولا يضرك
استدبارها في غير جهة
وجهك إذا صليت
داخلها فإن الشاع لم
يعرض للاستدبار إنما

إلى ذلك للاستدلال بإمكان المكنتات على مرجح ونحو ذلك والأهم يعلمون أن ما شهدت به الفطرة
أقرب إلى الخلق وأسرع تقبلا لأن الممكن الخارج والحادث الدال على محدث موقوفان على النظر
الصحيح وتلك داعية ضرورية من الناظر قال تعالى أم من يجيب المضطر إذا دعاه أم من يبدأ الخلق
ثم يبيده أم من جعل الأرض قرارا لغيرها من الآيات التي كلها استغفبات تقرر كأنه تعالى يقرر
على عباده شيئا فطرهم على ذلك الشيء ومثله قوله تعالى ألست بربكم وقوله أن الله شك ولما ورد من فوعا
أن الله تعالى خلق العباد على معرفته فاختارهم الشيطان عنها فما بثت الرسل إلا للتذكير بتوحيد
الفطرة وتطهيره عن تنويلات الشيطان بالاستدلالات النظرية والدلائل العقلية وبها توجهت
التكاليف على العقلاء وكان إمام الحرمين رحمه الله يقول إذا علم عن معرفة الذات هذا أمر ناهت فيه
العقول وإنما يعلم بالدليل وجوده تعالى وما يجوز عليه وما يجب له وما يستحيل عليه بالتحجيث ولا تمييز
وليس الوجه العزيم فإن الركون إلى معتقد محصل بمثل العدول عن الاستدلال بالصنع تطويل
وليس إلى ذلك حقيقة الحق تعالى سبيل انتهى قال الإمام أبو طاهر القزويني رحمه الله يقول الإمام
بلا تحجيث إشارة إلى نفي المسكان فلا قال أنه تعالى حيث العرش ولا حيث الكرسي وقوله ولا تمييز
لأن التمييز إنما يكون بين الجنسين أحدهما يمتاز عن الآخر بوصف وذات الله تعالى لا جنس لها فلا
تمايز بشيء عن جنسها وإنما يمتاز الأشياء عنه تعالى بالحدوث ومعنى قوله معتقد محصل أي عاطفه
ينتهي الفكر إليه بالاحاطة وفي الحديث من فوعا كل شيء في ذات الله حق والله تعالى أعلم * وذكر
الأنصاري في نكت الأدلة أن القاضي أبابكر الباقلاني أثبت لله تعالى إخص وصف لا سبيل لأحد
من الخلق إلى إدراكه ثم قال وقد أشار أبو اسحق الأسفرائيني إلى هذا المعنى وقال إمام الحرمين للعقل
مزية فلا يعد أن يكرم الله بعض العقلاء بمزية يدرك بها حقائق الذات أذ قال تعالى وقل رب زدني علما
انتهى ولعله يعني المزية كالقوة وناق في النظر قال صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله تعالى وأخشاكم
منه وسيأتي في المباحث الآتية ما يعلم به يقينا تجز الخلق كلهم عن إدراك الذات وما كلف الله العبد
الابتلاء والتوحيد على لسانه بقوله لا إله إلا الله وبه عرف الإمام مالك وغيره التوحيد فاعلم ذلك فلهذه
مقالات المتكلمين * وأما مقالات الصوفية فهي واسعة جدا ولكن يذكر منها بعض نكت لأن
المعرفة المطلوبة عند القوم لا تكون إلا بالسلوك على يد شيخ تارف بالله تعالى فيقول والله التوفيق
ذكر الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة ما نصه أعلم أنما يصح وصف أحد بالعلم
والعرفة إلا أن كان يعرف الأشياء بذاته من غير أمر آخر زاد على ذاته وليس ذلك إلا الله وحده وكل
ما سواه فاعلمه بالأشياء إنما هو تقليد لا مرزائد على ذاته وإذا ثبت ذلك فليقلد العبد رب سبحانه وتعالى في
العلم به وإيضاح ما قلناه من أن العبد لا يعلم شيئا إلا بمرزائد على ذاته أن الإنسان لا يعلم شيئا إلا بقوة من
قواه التي أعطاه الله تعالى له وهي الحواس والعقل فالإنسان لا بد أن يقلد حسه فيما يعطيه وقد
يغلط وقد يوافق الأمر على ما هو عليه في نفسه أو يقلد عقله فيما يعطيه من ضرورة أو ينظر والعقل
يقلد الفكر ومنه صحيح وقاسد فيكون علمه بالأشياء بالمرزائد لا بالحق فاعلم أن التقليد وإذا كان الأمر على
ما قلناه فيجب على العاقل إذا طلب معرفة الله تعالى أن يقلده فيما أخبر به عن نفسه على السنة
رسله ولا يقلد ما تعطيه قواه وليس بكثرة الطاعات حتى يكون الحق تعالى سمعه وبصره وجميع قواه
كلورده وهناك يعرف الأمور كلها بالله ويعرف الله بالله فلا يدخل عليه بعد ذلك جهل ولا شبهة
ولا شك ولا ريب فقد نهيتك يأخى على أمر ما طرقت سمعك أبدا فان العقلاء من أهل النظر يتخيّلون
أنهم صاروا علماء بالله تعالى بما أعطاهم النظر والحس والعقل وهم في مقام التقليد لقوتهم

تعرض للاستقبال فقط فانما نحن مع الحق على حكم ما نطق فلا يقتضي الأمر بالشيء النهي عن ضده في كل المواضع فالذي يعمل بما أمره

به فقد عصبت أمه ولو كان (٤٤) الأمر بالشيء منها عن ضده لكان على الإنسان خطيئتان أو خطايا كثيرة بقدر ما ذلك

وإيمان قوة الاوهما غلط قد علموه ومع هذا قد غلطوا أو شسهم وفرقوا بين ما يغلط فيه الحس والعقل والعقل وبين ما لا يغلط فيه وما يدريهم لعل الذي جملوه غلطاً يكون صحيحاً فلا يزال هذا الداء العضال إلا أخذ العالم بكل معلوم عن الله عز وجل لا عن غيره وهو تعالى عالم بذاته لا بأمر زائد فلا بد أن يكون عالماً بما يعلمه به سبحانه وتعالى لا نك قللت من يعلم ولا يحجب ولا يسبق في عقلي فله علمه سبحانه وتعالى وكل من قلد غير معصوم دون الله تعالى فهو مقلد لمن يسد له الغلط وتكون أصابته بالاتفاق فاشتغل بالأخي بما أمرك الله تعالى به وبالغ في فعل الطاعات حتى يكون الحق تعالى لجميع قواك فتكون على بصيرة من أمرك ولا تطلب معرفته الخاصة بدون ذلك فانك لن تصل الى معرفته ولو كنت على عبادة الثقيلين وقد نصحتك فان الحق تعالى قد أخبر عن نفسه بأمور ترددها لا دلة العقلية والا فكل الصحيح مع إقامة أدلها على تصديق الخير ولزوم الايمان بها فالكامل من قلد به ولم يقلد عقله في تأويل الصفات فان العقل قد أجمع مع صاحبها على التقليد بصحة هذا القول انه من عند الله فما للعبد منازع منه يتدح فيا عنده وأصر في أخى علم حقيقة الصفات الى الله تعالى واعمل بالقررات الشرعية - يعطيك الله تعالى من علمه وحجته تكون عارفاً به فذه هي المعرفة المطلوبة والعلم الصحيح الذي لا يأتيه باطل من بين يديه ولا من خلفه انتهى ع فان قلت فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الثالث كشفاً من عرف نفسه عرف ربه (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة ان المعنى من عرف نفسه عما وصفه الحق به مما وصف به نفسه من كونه له ذات وصفات ومأعطاه من علمه ومن استخلافه في الارض بولي وعيول ويهو وينتقم ونحو ذلك ويحتمل أن يكون معناه أن يعرف نفسه بالاتفاق في وجوده ويحتمل أن يكون المراد للمعنيين معاً لا بد من ذلك (فان قلت) فلم زاد تعالى في قوله سرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ذكر الآفاق ولم يكف بأفسهم عن ذكر الآفاق (فالجواب) انما زاد قوله في الآفاق تحذيراً للعبد أن يتخيل أنه بقى في الآفاق بقية علم الله لا تعطيه النفس فأحاله تعالى على الآفاق فلما لم يجد شيئاً خارجاً عما تعطيه النفس زال ذلك التخيل اذ النفس جامعة لحقائق العالم كله ع فانظر يا أخى كثرة حرص النبي صلى الله عليه وسلم على أمته كيف اخضروا لهم الطريق الى معرفة الله تعالى بقوله في الحديث الثالث كشفاً من عرف نفسه عرف ربه ولم يذكر لهم الآفاق صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فطريق السلامة من كثرة الجهل بالله لمن ليس على بصيرة من أمره (فالجواب) طريق السلامة عدم التأويل وتسليم علم ذلك الى الله تعالى (فان قلت) فهل يصح لاحد أن يعرف الله تعالى من كل طريق للخلق البهاسيل (فالجواب) نعم يصح له ذلك كما عليه الاكابر من أهل الله تعالى فيعرفون الله تعالى بكل طريق من طرق المعتقدات الاسلامية اذ ما من شيء الا والحق تعالى هو مبداه بسر القام وبوجوده وصاحب هذا المشهد هو الذي يخاطب الحق تعالى من سره القام بهياكل الخلق ع وقد نقل عن السيد سهل بن عبد الله انه كان يقول لي منذ ثلاثين سنة اكلم الله والناس يظنون أني اكلمهم (فان قلت) فهل يرتفع الخطأ المطلق عنده هذا الكلام (فالجواب) نعم لان علمه من علم الله فلا يخطئ في الاصول ولا في الفروع بخلاف ما علمه من طريق فكره ونظره فقد يخطئ فيه ذكره الشيخ محي الدين رحمه الله (فان قلت) فهل التجلي الالهي للقلوب دائم بوجود المعارف أم يكون بقلب دون قلب وفي وقت دون وقت (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة ان التجلي الالهي لجميع القلوب الاسلامية دائم لا حجاب عليه ولكن لا يعرف انه هو فان الله تعالى لما خلق العالم أجمعه كلامه في حال عدمه وهو قوله كن فكان مشهوداً له سبحانه ولم يكن الحق تعالى مشهوداً للعالم لانه كان على عين جميع المكينات حجاب المدم فذلك لم تدرك الوجود وهي

الأمور من الاضداد وهذا القائل به فلا يؤخذ الانسان الا بترك ما أمر به الحق لا غير فهو وزير واحد وسيدة واحدة فلا يجوز الامتناع انتهى وهو كلام نفيس في نفسه وان رجح جماعة من أهل الاصول خلافه فليأتهم ويجروا الله أعلم ع وقال فيه انما أمرت المرأة بتغطية رأسها في الصلاة لان الرأس من الرياسة والنفس تحب الظهور في العالمين رياستها المرأة مظهر النفس في الاختيار فأمرت النفس ان تغطي وجه رياستها في الصلاة بين يدي ربهما اظهاراً لذاتها وانكسارها على ان مذهبي ان صورة المرأة هي السوء ان فقط قال الله تعالى فطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحواء في الستر لسوءتين فليس المراد بالستر في الصلاة من حيث كونها كلها عورة وانما ذلك حكم شرعي ورد بالتسريح لا يلزم ان يستر الشيء لكونه عورة اه فليأتهم ويجروا الله تعالى في عورة المرأة مذهب السوء ان فقط قال الله تعالى فطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحواء في

ستر العورتين وهما السوءان فالمرأة وان أمرت بالستر في الصلاة وغيرها فليس هو من كونها عورة

وانما ذلك حكم شرعي رد بالتستر ولا يلزم من الامر بالتستر شيء أن يكون (٤٥) ذلك عورة انتهى فليتلأ ولمحور * وقال

معنى قول المصلي الله أكبر
بلسان الظاهر الله أكبر أن
يقدر حال من الاحوال
بل هو تعالى في كل
الاحوال أكبر قال وانما
سميت احراما نكي كثيرة
منع اشارة الي أنه تعالى
لا يشركه في مثل هذه
الكبرياء كمن من الاكوان
وأطال في ذلك وقال في
قوله **وَاللَّهُ**
بيني وبين خطاياي كما
باعدت بين المشرق
والمغرب وقد ثبت أنه
كان يقول ذلك بين تكبيرة
الاحرام وقرءة الفاتحة
انما يقل فيه كما باعدت
بين السواد والياض
لأن اللونين تجمع بينهما
فذلك ذكر المشرق
والمغرب اللذين هما ضدان
لا يجتمعان أبدا قال
والسبب في ذلك أن الحق
إذا دعا العبد الى مناجاته
فقد خصه بمحل القربة منه
وإذا أشده خطايا به
موطن القرب وهي محل
العبد من تلك المكانة كان
العبد في محل البعد على طلب
الحق منه من القرب فذلك
أمر أن يدعو الله قبل
الشروع في المناجاة أن
يحول بينه وبين مشاهدة
خطايه أن تعرض له في
عليه في هذا الموطن يتخيل
أوتدرك فأنظر ما حكم هذا
الدعاء وما أخفاه وأدقه

معدومة كما تبصر الظلمة من النور ولا بقاء للنور مع وجود الظلمة أصلا وكذلك العدم والوجود فلما أمر
الحق الممكنات بالتكوين لا إمكانها واستعداد قبولها سارعت لترى ما تم لان في قوتها الرؤية كما في
قوتها السمع من حيث الثبوت لان حيث الوجود فلما وجد للممكن انصبغ بالنور فزال العدم ثم فتح
عينه فرأى الوجود الخمر الخضر فلم يعلم ما هو ولا علم أنه الذي أمره بالتكوين فأقاده التجلي علما بما رآه
لاعلماء بأنه هو الذي أعطاه الوجود فلما انصبغ في النور التفت الى اليسار فرأى العدم فتجسده فاذا هو
ينبعث منه كالظل المنبعث في الشخص إذا قابله النور فقال ما هذا قال له النور من الجانب الأيمن هذا هو
أنت فلو كنت أنت النور لما ظهر للظل عين فأنما النور وأما مذهبه ونورك الذي أنت عليه إنما هو من
حيث ما تواجهت من ذاتك وذلك لتعلم أنك لست أنا فأنما النور بلا ظل وأنت النور الممتزج لا إمكانك
فان نسبت الي قيتك وان نسبت الى العدم قبلها فانت عين الوجود والعدم وأنت بين الخير والشر فان
أعرضت عن ظلك فقد أعرضت عن إمكانك وإذا أعرضت عن إمكانك جهلتي ولم تعرفي فانه لا دليل
لك على أني الهك وربك وموجدك لا إمكانك وهو شهودك ذلك فلا تنظر الى نظر نفسك عن ظلك
فندعي أنك أنا فتقع في الجهل ولا تنظر الى ظلك نظرا يغنيك عن فاته بورك الصمم فتجهل ما خلفتك
له فكيف تارة وتارة وما خلفت له عينين لا تشهدني بالواحدة وتشهد ظلك بالآخرى وأطال في ذلك ثم قال
واعلم أن من أجل علوم المعرفة بالله تعالى العلم بالإمكان والنقص في الوجود كما يشهد ذلك حضرات
الاسماء الالهية من اسماء الحنان والامتنان واسماء القهر والانتقام فلو لا العاصي ما ظهر كمال فضل
الحق على عباده من حلمه وصفحه وغفوه وغير ذلك فلم أن من كمال الوجود وجود النقص النسبي فيه
قال تعالى في كمال كل ماسوى الله أعطى كل شيء خلقه فما نقصه شيئا أصلا حتى النقص أعطاه خلقه
وفاء بآية وقوله ثم هدى أي بين الامور التي خرجت عن الكمال بلسان الامر فقرا على اسم النقص كما
اقرها الحق تعالى فافهم (فان قلت) فهل ظهرت النقص في شيء غير الانسان أم هي خاصة بالانسان
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة ان النقص المنوي لم يظهر في شيء من
العالم كله الا في الانسان فقط وان كان في الجن فهو معلوم غير ظاهر الا للخواص وذلك لأن الانسان
مجموع حقائق العالم وهو المختصر الوجيز والعالم هو المطول البسيط قال واعلم أنه لما كان كمال الالهية
ظاهرا بالشرائع وأدلة العقول جاء الشرع بالتنزيه وغيره وجاء العقل بالتنزيه فقط فهو على النصف من
معرفة الله عز وجل فلمز للعقل سلب أحكام كثيرة عن الله جاء بها الشرع إذ لا شرع قد أخبر عن الله
بثبوت ما سلب العقل عنه وجاء بالامر من معا وهذا هو الكمال الذي يليق به سبحانه وتعالى غير تعالى
العقول ولو أنه تعالى لم يحرمها لكان تحت حكم ما خلق فان القوى الحسية والخيالية تطلب بذواتها ترى
موجدتها والعقول تطلب بذواتها وأدلتها من نقي وانبات وجوب وجواز واحالة لتعلم موجدتها
نخاطب الخواص والخيال بتجريد الذي دلته عليه أدلة العقول والخواص تسمع فخارت الخواص
والخيال وقالوا ما يبدينا منه شيء ونخاطب العقول بتشبيه الذي دلته عليه الخواص والخيال والعقول
تسمع فخارت العقول وقالت ما يبدينا شيء منه فتعالى عن ادراك العقول والخواص والخيال واغرد
سبحانه بالحيرة في الكمال فما يعلمه سبحانه وتعالى سواء ولا شاهد غيره فلم يحيطوا به علما ولا رآه
عينا فانتار تشهد وجناب يقصد ورتبة محمد والاله منزله ومشببه بعبد فهذا هو الكمال الالهي وبقي
الانسان متوسط الحال بين كمال الحيرة والحمد وهو كمال العالم فيالانسان كل العالم وما كمال الانسان
بالعالم قافيم وبالجملة فقد قال الامام الحاسي مجموع المعرفة ترجع الى العلم بأربعة أشياء الله والنفس
والدنيا والشيطان * وقال الشيخ محي الدين والذي يقول به ان المعرفة ليس لها طريق الا المعرفة

حيث تأدب مع الله أن يعده من خطايه ولم يطلب اسقاطها عنه لئلا يكون في ذلك الموطن ساعيا في حفظ نفسه وأطال في ذلك بكلام

يشاهد من الافعال ولذلك فصل الشارع ما جعله في الائتمام فذكر الافعال بقوله فاذا ذكر فكبروا الخ وما ذكر النية فلا ترتبط نية المأموم بنية الامام الا في الصلاة من حيث حر كانه الظاهرة فقط ولكل واحد ما سوى * وقال الذي أقول به ان قوله وجهت وجهي لآل أبيي أن يكون الا في صلاة التهجلا لم يلفظنا عنه ^{عليه السلام} انه قال ذلك في الرأض والوقوف عند ما ورد أو حتى يأتي ما خالفه انتهى فليتا مل ويحرم فان بعض العلماء ذكر أنه ورد في الرأض أيضا * وقال من شأن الإمام أن لا يتناجى به الا بكلامه الجامع ولذلك قال لا صلاة إلا بالقرآن والامام الجامع فكان هذا الحديث مفسرا لقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن واذا ورد أمر مجمل من الشارع ثم ذكر الشارع وجهها خاصا بما يكون تيسرا لذلك المجلل كان الا في عند الادباء من العلماء الوقوف عنده (قلت) قد ذكر الشيخ في الباب الثالث والاربعين وثلاثة ما نصه اعلم أنه لما كانت الصلاة محلا يجمع فيه بين الله والعبد بقرأة فاتحة تعين القول بفرضتها على المصلي في

بالنفس انتهى والله تعالى أعلم وسيأتي في هذا الكتاب من مسائل المعرفة ما تقرر به عينك ان شاء الله تعالى فان غالب المباحث متملفة بالله عز وجل فاعلم ذلك والله تعالى أعلم * (خاتمة) * في بيان العارف بالله تعالى وصفاته ذكر الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة أن العارف عند طائفة الصوفية هو من أشعر قلبه الهيبة والسكينة وعدم العلفة الصارفة عن شهود الحق تعالى واذا ذكر الله واستوى عليه الذكر يغيب عن الاكوان بما به كل ناظر هو مع الله بلا وصل ولا فعل كثير الحياء في قلبه التعظيم بقدم حق الحق تعالى على حظوظ نفسه بطنه جائع وبدنه عار لا يأسف قط على شيء لكونه لا يرى غير الله طيارا أمدا لدهر دبيب عينه ويضحك قلبه هو كالأرض يطرؤه البر والقاجر وكالسحاب يظل كل شيء وكالطير يسقى ما يجب وما لا يجبال يقضي وطره قطن من شيء وذلك ليدوم اقتفاره الى الله تعالى ذو قشانه الفقر والذل بين يدي الله يفتح له في فراشه كما يفتح له في صلاته وان اختلقت الواردات بحسب المواطن وأطال في ذلك * ثم قال وأما صفة العارف عندنا وعند غيرنا من المحققين فهو أن يكون قائما بالحق في جميعه نافذ الهمة مؤثرا في الوجود على الاطلاق من غير تعقيد لكن على الميزان المعلوم عند أهل الله جهول الذمت والصفة عند جميع العالم من بشر وجن وملاك وحويوان لا يعرف مقامه فيجد ولا يشارك العادة فيتميز هو خامل الذكر مستور المقام حام الشفقة على خلق الله طارف بإرادة الحق تعالى قبل ظهور المراد فيريد بآرادة الحق لا يتنازع ولا يقاوم ولا يقع في الوجود ما لا يريد شديد في لين يعلم مكارم الاخلاق من سفاسفها فيزها منازلها مع أهلها تنزيل حكمه يترأى عن تراء الله منه يحسن اليه مع البراءة منه يشاهد لتسيح الخلوقات كلها على تنوعات اذكارها لا يظهر الا لعارف مثله وأطال في ذلك ثم قال وقد اختلف اصحابنا في مقام المعرفة ومقام العلم فقالت طائفة مقام المعرفة رباني ومقام العلم الهني قال وبه أقول ووافقني على ذلك المحققون كسهل بن عبدالله التستري وأبي زيد وابن العربي وأبي مدين وطائفة قالت مقام المعرفة الهني ومقام العلم كذلك وبه أقول أيضا فاقنهم أن أرادوا بالعلم ما رآه بالبرفة وأرادوا بالمعرفة ما رآه بالعلم فالخلاص فيه لفظي وعهدتنا قوله تعالى وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق فيهام عارفين وعلماء ثم ذكر قولهم فقال يقولون ربنا آمنا ولم يقل يقولون إلهنا آمنا ولا علمنا ولا شهدنا وقد علمت من جميع ما قرأته في هذا المبحث أن طرق الحق المعرفة بالله عند القوم انما هو الكشف لا الظن المبني على الفكر ونأمل قوله تعالى ونحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد كأنه تعالى يقول ما حذرناكم من النظر في ذات الله الارحة بكم وشفقة عليكم لا نعم مانع طيه القوة المفكرة للعقل من نفي ما أنبته على السنة رسل من صفاتي فرددونها بأدلتكم العقلية فتحرمون الايمان بها فتقشون شقاء الأبد ولذا اختلفت مقالات أهل النظر في الله وتكمل كل بما اقتضاه نظره فنفي واحد عن ما أنبته الآخر واجتمعوا على أمر واحد في الله من حيث النظر في ذاته وعصوا رسوله بما تكلموا به مما نهم الله عنه نهى شفقة ورحمة بهم فرغوا عن رحمة الله وضل سعيهم فانبت يا أخى على اعتقاد كل ما جاءك بالشر بعة تسلم فبهمته ألم تهنمه فانه تعالى أعلم بنفسه وأصدق في قوله والله تعالى أعلم

* (المبحث الرابع في وجوب اعتقاد أن حقيقة تعالى مخالفة لسانها الحقائق وأنها ليست معلومة في الدنيا لأحد) *

وقال كثير من المتكلمين انما معلومة للناس في الدنيا لان الخلق مكلفون بالعلم بوحدايته وذلك متوقف على العلم بحقيقة قال الجلال الحلي وغيره * وأجيب بمنع التوقف على العلم به في الحقيقة وانما يتوقف على

الصلاة ٣ فما صلى الصلاة التي قسمها الله بينه وبين عبده فانه (٤٧) مقال قسمت الفاتحة وانما قال قسمت الصلاة

بالالف واللام اللتين
للعهد والتعريف فلما
فصل الصلاة للمعبودة
بالقسم المذكور في
الحديث جعل محل
القسم قراءة الفاتحة
قال وهذا أقوى دليل
يوجد في فرض قراءة
الحمد في الصلاة اه وذكر
الشيخ في الباب الخامس
والسبعين واثنتين مانصه
اعلم ان القاف الغير
المعقود حرف بين
حرفين بين الكاف
والقاف المعقود ماهي
كاف خالصة ولا قاف
خالصة قال ولهذا
ينكرها أهل اللسان قاما
شيوخنا في القراءة فانهم
لا يقدرون القاف
ويزعمون انهم هكذا
أخذوها عن شيوخهم
وشيوخهم عن شيوخهم في
الاداء الى ان وصلوا الى
العرب الذين هم أصحاب
رسول الله ﷺ
الى النبي ﷺ كل
ذلك أداء وأما العرب
الذين لقيتهم ممن بقي
على لسانه ما تغير كنيهم
قاني رأيهم يقدرون
القاف وهكذا جميع
العرب لما ادرى من أين
دخل على أصحابنا ييلاد
المغرب ترك عقدها في
القرآن اه والله أعلم
قال وانما شرعت المناجاة

على العلم به وجهه وهو انه تعالى يعلم بصفاته كما اجاب به موسى عليه الصلاة والسلام فرعون حين قال
لموسى ومارب العالين الى آخره ثم اختلفوا هل يمكن علمها في الآخرة فقال بعضهم نعم لحصول الرؤية
فيها * وقال بعضهم لا والرؤية لا تفيد الحقيقة ولم يرجح ابن السبكي ولا الجلال الحلي شيئا في هذه
المسئلة والتي قبلها * وقال شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني الصحيح انه لا سبيل للعقول الى علمها قال
الشيخ كمال الدين بن ابي شريف ثم لا يخفى ان قولهم ليست معلومة الآن يعنى في الدنيا انما هو كلام
في الوقوع وقولهم واختلفوا هل يمكن علمها في الآخرة كلام في الجواز العقلي انتهى هذا ما رأيته
في هذه المسئلة من كلام محققى المتكلمين * واما كلام محققى الصوفية من أهل الكشف فتجلى
عليك مقالا لهم فيها حتى يزول عنك اللبس ان شاء الله تعالى وتعرف أن القوم أبعد الناس عن القول
بالجسمية لشدة معرفتهم بالله تعالى لا سيما الشيخ محي الدين رحمه الله اذا علمت ذلك فاقول اعلم ان
الخلق ما يخطوا يخطئ عشاءه في آيات الصفات وكثرة اختلافهم فيها الامن ذلهم حال الاختلاف
عن شهودهم ان حقيقته تعالى غائلة لسائر الحقائق والافلو شهود ذلك لا يلقوا في شيء من آيات
الصفات واخبارها ولم يصح احدهم انهم الى تأويل ولم يخف قط من لحوق نقص في الجانب الالهي
كالقول بالجهة والتجسيم مثلا * وايضا ذلك ان ننظر يا أخى الى صفات الخلق كلها وتزه الحق
تعالى عنها من حيث الكيف فتقول مثلا من شأن الخلق الجهل من ذواتهم فليس الحق تعالى بجهل
بل هو عالم بكل شيء ومن شأن الخلق العجز فليس الحق تعالى عاجزا عن انفاذ وقوع شيء مما اراده بل هو
قادر ومن شأن الخلق الجهالة فالحق تعالى لاجهله ومن شأن الخلق الجسمية فالحق تعالى ليس بجسم
وهكذا فلا يصح في جانب الحق تعالى لحوق تشبيه بخلق ابد لا في شخص ولا في نوع ولا في جنس كما
سيأتى ايضا حقه في قول العارفين وقد ذكر الشيخ محي الدين في الباب الرابع والعشرين وثلاثمائة
مانصه اعلم انه لا يجوز لاحد طلب معرفة ماهية الحق تعالى بلقطة ما كوقع فيه فرعون فاختفى في
السؤال ولهذا عدل موسى عن جواب سؤاله على المطابقة لان السؤال اذا كان خطأ لا يلزم الجواب عنه
وكان المجلس مجلس عامة فذلك تكلم موسى بما تكلم به ورأى فرعون انه ما اجابه على حد سؤاله
لتضله ان سؤاله متوجه وماعلم فرعون ان ذات الحق تعالى لا تدخل تحت مطلب ما وما عندنا دخل
تحت مطلب هل وهو سؤال عن وجود المسئول عنه هل هو متحقق ام لا ولما علم فرعون ما وقع منه
من الجهل قال اشغالا للعاشرين لئلا يضطروا لذلك ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون تنفيلهم
عن الاصغاء لمقالة موسى خوفا ان يتبعوه * وقال في الباب الاول من الفتوحات اعلم ان الحق
منزه عن ان يحيط به خلق او يعرفه احد لا يحسب ما وقع به التجلي له لا غير الا ترى انه يصح يوم
القيامة لقوم في غير العلامة التي يعرفونها فيقول أأرىكم فينكرون ربوبية ومنها يتعبدون وبها
يتعبدون ولكن لا يشعرون ويقولون لذلك التجلي نعوذ بالله منك وهما نحن لربنا منتظرون فينتظر
يصح لهم في العلامة التي لربهم فيقرون له بالربوبية وعلى انفسهم بالعبودية فقولاه ما عيده
تعالى الا بالعلامة ومن قال منهم انه عبده تعالى عينا فقلوه زور وكيف يدعي ذلك وعند ما تجلى له
أنكره لما عبده تعالى عينا الا الانبياء وكل ورثتهم قال تعالى لحمد صلى الله عليه وسلم فاعبده
وتوكل عليه اى عينا فافهم (فان قلت) فما معنى قولهم العلم حجاب عن الله تعالى مع ان العلم هو
الذي يكشف عن حقائق الامور (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني من الفتوحات انه ليس
المراد بدم العلم معاذ الله ان يريد القوم ذلك وانما مرادهم ان احدا لا يعلم الحق تعالى الا بواسطة
العلم فالواسطة هي التي علمت الحق تعالى لانت لما علم الحق تعالى حقيقة الاعمال لانت وعلمك

للحق بكلامه حال القيام دون غيره من احوال الصلاة للاشتراك في القىومية قال ولهذا كان من أدب الملوك اذا كلمهم أحد من رعيته

دأبنا حاجب لك عن معرفة كنه الحق تعالى ولورقت في العلم به تعالى مارقت فلا يصح وقوف
تجلى الحق لك حتى تدركه لأن كل تجل يقع كلمحة بارق لا يثبت آتينا أبداً ومن هنا امتنع الخلق
تكيف الحق فافهم فعمل أنه ليس مشهود كل أحد من الحق إلا علمه فإياك أن جريت على أسلوب
الحقائق أن تقول أنك علمت العلوم فأنك ما علمت إلا بالعلم والعلم هو العالم بالمعلوم الذي هو الحق
وبين العلم والمعلوم محور لا يدرك أحد حقها فان سر التعلق بينهما مع تباين الحقائق يحس مركبه
عسير بل لا تركبه العبارة أصلاً ولا الإشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة ولا يحسن
بها أنها على عين بصيرته إلا أنباء وكل ورتنهم من الأولياء لدقتها وغموضها وإذا كانت عسرة
المدارك فاحرق من خلقها (فان قلت) قد ثبت عندنا وقررنا العلم بأمر ما لا يكون إلا معرفة قد
تقدمت قبل هذه المعرفة بأمر آخر يكون به بين المعروفين مناسبة لا بد من ذلك وقد ثبت عندنا
وقرر أنه لا مناسبة بين الحق تعالى وبين خلقه بوجه من الوجوه فكيف صححت معرفته تعالى
(فالجواب) كما قاله الشيخ أيضاً في الباب الثاني من الفتوحات أن المراد بمعرفته بالآثار وأما الذات
فلا تعلم إلا بالعلم سابق وأما تعلم من طريق الكشف لبعض المختصين علماً لا يصح التعبير عنه أبداً (فان
قلت) فهل يصح استدلال بعضهم بالشاهد على الغائب في مسألة العلم الإلهي من أنه عين أو
غير (فالجواب) لا يصح هذا الاستدلال لأن الحق تعالى مبين لخلق في سائر شؤنه فلا يصح
قياسه على خلقه وأصل دخول الشبه على هذا المستدل أنه لما رأى الإنسان يسلب علمه
وذاته كاملة لم تنقص قال علم الله غير ذاته ثم من العجب أنه يقدره بذلك مع أنه قد علم على حال نفسه
وقاسه عليها (فان قلت) فهل يصح لأحد معرفة ربه من حيث الدليل العقلي (فالجواب) لا يصح
لأحد ذلك لأن من المعلوم أن العقل لا يدرك كنهه تعالى من حيث ما هو ناظر و باحث بآثاره
الذي يستداليه الحس أو الضرورة أو التجربة والحق تعالى غير مدرك بهذه الأصول باجماع المحققين
ولأن هذا الناظر والباحث نظر بعقله إلى المفعولات الصناعية والتكوينية والانبغائية ورأى جهل
كل واحد منها بما فعله لعم أن الحق تعالى لا يعلم قط بالدليل العقلي وأما غاية علم العقل أن يعلم أنه
تعالى موجود وأن العالم كله مفتقر إليه افتقاراً ذاتياً لا محيص له عنه البتة انتهى (فان قلت) فما
الحكمة في تحمير العقول في سبحانه وتعالى (فالجواب) كما قال الشيخ في الباب السابع والسبعين
ومائة أن الحق تعالى إنما يحير عقول عباده فيه لئلا يدخل تعالى تحت حكم ما خلق وذلك أن القوى
الحسية والخيالية تطلبه بذواتها ترى موجدتها والعقول تطلبه بذواتها وأدلتها تعلم موجدتها فذلك
خاطب تعالى الحواس والخيال بتجريدته الذي دلت عليه أدلة العقول والحواس تسمع فخارت الحواس
والخيال وقالوا ما يبدئنا منه شيء وخاطب أيضاً العقول بتشبيهه الذي دلت عليه الحواس والخيال
والعقول تسمع فخارت العقول وقالوا ما يبدئنا منه تعالى شيء كما تقدم وتعالى الله عن ادراك العقول
والحواس والخيال فذلك أقر سبحانه وتعالى بالحيرة في وصف كماله فما علمه سواه ولا شاهده غيره ولا
أحاط أحده علماً وقد تقدم هذا أيضاً في مبحث التوحيد انتهى (فان قلت) فهل إطلاق بعض
المصوفة وجه المناسبة بين الحق والخلق صحيح في بعض الوجوه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب
الثالث من الفتوحات لا يصح ذلك بوجه من الوجوه وأن وقع في مثل ذلك أبو حامد الغزالي فهو بضرب
من التكلف وجرمى بعبد من الحقائق فأى نسبة بين المحدث والقديم وكيف يصح تشبيهه لا يقبل
المثل من يقبل المثل هذا والله عال قال وما طلب الحق تعالى من أن لا العلم بوجوده والوحيته لا غير وأما
الحقيقة فلا وإذا كان المبدع الأول لا مناسبة بينه وبين ربه فكيف تصح مناسبة من بينه وبين ربه

أن يقول إياك نعبد
وإياك نستعين وبنون
الجمع إشارة إلى أن الحق
بريده نأى عن عبده بجميع
أعضائنا الظاهرة
والباطنة ونستعين به
بكائنا كذلك ومضى لم
يكن الصلي بهذه المثابة
من جمع عالمه كله على
عبادته كان كاذباً في
قوله نعبد ونستعين فإذا
رأه الحق لمفتياً إلى شيء
قال له كذبت قال وكذلك
قول الحق إذا حمد عبده
حمدني عبدي لا يكون
له ذلك الحمد إلا أن حضر
بكتيته فان غاب فاحمد
الحق إلا لسانه فقط فلا
يقول له الحق حمدني
عبدي وإنما يقول حمدني
لسان عبدي وذلك لأن
الله لما فرض على العبد أن
يتابعه بكتيته فلا تقوم
جوارحه من جوارحه
الأعني نفسها فقط (قلت)
وسياتي في الباب التاسع
والسبعين وثلاثة أن شاء
الله تعالى أن الشارع عليه السلام
أما جاء بعض الأذكار
مثلاً أي بأن قول ذلك
ثلاث مرات ليحصل
بذلك الثواب الحسوس
والثواب المتخيل
والثواب المعنوي فينبغي
حسناً وخيلاً وعقلاً
كما يذكر حسناً وخيلاً
وعقلاً وأطال في ذلك
والله أعلم هو ذكر الشيخ

سورة معينة أو آية معينة وذلك لأنه لا يدري أين يسلك به ربه (٤٩) من طريق مناجاته فالعارف بحسب ما بناه عليه من

وسائط لا تحصى انتهى (فان قيل) فعلى ما قدرتموه لا يصح لاحتمار مراقبة ذات الحق تعالى أبدا وقد أمرنا الله تعالى بمراقبته فكيف الحال (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والعشرين ومائة من الفتوحات اننا لم نؤمن بمراقبة عين الذات وانما المراقبة حقيقة للمثل التي تنزل الحق تعالى للعقول تقر بها لها لتقف على مركز ولا تقتض مرتبة العلماء بالله تعالى أنه ليس كمثله شيء انرضعت الامثال والاشكال من أوهامهم فلم يتبين لهم أمر الاله المتزه عن الامثال ولم ينضبط بل جهل الامر وهناك معنى عند ارتفاع الامثال يعلمون أن الحق تعالى لم يكن معلوما في وقت ذلك الاعتقاد وان علمهم به تعالى انما هو من حيث نسبة مقولة اعطتها الآثار الموجودة في الاعيان لا غير واذا كان الامر كذلك فلا كيف ولا أين ولا مثل ولا وضع ولا اضافة ولا عرض ولا جوهر ولا كم وهو المقدار وما من الافاعل مجهول يرى أثره ولا يعرف خبره ولا تعلم عينه ولا يعلم كونه فمن راقب العبد وما من يقع عليه عين ولا من يضبطه خيال ولا من يحده زمان ولا من تعدده صفات وأحكام ولا من يكفيه أحوال ولا من يميزه أوضاع ولا من تظهره اضافة فكيف تصح مراقبة من لا يقبل هذه الصفات ومن شرط العلم أن يرفع حكم الخيال والحادث لا يتعلق إلا بالناسب وهو ما عندك من معرفة الحق فما رحمت من حبسك وما عثرت الاعلى صورة اعتقادك * قال ولهذا اختلفت المقالات في تأويل صفات الله تعالى فطائفة تقول هو كذا وطائفة تقول ما هو كذا وانما هو كذا وما منهم من أحد احاط به علما فالكمال من عظمت فيه حيرته ودامت حسرته ولم يزل منه مقصوده وذلك لانه رام ما لا يمكن تحصيله وسلك سبيل من لا يعرف سبيله وأطال في ذلك ثم قال فاذن لم يعرف أحد الحق تعالى كما يعرف تعالى نفسه أبدأ والسلام * فان قلت فعلى ما قدرتموه جميع الامور المعلومة معلولة والكيفية في حق الله مجهولة (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار نعم لا يخولو العلم الخلاقي من العلل أبدأ فان الحق تعالى هو المنفرد في علمه بعدم العلل فاصل الابدان الازل وقد خلقت المثلثات بأهل التفكير والمحدثات اذلا بدمن وجه جامع بين الدليل والمبدول في قضايا العقول والحق تعالى لا يدرك بالادلة فليس الى معرفة كنه ذاته من سبيل وقد دعا الى معرفته وما دما لا الاصفته فلا يد من صفة تتعلق بها المعرفة وما من في العقل الا صفة تنزهه وقد ضم الشرع معها صفة ظاهرة التشبيه فعلى ما هو المعلوم الآخر والاول انتهى * وقال في باب الاسرار أيضا لا تعلم الذات الاممية وان اطلقت هكذا عرفت الاشياء وحقت فلا طلاق تقييد في حق السادات والعبيد * وقال فيه أيضا الذات مجهولة فما هي علة ولا معلولة ولا هي للدليل مدولة فان من شأن وجه الدليل أن يربط الدليل بالمبدول والذات لا ترتبط كمالا تخطط انتهى (وقال) فيه أيضا اعلم ان التنزه وان جلست مراقبه فهو يرجع لتحديد التنزه من حيث أنه لا يذله من مقابل والتشبيه يرجع الى تشبيه المشبه واذا كان التنزه يرجع الى التشبيه فآين المعرفة بالله تعالى فاذا التنزه انما سمع في الشرع ولم يوجد في العقل انتهى وقال فيه أيضا لا يصح ان الانسان بالله تعالى لاحد لعدم المجانسة بينه وبين خلقه ومن ادعى الانسان بالله تعالى من الخلق فانما اناس بنور أعماله الصالحة وايضا ذلك ان الانسان لا يكون الا بالمشاكل والمشاكل مماثل والمائل ضد والضدية بعد * وقال الشيخ في كتاب العبادلة تنتهي هم العارفين بالله تعالى وهم معه على اول قدم في المعرفة فلم تفهم أعمارهم بما تعلق به همهم من واجب معرفة الله كما يليق بجلاله انتهى * وقال أيضا في شرحه ترجمان الاشواق كل من الخلق واقف خلف حجاب العزة الاحمى فعند هذا الحجاب تنتهي علوم العالمين ومعرفة العارفين ولا يصح لأحد ان يتعدى هذا الحجاب ولو كان من أكابر الاحباب * وقال سيدي علي بن وقار رحمه الله جلست ذات الحق تعالى ان تدخل تحت احاطة علم اودارك انتهى (فان قلت) اذا كانت الذات مجهولة فما مرادهم

كلامه وبحسب ما يليق اليه الحق في خاطره والله أعلم * وقال في حديث فمن وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه المراد موافقتهم في الطهارة والتقديس والتلفظ وغير ذلك وذكر في الباب الثالث والسبعين في الجواب الموفى مائة من أسئلة الحكماء الترمذى ما نصه اعلم أن معنى آمين أجب يارب دعاء يا قبال أم فلان جانب فلان اذا قصده وقال تعالى ولا آمين البيت الحرام أى قاصدين قال وانما خففت الميم من آمين تنبيه على السرعة المطلوبة في الاجابة اذ الخفة تقتضي الاسراع في الاشياء قال وانما قال غفر له ولم يقل اجيب دعاءه لانه لو اجيب لا غفر له لان المهدى الى الصراط المستقيم ماله ما يفتقر (قلت) قد ذكرنا هذا في الامور التي في اجابة شيعتنا والله أعلم * قال وانما قوله فمن وافق تأمينة تأمين الملائكة ليس المراد بها الموافقة الزمانية ويحتمل أن يكون المراد بها ذلك فيحيوهم زمان واحد عند قولهم آمين ثم ان الملائكة لا يتخول قولها آمين أن يقولوها متجسدين أو غير

بقولهم فلان من العلماء بالله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس من الفتوحات ان مرادهم بذلك العلم بوجوده وما هو تعالى عليه من صفات الكمال وليس مرادهم العلم بذاته لان ذلك عندهم ممنوع لا يعلم بدليل ولا برهان ولا يأخذه حد ومعرفة بما سبحانه وتعالى انما هي علمنا بأنه ليس كمثل شي. وأما الماهية فلا يمكن لنا علمها قطعا انتهى (فان قيل) ٣ من قول بعضهم ان معرفة الحق لا تكمل الا بمعرفة تعالى من طريق الترتيب ومن طريق التشبيه ان التشبيه موجود حقيقة (فالجواب) ان الذي نعتقد ان التشبيه لا وجود له حقيقة وانما ذلك واقع من بعض الخلق لضعف شهوده وكثافة حجابهم ولو انكشف حجابهم لعلومنا ليقا ان الحق تعالى لا يلحقه قط تشبيه بخلقه في جميع الصفات التي تنزل فيها لقول عباده وتأملا يأخى المراب يحسبه الظمان ماء مادام بعيدا فاذا قرب من محله لم يجد ماء وحكم بفساد حسا به الاول وقس على ذلك أيضا سماع كلام الله تعالى بصوت وحرف ورؤيته في التجلي الاخرى في صور مختلفة فان ذلك انما هو تنزل للعقول ولو كشف الحق تعالى حجابهم لسمعوا كلامه تعالى من غير صوت ولا حرف ورأوه تعالى في غير صورة مقولة لكنهم لا يحجبوا لم يكونوا يفتحوا الكلام بغير صوت ولا حرف ولم يكونوا يقولون تعالى الا في صورة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول جميع مامنه اليك لا يكيف وجميع مامناك اليه يكيف انتهى (فان قيل) فارجعه قول من منع ان الذات تعلم بالكون (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر من الفتوحات ان وجهه ان الكون لا تعلق له بالمرتبة الطالعية لا كما لنا في طلب المخلوق والرازق يطلب الرزق وهكذا فعل أن الذات غني عن العالم لا تعلق له باحد فذلك كان لا يعرف بالكون انتهى (فان قلت) فان ذلك ليس للتفكر حكم ولا مجال في ذات الحق تعالى لا عقلا ولا شرعا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين ومائة نعم بل قد منع الشرع من التفكير في ذات الله تعالى بقوله ويحذركم الله نفسه أي أن تفكروا فيها وقد ورد مرورا فكلمكم حتي في ذات الله أي فلا تنصلوا الى التحقق بمجردتها (فان قلت) ما سبب المنع من التفكير في ذات الله (فالجواب) أن سببه ارتفاع المناسبة بين ذاتنا وذات الحق ومن هنا نفأ أهل الله أن يجعلوا التفكير من دأبهم لانه حال لا يعلى الحفظ فلا بدري أصيب صاحبه أم خطي * وقال في الباب الخامس والاربعين ومائة انما منعوا التفكير لانه لا يتهدى أحد امرين اما الجولان في المخلوقات واما الجولان في الاله وأعلى درجات جولانه في المخلوقات أن يضدها دليلا ومعلوم أن الدليل يضاد المدلول فلا يجتمع دليل ومدلول في حد عند الناظر أبدا وأما جولانه في الاله ليضده دليلا على المخلوقات ففيه من سوء الادب ما لا يخفى لانه طلب الحق لغيره أي ليدله على الكائنات فاطلبه تعالى لعينه وذلك غاية الجهل فانه لا شيء أدل على الشيء من نفسه (فان قيل) فهل يتعدى علم أحد بالله تعالى فوق ما يعطيه نظره أو هل يصح اجتاع اثنين في العلم بالله على حكم التساوي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين ومائتين ان علم كل انسان بالله تعالى انما هو على قدر نظره وما هو عليه في نفسه ولا يصح اجتاع اثنين على علم واحد في الله تعالى من جميع الجهات أبدا كما انه لا يصح اجتاعهما على مزاج واحد فلا بد في الاثنين عن وجود ما يقع به الامتياز اثبوت عين كل واحد ولو لم يكن الامر كذلك لم يصح أن يكونا اثنين انتهى * وقال في الباب السادس والتسعين ومائة قد جاء النهي عن التفكير في ذات الله فزل العقل في ذلك وتعدى وظلم نفسه وما أمر نال الله تعالى قط ان تعلم كيف ذاته وانما نأمر أن نعلم أنه الاله واحد لا اله الا هو لا غير فم يهتف عن ذلك التفكير غالب العقول بل يسبح بنظره وفكره الى ما لا حاجة له به حتي انه وقع في ذلك جماعة انتموا الى أهل الله كأبي حامد وغيره انتهى * وقال في الباب الثامن ومائتين أجهل الطوائف من طلب أن يعلم الله كما يعلم الله نفسه

يكون عليها الملك وأطال في ذلك بكلام دقيق فارجعه ان شئت والله أعلم وقال فيه في الكلام على التشديد اعلم ان الالف واللام في لفظة السلام عليك أيها النبي للجنس لا للعهد فهو مثل التحيات لله في الشمول والعموم أي السلام عليك بكل سلام قال وانما كان السلام عليه هنا بلفظ النبي دون الرسول لان النبوة في حق ذات النبي أعم وأشرف فانه يدخل فيها ما يخص به في نفسه وما أمر ببايغته لانه النبي هو منه رسول نعم قال وانما أتى المصلى به ^{بالتسليم} من غير حرف النداء المؤذن بالعبادة في حال قرية منه باحضاره في ذهنه ولهذا جاء بحرف الخطاب في قوله عليك (قلت) وذكر الشيخ في الباب الثالث والسبعين أن السلام انما شرع للمؤمنين لان مقام الانبياء يعلى الاعتراض عليهم لامرهم الناس بما يخالف أهواءهم فكان المؤمن بقول يارسل الله أت في أمان من اعتراضه عليك في نفس وقال كذلك السلام على عباد الله الصالحين فانهم كذلك يأمرهم الناس بما يخالف أهواءهم بحكم الارث للانبياء قال وأما تسليمنا على أئمتنا فان قينا ما بهتضي الاعتراض والوهم منا علينا فلزم تقوسنا التسليم فيه لتأولا (فان

نعتض كما يقول الانسان قلت لتسعى كذا فقال لا انتهى قال وانما امر (٥١) المصلى أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله

الصالحين بالألف واللام
أيضا لتشمل جميع السلام
باجناسه على نفسه قال
وانما جاء بنون الجمع
ليؤذن بأن كل جزء من
هذا المسلم يسلم على بقية
أجزائه وعوالمه حين رأى
بيت قلبه خاليا من كل
ما سوى الله فسلم على نفسه
كأمر أن يسلم إذا دخل
بيته ما فيه أحد نيابة عن
الحق الذي يشهده في قلبه
كما قال الله قال على لسان
عبد سمع الله من حمده
قال وانما قال وعلى عباد
الله الصالحين بالواو دون
ذكر لفظ السلام تنبيها على
أن المراد بالصالحين
المستعملين في أمور مطبق
الاسلام من المسلمين
للاصالحين في العرف
قال وانما لم يحذف المصلي
السلام الذي سلم به على
نفسه بالواو على السلام
الذي سلم به على نفسه لأنه
لوعطفه عليه ليس على
نفسه من جهة النبوة
وهو باب قد سدسه الله كما
سد باب الرسالة عن كل
خلق بمحمد صلي الله
عليه وسلم إلى يوم القيامة
وتعين بهذا انه لا مناسبة
بيننا وبين رسول الله
صلي الله عليه وسلم فانه في
المرتبة التي لا نبغى لنا
قابلا بنا بالسلام علينا

(فان قلت) فاما أولى مخاطبة العبد به بضمير الغائب أو بضمير الحاضر (فالجواب) كما قاله الشيخ
في الباب الرابع والسبعين ومائتين ان خطاب العبد به بضمير الغائب أشرف وأعلى في التنزيه من
مخاطبته بضمير المخاطب نحو اللهم اني أسألك لأن الحقائق تعطي أنك ما حضرت الا مع معرفته أنت من
الحق تعالى فما برحت عن نفسك واذا كان الاكبر يقولون سبحانك ما عرفتك حق معرفتك فكيف
بغيرهم * وقال في الباب الثاني والسبعين من الفتوحات اعلم أن خطاب الله تعالى بضمير المواجهة
تخديد وخطابه بضمير الغائب تمييز ولا بد للعبد من واحد منهما ولكن الثاني أقوى في التنزيه وقال في
الباب التاسع وأربعين ومائة كما لا يجتمع الدليل والدلول كذلك لا يجتمع أنت وركبك في حدود حقيقة
قائه الخالق وأنت المخلوق * وقال الشيخ أيضا في باب الاسرار اعلم أن كل من وقف مع الدليل حرم
الدلول فإياك أن تقف مع الحق مع كونه دليلا على نفسه فانك ان وقفت معه على هذا الحد حرمته لان
الدليل والدلول لا يجتمعان قط في حد * وقال فيه أيضا لا تهمل وصلت فإثم نهاية ولا تهمل أصل
فان ذلك عمية ليس وراء الله مرعى وهناك مستوى البصير والأعمى * وقال فيه أيضا لو كانت العلة
في الازل لكان المعلول لم يزل فإياك من ظهور الشبهة في صور الأدلة فانها مضلة فاعرفه تعالى سواء
* وقال فيه أيضا اعلم أن البراهين لا تحيط بها قاهرة السطان وانما الخطأ راجع الى المبرهن واذا كان
الدلول لا يعرف الا بالدليل فليس الى العلم به تعالى سبيل فان من علمت به معلوما وجهته فاعلمته
لانك ما علمت به * وقال فيه أيضا التنزيه ميل والتشبيه ميل والاعتدال هو ما بين هذين وذلك
لا يصح ولا يوجد في العين * وقال في شرحه ترجمان الاشواق اعلم ان كل عقل له عقل مثله وليس
للحق تعالى حق مثله فمن عرفه فحقه فاعرفه * وقال في باب الوصايا من الفتوحات اياك ان تدعى
معرفة ذات خالقك فانك في المرتبة الثانية من الوجود واما في حال فإياك فاعرفه تعالى هناك الا هو
خلق معني التوحيد عن الذوق انتهى (فان قيل) فما سبب وقوع الحيرة في الله تعالى (فالجواب)
كما قاله الشيخ في الباب الخمسين من الفتوحات ان سبب ذلك طلب الخلق معرفة ذاته باحد الطريقين اما
بطريق الادلة العقلية واما بطريق المشاهدة فالدليل العقلي ينفع من المشاهدة والدليل السمعي قد أوما
اليها وما صرح ودمنع للدليل العقل من ادراك حقيقة ذاته تعالى من طريق الصفة الثبوتية التي
هو عليها تعالى في ذاته فلم يدرك العقل بنظره الا صفات السلوب وقد سمى القوم ذلك معرفة (فان قلت)
فان كلما زادت حيرة العبد ازداد علما بالله تعالى لكون العقل عاجز عن ضبط ما يدركه (فالجواب)
نعم ولذلك كانت حيرة أهل الكشف أعظم لادراكهم التجليات مع الايات فلا يستقر لهم في معرفته
قدم يستقروا عليه وقد قال في باب الاسرار لا يعقل الحق تعالى قط الا ما عجز معقول ولا يمكن قط في
العلم تجريره بالكلية عن العالم المربوب فاذا لم يعقل مجردا عن العالم لم تعقل ذاته ولم تشهد من حيث هي
فأشبه العلم به العلم بالنفس والجامع عدم التجريد فكذلك لا يتخلص لك شهود العلاقة التي بين نفسك
وبدنها فكذلك لا يتخلص لك معرفة العلاقة التي بين الله تعالى وبين العالم قال وكل من قال بجريده
النفس عن هيكل مادبره فما عنده علم بالنفس ماهية لانها لا تعقل نفسها قط الا في مركب انتهى
* وعبارة الشيخ في شرح ترجمان الاشواق اعلم ان اللطيفة الانسانية لا توجد دنيا ولا أخرى الا وهي
مدبرة فركب ولا تترك قط لحظة واحدة لمشاهدة بسيطها وهي عرية من مركبها من غير علاقة بدقائق
وهذا بخلاف ما يراه بعض المتصوفة وغيرهم ممن لا علم له بما الامر عليه فلم أنها لا تتصل أبدا بالآباد
بالمزج البسيط الاعلى لان تدبره لمركبها وصف لازم فلا تغرغ لغيره انتهى * وقال في باب الاسرار
قد تكون المعرفة بالشيء هي العجز عن المعرفة به فيعرف العارف أن هذا المطلوب لا يعرف وليس الغرض

في طورنا من غير عطف انتهى (قلت) وفي هذا القول من الشيخ رحمه الله

أيضا مناصبه اعلم ان المقام المحمدي ممنوع من دخوله لثاوية معرفتنا به النظر اليه كما ننظر الكواكب في السماء وكما ينظر أهل الجنة السفلى الي من هو في عليين قال وقد فتح الشيخ أبي زيد البسطامي من مقام النبي قدر خرم ابرة تجليا لا دخولا فاحترق فكذب والله من اقرى على الشيخ وخاب مسعاه والله أعلم * قال وانما لم يكن الشاهد الاول وجولسه واجبا لان هذا الجلوس مارض عرض لا لاجل القيام بعده الى الركعة الثالثة والعرض لا ينزل منزلة الفرض ولهذا يسجد من سها عنه بخلاف الجلوس الاخير قال فهو من التجليات البرزخيات فانه سبحانه دعا عبده أن يسلم عليه بامر الله فيه من التحيات فلما رأى ان ذلك المقام يدعوه الى التحية جلس قال والحكمة في ذلك ان الصلاة تقتضي الشفعية لقوله تعالى سمعت الصلاة بيني وبين عبدي وأطال في ذلك قال رضي الله عنه واعلم اننا لم نقف على رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم تشهد الذي كان يقول ب الصلاة هل كان يقول مثلنا السلام عليك أياها

من المعرفة لشيء الا ان يتميز عن غيره فقد ميز وتمييز من لا يعرف بكونه لا يعرف فحصل المقصود انتهى وقال في كتاب لوائح الانوار من سلك الى الله بالهكر لم يرح من الكون فما عنده غيره * وقال في باب الاسرار حقيق على الخلق ان لا يعبد كل واحد منهم ماهية الحق لجهلهم بها وانما يعبدون ما يعتقدونه من صفات الحق دلي في ذلك الله اكبر حتي عند تحوله يوم القيامة في الصورة وقال فيه أيضا اذ الملح القلب شهود الحق تعالى فالحق حيث ضيف نازل يعين القيام بواجب حقه لكن اكرامه على قدر مقام ذلك القلب لاجل قدر النازل وعند العوام ان الكرامة تكون على قدر النازل لا للنزول عليه فلا يعجبك حديث اتزوا الناس منازلهم لا نالوا عاقلنا الحق تعالى بهذه المعاملة لم يصح بيننا وبينه قط مواصلة (فان قلت) فاذن عظمة الحق تعالى انما هي راجعة لما يقوم في قلب العبد من شدة التعظيم أو قلته وليست راجعة لذات الحق في نفسها لادراك العبد ازادة والنقص في علمه بالله تعالى (فالجواب) هو كما تقول فقد قال الشيخ في الباب الثاني والسبعين من الفتوحات اعلم ان العظمة الالهية ليست راجعة لذات الحق تعالى وانما هي راجعة الى مقام العبد ومشاهدته اذ لو كانت العظمة صفة لذات الالهية لكانت الذات مركبة من صفة ذاتية أو معنوية ومعلوم أن قيام صفات المعاني بذاته تعالى محال كما يستحيل أن تكون العظمة صفة نفسه وذلك من أجل ما ورد من انكار بعض الخلق بعض التجليات في الآخر مع كونه هو هو واذا بطل الوجهان فلم يبق الا أن تكون العظمة صفة للعبد وذلك اذا خرج ملك متشكرا في غير هيئته المعروفة ومشي في شوارع مدبته لا يقوم له تعظيم في قلب أحد ولو ان العظمة كانت صفة له لعظمه كل من رآه في حال تنكره انتهى وقال في هذا الباب أيضا احذر ان تقول ان الحق تعالى متصف بصفات خلقه كما تعطيه أخبار الصفات فان ذلك سوء أدب لما في صفات خلقه من النقص من حيث الحدوث وانما الأدب أن تضيف اليه تلك الصفات وتؤمن بهامن غير تكيف ومن أولها أورد هافقد أخطأ طريق الصواب فان في التأويل قوا كمال مقام الايمان لا قوا أصل الايمان اذ لو اعتقاد المؤول صحة تلك الصفة في جانب الحق لما اشتغل بتأويلها انتهى * وقد سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول اياك ان تؤل أخبار الصفات فان في ذلك دسيسة من الشيطان ليقتل المؤمن الايمان بين ما أنزل الله قال تعالى آمن الرسول بما أنزل الله من ربه والمؤمنون وهذا المؤول ما آمن حقيقة الايمان أوله بقله فقامه الايمان بعين ما أنزل الله تعالى فليتأمل انتهى * فان قيل فما أعلى معارف الاولياء وهل يدرك أحد كيف الحق اذا تجلى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين ومائتين أن أعلى المعارف الاولياء أن يعرف أحدهم التجليات الالهية لقلوبهم من حيث ورودها فهو يعرف من تجلي ولا اذا تجلى لا غير واما كيف تجلي فهو من خصائص الحق جل وعلا لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل وذلك لان الذات مجهولة في الاصل فعمل كيفية تجليها غير حاصل ولا مدرك لاحد من خلق الله تعالى (فان قلت) فمن هم أهل الانكار في التجليات الأخرى (فالجواب) هم ثلاثة أقسام كل قسم ينكر ما فوقه لانه ما ثم الأربعة أقسام اسلام وایمان واحسان وایقان فاذا تجلى الحق تعالى لا هل مقام الاسلام أنكره الكفار جملة واذا تجلى لا هل مقام الايمان فر بما أنكره بعض أهل الاسلام واذا تجلى الحق تعالى لا هل مقام الاحسان فر بما أنكره بعض أهل مقام الايمان واذا تجلى لا هل مقام الايقان فر بما أنكره بعض أهل مقام الاحسان * وقد قال الشيخ في الباب الستين وأربع مائة ان كل من لم يذق شيئا في هذه الدار أنكره في الآخرة فصاحب مقام الايقان لا ينكره تعالى في تجلي من التجليات كالانبياء وكل ورثتهم لانهم جاوزوا مقام الاسلام والايمان والاحسان الى مقام الايقان * فان قيل هل في منع التجلي الذاتي في غير مظهره خلاف بين الحقين (فالجواب) كما قاله الشيخ في

الصالحين قال فان كان يقول مثل ما أمرنا أن نقول من ذلك فله وجهان أحدهما ان (٥٣) يكون المسلم عليه هو الحق وهو مترجم

عنه كما جاء في سمع الله
لن جده والوجه الثاني
انه كان يقام في صلاته
في مقام الملائكة مثلنا
مخاطب نفسه من حيث
المقام الذي أقیم فيه أيضا
من كونه نبيا فيقول
السلام عليك أيها النبي
فعل الاجتي فكان نجر
من نفسه شخصا آخر قال
وانما قال وأشهد أن محمدا
رسول الله ولم يقل بن الله
لأن الرسالة هنا أعم
لتضمنها النبوة فكان
يحتاج الى ذكر الرسالة بعد
النبوة ليظهر اختصاصه
على من ليس له مقام
الرسالة من عباد الله النبيين
قال وأما قوله في تشهد
ابن عباس سلام عليك أيها
النبي بالتركيب فوجهه انه
راعي خصوص حال كل
مصل فجاه بسلام منك
ليأخذ كل مصل منه على
حسب حاله من مقام
السلام على النبي صلى الله
عليه وسلم ومن مقام
السلام على نفسه وعلى
الصالحين من عباد الله
ولذلك اختص بترك
تكرار لفظ الشهادة في
الرسالة واكتفى بالواو
فيها من قوة الاشتراك
واسقط في هذه الرواية
ذكر لفظ العبودية لتضمن
الرسالة لها انتهى فتأمل
يا أخي هذا المحل المتعلق

الباب التاسع والسبعين ومائتين انه لا خلاف في منع التجلي الذاتي في غير مظهره عندنا وعند أهل
الحقائق ثم أشهد

ولم يبد من شمس الوجود ونورها * على عالم الارواح شي سوى القرص
وليس تنال الذات في غير مظهر * ولوهلاك الانسان من شدة الحرص
ولارب في قول الذي قد بثته * وما هو بالفول الموهو بالحرص
* فان قيل فاذا قلتم بمنع وقوع التجلي الذاتي فيماذا تتعلق رؤيتنا للحق تعالى (فالجواب) كما قاله
الشيخ في الباب الثاني والثمانين ومائتين ان الرؤية تتعلق بمحجبات العظمة يتناوب بين الحق تعالى وبحمل
على ذلك ماورد من النصوص اذ لو رفع هذا الحجاب لعلست ذات الحق تعالى وكل من زعم انه علم
ذات الحق من رؤيته له فلا بد أن يكشفه جوله في الدار الآخرة فيعلم يقينا ان الامر على خلاف
ما كان يعتقد في دار الدنيا وبالمهم انه ما يكونوا يحسبون انتهى (فان قيل) فهل التجلي في
صور المعتقدات والمقولات واقع أو هو ممنوع كالتجلي الذاتي (فالجواب) انه واقع وذلك لان صور
المعتقدات والمقولات انما هي جسور يبرع عليها بالعلم أي يعلم ان وراء هذه المظاهر أمرا لا يصرح أن يعلم
ولا يشهد وليس وراء ذلك المعلوم الذي لا يشهد ولا يعلم حقيقة ما يعلم أصلا انتهى كلام الشيخ في الباب
التاسع والتسعين ومائتين (فان قلت) فاذن من خاض في الذات بفكره فهو عاص لله ورسوله (فالجواب)
كما قاله الشيخ في الباب الثاني والعشرين وثلاثمائة نعم هو عاص لله ورسوله وأمر الله تعالى بالخوض في
معرفة ذاته الثاني ولا المثبت وذلك لان العبد اذا تجز عن معرفة كنه نفسه فمن معرفة كنه الحق تعالى
من باب أولى بل لو سئل الخاضع عن تحقيق معرفة ذات واحدة من العالم ما قدر ولوقيل له كيف تدبر
نفسك بذلك وهل هي داخلية فيه أو خارجة عنه أو لا داخلية ولا خارجة وهل الزائد الذي يصحرك بهذا
الجسم الحيواني ويسمع ويصرو ويتخيل ويفكر كما يرجع هل واحد أو كثير بن وهل يرجع الى جوهر
أو عرض أو جسم ويطلبه بالادلة العقلية فضلا عن الشرعية ما وجد ذلك دليلا عقليا أبدا ولا عرف
ان للارواح بقاء وجودا بعد الموت أبدا انتهى (فان قيل) فاذن عبادة الناس كلهم لله تعالى انما هي على
الحس والسمع الامن شاء الله لعدم رؤيتهم في هذه الدار (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني
والعشرين وثلاثمائة انه لا سبيل الى عبادة الحق تعالى على القريب المحض جملة فلا بد من تعلق العبادة
بما هو مشهود وكالمشهود كما أشار اليه خبر اعبده الله كأنك تراه ويكفي هذا التعلق من فضل الله
وكرمه والا فلا أخذ الله أصحاب العقائد من طريق فكرهم لأهلهم فان كل صاحب عقل قد قيد
أوصافه في معرفته هو من طريق عقله ونظره وحضرته به في كذا دون كذا ولا ينبغي أن ينسب
الله تعالى الا الاطلاق وقد عذر الله تعالى الخلق في هذا التقييد وعفا عنهم اذ قد بذلوا وسعهم في طريق
معرفة وولوا ان الحق تعالى عند كل معتقد اسلامي لكن العبد بعد عما من حيث ان الحق تعالى اذا
وجد محصورا عند عبد لزم أن يكون مفقودا عند العبد الآخر * فعلم أن من تعرض لمعرفة الذات بعقله
قد تعرض لأمر يصح عنه وبرهان ما قلناه اختلاف المقالات فيه تعالى من كل ناظر بعقله وعدم
اختلاف المقالات فيه تعالى من كل من جاء من عند الله من رسول وولي ملهم قال ولوان العاقل فهم معنى
قوله تعالى ولم يولد لمعلم ان جميع ما تتجه العقل من فكره بترتيب مقدمته في معرفة الله تعالى بمولود وقد
نفي الحق تعالى عن نفسه كونه يولد فابن ايمان هذا العاقل وقد ولد الحق بعقله فان كان مؤمنا كان
ذلك طعنا في ايمانه وان لم يكن مؤمنا فكيفه انه ليس بمؤمن انتهى * وكذلك قال في باب الاسرار انما
نفي الحق تعالى كونه لم يولد ليشمل ما ولدته العقول في حقه تعالى من المعارف فان ولادة العقول انما
بالشهادة فك لا تكاد تجده في كتاب والله يولى هذاك * وقال انما رأينا بالاستعاذة من فتنة المسيح الدجال لما يظهره الخلق في دعواه

صدق دعواه قال وهذه
مسئلة في غاية الاشكال
لانها تصحح فيما قرره
أهل الكلام في العلم
بالبويات فيبطل بهذه
الفئة كل دليل قرره
وأى فئة أعظم من فئة
تدفع في الدليل الذي
أوجب السعادة للعباد
فالله يجعلنا من أهل
الكشف والوجود انتهى
فلينأمل ويحرم * وقال
انما كان للمصلى يسلم
تسليمتين لا يتقاه من
حال الى حال فيسلم بالاولى
على من انتقل عنه وبالتانية
على من قدم عليه قال وكل
مصل لم يغب في صلاته
عن غير الله عز وجل فما
برح من الاكوان فعلى من
يسلم وهو ما برح الكون
فهل استحق هذا المسلم من
الله حيث يرى الناس
بسلامه عليهم انه كان
غائبا عند الله فلا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم
وقال الحكمة في رفع
الايدي في الصلاة الاعلام
بكل شيء حصل في الدين
قد سقط عند رفعها وكان
الحق تعالى يقول معلما
للعبد اذا وقت بين يدي
فقف فقيرا محتاجا لا تملك
شيئا وكل شيء ملكه
يداك قارم به وقف صفر
الدين واجمل ذلك خلف
ظهورك فاني في قبلك قال

هي عن نكاح سفاح بخلاف ولاية النصوص الشرعية انتهى (فان قلت) فعلى ما قررتوه لا يسلم لاحد
من أهل النظر الفكري معرفته بل لا بد في طريق معرفته من حصول أوهاهم وخيالات (فالجواب)
نعم ذلك أمر لازم له وذلك انه لا يشهد الحق الامتناع عن العالم بعد اقتضاه تشر به فيجعل هذا نفسه
في جانب والحق تعالى في جانب اذلا حول ولا اتحاد ولذلك ينادى ربه بالتأتمل الشعور بالعدم انهم
بعد في نفس الامر الا بعد مرتبة سيادة من مرتبة عبودية لا غير ذكره شيخ في الباب السبعين وثلاثة *
وقال في الباب الثالث والسبعين وثلاثة اعلم ان الحق تعالى لا يدرك بالنظر الفكري أبدا وليس عندنا ذنب
أكرم من ذنب الخاضعين في ذات الله فكهم قائم قد اوبأ بقصى درجات الجبل ثم انهم لم اعطاهم الفكر
خلاف ما جاء به الرسل احتاجوا الى تأويل بعيد لينصروا جانب الفكر على اعلام الله تعالى عن نفسه
من حيث لا يشعرون ولوانهم لزمو الادب ووقفوا على حد ماورد من أخبار الصفات ووكوا علم كيفية
ذلك الى الله تعالى ولم يتأولوا الاعطاهم الله اليهم في ذلك باعلام آخر يزيله في قلوبهم فتكون المسئلة منه
وشر حمانته وكانوا يصرفون الله تعالى باعلامه لا ينظروا انتهى (فان قلت) فهل تزول الحيرة من أحد
في جانب الله تعالى اذا بلغ مراتب الكمال (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والثمانين وثلاثة
ان الحيرة تزول من قلب العبد اذا تجلى الحق تعالى له في غير مادة وبينه وبين قلبه من الاضطراب
وتزول عنه الحيرة ويعلم عند ذلك من الله مالم يكن يعلم قبل ذلك التجلي لكن لا بقدر أحد على تعيين
ما قد تجلى له من الحق الا كونه تجلى له في غير مادة لا غير (فان قيل) فما سبب عجز العبد عن تعيين
ما تجلى له من الحق (فالجواب) ان سبب ذلك كون الحق تعالى ما تجلى قط لعبد بعين ما تجلى به لعبد
آخر أبدا فلذلك كان لا يقدر عبد على تعيين ما تجلى فيه ولا على التعبير عنه ثم ان العارف اذا رجع من
هذا المقام الى عالم نفسه الذي هو عالم المواد يحس تجلى الحق تعالى لما من حضرة يدخلها من جميع
الحضرات الا ويرى الحق تعالى قد تحول بحكم تلك الحضرة لان العارف قد ضبط منه أولا ما ضبط
فلا يجمله بعد ذلك أبدا لانه تعالى ما تجلى لقلب عبد في شيء من المعارف وانحجب عنه بعد ذلك وأطال
الشيخ عني الدين في ذلك ثم قال وفي هذه الحضرة يجمع العبد بين الضدين ولا يقدر على امكان ذلك من
نفسه والله تعالى أعلم * وقد قدمنا في هذا المبحث ان علم كيفية تجلى الحق من خصائص الحق لا يعلمه
نبي مرسل ولا ملك مقرب * ويؤيده قول الشيخ في الباب الثاني والثمانين وثلاثة ان للحق تعالى بنفسه
علما ما هو عين ما حكم به العقل عليه ولا هو عين ما شاهده البصر وحكم به عليه ولا هو غير هذين الحاكين
انتهى * وقال الشيخ عبد الجبار النفرى في المواقف اوقفنى الحق تعالى وقال لي وعزى وجلالي ما أنا
عين ما عرفوه ولا عين ما جهلوه وقال ايضا اوقفنى الحق تعالى وقال لي اعلم ان حجابي الجبل في فهو
دائما امام حضرتي فلا معلوم لحقتي الا يجملهم في لعدم احاطتهم بي * وقال ايضا اوقفنى الحق وقال لي
اعلم اني لا أظهر لعبد الا بعد ان يتفرغ من جميع علومه ومعارفه ويدخل حضرة الجبروت فاذا دخل
فهنالك يشهد المعرفة أسنما والعلوم أزلاما * وقال ايضا قال لي الحق لي معرفة لا جهل فيها لا تقع
وجعل لا معرفة فيه لا يبدو وأنا أظهر من الظاهر وأخفى من الباطن وأقرب الى كل شيء من نفسه وجميع
ما أظهرته لعبادي من التفرقات لا يحتمل تعرفي الذي لا يدوق في لا أعرف ولا أعلم ولا أنا كالعرف
ولا أنا كالعلم وليس القرب الذي عرفه عبادي هو القرب الذي أعرفه أنا فلا قرى عرفوا ولا بعدى
عرفوا ولا وصني كإليقي مجلالي عرفوا فأنقرب بعيد بلا مسافة وهم لا يعرفون قرى وبعدى *
وقال فيها ايضا اوقفنى الحق تعالى وقال لي ان أردت أن أعرف لك قارم علمك في من وراء ظهرك ولا
تدخل حضرتي بعلم ولا جهل وقف من وراء الكون واسأله عني تجد الكون جاهلا في واسأل الجبل عنى

بذلك وهو عندى أحسن
من اسباب الدين قال
وايضاح ماقلناه ان الله
تعالى قسم الصلاة بينه
وبين عبده نصفين جزء
منها لخص الله من أولها
الى قوله مالك يوم الدين
فهذا بمنزلة اليد اليمنى من
العبد اشارة للقوة الالهية
قال تعالى لاخذنا منه
باليمن والجزء الآخر
يخلص للعبد من قوله اهدنا
الى آخر السورة فهذا بمنزلة
اليد اليسرى الذى هو
الجانب الاضعف الاصغر
قال ولاكان جزء منها بين
الله وبين عبده وهو قوله
اياك نعبد واياك نستعين
جمع العبد بين يديه في
الصلاة مجامع المناجاة
فكلت صفة العبد مجمعه
بين يديه ولو اسبل يديه
لم تكمل صفة فافظرا الى
هذه الحكمة ما جلاها
لذى عيشته انتهى ثم
لا يخفى انه اذا كان جعل
الدين على الصدر يشغل
العبد عن مناجاة ربه
فارسا لها أولى فالتحقق
ان جعل الدين على
الصدر لكل الذين
لا يشغلهم ذلك عن الله
وان ارسلها الى غير
السكر اذ مراعاة وضعها
على الصدر يشغل عن كمال
التوجه فليأتنا والله اعلم

تجده جاهلا بى فاني انالظاهر لا كاظهت الظواهر وانالباطن لا كايظنت البواطن وشهود عدى
لى مع غيرى لا يصح فان أردت أن أعرف لك فلا تجعل الكون من فوقك ولا من تحتك ولا عن
يمينك ولا عن شمالك ولا في علمك ولا في جودك ولا في ذكرك ولا في فكرك وانظر من قبل الكون
فمنك مقامك فأقم فيه ناظرا الى كيف أخلق الامور * وقال فيها ايضا أوقفنى الحق تعالى وقال لى
ان أردت أن أعرف لك فأخرج عن شهود الموصول والمقصود وعن العلم الذى ضده الجهل وعن الجهل
الذى ضده العلم وعن المعرفة التى ضدها الفكر وأطال في ذلك (فان قلت) فما تحول فيمن أخذ
معرفة الحق تعالى من خلف حجاب الحروف والا لما طارذ الواردة في الكتاب والسنة فهل يسمى مارقا
(فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الوصايا من الفتوحات ليس هو عارفا بل هو جاهل بالله تعالى وليس
له فتحة من شحات الجود الالهى * قال وايضاح ذلك ان من أخذ معرفة الحق تعالى من الحروف فهو
يتردد من كون الى كون بداية ونهاية * وقال الشيخ ايضا في شرحه لترجمان الاشواق من عرف الله
بالله فقد عرفه ومن عرفه بالكون فقد عرف معاطاة ذلك الكون لا غير ما خرج من جنسه * وقال
الشيخ ايضا في لوائح الانوار اعلم ان من الناس من أوغل في تحريرات الادلة وغرق في التفطيش وكما قام
بباطنه أمر نفا فكان غاية هذا انه وقف بعد التعب مع قوله تعالى ليس كمثل شيء فهذا قد قطع عمره
في التفكير فيمن لا يصح اقتناصه بالفكر وشغل المحل بما نهاه الله تعالى عنه ومن الناس من كان هذا
بدايته فاستراح من أول قدم وفرغ المحل فبقى قابلا للمواهب والمعارف * وقال الشيخ في الباب الثالث
والسبعين وأربعمائة اعلم ان غاية أمر من خاض في الذات من القدماء والمتصوفة أنهم عصوا الله عز
وجل بذلك واحتجوا بأمر روى عليهم لاهم ثم انهم بعد استيفاء النظر أقروا بالمعجز واولهم نزمو الابد
مع الله تعالى لكان ذلك الاقرار وقع منهم في أول قدم لكنهم تعدوا واحد والله الذى هو أعظم الحدود
وجعلوا ذلك قرينة اليه والحال انهم في ذلك من أبعد ما يكون عن حضرته تعالى (فان قيل) فما على
المحامد التى يثنى بها العبد على الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والستين وأربعمائة
أعلى المحامد عند جميع المحققين عقلا وشرا فاقولنا هو تعالى كما تثنى على نفسه ليس كمثل شيء اذ لا يصح
لعبد ان يثنى على ربه عز وجل بما لا يعقله العبد وما بقى الآن يثنى عليه العبد بما يعقله فقط ومعلوم ان
الحق تعالى من وراء كل ثناء للعبد فيه ثبوت لكل شيء علمته او عقلته كان على صفتك ولا بدومن هنا قالوا
حقيقة التسييح هي التسييح كقولهم التوبة هي التوبة من التوبة وايضاح ذلك ان التسييح
تنزيه ولا نقص في حاجب الحق تعالى يصغله العبد حتى ينزهه خالفه عنه فأقم * وقال ايضا في الباب
الثامن والخمسين وخمسمائة اعلم ان من فهم معنى قوله تعالى ليس كمثل شيء لم يفكر قط في كنه ذات
الحق ايدا وما رأيت أحدا ممن يدعى انه من مخول العلماء من اصناف النظر الا وقد تكلم في ذات الله
تعالى بفكره زاعمين انهم ينزهونه حتى وقع في ذلك ابو حامد النزالي رحمه الله لكنه رجع عن ذلك قبيل
موته * قال الشيخ وكان من فضل الله تعالى على ان حفظني من التفكير في ذاته فلم اعرفه تعالى الا من
قوله وخبره وشهوده في الفكر كفي معطلا في هذه الحضرة فشكر في فكري على ذلك وقال الحمد لله الذى
عصمني بك عن التصرف والتعب فيما لا ينبغي لى أن انصرف فيه وكان ذلك من مبايعة سابقة فاني
كنت قد بايعت فكري ان لا يصعب في التفكير في ذات الله وان يصرف تعب في الاعتبار فبايعني
على ذلك فله الحمد على صرفه عن الشغل الذى لم يخلق له واستعماله في الشغل الذى خلق له انتهى
* وقال الشيخ ايضا في الباب الثالث والسبعين اعلم ان أكثر الشريعة قد جاء على فهم العامة في
صفات الحق رحمة بهم ولم يعمى على فهم الخواص الا بعد تلويحات نحو قوله ليس كمثل شيء وقوله
* وقال معنى قول العبد في حال اعتداله عن الزكوى ولا يشغ هذا الحمد منك الجد أى لا يشغ من كان له حظ في الدنيا من جاء ورياسة ومال

استأنده الى ذلك دون الله فاذا (٥٦) انكشف الغطاء يوم القيامة لم ينفعه ماله ولا جاهه عند الله تعالى والله أعلم (وقال) انما

جوز الامام ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه ترك العلم ينطق الاعتدال وبين السجدين خوفا من ترك المسارعة الى الخيرات الامور بالمسارعة اليها يخاف ان اطمان ان يفوته ذلك مع انه رضى الله تعالى عنه قائل باستحباب العلم ائني ووجه هذا القول ان العلم ائني لاننا في المسارعة الى الخيرات والله أعلم وقال انما وقع الاتفاق على وجوب السجود على الجهة واخلقوا في وجوبه على الاقبالان الالف ليس يعظم خاص بل هو الى العضلية اقرب منه الى العظمية فتميز عن الجهة فكانت الجهة هي المقصود الاعظم وفي الحديث امرت ان اسجد على سبعة أعظم وبدأ بالجهة فاقهم وقال انما امر الميذان بقول سببحان ربى الالى وسببحان ربى العظيم باضافة الرب الى ياء النسبة لان الرب يتفاضل العلم به من كل عبد وكل عبد يعتقد في به خلاف ما يعتقد غيره بما يقوم في الخيال فذلك كان كل عبد لا يسبح الاله الذي اعتقده بل اوك شخص لا يعتقد في الرب ما يعتقد غيره بل ربما كفر غيره في اعتقاده في ربه فلو امر العبد ان يسبح الرب معطالاً بعتقاد كل معتقد سببح هذا الشخص من بلطافه

سبحان ربك رب العزة عما يصفون لان العزيز هو المنيع الذي لا يوصل اليه تفكير ولا عقل انتهى (فان قلت) فاذن لاسبيل للعبد الى التز به الخالي عن التشبيه أبداً (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والسبعين نعم لاسبيل لمخلوق اليه الابرار العلم فيه الى الله تعالى فقد صدق والله أبو سعيد الخراز حيث قال لا يعرف الله الا الله انتهى (فان قلت) فاذا كان الحق تعالى لا يشبه خلقه في شيء مطلقاً فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الحادى والسنتين وثلاثاً ان المراد هنا بالصورة ان الله تعالى جعل كلا من آدم وبنيه يأمر وبنه ويعزل ويؤتي ويؤاخذ ويساع ويرحم ونحو ذلك لكونه خليفة في الارض اذ الصورة تطلق ويراد بها الشأن والحكم والا مراد ان الله تعالى جعل آدم يفعل ما امره تعالى ماشاء الله له فهذا هو معنى الصورة اه * وذكر الحلال السيوطي ان الحديث وارد على سبب وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شخصاً يلطم ملوكه على وجهه فقال لا تفعل هذا فان الله خلق آدم على صورته فينبغي لك اكرام صورته اه فهذا هو المراد بالصورة والله اعلم (فان قلت) فها معنى حديث الطبراني رايت ربى في صورة شاب أمر دق قط له وفرة من شعرو في رجله ثعلبان من ذهب الحديث (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسنتين ان هذه الرؤى كانت في عالم الخيال ومن شأن الخيال ان يجسد ما ليس من شأنه التجسد من المعاني فيرك الاسلام قبة والعلم لبنا والقيد بنا في الدين ونحو ذلك فلا شيء في الكون اوسع من الخيال فانه يحكم بحقيقته على كل شيء وعلى ما ليس بشيء ويصور العدم المحض والمحال والواجب والممكن ويجعل الوجود عدماً والعدم وجوداً قال ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لجا رباعد الله كما نك تراه وقال ان الله في قبلة احدكم خطاباً بان هو في حضرة الخيال وانما خص وجود الحق بقبلة فصحا لباب تخيله تعالى في القبلة ايقاعه العبد ويستحي منه ويستغفر من ربه الآية اذا ارجعت عليه فيعلمه الحق تعالى بها من باب الالهام و يلزم الادب في صلاته فلولانه صلى الله عليه وسلم علم ان عند الانسان حقيقة تسمى الخيال لها هذا الحكم ما قال اعبده الله كما نك تراه اى كانك تراه يبصره مع ان الدليل العقلي يمنع من كانه تخيل بدليله الشبه والبصر ما أدرك شيئاً سوى الجدار وأطال في ذلك * ثم قال فما خطبك الشارع عما قلنا لا لتسبيل انك مواج له الحق في قبلك وان كان الحق تعالى لا يشعير لا نك لا تعقل الحق الا كذلك مادمت محبوساً في دائرة عقلك فاذا اعطاك الحق تعالى القوة التي فوق طور العقل فحينئذ تشهد الحق تعالى في غير تحيز فقد علمت ان من شأن الخيال ان يصور من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة والصور انتهى * وقال في الباب الثالث والسبعين انما سمى العقل عقلاً لانه مأخوذ من العقال فلا قدم له في معرفة الحق تعالى في مرتبة الاطلاق انتهى * وقال في الباب الثامن والسنتين اعلم ان ادنى حجاب حجب به العبد عن رؤية الحق تعالى هو الصورة التي يقع في ذهن العبد تجلى الحق فيها فانه تعالى ما هو تلك الصورة المتخيزة تعالى الله عن ذلك مع ان العبد لا يصح قطان برقي عن التجلي الصوري الا ان خرج عن عالم المواد انهي (فان قلت) فما حكمة من المخلوقات من ان تعلم الحق من كل وجه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين ان حكمة ذلك ان تمنع من علمه سر القدر اذ لو صبح المعلومات ان تعلم الحق من كل وجه لعلمت سر القدر ولو علمت سر القدر لعلمت احكامه ولو علمت احكامه لاشتكت بالعلم بكل شيء وما احتاجت الى الحق تعالى في شيء وذلك محال انتهى (فان قيل) قد أخبر الله تعالى بأنه اقرب اليان من جبل الوريد واذا كان منا بهذا القرب العظيم فكيف جهلناه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثمانين ان شدة القرب حجاب كما ان شدة البعد حجاب وتأمل الهواء لا كان

لا يعتقدون بأفذلك قال سبحانه ربى الذى اعتقده وأعرفه أنادون غيرى والله (هـ) أعلم (وقال) طاب العلم لعمر الله أفضل من

الجاهل لأنه إذا حصل العلم كاذر فقد يرزق التوفيق فيعلم كيف يعبد ربه قال ومن هنا جازت امامة ولذا انبأنا لا نعلم الصحيح عن قصد فاسد غير مرضى عند الله تعالى فهو نتيجة صادقة عن مقدمة فاسدة قال وكما جازت امامة ولد الزنا كذلك جاز الاقتداء بفتوى العالم الذى يقتضى بعلمه الزيادة والسعة فاصل طلبه غير مشروع وحصول عينه في وجود هذا الشخص فضيلة (وقال) لا تصح امامة الجاهل الذى لا يعلم ما يجب مما لا يجب والمقتضى به ضال قال وليس ذلك بمنزلة صلاة المقتضى خائف المتأمل فان الامام اذا تنفل وخالف المأموم في نيته فما خالفه فيما هو فرض في الصلاة لان الامام الذى هو المتأمل ما قبل الامام فرض عليه ان يفعل من أركان الصلاة من ركوع وسجود وغير ذلك لما اقتدى الذى نوى الفرض خلف المتأمل الا فيما هو فرض على المتأمل (قلت وسيتاني في الباب السادس والسبعين وثلاثة الكلام على تكملة القرائن بالنوافل يوم القيامة أن القرائن لا تكمل الا بما هو مركب

بلطافته واصلا للباصر كيف لم يدركه البصر وكذلك الماء اذا غطس فيه العبد وفتح عينيه فيه لبراه لشدة تربه (فان قلت) فاذا كان الحق تعالى منا بهذا القرب العظيم فآين السببون الف حجاب من النور والظلمة التى اخبرنا الشارع بأنها بيننا وبين الحق تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ ان هذه الحجب كناية عن شهود العبد بعلمه من حضرة الحق تعالى لما يعصى الله تعالى مثلافه راجعة الى شهود العبد للحق والحق تعالى لا يجب وايضا حاك ذلك ان العبد المؤمن مشتمل على علم وجهل فاعلم يدرك حجب النور والجهل يدرك حجب الظلمة كل بما يناسبه فانهم (فان قلت) فهل يصح رفع حجاب العظمة الذى بين العبد وره (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والخمسين ومائتين لا يصح رفع حجاب العظمة عن الحق تعالى أبدا الذى هو كناية عن عدم الاحاطة به تعالى فلا تقع عين عبد قط الا على هذا الحجاب فان العبد رآه وما رآه * وقال في الباب الحادى والخمسين ومائتين فسبحان من لا يعلم الا بأنه لا يعلم * وقال في الباب السابع وعشرون فسبحان الظاهر الذى لا يخفى وسبحان الخفى الذى لا يظهر وقد حجب تعالى الخلق به عن معرفته وأعمامهم رؤيته بشدة ظهوره فهم منكرون مقرون مترددون حاثرون (فان قلت) فعلى ما قررتموه فاعنى قوله تعالى قل هذه سبيلى أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين ان المراد به ادعو الى طريق الله تعالى الخاصة التى جاءت بها الرسل عليهم الصلاة والسلام على حذف مضاف ومن ادعى انه يدعو الى الله حقيقة من غير حذف مضاف قلنا كيف عرفت من ليس كمثلته شىء حتى تدعو الناس اليه فإنه لو كان مثله شىء لوقع التأمل وهو تعالى لا يأتى لئلا فليس مثله تعالى شىء وليس مثله لاشىء ومن هو كذلك لا يعرف فبطل دعواك معرفته تعالى انتهى * وقد قال بعض العارفين لشخص من مشايخ الصعمران اعتقدت القرب حتى دعوت الناس اليه * فان قلت اعتقدت قربى من الله تعالى * قلنا لك هذا تحديق الحق ومن جدد الحق فقد جهل والجاهل لا يكون داعيا وان قلت انما دعوت الناس الى طريق سعادتهم قلنا لك سعادة السعداء من المخلق لم تزل قائمة بهم وما رحمت معهم في حال دعائهم اليها ومادعت الاكابر قومها الا امتثالا لامر ربهم لا غير انتهى (فان قلت) فاذا كان الحق تعالى لا تعقل ذاته فالجهات كلها متساوية في توجهنه تعالى فلماذا شرع لنا استقبال الكعبة بالخصوص حال صلاتنا وغيرها (فالجواب) كما قاله الشيخ في لوائح الانوار ان الحكمة في تخصيص الاستقبال بجهة الكعبة كوننا لا نجتمع قلوبنا الا اذا توجعنا الى جهة واحدة لان احدا ناذوجة فلا يقبل ان يعقل الا ذاجمة ومن هنا قالوا كل ما خطر ببالك فالله تعالى بخلاف ذلك وأوجبوا على العبد ان يزه الحق تعالى عما ظهر له ويصرفه عن خاطره فانهم فكان تخصيص توجعنا الى الكعبة شفقة من الحق تعالى علينا ليجمع هممنا على سبجانه وتعالى والافسانر الجهات في حقه تعالى سواء قال تعالى فآينا تولوا فم وجهه الله * قال واعلم انه من أعجب الأمور ان العبد يعلم ويتحقق ان الحق تعالى ليس في جهة ثم مع ذلك يغلب وهمه على عقله فلا يشهد الحق تعالى الامتثاليا في جهة القوق وربما يستدل بعضهم بقوله تعالى يخافونهم من فوقهم وليس في الآية دليل صريح على ذلك لان المراد يخافون ربهم أن ينزل عليهم عذابا من فوقهم يعني من السماء والاراد فوقية الرتبة والمسكاة لا المكان (وروى) الحكيم الترمذى مرفوعا ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار والملا الأعلى تطلبونه كما يطلبونه * قال ومن هنا قال المحققون ان علم العبد بان الله تعالى يراه أكمل في التنزيه من شهود كون العبد كانه يراه لان العبد لا يشهده الا مقيدا غير مطلق وتعالى الله عن التقييد * قال الشيخ وليحذر المصلح حال استقباله الكعبة أن يرى نفسه مستقبلا في جهة معينة بل يرى الجهات كلها متساوية وهي وجه الحق تعالى

بها وقوله بين يدي الله تعالى (٥٨) يوم القيامة في ذلك الوطن الموهوب والشفعاء من الأنبياء والملائكة والمؤمنين بمنزلة

عند الحقيقتين ومن توهمن نفسه قد أساطت بها البهائم كصورته الظاهرة بقي الحق في وجهه كالدارة المحيطة به فهو إيشم من معرفة الله تعالى وراحته ولو كان محققا لراى نفسه لم تحط بها البهائم الست وذلك لانها ليست من عالم الحس فكأرى نفسه في غريجة كذلك يشهد الحق في غير جهة وأما ظاهر العبد فهو متوجه الى جهة السكينة فقط فلم أن رؤية الحق في غير جهة بالباطن رؤية معلقة غير مفيدة وأطال في ذلك * وأعلم يا أخى ان مسألة القول بالجهة قد زل فيها خالق كثير حتى نقل القول بالجهة عن سيدي عبدالقادر الجيلاني وسيأتي بسط ذلك في البحث السامع وفي بحث الاستواء على العرش ان شاء الله تعالى * وقال الشيخ في الباب التاسع عشر وثلاثة اعلم أن الذات المقدس له الغني على الإطلاق وكيف لم يحدث أن يعرف القديم * وقال الشيخ في الباب الرابع والعشرين وثلاثة في قوله تعالى واستغفر لذنبك المراد بالذنب هنا ما يخاطر به العبد من طلب معرفة ما هو الحق تعالى عليهم الحقيقة التي لا تعرف في الدارين المراد بذنبه صلى الله عليه وسلم ذنب أمته فهو مخاطب والمراد به غره هذا هو الاثنى بمقامه صلى الله عليه وسلم وقال في الباب الستين وثلاثة ما حرم النظر بالمعرك في ذات الله الا لسكون ذلك لا يؤدي صاحبه الى معرفة الحقيقة كما يعرف ذلك كل ذي عقل سليم * وقال في الباب السامع والستين وثلاثة ما سمى الحق تعالى نفسه بالباطن الا لبطون العلم بالذات عن جميع الخلق دنيا وأخري * وقال في الباب الثالث والسبعين وثلاثة واذا كانت ذات الحق تعالى غير معلومة فالحكم عليها بأمر دون أخرجه ل عظيم * وقال في الباب التاسع والستين وثلاثة اعلم ان ذات الحق تعالى لا يملها احد من خلق الله تعالى فهي وراء كل معلوم انتهى كلام الشيخ محي الدين في جميع أبواب الفتوحات المسكية وغيرها * فنامل يا أخى فيه فانك لا تكاد تجد في كتاب مجموعها هذا الجمع أبدا ومنه يعلم كل عاقل خارج عن الهوى والتعصب ان الشيخ رضي الله تعالى عنه بلغ في مقام التنزيه لله تعالى ما لا يكاد يرى أحدا من الأولياء بلغة وانه رضي الله عنه برى من القول بالجسمية خلاف ما أشاع عنه من لا يخشى الله عز وجل وقد صرح في عقيدته الصغرى بما معناه اعلم ان الحق تعالى ليس بجوهر فيقدر له المكان ولا بمرض فيستحيل عليه البقاء ولا بجسم فيكون له الجهة واللقاء فهو منزه عن الجهات والافطار انتهى * وقال في باب الاسرار انما ذهب جمهور المتكلمين الى انعدام العرض لنفسه ليكون الخالق خلافا على الدوام وبالجملة فالحق تعالى ما بين خلقه في سائر المراتب وهو من وراء معلومات جميع الخلق والسلام فتدبر هذا المبحث والله يتولى هداك

في غائته * كان الأستاذ أبو اسحق الاسفراييني رحمه الله يقول جميع ما قاله المتكلمون في التوحيد قد جمعه أهل الحق في كلمتين * الاولى اعتقاد ان كل ما تصور في الاوهام فانه بخلافه الثانية اعتقاد ان ذاته تعالى ليست مشبهة بذات ولا معطلة عن الصفات وقد أكد ذلك تعالى بقوله ولم يكن له كفوا أحد انتهى * وأعلم يا أخى ان الحق تعالى هو المنزه نفسه بنفسه * وقد قال الشيخ في الباب الثاني والسبعين وما بين ما نصه اعلم ان الحق تعالى انما ينزه عن صفات خلقه بتنزيه التوحيد اياه لا بتنزيه من زهره من المخلوقين لان تنزيه المخلوق مركب والمأمور بذلك مخلوق فلا يصدر عنه الاما يشك له لكن لا تعبد نال الشارع بالتنزيه اقريناه في موضعه وقلناه كما أمرنا به على جهة القرية اليه مع اعتقادنا انه ليس كمثله شئ فليس التنزيه الذي أمر به العبد هو عين التنزيه الذي زعم الحق تعالى به نفسه (فان قلت فما الفرق بين التنزيه والتقديس) فالجواب (كما قاله الشيخ في لواقح الانوار ان الفرق بينهما هو ان التنزيه لا يكون الا مع استشعار توهم تقصص في جانب الحق تعالى وأما التقديس فلا يكون الا في صفات الكمال والجمال مع عدم استشعار توهم وجود تقصص هناك فلم ان التقديس أكمل في حق

الائمة في الصلاة يتقدمون الصوف فن أكثر من هذا التذكر خب هوله وفعه يوم القيامة بآدمان ذلك التذكر (قلت) قد ذكر الشيخ في الباب السامع والاربعين وثلاثة ما نصه اتمام لقب رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جبريل كما هو شأن المنسرد لانه صلى الله عليه وسلم ماصلى خلفه صباح فريضة الصلاة رأى الملائكة يصلون خلف جبريل فذلك وقف في صفهم خلفه ولو انه لم ير الملائكة خلفه لوقف عن بين جبريل وكذلك لو ان الرجل الذى صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأمره بالوقوف عن يمينه كان يشاهد من يصلى من الملائكة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمره بالوقوف عن يمينه فراجى صلى الله عليه وسلم حكم ذلك المأمور وليس حكم من لم يشاهد الامور يصبره حكم من لم يشاهدها انتهى فتأمل * وذكر الشيخ ايضا في الباب الاحد والثلاثين واربعمائة في قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد على تكرمه الا بآذنه أى ولو

في سلطانه والخليفة وان كان أكبره وأعظم لكن حكم المنزل حكم عليه (٥٩) فردعه رؤسا قال وكذلك حكم الخليفة اذا

دخل بلاد أحد من نوابه
أو خليفة آخر هو تحت
حكم ذلك الخليفة أو
النائب قال وكذلك الحكم
اذا دخلنا على الله الذي هو
في بيته الذي هو المسجد
كان له الحكم فينا بسبب
إضافة البيت إليه ولذلك
أمرنا أن نحبه بركعتين وان
لا نعمل فيه الا ما أذن لنا
في عمله وقال انما كان
الامام لا يحمل عن المؤمنين
شيئا من الأركان بخلاف
السنن لأن الأركان من
فروض الأعيان فلا
يجزى فيها نفس عن نفس
شيئا بخلاف ما ليس
يفرض قال وما عدا
القرض وان كان حقا من
حيثا هو مشروع فهو
على قسمين قسم جعل له
بدل وهو مسجود السهو
وذلك في الإباحض وقسم
هو حق من حيث ترغيب
العبد فيه فان شاء عمل به
وان شاء تركه وليس له
بدل كرفع اليد في كل
خفص ورفع ونحو ذلك
فمن سجد في ترك الإباحض
كان له أجر من أنسكى
عدوه كما أشار إليه خير
كاننا نرغب للشيطان
والشيطان من الكافرين
وقال تعالى ولا تطؤون
موطأ يغيظ الكفار
ولا يتألمون من عدو
نيل الا كتب لهم به

العبد من التز به ولذلك قال الشيخ في باب الاسرار التسبيح يخرج فان من لا يباحقه نقص لا يزه لكن
لما رجع استشار نقص ما من بعض العبيد حين حملوا الحق تعالى على صفاتهم في بعض المواضع شرع
للعبد أن يزه عن هذا الشعور وان كان ذلك محلا عند المتأمل ومسمعت سيدي عليا الجواص رحمه
الله يقول تسبيح العلماء بالله تعالى انما هو حكاية عن قول الله تعالى عن نفسه فيقولونه على سبيل
التلاوة لسلامتهم من الوقوع في التوهم للمشر بنقص ما رضى الله تعالى عنهم أجمعين وقد قدما نظير
ذلك في مبحث التوحيد والله تعالى أعلم

(المبحث الخامس في وجوب اعتقاد أنه تعالى أحدث العالم كله

من غير حاجة اليه ولا موجب أوجب ذلك عليه)

وانما علمه تعالى به سبق فلا بد أن يخلق ما خلق فهو تعالى غنى عن العالمين فاعل بالاختيار لا بالذات
وموجود بذاته من غير افتتاح ولا انتهاء بل وجوده مستمر قائم بذاته سبحانه وتعالى هذا كلام المتكلمين
ولنبسط الكلام على هذا المبحث بنقول الشيخ محي الدين رضي الله تعالى عنه فنقول وبالله التوفيق
ذكر الشيخ في الباب التاسع والعشرين ومائتين من الفتوحات انه لا يجوز أن يقال ان الحق تعالى
مفتقر في ظهور أسمائه وصفاته الى وجود العالم لانه له الفنى على الإطلاق قلت وهذا رد صريح
على من نسب الى الشيخ انه يقول ان الحق تعالى مفتقر في ظهور حضرات أسمائه الى خلقه ولولا خلقه
ما ظهر ولا عرفه أحد وجامع الفقهاء كلهم على أنه تعالى لا يصف بالقدرة على نفسه ولا بالارادة
لوجوده لان من شأن الارادة أن لا تتعلق إلا بعموم والله وجود ومن شأن القدرة أن لا تتعلق إلا بممكن
أو وواجب بالغير والله تعالى واجب الوجود لنفسه انتهى (فان قلت) اذا كان الحق تعالى لا يجب
عليه شيء فلامعنى قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة ونحو قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين فان ذلك
مؤذن بان الحق تعالى ليس له أن يخلف ما أوجب على نفسه من الرحمة والنصر للمؤمنين (فالجواب)
كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة أن للحق تعالى أن يوجب على نفسه ما شاء ولكن
لا يدخل تحت حد الواجب على عباده من المنع من ترك ذلك الواجب لانه تعالى يفعل ما يريد فله
تعالى أن يخلف ما كتبه ويخذل من شاء من المؤمنين ولا يلحقه ذم ولا لوم لان الواحد اختار لا يصح منه
أن يلزم نفسه ولو ألزمها لا يلزمه الوفاء بخلاف العبد اذا أوجب على نفسه شيئا بالندب يلزمه الوفاء به لدخوله
تحت حد الواجب الشرعى وإن لم يوف بنبذره مع القدرة وذلك كالقبح به لكونه أوجب على
نفسه ما لم يوجب الله تعالى عليه وزاحم الحق في التشريع وأما قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين
فالمراد به كما قاله الشيخ في الباب الثالث والثلاثين ان العلم الالهى اذا تعلق أولا بما فيه سعادتنا كان
ذلك الوجوب على النسبة من هذا الوجه أى لا بد من وجود تلك الطريق الموصلة الى ذلك الامر الذى
تعالى به العلم وأطال في ذلك ثم قال فعل أن الحق تعالى لا يجب عليه شيء ولو أوجب هو على نفسه شيئا فله
الرجوع عنه من حضرة الإطلاق فان للحق تعالى حضرتين حضرة تقييد نحو قوله تعالى ان الله لا يغير
أن يشرك به فهذه لا يصبح شرما أن يخلف ما أخبر به منها وحضرة إطلاق نحو قوله تعالى يغير لمن يشاء
ويذهب من يشاء ومذهب المحققين من أولياء الله تعالى أن يطلقوا ما أطلقه الحق تعالى ويقيدها وما يقيد
الحق أدبا لفظيا ولا يحملوا خصوصا على ما ولا عاملا على خاص انتهى ويؤيد هذا ذكره الشيخ أيضا في
الباب الثالث والسبعين ومائتين في قوله تعالى ورحمتى وسعت كل شيء فسأ كتبها للذين يصقون الى آخر
النسب وهو أن للحق تعالى جود من جود مطلق وجود مفيد قال وهذه الآية من الجود المطلق والجود
المقيد فهو ونحو قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أى أوجب وفرض على نفسه الرحمة تقوم خواص

عمل صالح وقد بسط الشيخ الكلام على تكميل التراض من التوافل في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة فراجع فيها سياق

بعض الصلوات إلى بعض
فإن كانت له مائة صلاة
مثلا وفيها نقص كانت
بعضها من بعض ثم
ادخلت حضرة الحق
كاملة فصير المائة صلاة
مثلا ثمانين صلاة أو
خمسين أو عشرين أو عشرة
أو غير ذلك هكذا حكم
صلاة الثقلين وأما صلاة
اللائكة والحيوات
والجدا والنبات فكما
كاملة لا يدخلها نقص
انتهى والله أعلم وسيأتي
شرح حديث لا يقبل من
عبادة المرء إلا ما عقل منها
في الباب السادس
والسبعين وثلاثة فراجعه
وكذلك سيأتي في الباب
الآخر من الكتاب
ما نصه علم أنه لا يسمى
تقلا إلا ما له أصل في
الفرائض وأما ما لا أصل
له في الفرائض فهو إنشاء
عبادة مستقلة بسمها
بعضهم بدعة وسماها
الشارح سنة حسنة ولن
سنها أجزها وأجز من عمل
بها إلى يوم القيامة من غير
أن ينقص من أجورهم
شيئا قال ولما لم يكن من
قوة النقل أن يسد مسد
الغرض جعل الشارح
في نفس النقل فروضا
ليجوز النقل بالفرائض
كمسألة النافلة بحكم
الأصل ثم لهما تشتمل

نعتهم بعمل خاص وهو قوله أنه من عمل منكم سوا بجماله ثم تاب من بعده وأصلح الآية فهذا الجود
مقيد بالوجود لأن هذه صفته بحكم الوعد السابق منه تعالى وهو عوض عن هذا العمل الخاص فإن
التوبة والأصلاح من الجود المطلق وقد قابل جوده بمجوده فما حكم عليه سبحانه سواء ولا يفيد غيره
فالعبد بين هذين الجودين كأنه عرض زائل أهال وقد بان لك أن وجه الإطلاق مشروع، وجه
التقييد معقول كما أنه تعالى حجرا إطلاق نسبة الولد إليه وأدخله تحت حكم لو كما حجب تعالى تبديل القول
الإلهي بقوله ما يبديل القول لدى قال الشيخ والعقل يدل على الإحالة في الولد دلالة عقلية وفي نحو
قوله تعالى ولو شاء لهداكم جميع دلالة عقلية وقد دلت لفظة لو على أنه تعالى يخبر في نفسه أن شاء أمرا ما
شاه وان شاء لم يشأ فقد رأيت ورود الأخبار الإلهية كإزاي ومع ذلك فالعقل يحمله وأطال في ذلك ثم قال
فقد بان لك مما قررناه أن الحق تعالى إنما أوجب على نفسه بعض أمور تأيسر لنا فيها وجهه على أنفسنا
لنا من الصلاة والقرابات الشرعية فإن أوجبناه لنا بنا سبحانه وتعالى كالنذر أوجبه علينا لنخبر عنه
فتعصى بتركه ولو أنه تعالى ترك فعل ما أوجبه على نفسه لم يكن لهذا الحكم ما أوجب علينا فعل
ما أوجبناه على أنفسنا إلا من حيثما أوجبه الحق علينا لا من حيث إيجابنا ذلك على أنفسنا فانه لو لم
يوجب تعالى علينا ما أوجبناه على أنفسنا لم تكن عبادة إذا تركناه وأما الحق تعالى إذا أوجب ما أوجبه
على نفسه فهو فضل منه ومنته ومكرم أخلاق (فان قلت) هذا ظاهر فيها إذا كان الوفاء منه بما وعد
من الخير فإن كان بما توعد به العصاة من الشر فما حكمه (فالجواب) انه ما شئ به بمصرته تعالى إلا
وهو خير ولكن الخير على قسمين خير محض وخير مع مزج فالخير المحض هو الذي لا نكرهه النفوس والخير
الممزج هو الذي فيه ضرب من الشر كشرب الدواء الكره به فصاحب هذا الخير كالعبد المرحوم يجد
عذابه إذا تأمله رحمة وتوأديا هذا حكم عبادة الموحدين وأما من حقت عليه كلمة العذاب من الاشقياء
فذلك في شر محض لا رحمة فيه وجهه من الوجوه نسا أن الله تعالى اللطف وذكر الشيخ محي الدين في
الباب الثالث والتسعين ومائتين أيضا ما يؤيد اعتقاد أهل السنة والجماعة من أن الحق تعالى لا يجب
عليه شيء وهو أن سهل بن عبد الله تسترعي رضي الله تعالى عنه قال لقيت إبليس مرة ففرعه وعرفني
أنني عرفته فوقع بيني وبينه منظر فقال لي وقلت له وعلما بيننا الكلام وطال النزاع بحيث أنه وقف
ووقت وحار وحرث فكان آخر ما قال لي يأسل ان الله تعالى قال ورحمتي وسعت كل شيء نعم ولا يخفى
عليك انني شيء ولفظة كل تقتضي الإحاطة بالعموم إلا ما عصى وشي أنكر النكرات فقد وسعتني رحمته
أنما جميع العصاة فبأي دليل تقولون ان رحمة الله لا تانا قال سهل فولله لقد أخرسني وحيرني بلطافة
سياقه وظفروه بمثل هذه الآية وفهمه منها ما لم أكن أفهمه وعلمه من دلالتها ما لم أكن أعلمه فقيت
حائرا متفكرا وأخذت أردد الآية في نفسي فلما جئت إلى قوله تعالى فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون
الزكاة إلى آخر النقص فصررت بها وظننت أنني قد ظفرت بحجة وظهرت عليه بما يقصم ظهره فقلت له
تعالى يا مومن ان الله تعالى قد قيدها بنوع مخصوصة تخرجها عن ذلك العموم فقال فسأ كتبها للذين
يتقون إلى آخر النسق فتيسم إبليس وقال يأسل التقييد صفتك لاصفته تعالى ثم قال يأسل ما كنت
أظن أن يبلغ بك الجهل بالله ما رأيت ولا ظننت أنك هنا ليترك سكت ليتك سكت ليترك سكت قال
سهل فرجعت إلى نفسي وغصصت برقي وأقام للماء في حلق وما وجدت له جوابا ولا سدود في وجهه بابا
وعلمت أنه طمع في مطعم وأنصرف وانصرف ووالله ما أدري بعد هذا ما يكون فإن الله تعالى ما نص
بما يرق هذا الاشكال فبقي الأمر عندي على المشيئة منه في خلقه لا أحكم عليه في ذلك إلا بما حكم به
على نفسه من حيث وجوب الإيمان به انتهى كلام سهل قال الشيخ محي الدين وكنت قد بما أقول

فلم أنه لا يصح نفي الابد كمال فرض وان في النفل عنه فرض ونوافل فيما (٦١) من الفروض تكمل الفرائض والله

أعلم وقال مذهب الامام
علي بن أبي طالب رضي
الله عنه عدم الفتح على
الامام اذا أرتج عليه
ومذهب ابن عمر الفتح
وبوجه مذهب علي أن
الامام في مقام النيابة عن
الحق تعالى في تلاوة كلامه
على العباد ولا ينبغي
لخلق أن يكون له على
الحق ولا يذوقهم * وقال
في حديث اذا قال العبد
الله اكبر يعني في صلاته
يقول الله تعالى أنا اكبر
قائلا قال العبد لا اله الا
انت فيقول الله لا اله الا
انا فاذا كان الحق تعالى
لا يقول شيئا من ذلك الا
حتى يقول العبد قال العبد
أولى بالاتباع لامامه
انتهى وهذا استنباط
حسن (وقال) في فصول
الجمعة الذي اذهب اليه ان
صلاة الجمعة قبل الزوال
لانه وقت لم يشرع فيه
فرض (قلت) وفي تعليقه
نظر فليأتم بالله أعلم
* وقال الذي اذهب اليه
ان المسجد اذا كان له
ثلاث وذنوبون يؤذن
واحد بعد واحد ولا يؤذن
ثلاثة معا ولا اثنان معا
لانه خلاف السنة قال
واذا اذن الثلاثة واحدا
بعد واحد يقول الاول حي
على الصلاة ويقول الثاني
حي على الصلاة في الجماعة

مارأيت أقصر حجة من ابليس ولا أجهل منه فلما وقت له على هذه المسئلة التي حكاها عنه سهل رضى
الله تعالى عنه تعجبت وعلمت أن ابليس قد علم علما لا جهل فيه فله رتبة الاقادة لسهل في هذه المسئلة
انتهى فقد بان لك أن الله تعالى خلق العالم كله من غير حاجة اليه ولا موجب * أوجب ذلك عليه
(وأما) وجه كونه تعالى غنيا عن العالمين فقد قال الشيخ رحمه الله في الباب الثاني والسبعين ان الله
تعالى لم يوجد العالم لافتقاره اليه وانما الاشياء في حال عدمها الاكمل لما طلبت وجودها من هي
مفتقرة اليه بالذات وهو الله تعالى لا تعرف غيره فلما طلبت بقهرها الذاتي من الله تعالى أن يوجد لها
قبل الحق تعالى سؤالا لا من حاجة قامت به اليها لأنها كانت مشردة له تعالى في حال عدمها الذي
كما هي مشودة له في حال وجودها سواء فهو يدرك اسم سبحانه على ما هي عليه في حقائقها حال وجودها
وعدمها بادرار واحد فلذلك لم يكن إيجادها للاشياء عن فقر بخلاف العبد فان الحق تعالى ولو أعطاه
حرف كن وأراد إيجاد شي لا يوجد له الا عن فقر اليه وحاجة فاطلب العبد الا ما ليس عنده ليكون عنده
فقد افرق إيجاد العبد عن إيجاد الحق تعالى قال الشيخ وهذه مسألة لو ذهبت عنك جزءا لتحصلها
لكان قليلا في حقها فانها مزية قدم زل فيها كثير من أهل الله تعالى والتحقوا فيها بمن ذمهم الله تعالى
في قوله لقد كفر الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء انتهى (فان قلت) قد نقل بعضهم عن
الشيخ أنه كان يشد

الكل مفتقرا للكل * مستغنى * هذا هو الحق قد قلنا ولا نكتفي

(فالجواب) أن مثل ذلك مدسوس عليه في كتاب المصوص وغيره فان هذا نصه يكتب الناقل عنه
خلاف ذلك * وقال أيضا في الباب الحادى والستين وثلاثية في قوله تعالى إن الله غنى عن العالمين
أى غنى عن وجود العالم لكن لا أظهر الله الاسباب ورب ظهور بعضها على ظهور بعض زل نظر
بعضهم فقال ان الله تعالى غنى عن وجود العالم لا عن ثبوته ففهم بعض المقلدين من هذه العبارة
راحة الافتقار من حيث ترتيب الظهور مع غفلته عن كون ذلك فعل مختار في الاصل غنى عن
العالمين فزلت بهذا قدم الغرور في مهواة من التلف فانه لا يلزم من كون العالم ثابتا في العلم الالهى
الافتقار الى وجوده فان كان غنيا عنه وعن إيجادها لا يوصف بالافتقار اليه واذا تعارض عند الناقل
مزلات لاقدام فليكن مع وصف الحق تعالى بالكمالات فانه حينئذ ناصر جناب الحق * قال وايضاح
ذلك أن تعلم بأخى أن العلم لا تعلق بالعالم من حيث ثبوته فيه اكفى بذلك ثم ان شاء الحق تعالى
أوجده الى عالم الشهادة وان شاء لم يوجد فهو تعالى لو أوجده لا يوصف بالافتقار اليه بل هو مستغن
عن وجوده وقدرى الالهوية حقا بكونه ممكننا ولولا أن الممكنات طلبت من الله بلسان الانتظار
أن يذيقها طعم الوجود كما ذاق طعم عدم ما أظهرها تعالى قائما سالت بلسان ثبوتها في علم واجب
الوجود أن يخرجها من عدم ويوجد أعينها ليكون العلم لها ذوقا فأوجدها تعالى لها لاله إذ هو الغنى عن
وجودها وعن أن يكون وجودها دليلا عليه وعلامة على ثبوته بل عدمها في ترك الدلالة أظهر من
وجودها فأي شيء رجح من عدم أو وجود حصل به المقصود العلم بكمال الحق جل وعلا قال فلماذا
قلنا ان غناه عن العالم هو عين غناه عن وجود العالم وهذه مسألة غريبة لان فيها انصاف الممكن
بالعدم في الازل وكون الازل لا يقبل الترجيح وكيف قبله عدم الممكن مع ازليته في العلم وذلك أنه من
حيث ما هو ممكن في نفسه استوى في حقه القبول للحكمين في ان يرض له حال عدم ولا يرض له حال
وجود فلما كان له الحكم فيه في حال فرضه فهو مرجح فان الترجيح ينسحب على الممكن أزلا في حال عدمه
وان كان منعوتا بعدم المرجح (وايضاح ذلك) أن الترجيح من المرجح الذي هو اسم فاعل لا يكون

ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم فيعلم كل مؤذن بحال لم يعلم بها الا آخر انتهى فليأتم ويمرح * وقال الذي

أقول بدحوارة اقامة جنتين في مصر (١٢) واحداً نه لم يأت في المنع من ذلك نص في كتاب ولا سنة قال وكذلك أقول ان خطبة

الامع القصد لذلك والقصد حركة معنوية يظهر حكمها في كل فاصد بحسب ما تعطيه حقيقة فان كان محسوسا شغل حيزا وفرغ حيزا آخر وان كان معقولا أزال معنى وأثبت معنى ونقل من حال إلى حال انتهى * وحاصل كلام الشيخ أنه لا يقال ان الحق تعالى غني عما تضمنه علمه القديم من حيث ثبوت العالم فيه إله العالم هو معلوم علمه تعالى وعلم بلا معلوم لا يصبح فمن قال ان الله تعالى غني عن ثبوت المعلومات في علمه كأنه قال ان الحق تعالى غني عن علمه على حد سواء وذلك محال فانهم فرجع الامر الى أنه تعالى غني عن ابراز العالم من مكنون علمه إلى عالم الشهادة لا غنى عن ثبوته في علمه فليتأمل ويؤيد ما فهمناه قول الشيخ في الباب الثامن والخمسين وخمسة في الكلام على اسمه تعالى الباري اعلم أن الحق تعالى من وراء جميع المعتقدات لانه غني عن العالمين لا سكر لا بدم تحيل وجود العالم لنا في الذهن ليثبت له تعالى الغني عنه كما يقال في صاحب المال أنه غني بالمال عن المال إذ المال هو الموجب له صفة الغنى عنه فلا بد من وجود المال لنصور صفة الغني عنه * قال الشيخ وهذه مسألة دقيقة لطيفة الكشف فان العالم سبب الئاء عليه تعالى من حيث وجود العالم كأنه تعالى لا يترفع عن صفاتنا الا بنا فواقع الئاء عليه الامع تصور وجودنا فهو غني عنا بنا في الدائرة العقلية لا الكشفية فان كونه تعالى غنيا انما هو بغناه عنا فلا بد من ثبوت هذا الغنى له نعمنا قال ومن أراد أن يقرب عليه تصور هذا الامر فلينظر الى اسمي الحق تعالى به نفسه من كل اسم يطالب العالم فان الحق لما يطلب مخلوقا والرازق يطلب مرزوقا والرحمن يطلب مرحوما والرب يطلب مربوبا وهكذا فكل يعقل قط الغنى عنا الا بنا قال ومن هنا قال سهل بن عبد الله ان الربوبية سر لا يظهر لبطل حكم الربوبية ومعنى ظهر ان كما يقال ظهر السلطان من البلد اذا خرج عنها انتهى * وقال الشيخ أيضا في الباب الاربعين وما منه المراد يكون الحق تعالى غنيا عن العالمين أي غني عن العالم من حيث دلالة العالم عليه إذ لو خلق تعالى العالم للدلالة عليه لكان للدليل نفي وساطة على المدلول ولما صبح للحق تعالى الغنى عنه فكان الدليل لا يبرح عن مرتبة ذلوله لكونه أفاد الدال أمر لم يمكن للمدلول أن يوصل اليه الا به فكان يطل الغنى عن العالمين فسقط بذلك قول من قال ان الله تعالى خلق العالم للدلالة عليه فان الله تعالى ما نصب الا دلة لتدل عليه وانما نصبها لتدل على المرتبة ليعلم العبد أنه تعالى إله واحد لا إله الا هو انتهى * ويؤيد ذلك أيضا قول الشيخ في الباب الستين من الفتوحات في قوله تعالى إن الله غني عن العالمين أي غني عن الدلالات عليه إذ العالمون كلها دلالات كأنه تعالى يقول ما خلقت العالم كله إلا ليدل على نفسه وليظهر له عجز نفسه وفقرها وحاجتها الى لأنه ما تم في الوجود دليل على أنه لو كان في الوجود دليل على ربطني به فكنت مقيداً به وأنا الغني الذي لا يهيدني وجود الادلة ولا يدل على أدلة المحدثات قال وأكثر الناظرين في هذه المسئلة يتوهمون أن السكون دليل على الله لكونهم ينظرون في نفوسهم فيستدلون وما علموا أن كونهم ينظرون راجع الى حكم كونهم متصفين بالوجود فالوجود هو الناظر حقيقة وهو نور الحق تعالى لا نورهم فان ذات أحدهم لو لم تتصف بالوجود فياذا كان ينظر ومن هنا صرح قول من قال عرف الله بالله وهو مذهب الجماعة اه * وقال الشيخ أيضا في شرحه لترجمان الاسواق جميع الادلة التي نصبها الحق تعالى أدلة قدحها بما بقوله ليس كئله شيء فأوقف العالم كله في مقام الجهل والعجز والخيرة ليعرف العارفون أنه ما طلب منهم من العلم وما لم يطلب منهم فيتأدبون ولا يجاوزون مقدارهم انتهى وقال في باب الاسرار من الفتوحات (مه) ان العالم علامة بدو ومن فهو علامة على من فهمت الا الله وفعله وما لا يسع جهله انتهى كلام الشيخ رحمه الله * وقيد بانك أنه رضى الله تعالى عنه يرى من القول بأن الحق تعالى يوصف بكونه مفتقراً الى العالم وأنه تعالى هو الغنى على الاطلاق وان العالم لا ينفك

الجمعة ليست بفرص انما هي سنة فان رسول الله ﷺ ما نص على وجودها ولا ينبغي لنا أن نشرع وجودها ولم نزل الائمة بصوابها بخطبة كافي صلاة العبد مع اجماعنا أن خطبة مائة قال ووجه من قال بالوجوب أنه تأمل قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله يعني سماع الموعظ في الخطبة وهو وجه ظاهر أيضا وأطال في ذلك ثم قال ولما يرد لنا نص في ايجاب الخطبة ولا تعيين ما يقال فيها صرح عندنا أن لا نهزم بوجوب بل الواجب أن نعمل مثل ما رآنا رسول الله ﷺ يفعل على طريق الأولى لا على طريق الوجوب قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فنحن ما موزون باتباعه فياسن وفرض فتجازى من الله بفرض جزء فرضين فرض الاتباع وفرض العمل الذي وقع فيه الاتباع وتجازى فيما سن ولم فرضه جزءا فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجه فان احتوى ذلك العمل على فرائض جوازنا جزءا الفرائض بما فيه من الفرائض ومثال

ذلك نافلة الصلاة ونافلة الحج فانها عبادة تحتوى على اركان وسنن وأما صدقة (٦٣) الطلوع فانها شيء من الفرائض

وقال انما شرع قراءة سورة الجمعة في صلاة الجمعة لا فيها من المناسبة والافتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قراءة سبح اسم ربك الأعلى فلانها من تزييه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الاعمال وقد سمى نفسه تعالى انه يصلي فتسبحه من هذا التخييل الذي يتخيل النفس من قوله يصلي فتسبح اسم ربك الأعلى وهذا المعنى نظير الوتر فانها شرعت في صلاة الوتر لينزه عما يتخيل من صورة الوترية المقهومة من المخلوقات وأما قراءة اذا جاءك المنافقون وسورة الفاشية فلما نسبته لما تضمنته الخطبة من الوعد والوعيد فتكون القراءة في الصلاة تناسب ما ذكره الامام في الخطبة وقد قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وقال شرط من يتاجر به ان يشاهد بقلبه ومتى تحدث في صلاته مع غير الله فهو المصلى الذي يتاجر به ويشاهده بل لا يتجزأ مخلوق قط أن يحدث من هذه حاله وقال يوم الجمعة أفضل أيام الاسبوع وقد غلط من فاضل بينه وبين يوم عرفة وعاشوراء لان

طرفة عين عن الاقرار الي الله تعالى وانه تعالى ما ظهر العالم من مكنون علمه الا ليسبح عليه نممه حال وجوده الى عالم الشهادة لا غير وهو معنى قول بعضهم ان الله تعالى اوجدنا لما لا حاجة منه لنا لنقوم بالكليف اذ الحق لا يكلف نفسه انتهى والله اعلم (خاتمة) (ان قيل) هل يصح لاحد الغنى بالله عن السكون (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والعشرين ومائة انه لا يصح لاحد الغنى بالله حقيقة انما حقيقة الاستغناء ترجع الى الاسباب وحيث ذات الحق تعالى ان تكون عملا لمثل ذلك وايضا ذلك ان الله تعالى ما وضع الاسباب الا ليزيل بها قافة المخلوقين فما استغنى احد الا بالسكون ولا يصح الغنى عن السكون بحكم العموم وانما يصح الاستغناء عن مخلوق ما يجزئه فقول بعضهم فلان مستغن بالله جهل وانما تصحيت ان العبد مستغن بما من الله لا بالله فاذا جاع امر بالاكل فزال جوعه عند الاكل لا بالاكل فاهم والله تعالى اعلم

*(المبحث السادس في وجوب اعتقاد انه تعالى لم يحدث له بايداعه العالم في ذاته حادث وانه لا حلول ولا اتحاد) *

اذ القول بذلك يؤدي الى انه في اجواف السباع والحشرات والوحوش وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واعلم ان هذا المسئلة لما اشاعها الملحدون على الشيخ محي الدين كما مر في خطبة الكتاب وما اما اجلي عليك عرائس كلامه في ابواب الفتوحات لتعلم يقيننا براءة الشيخ من مثل ذلك اذ هو جهل بمحض ما قول وبالله التوفيق قال الشيخ في عقيدته الصغرى تعالى الحق تعالى ان تحله الحوادث وان يحلها وقال في عقيدته الوسطى اعلم ان الله تعالى واحدا بجامع ومقام الواحد يتعالى ان يحل فيه شيء او يحل هو في شيء او يتحد بشيء * وقال في الباب الثالث من الفتوحات اعلم انه ليس في احد من الله شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه * وقال في باب الاسرار لا يجوز لعارف ان يقول ان الله ولو بلغ اقصى درجات القرب وحاشا العارف من هذا القول حاشاه انما يقول انا العبد الذليل في المسير والمقبل * وقال في الباب التاسع والستين ومائة القديم لا يكون قط عملا للحوادث ولا يكون حالا في المحدث وانما الوجود الحادث والقديم مربوط بعرضه ببعض ربط اضافة وحكم لا ربط بوجوده عين بعين فان الرب لا يجتمع مع عبده في مرتبة واحدة ابد او غاية الامر ان يجتمع بين العبد والرب في الوجود وليس ذلك بجامع انما يكون الجامع بين العبد والرب بنسبة المعنى الى كل واحد منهما على حد نسبته الى الآخر ولستنا نغنى اطلاق الالفاظ ومعلوم ان نسبة المعنى الى كل واحد منهما على حد نسبته الى الآخر غير موجودة انتهى * وقالت الولية الكاملة سيدة العجم في شرح المشاهد اعلم ان العبودية مرتبطة بالربوبية ارتباطا مقابلة كارتباط حرف لا اذ كل واحد من هذين الحرفين الذين قد صارا واحدا في النظر متوقف على الآخر عند وضع حقيقة هذا الحرف انتهى (ان قيل) فما معنى حديث فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ورجله التى يمشى بها ويده التى يبطش بها فان جماعة كثيرة فهموا منه وجود اتحاد الحق تعالى بالعبد وحدوثه فيه (فالجواب) ان معنى كنت سمعه الخ ان ذلك الكون الشهودى مرتبط على ذلك الشرط الذى هو حصول المحبة فمن حيث الترتيب الشهودى جاء الحدوث المشار اليه بقوله كنت سمعه لا من حيث التقرير الوجودى قاله الاستاذ سيدى على بن وقارحه الله * وقال الشيخ محي الدين في الباب الثامن والستين في الكلام على الاذان المراد بكنت سمعه وبصره الى آخره انكشف الامر لمن تقرب اليه تعالى بالنوافل لانه لم يكن الحق تعالى سمعه قبل التقرب ثم كان الآن تعالى الله عز وجل عن ذلك وعن العوارض الطارئة قال وهذه من أعر المسائل الالهية انتهى (فان قلت) فلم ذكر تعالى في هذا الحديث

ذلك يرجع الى مجموع أيام السنة الى أيام الاسبوع ولهذا قد يكون يوم الجمعة يوم عرفة يوم عاشوراء يوم الجمعة يوم الجمعة لا يتبدل

لا يكون أبدا يوم السبت ولا غيره (٦٤) من الأيام وذلك لأن فضل يوم الجمعة ذاتي له فيه فضل يوم عرفته وعاشوا ورأه وغيره

الصور الحسية من السمع والبصر ونحوهما دون القوى الروحانية كالخيال والحفظ والفكر والتصور والوهم والعقل وما رجه تخصيص الحسية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والأربعين وثلاثة أنه تعالى ما ذكر الحواس الظاهرة إلا لكونها مفتقرة إلى الله لا إلى غيره بخلاف القوى الروحانية فإنها مفتقرة إلى الحواس والحق تعالى لا يزل منزلة من يفتقر إلى غيره بخلاف من هو مفتقر إليه تعالى وحده لم يشرك به أحدا فقد بان لك أن الحواس الظاهرة أتم لكونها هي التي تهبط للقوى الروحانية ما يصرف فيه ربما يكون حياتها العامة والله أعلم * وقال الشيخ أيضا في الباب الخامس والستين وثلاثة أن أولاده الحق تعالى لنا ونذاؤه ما تميز عنا ولا تميزنا عنه فكأنه فصل تعالى نفسه عنا في الحكم كذلك فصلنا نحن أنفسنا عنه فلا حلول والاتحاد انتهى * وقال في باب الأسرار من قال بالحلول فهو معلول لأن القول بالحلول مريض لا يزول ومن فصل بينك وبينه فقد أثبت عينك وعينه ألا ترى قوله كنت سمعته الذي يسمع به فأثبتك بغادة الضمير اليك لذلك عليك وما قال بالاتحاد الأهل إلا لئلا يكون القائل بالحلول من أهل الجهل والتضول فإنه أثبت حالا ومثلا فمن فصل نفسه عن الحق فتم ما فصل ومن وصل فكأنه شهد على نفسه بأنه كان مفسولا حتى اتصل بالشيء الواحد لا يصل نفسه وما من إلا ذاته ومضوعاته انتهى * وقال في باب الأسرار أيضا الحادث لا يتحول عن الحادث لو حل بالحادث القديم لصح قول أهل التجسيم فالقديم لا يحوّل ولا يكون محلا ومن ادعى الوصل فهو في عين الفصل انتهى * وقال في هذا الباب أيضا أنت أنت وهو هو فإياك أن تقول كما قال العاشق * أنا من أهوى ومن أهوى أنا : فهل قدر هذا أن يرد العين واحدة لا والله ما استطاع فإنه جهل والجهل لا يعقل حقا ولا يد لكل أحد من غطاء ينكشف عند لقاء الله * وقال فيه أيضا إياك أن تقول أنا هو وتغالط فانك لو كنت هو لأحطت به كما أحاط تعالى بنفسه ولم تجعله في مرتبة من مراتب التنكرات * وقال فيه أيضا أعلم أن العاشق إذا قال أنا من أهوى ومن أهوى أنا فإن ذلك كلام بلسان العشق والمحبة لا بلسان العلم والتحقيق ولذلك يرجع أحدهم عن هذا القول أنا صحا من سكرته انتهى * وقال في الباب الثامن والتسعين وما تئين من أعظم دليل على نفي الحلول والاتحاد الذي يرويه بعضهم أن تعلم عقلا أن القمر ليس فيه من نور الشمس شيء وأن الشمس ما تنقلت إليه بذاتها وإنما كان القمر محلا لها فكذلك العبد ليس فيه من خالقه شيء ولا حل فيه * وقال في الباب التاسع والخمسين وخمسة بعد كلام طويل وهذا يدل على أن العالم ما هو عين الحق ولا حل فيه الحق إذ لو كان عين الحق أو حل فيه لا كان تعالى قديما ولا يديها انتهى وقال في الباب الرابع عشر وثلاثة لوصح أن يرقى الإنسان عن إنسانيته والمالك عن ملكيته ويتحد بخالقه تعالى لصح انقلاب الحقائق وخرج الإله عن كونه لها وصار الحق خلفا والخلق حقا وما وثق أحد بهم وصار الخلق واجبا فلا سبيل إلى قلب الحقائق أبدا * وقال في الباب الثامن والأربعين لا يصح أن يكون الخلق في رتبة الحق تعالى أبدا كما لا يصح أن يكون المخلوق في رتبة العلة * وقال في الواقع الأنوار من كمال الفرقان شهود عديروا وكل عارف نبي شهيد بالعبد في وقت ما فليس هو بعارف وإنما هو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده * وقال في الباب السابع والستين وثلاثة اجتمعت روضي بهرون عليه السلام في بعض الوقائع فقلت له يا نبي الله كيف قلت فلا تشمتني بالأعداء ومن الأعداء حتى تشهدهم والواحد منا يصل إلى مقام لا يشهد فيه إلا الله فقال لي السيد هرون عليه الصلاة والسلام صحيح ما قلت في مشهدكم ولكن إذا لم يشهد أحدكم إلا الله فهل زال العالم في نفس الأمر كما هو في مشهدكم أم العالم باق لم يزل وحجبتكم أنتم عن شهوده لعظيم ما تجلّى

لامور عرّيت إذا وحدث في أي يوم كان من أيام الأسبوع كان الفضل لذلك اليوم لهذه الأحوال العوارض ولهذا قال بعضهم الفصل لأجل اليوم لأجل الصلاة (وقال) أنا ما فر من البضعة مع الحيوان في حديث التكبير إلى الجمعة لأن منها وفيها تتكون الدجاجة وما في معناه من الحيوان الذي يبيض قال وأنا ذكر من الحيوان ما يؤكل بلا خلاف من البقرة والبقر والديجاجة لأن بذلك تعظم قوة الحياة في الشخص المخلوق فكان المغرب بذلك الحيوان تقرب بجماعة والتقرب إلى الله تعالى بالنفس أسنى القربات فهذا فكثرة كونه لم يذكر في التقرب إلى الحيوان الذي يؤكل دون غيره * وقال الذي أقول به أن الساعات التي وردت في فضل الرواح محسوبة من وقت النداء الأول إلى أن يتبدى الأمام بالخطبة ومن بكر قبل ذلك فله من الأجر بحسب بكوره مما يزيد في الجنة بما لم يوقته الشارع * قال والسعي إلى الجمعة سعيان سعي مندوب إليه وذلك

من أول النهار إلى وقت النداء وسعى واجب وهو من وقت النداء إلى أن يدرك الإمام كما من الركعة الثانية * وقال

لعلكم

في فصول صلاة السفر الذي أقول به أن القصر جائز في كل سفر قريباً كان (٦٥) أو بعيداً ما كان أو معصية وأطال في

استدلاله على ذلك * وقال
قد أجمع العلماء كلهم على
جواز الجمع بين الظهر
والعصر في أول وقت الظهر
بعرفة وعلى الجمع بين
المغرب والعشاء بتأخير
المغرب إلى وقت العشاء
بمزدلفة واختاروا فيها
عدا هذين المكانين
والذي أذهب إليه أنه
لا يجوز الجمع في غير عرفة
ومزدلفة لأن أوقات
الصلاة قد ثبتت بلا خلاف
ولا يجوز إخراج صلاة
عن وقتها إلا بنص غير
محتمل إذ لا ينبغي أن
يخرج عن أصل ثابت
بأمر محتمل هذا لا يقول به
من شمر راحة العلم وكل
حديث ورد في ذلك
لمحتمل أن يتكلم فيه مع
احتماله أو هو صحيح لكنه
ليس بنص قال وما المجمع
بين الصلوتين في الحضر
لتغير عرفته موافق لقوله
تعالى ما جعل عليكم في
الدين من حرج ولحديث
دين الله يسر ولقول
ابن عباس في جمع النبي
ﷺ بين الصلوتين
في الحضر من غير عذرانه
أراد أن لا يخرج أمته قال
وبذلك قال جماعة من
أهل الظاهر وهو مذهب
مروج وخالفهم الجمهور
(قلت) رأيت في كتاب
رحمة الأئمة في اختلاف

لقولكم فقلت له العالم بما في نفس الامر لم يزل وإنما حجبنا نحن عن شهوده فقال قد قصص عليكم بالله
في ذلك المشهد بقدر ما قص من شهود العالم فإنه كله آيات الله فأداني عليه الصلاة والسلام علماً
لم يكن عندي انتهى * وقال في باب الاسرار لا يترك الاغيار الا الاغيار فلو ترك تعالى الخلق من كان
محظهم و يلحظهم لو تركت الاغيار لترك التكاليف التي جاءت بها الاخبار ومن ترك التكاليف
كان معانداً عاصياً وأوجاداً في كمال التحقيل باسماء الحق الاشتغال بالله والخلق انتهى * وقال في لواحق
الانوار الفلسفية لا يقدر أحدulo ارتفعت درجات مشاهدته أن يقول ان العالم عين الحق أو اتحد به أبداً
وانظر الى ذاتك يا أخي فتعلم قطعا انك واحد لكن تعلم ان عينك غير حاجبك ويدك غير رجلك الى
غير ذلك وان هذه الاعضاء فاصيل في عين ذاتك لا يقال انها غيرك قال ومن فهم ما وأنا اليه فهو الذي
يفهم قوله تعالى قل الروح من أمر ربي فلم يحدث بإبداءه العالم في ذاته حادث تعالى الله عن ذلك علواً
كبيراً انتهى * وقال أيضاً في الباب الثاني والسبعين والثلاثمائة بعد كلام طويل وبالجملة فالقول به هـ * ثمة
والقول فيه حائرة يريد المارفون أن يفصلوه تعالى بالكيفية عن العالم من شدة التز به فلا يقدر ون
و يريدون أن يجعلوه عين العالم من شدة القرب فلا يتحقق لهم فهم على الدوام متحيرون فتارة يقولون
هو وتارة يقولون ماهو وتارة يقولون هو ماهو وبذلك ظهرت عظمة ثمة تعالى انتهى وقد أشد الشيخ
بحي الدين في هذا المعنى

ومن عجبني أني احب اليهم * وأسأل عنهم دائماً وهم معي
وتبكيهم عيني وهم في سوادها * وتشتاقهم روحي وهم بين أصابعي
وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله يقول إنما كانت القلوب نحن الى التز به أكرم التشبيه لان
من شأن الذات الاطلاق لذاتها وتساوى النسب لصفاتها انتهى * وكان يقول أيضاً المراد بالاتحاد
حيث جاء في كلام القوم فتاه مراد العبد في مراد الحق تعالى كما يقال بين فلان وفلان اتحاد اذا عمل كل
منهما بما راد صاحبه ثم ينشد

وعلمك أن كل الامر أمري * هو المعنى المسمى بالاتحاد
انتهى ولعمري اذا كان عباد الاوثان لم يتجرؤوا على أن يجعلوا آلهتهم عين الله بل قالوا ما نعبدهم
الا ليقربونا الى الله زلفى فكيف يظن بأولياء الله تعالى انهم يدعون الاتحاد بالحق على حد ما تتعقله
العقول الضعيفة هذا كالحال في حقهم رضى الله تعالى عنهم انما من ولى الا وهو يعلم أن حقيقته
تعالى مخالفة لسائر الحقائق وأنها خارجة عن جميع معلومات الخلق لان الله بكل شيء محيط
وسمعت شيخنا سيدي علياً المحواص رحمه الله يقول لا يجوز أن يقال انه تعالى في كل مكان كما يقوله
المعتزلة والقدريه عجبتين بنحو قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض لا يهاهم أنه محل بذاته في
ذلك المكان انتهى وسيأتي بسط ذلك في المبحث الثامن شاء الله تعالى * وسمعت أخى الشيخ
الصالح زين العابدين سبط الموصفي رحمه الله يقول المراد بكون الحق في السموات والارض نفوذ
الاوامر والنواهي ووقوع الحوادث على وفق الارادة والله أعلم * فكذب والله واقترى من نسب
القول بالخلول والاتحاد والتجسم الى الشيخ عجي الدين وهذه نصوصه كلها تكذب هذا المفتري
والله تعالى أعلم

خاتمة ذكر الشيخ في الباب الخامس عشر وثلاثمائة ما يؤيد ما قلناه في الردعته وذلك انه قال
لا أعرف في عصرى هذا أحداً تحقق بمقام العبودية مثلى وذلك أني بلغت في مقام العبودية الغاية بحكم
الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالنا العبد المحض الخالص الذي لا يعرف للربوية على أحد من العالم

ومصر هذا مع سماعه مني
حكاية قول ابن عباس
آخر الامر جمع بين
صلاتين في الحضرة من غير
عذر فقد اتى باليمن الكبار
فاثقه يغفر له ما اقترأه
بمنه وكرمه والله أعلم
وقال الذي اقول به جواز
الجمع في الحضرة للرخص
ثم قال والكسل مرض
النفس ومع ذلك فلا يجوز
الجمع به وأما من كان
مرضه استيلاء الاحوال
عليه بحيث يخاف أن
يغلب عليه الحال كما يخاف
المرض أن يغيب عليه
فيجوز له الجمع لأن
الحال مرض والمقام صحة
انتهى فليتأمل ويحرر
على ظاهر الشريعة وقال
في صلاة الحسوف الذي
أذهب اليه أن الامام
خير في الصور التي
ثبتت عن النبي ﷺ
فبأي صلاة صلى اجزأه
وصححت صلاة الجماعة
الراوية التي فيها الانتظار
باسلام فانه عندي فيها
نظر ليكون الامام يصير
فيها ناهيا وقد نصبه الله
مقبولا وقال وسبب توقفي
عن غير جزم من طريق
المعنى ان النبي صلى الله
عليه وسلم أمر الامام أن
يصلي بصلاة الرخص
وذوي الحاجة قال وقد
جاءت الرواية ان الناس

طمعا قال وتهدى الله تعالى هذا المقام منه ولم أتله بعمل انما هو اختصاص الى ربي وأرجو من الله
أن يحسبك على هذا المقام ولا يحول بيني وبينه حتى ألقاه فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون والله
تعالى أعلم فتأمل يا أخى في هذا المبحث وتدبره فانك لا تجد في كتاب الله يتولي هداك
في المبحث السابع في وجوب اعتقاد أن الله تعالى لا يحويه مكان كما لا يعمده
زمان لعدم دخوله في حكم خلقه

فان المكان يحويه والزمان يحده وقد قدما أنه ما بين خلقه في سائر الارباب فانه كان ولا مكان ولا زمان
وذاته تعالى لا تقبل الزيادة ولا النقصان وهو الذي أنشأ الزمان وخلق المتمكن والمكان فلا يثبت له تعالى
(فان قلت) لما المراد بقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فانه بهم الابنية عند صنعاء العقول (فالجواب)
كما قاله سيدي محمد المغربي الشاذلي أنه لا يهاجم لا الابنية في هذه الآية راجعة الى الخلق لانهم هم
المخاطبون في الاين للام لا لهم لانه تعالى فهو تعالى مع كل صاحب أين بالأين لعدم مماثلته لخلق في
وجه من الوجوه انتهى وسأني بسط ذلك في المبحث بعده ان شاء الله تعالى * وقال الشيخ في الباب
الثاني والسبعين من الفتوحات ليس الحق تعالى لنا بين لان من لا اينية له لا يقبل المكان قال وذلك
نظير قولهم المكان لا يقبل المكان فاذا كان لاين لمن له أين فكيف يكون الاين لمن لاين له يقبل
انتهى * وقال أيضا في الباب الثامن والاربعين منها انما مرا الله تعالى عباده بالسجود وجعله مقام
قربه في قوله واسجد واقترب وقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
اعلاما لنا بأنه تعالى في نسبة التوقية اليه كنسبة التوحته اليه فالساجد يطلب السفلى بوجهه كما أن القائم
يطلب التوق بوجهه ويرفع يديه الى السماء في حال الدعاء فلا يكاد القائم يطلب من الله تعالى شيئا فقط
من جهة السفلى لما جعل الله تعالى السجود حال قربه أقرب وقرىبان الحق الا لئيبه عباده على أنه
لا يقبده تعالى التوق عن التحت ولا تحت عن التوق لتزهره عن صفات خلقه انتهى وسأني بسط
ذلك في المبحث بعده ان شاء الله تعالى

خاتمة * رأيت في كتاب البهجة المنسوبة لسيدي الشيخ عبدالقادر الجيلاني رضى الله تعالى عنه
ما نصه اعلموا أن عبادكم لا تدخل الارض وانما تصعد الى السماء قال تعالى اليه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه فرينا سبحانه وتعالى في جهة العلو الله على العرش استوى وعلى الملك
احتوي وعلمه محيط بالاشياء بدليل سبع آيات في القرآن العظيم في هذا المعنى لا يمكن ذكرها لاجل
جهل الجاهل وروعته انتهى فلا أدري أذلك الكلام دس على الشيخ في كتابه أم وقع في ذلك في
بدائته ورجع عنه لما دخل في الطريق فان من العلوم عند كل طرف بالله تعالى أنه تعالى لا يتجزى
والشيخ قد شاعت ولايته في أقطار الأرض فيعده من مثله القول بالجهة قطعا * وقد ذكر الشيخ محي
الدين بن العربي رحمه الله أنه لا يلزم من قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب أن يكون تعالى في جهة
التوق دون غيرها بدليل قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض ظرفية تليق بجلاله واجمع
المحققون أن شهود الحق تعالى في حال السجود يصعدون وان كان السجود في أسفل سافلين وأما قوله
تعالى يخافون ربه من فهم أي يخافون ربه ان ينزل عليهم عذابا من فوق رؤسهم هذا هو الاعتقاد
الحق * قلت ويصح حمل قول السيد عبدالقادر الجيلاني السابق أنه تعالى في جهة العلو على أن مراده
بجهة العلو الجهة التي قصد البعد قضاء حاجته منها عند الحق وان كانت في السفليات هذا لا يبعد على
مقام الشيخ انتهى والله تعالى أعلم

مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالامام في مثل هذه الحالة يكون مؤتمنا (٦٧) بوجه اماما بوجه فلهذا يرجع عندى

نظري رواية لا انتظار انتهى فليتامل ويحور

وقال اذا كثرت وسوسة العبد في الصلاة من

الشیطان فليحكم صلاته حكم صلاة شدة الخوف فيصلى على الحجارة ولو قطع الصلاة كلها في الحجارة و يؤدي الاركان الظاهرة كما

شرعت بالقدر الذى له من الحضور رآته في الصلاة في باطنه كما يؤدي المجاهد الصلاة حال المسابقة يباطنه كما شرعت بالقدر الذى له من الصلاة في ظاهره بالإتياء بعينه والتكبير بلسانه في جهاد عدوه الظاهر قال وان وسوس له الشيطان مع ذلك فلا يضربه وسوسته

كما أنه اذا شرع في الجهاد على الاخلاص ثم عرض له في أثناءه ان يقا تل رياه وسمعه فلا يبالى بذلك لان الاصل صحيح في أول نشأة القتال فلا ينبغي أن يبطل عمله ويقع في عثرة قوله تعالى ولا تطولوا أعمالكم و يوافق غرض الشيطان وقال في صلاة المريض الذى أذهب اليه في دفع المار أن يدفعه عن موضع جهته فقط حال وجوده في الارض فاذا حال بينه وبين موضع سجوده فذلك للمأمور أن يدفعه ويقا تل وما زاد على

المبحث الثامن في وجوب اعتقاد أن الله معنا أينما كنا في حال كونه في السماء في حال كونه مستويا على العرش في حال كونه في السموات وفي الأرض في حال كونه أقرب البنا من جبل الوريد

ولكل واحد من هذه المعيات الخمس حالة تخصها من مراتب الاختصاص ومراتب العلم كما بسط الكلام على ذلك الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة من الفتوحات فراجعهم (فان قلت) فهل هو تعالى معنا في جميع هذه المواطن بالذات أم بالصفات كالمعلم بنا والرؤية لنا والسماع لكلامنا (فالجواب) كما قاله الشيخ العارف بالله تعالى تقي الدين بن أبي منصور في رسالته أنه لا يجوز أن يطلق على الذات المتعالية معية كما أنه لا يجوز أن يطلق عليها استواء على العرش وذلك لأنه لم يرد لنا تصريح بذلك في كتاب ولا سنة فلا نقول على الله مالا نعلم انتهى وقال الشيخ محي الدين في باب حضرات الأسماء من الفتوحات في الكلام على اسمه الرقيب علم أنه ليس في حضرات الأسماء الالهية ما يعطى التنبيه على أن الحق تعالى معنا بذاته الا الاسم الرقيب لأنه تبه على أن الذات لا تنفك عن الصفات لمن تأمل و يؤدي بذلك قول الاعرابي للتي صلى الله عليه وسلم لا نعدم خيرا من رب يصحك فانه اتبع الضحك تواجعه انتهى قلت وهذه المسئلة من المعضلات لا اختلاف السلف فيها قديما وحديثا ولكن من يقول ان المعية راجعة للصفات لا للذات أكمل في الأدب ممن يقول انه تعالى معنا بذاته وصفاته وان كانت الصفة الالهية لا تقارن الموصوف وقد وقع في هذه المسئلة عقد تجاس في الجامع الازهر في سنة خمس وتسعمائة بين الشيخ بدر الدين العلائي الخنفي وبين الشيخ ابراهيم المواهبي الشاذلي وصنف الشيخ ابراهيم فيها رسالة وأما ذكر لك عيونها لتحيط بها علما فاقول وبالله التوفيق ومن خطه نقلت قال الشيخ بدر الدين العلائي الخنفي والشيخ زكريا والشيخ برهان الدين بن أبي شريف وجماعة الله تعالى معنا بأسمائه وصفاته لا بذاته فقال الشيخ ابراهيم بل هو معنا بذاته وصفاته فقالوا له ما الدليل على ذلك فقال قوله تعالى والله معكم وقوله تعالى وهو معكم ومعلوم ان الله على علم الذات فيجب اعتقاد المعية الذاتية ذوقا وعقلا لثبوتها قلا وعقلا فقالوا له أوضح لنا ذلك فقال حقيقة المعية مصاحبة شيء لاخر سواء أكانوا جبين كذات الله تعالى مع صفاته أواجاز من كالا نسان مع مثله أو واجبا وجائزا وهو مع معية الله تعالى لخلقته بذاته وصفاته المفهومة من قوله تعالى والله معكم ومن نحو أن الله مع المحسنين ان الله مع الصابرين وذلك لا تقدمانه من أن مدلول الاسم الكريم الله انما هو الذات اللازمة لها الصفات المتعينة لتعلقها بجميع الملكات وليست كمية متعززة عن عدم مماثلته تعالى لخلقته الموصوفين بالجسمية المتفكرة لوازمها الضرورية كالخول في الجهة الاينية الزمانية والمكانية فتعالمت معيته تعالى عن الشبيه والنظير لكأله تعالى وارقا عه عن صفات خلقه ليس كذلك شيء وهو المسيح البصير قال ولهذا قررنا انشاء القول بزم والحلول في جز الكائنات على القول بمعية الذات مع أنه لا يلزم من معية الصفات دون الذات ان تنفك الصفات عن الذات ولا يحددها وتحيدها وسائر لوازمها وحينئذ فيلزم من معية الصفات لشيء معية الذات له وعكسه لتلازمهما مع تعاليهما عن المكان ولوازم الامكان لأنه تعالى مابين لصفات خلقه تابنا مطلقا وقد قال العلامة الغزوي في شرح عقائد النسفي ان قول المعتزلة وجهور البخارية ان الحق تعالى بكل مكان بملءه وقدرته وتدييره دون ذاته باطل لأنه لا يلزم ان من علم مكانا أن يكون في ذلك المكان بالعلم فقط الا أن كانت صفاته تنفك عن ذاته كما هو صفة علم الخلق لاعم الحق انتهى على أنه يلزم من القول بان الله تعالى معنا بالعلم فقط دون الذات استقلال الصفات باهسها دون الذات وذلك غير معقول فقالوا له فهل

ذلك فلا يلزم المصلى دفعه ولا قناله والاعم جعله بالسار في القدر الذى يسمى بين يديه عند العرب اذ لم يجده عن الشارع في

واقفك أحد غير الغزوي في ذلك فقال نعم ذكر شيخ الاسلام ابن اللبان رحمه الله في قوله تعالى ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون أن في هذه الآية دليلا على أن الله تعالى من عبده قربا حقيقيا كما يليق بذيته لتعاله عن المكان اذ لو كان المراد بقربه تعالى من عبده قرب به بالعلم أو بالقدرة أو بالتدبير مثلا لقال ولكن لا تعلمون ونحوه فلما قال ولكن لا تبصرون دل على أن المراد به القرب الحقيقي المدرك بالبصر لو كشف الله عن بصرائنا فان من المعلوم أن البصر لا يتعلق لادراكه بالصفات المعنوية وإنما يتعلق بالحقائق الرئية قال وكذلك القول في قوله تعالى ونحن أقرب إليه من حبل الوريد هو يدل أيضا على ما قلناه لأن أفضل من يدل على الاشتراك في اسم القرب وإن اختلفت الكيف ولا اشتراك بين قرب الصفات وقرب حبل الوريد لأن قرب الصفات معنوي وقرب حبل الوريد حسي فقي نسبة أقرب بته تعالى إلى الإنسان من حبل الوريد الذي هو حقيق دلي على أن قرب به تعالى حقيق أي بالذات اللازم لها الصفات قال الشيخ ابراهيم وما قررناه لكم انتهى أن يكون المراد قرب به تعالى منا بصفاته دون ذاته وإن الحق الصريح هو قرب بهما بالذات أيضا والصفات لا تنقل مجردة عن الذات إنما هي كما مر فقال له العالني فما قولكم في قوله تعالى وهو معكم أينا كنتم فانه يوم أن الله تعالى في مكان فقال الشيخ ابراهيم لا يلزم من ذلك في حق تعالى المكان لأن أين في الآية إنما أطلقت لقادة معية الله تعالى للخطابين في الآين اللازم لهم لاله تعالى كما قدمنا فهو مع صاحب كل أين بلا أين انتهى فدخل عليهم الشيخ العارف بالله تعالى سيدي عبدالمعز بن الشاذلي شيخ الجلال السيوطي فقال ما معكم هنا فذكر والمهمة فقال تريدون علم هذا الأمر ذوقا وسما عاقلنا لاسما عاقلنا معية الله تعالى أزية ليس لها ابتداء وكانت الاشياء كلها ثابتة في علمه اذ لا يقينا بلا بد لا لأنها متعلقة به تعلقا يستحيل عليه العدم لاستحالة وجود علمه الواجب وجوده بغير معلوم واستحالة طربان تعلقه بها لما يلزم عليه من حدوث علمه تعالى بعد أن لم يكن وكما أن معيته تعالى أزية كذلك هي أبدية نيس لها انتهاء فهو تعالى معها بعد حدوثها من العدم عينا على وفق ما في العلم بيقينا وهكذا يكون الحال أينا كانت في عوالم باسطها وتركيبها واضافتها وتجريدتها من الأزل إلى الملائها بيه فادعش الحاضرين بما قاله فقال لهم اعتقدوا ما قررته لكم في المية واعتمدوه ودعوا ما ينافيه تكررنا مرتين لولا كم حق التنبؤ به وتخلصين اعتدوا لكم من شبهات التشبيه وإن أراد أحدكم أن يعرف هذه المسئلة ذوقا فليسلم قياده إلى أخرجه عن وظائفه وثبائه وماله وأولاده وأدخله الخلق وأمنعه النوم وأكل الشهوات وأنا أضمن له وصوله إلى علم هذه المسئلة ذوقا وكشفا قال الشيخ ابراهيم فلما تجرأ أحد ان يدخل معه في ذلك المهزم قام الشيخ زكريا والشيخ برهان الدين والجامعة فقبلوا بده وانصرفوا انتهى فتأمل يا أخي في هذا الموضوع وتدبره فانك لا تجد في كتاب الآن * وأما تقول الشيخ عبي الدين رحمه الله في هذه المسئلة فكان يقول في حديث كان الله ولا شيء معه أن المراد بكان هنا كان الوجودية مثل وكان الله علما حكيا وليس المراد بها كان من الفعل الماضي فلم يطلق صلى الله عليه وسلم على الحق تعالى معية شيء معه فهو تعالى مع الاشياء ولا يقال ان الاشياء معه لانها لم ترد قالوا وباضاح ذلك أن المية تا بعة للعالم فهو تعالى معنا لكونه بعلمنا وليس لأننا نقول أنا معه لانا لا نعلم ذاته بخلاف حضرات الاسماء والصفات التي هي المربة لا بدم معية الخلق للحق تعالى معها لكونها تطلب العالم لتظهر آثارها فيه فانه تعالى متى نفسه الكريم والرحيم والغفور ونحو ذلك فكريم على من ورحيم بمن وغفور لمن ومن الحال أن يكون الحق تعالى علما لهذه الآثار ولا بد من حضرة تحكم فيها هذه الاسماء بالفعل أو بالقوة اذ لا يمكن لنا كالجواب له تعالى انتهى وقد مر تقريره في البحث الذي مر (قالت) فلا شيء لم يقل صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق وهو

عيسى في الطائر اذ نال الله لقطع حضوره مع ربه الاصح لا يقطع قال فمن اعتبر النسخ بدلا من كن جعله كلاما من اعتبره بمعنى كن بل جعله سببا لجعله كلاما يجعل قوله ذي معمولا لقوله فيكون طيرا لا لقوله فتنتفخ فيه فليتنامل ويحمر * وقال لذي أقوله به أن المصلى يرد السلام على من سلم إليه فانه ذكره وهو من الاذكار المشروعة في تشريف الصلاة فله أصل يرجع إليه والدعاء في الصلاة جائز وفيه ذكر الناس مثل قوله اللهم اغفر لي ولوالدي وفي القرآن واذا حييت بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها فإياه بالقاء فلا ينبغي التأخير ولم يخص صلاة ولا غيرها وكل ذكر الله مشروحا بدعاء وغيره انتهى فليتنامل ويحمر وقال لذي أقول به أن صلاة التائب والتائب إذا تذكرها وصلها أداء لا قضاء لأن التائب والتائب غير مخاطب بطلب الصلاة في حال نسيانه ونومه وليس ذلك وقتها في حقها حتى يكون قضاء في غير وقتها وأطال في تفاصيل ذلك فراجع * قلت ذكر الشيخ في الباب الثاني والثلاثين وخمسمائة أن كل صلاة لا يحصل فيها حضور قلب فهي ميتة لا روح فيها وإذا لم يكن

فيها روح فلا تأخذ بيد صاحبها يوم القيامة قال وهذه هي صلاة (٦٩) المتأفق ٣ المصور الذي يقال له يوم القيامة أحي

ما خلقت فلا يقدر
وايضاح ذلك ان الحق
تعالى ما شرع العبادات
لجبر دأمة نشأة صورتها
الظاهرة فقط وانما شرعها
لما نزل عليه وتطهير
من المعرفة بالحق
تعالى والله تعالى أعلم
وقال الذي أقول به ان
تارك الصلاة حامدا
لا قضاء عليه لانه ممن أضله
الله على علم وبذلك قالت
طائفة مع الاجماع على
انه آثم فينبغي له أن يسلم
اسلاما جديدا فليتأمل
ويحمر * وقال لأصل
لمشروعية ترتيب الصلوات
المنسية يرجع اليه فان
أوقات الصلاة المنسية
مختلفة ولا يكون الترتيب
في القضاء الا في الوقت
الواحد الذي يكون بعينه
وقتا للصلتين معا وهذا
لا يتصور الا في مذهب
من يقول بالجمع بين
الصلتين فيكون لذلك
أصل يرجع اليه في نظره
اه فليتأمل ويحمر * وقال
في سجود السهو الذي
أذهب اليه في موضع
السجود للسهم ان المواضع
التي يسجد فيها رسول
الله ﷺ قبل السلام
يسجد فيها قبل السلام
والمواضع التي يسجد
فيها بعد السلام يسجد فيها
بعد السلام قال وأما غير

الآن على ما عليه كان كما أدرجه بعضهم (فالجواب) انما لم يدرج ذلك صلى الله عليه وسلم لان الآن
نص في وجود الزمان ولو جعلناه ظرفا له في الوجود فلهي في الوجود فكأنه صلى الله عليه وسلم قال الله
لفظة كان فانه حرف وجودي من الوجود الذي هو عين الوجود فكأنه صلى الله عليه وسلم قال الله
موجود ولا شيء معه في وجوده الذاتي فان وجود غيره معه تعالى انما هو بما يجادو باقائه لا مستقلا فعلم
أن من أدرج هذه الازياد المذكرة في الحديث فلا معرفة له بعلم كان ولا سباني في هذا الموضع (فان قلت)
فما الحامل لبعضهم على ادراجها (فالجواب) الحامل له على ذلك تخيله انها من كان يكون فهو
كائن وممكن فلما رأى في الوجود هذا التصريف الذي يلحق الافعال الزمانية تخيل ان حكمها حكم
الزمان وليس كذلك فان من أشبه شيئا في أمر ما لا يلزم أن يشبهه من جميع الوجوه فانظر يا أحمى ما أعلمه
صلى الله عليه وسلم وما أكثر أدبه في كونه ما يطلق على الحق تعالى ما لم يطلقه تعالى على نفسه ذكره الشيخ
عبي الدين في لواقيح الانوار * وقال في باب الاسرار من الفتوحات من زاد في حديث كان الله ولا شيء
معه لفظة وهو الآن على ما عليه كان فقد كذب القرآن فان الله تعالى قال كل يوم هو في شأن وستفرغ
لكم أيها التقلان وقد كان ولا أيام ولا شئون في تلك الأيام وقال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له
كن فيكون فكيف يصح قوله وهو الآن على ما عليه كان مع انه مؤمن بالقرآن هذا أعجب من عجب
انتهى وقال في هذا الباب أيضا لا يشترط في الجاورة الجنس لان ذلك علم في لبس فان الله جار عبده
بالمعية وان انتقلت التولية ومن صح ايمانه بالمعية لم يخرج الى طلب الماهية (فان قيل) فما الحكمة
في سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجارية التي تشكو في اسلامها وأرادوا عنها بالابنية حين قال لها
أين الله فشاركت الى السماء فقال مؤمنة ورب الكعبة مع انه صلى الله عليه وسلم يعلم قطعا استحالة الابنية
على الباري جل وعلا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والتمائتين وثلاثة انه صلى الله
عليه وسلم مسائل الجارية بالابنية الانتزلا لقلها والشرعة قد زلت على حسب ما وقع عليه
التواطؤ في أسنة العالم قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ثم ان التواطؤ قد
يكون على صورة ما هي الحقائق عليه في نفسها وقد لا يكون والشارع صلى الله عليه وسلم تابع له في
ذلك تنزلا لعقولهم ليفهموا عنه أحكامه وقد دل الدليل العقلي على استحالة حصر الحق تعالى في ابنية
ومع ذلك فقد جاءت على لسان الشارع كما ترى من أجل التواطؤ الذي عليه أمته فقال للجارية أن الله
ولو ان غير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك لجهله الدليل العقلي فانه تعالى لا يأنه له في نفسه
وانما الانسان لقصور ادراكه لا يشهد الحق تعالى الا في أن لا يستطيع أن يرقى فوق ذلك الا ان أمده
الله بنور الكشف فلما قالها صلى الله عليه وسلم للجارية بانت حكمته وعلمه وعلما انه لم يكن في قوة تلك
الجارية أن تعقل موجدتها المحجب مانصورته في نفسها ولو أنه صلى الله عليه وسلم كان خاطبها
بغير ما تواطأت عليه وتصورته في نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل لها القبول فكان من
حكمته صلى الله عليه وسلم أن سأل الجارية بمثل هذا السؤال وبهذه العبارة ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم في الجارية قلما أشارت الي السماء انها مؤمنة أي مصدقة بوجود الله في السماء كما قال تعالى وهو
الله في السموات وفي الأرض (فان قلت) فلا شيء لم يقل صلى الله عليه وسلم فيها انها طالمة بدل قوله
مؤمنة (فالجواب) انما قال ذلك لقصور عقولها عن مقام العلماء بالله تعالى ولو انها كانت عالمة به تعالى
ما خاطبها بالابنية انتهى فعمل من الادب أن يقول ان الله تعالى معنا ولا نقول نحن مع الله لان الشرع
ما ورد به كأم والعقل لا يعطيه لعدم تعقل الكيف ولو لا ما نسبته تعالى الى نفسه من المعية السارية مع
جميع الخلق لم يقدر العقل أن يطلق عليه تعالى معنى المعية وتسمى هذه المعية الوجودية الجامعة

ذلك مما سها فيه المصلي فهو خير ان شاء سجد ذلك قبل السلام وان شاء بعد السلام قال والمواضع التي سها فيها رسول الله صلى الله عليه

لحضرات جميع الاسماء والصفات وعلم أيضا الحق تعالى ظاهر المعية من الوجه الذي يليق بجلاله كما انه ظاهر الصبغة من الوجه الذي يليق بجلاله كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل والسفر مأخوذ من الاستار الذي هو الظهور (قالت) فسألت في نحو قوله تعالى عند ملك مقتدر وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب كتابا فيه عنده فوق العرش ان رحتي سبقت غضبي فان ذلك يوم ان عندي الحق تعالى ظرف مكان (الجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والاربعين وثلاثة ان عندي الحق تعالى حيث أطلعت في الكتاب والسنة فهي ظرف ثالث لا ظرف زمان ولا ظرف مكان مخصص بل هو ظرف مكان على الإطلاق قال وما رأيت أحدا من أهل الله نبع على هذه الظرفية الثالثة حتى يعرف ما هي ثم أشهد رضي الله تعالى عنه

فندي الرب معقولة * وعندي الهو لا تعقل

وعندي الله مجبولة * وعندي الحق لا تعجل

وليس هما عند ظرفية * وليس لها غيرها مثل

قال والضمير في قوله لها يعود على الظرفية وفي قوله هتايه يعود على عندي الحق والخلق انتهى وسيأتي ابصار هذا المبحث في بحث الاستواء على العرش ان شاء الله تعالى

«خاتمة» ذكر الشيخ في الباب الثاني والسبعين مانه ص قد وقع في الكتاب والسنة نسبة المكان والزمان الى الله تعالى مع اتهم اطران عالان في حق الباري جل وعلا فقال تعالى يا أيهم الله في ظلم من التهام * وقال صلى الله عليه وسلم للجارية أين الله فهذا ظرف المكان فذكر الله تعالى ورسوله ذلك ولم يجرح تعالى ذلك الاعتقاد ولا صوبه ولا أنكره وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أيضا سترغ لكم أيها الثقلان وقال الله الامر من قبل ومن بعد فهذا ظرف الزمان * وقال صلى الله عليه وسلم فيه أيضا لا نسبوا الدهر فان الله هو الدهر تترجم هذه الكلمة التي هي من الالفاظ المشتركة كالحين والمشتري والله تعالى أعلم

المبحث التاسع في وجوب اعتقاد ان الله تعالى ليس مثل معقول ولا دلت عليه العقول قال تعالى ليس كمثل شيء واذا كان ليس كمثل شيء فمن الحال أن يضبطه اصطلاح لان ما يشهده منه زيد ما هو عين ما يشهده منه عمرو جملة واحدة ذكره الشيخ محي الدين في الباب التاسع والستين وثلاثة من الفتوحات قال وبهذا القدر عرفه العارفون فلا يتجلى تعالى قط في مشهد واحد لشخصين ولا يتكرره لجل واحد لشخص مرتين وليس فوق هذا في المعرفة مقام * قال وأما القدماء ومن تبعهم من الحكماء وغيرهم فقد اتفقوا على عقد واحد في الله تعالى وجعلوا ذلك ضابطا للحق وكل من خالفهم جرحوا في عقيدته وتعالى الله عن ذلك التقيد لانه تعالى فعال لا يريد * قال ولهذا الذي قرناه كان لا يقدر مارف قط أن يوصل الى عارف آخر صور ما يشهده قبله من ربه عز وجل لان كل واحد يشهد من لا مثل له ولا يكون التوصل الالامثال فالكامل من وصل الى الحضرة التي يتفرغ منها سائر الاعتقادات الاسلامية واقربا قائد الاسلام بحق * وكان سيدي على وفارجه الله يقول من أحاط بك لم تحط به فله مثل له ولا على صورته فافهم (قالت) فما سبب عدم تكيف كل واحد ما يشهده بقلبه من الحق (الجواب) ان سبب ذلك عدم ثبوت التجلي الواحد أكثر من أن واحد فلا يثبت للبعد التجلي الالهي آئين حتى يكفيه ويمثله وقد قال الشيخ في الباب الثالث والستين وثلاثة ما أتى الله تعالى على نفسه بأعظم من نفي المثل ولا مثل له تعالى فان قيل فهل الكاف في قوله تعالى ليس كمثل شيء كاف الصفة أو زائدة (الجواب) كما قاله الشيخ في الباب

فسجد سلم من ثلاث
فسجد صلى خمساً ساءها
فسجد قال واختلف
الناس في سجوده هل
سجد للزيادة والنقصان
أو لسببه فن قائل لسبوه
ومن قائل للزيادة
والنقصان والذي أقول
به انه سجد لها سجدة
لسبوه والثانية لازية
والنقصان (وقال) إنما
شرح المبصلي أن يقول
في سجوده سبحانه ربي
الاعلى ثلاثا تكون واحدة
لحسه وواحدة لجليه
وواحدة لمقله فهو يتره
الحق في عمل القرب أن
يكون مدركا بحس أو
خيال أو عقل فيرغم
بذلك الشيطان * وقال
أنما شرع جبر السهو
بالسجود دون غيره من
أفعال الصلاة وأقوالها
لان السهو أغلبه من
الشيطان فلا يصح الجبر
الا بصفة لا يمكن
للشيطان أن يدنو من البعد
حال تلبسه بها وهو
السجود اذا الساجد في
حال سجوده محفوظ من
الشيطان لقربه من شهود
ربه فلأن الشيطان كان
يقرب من البعد في
سجوده لسبب ساءها في
سجود سبوه وكان يتسلل
الامر قال ولهذا يرد لنا
شرح فيمن سها في سجود
سهوه ثم انه لو وقع فلا

بؤثر فيه قصصا حيث جبر
بالسجود فعمل أن السهو
لا يلزم أن يكون ولا بد من
الشیطان وإنما شبهه
غيب المصلی عن عبادته
بنفس غيبته عنها يكون
عنها السهو فإن من أسباب
السهو من غير الشیطان
غلبة مشاهدة عجائب
أحكام الله عز وجل حين
تلاوة كلامه من غلبة
توحيد أو خوف من عجز أو
غير ذلك وقال الذي أقول
به أن الامام لا يحمل سهو
المأموم وبه قال مكحول
خلاقا للجمهور وذلك
لأننا ما رأينا الشارع فرق
بين الامام والمأموم في
الامر بسجود السهو وإنما
ذكر المصلی خاصة ولم
يخص حاله دون حال
وقال تعالى ولا تتروا زينة
وزرا أخرى ولا تجزى
نفس عن نفس شيئا وكل
نفس بما كسبت رهينة
قال فمن بحث عن هذا المعنى
علم أن الامام لا يحمل
سهو المأموم وأن مكحولاً
كحل عينه في هذه المسألة
بجعل الاصابة فالتجرت
عين بصيرته (وقال)
الذي أقول به أن الانسان
إذا فرغ عنه التكليف اقلية
حال أو جنون أو صبا لم
يزل عنه خطاب الشرع
وخالفني في ذلك الجمهور
قال وایضاح ما قلته

الثالث والستين وثلاثمائة ان الكلام على ذلك من الفضول لان العلم الحق لا يدرك فيها بالقياس ولا بالنظر بل هو راجع الى قصد المتكلم ولا يعلم أحد ما في نفس الحق تعالى الا بفصاحه عن مراده وهو تعالى لم ينصح لنا عنها هي أصلية أو زائدة انتهى (فان قيل) ان افراد العالم يشارك الحق تعالى في كونه لا مثل له قانا قد اعتبرنا جميع الذوات فوأيها لا بد أن يزيد أحدنا على الآخر أو ينقص فلا مثل لها على هذا وقال تعالى ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم فلا تكاد تجد صورة تشبه أخرى من كل وجه ولو اصبغ لك ألف ألف صورة حتى لو زاد شعرا واحدا على آخر بشرة خرج عن المثلية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثلاثين من الفتوحات ان الامثال في العالم معقولة وان كانت غير موجودة ويكتفينا في التمييز عن الحق تعالى كونها معقولة وان كان التوسع الالهي يقتضي ان لا مثلية في جميع الالعيان الموجودة من كل وجه كل ذلك غيرة الهية أن لا يقع ادراك الحق تعالى الا على من لا مثل له موجود فاذا ان المثلية امر معقول لا محقق فان المثلية لو كانت صحيحة موجودة ما امتازت في العالم عن شيء بما يقال هو مثل له فكان الذي امتاز به الشيء عن ذلك الشيء الآخر هو عين ذلك الشيء اذ ليس هناك ما يميزه عن غيره حقيقة قال وهذه المسئلة من أغص المسائل لانه عالم على ما قدرناه مثل يوجد أصلا ولا يقدر على انكار الامثال لكن بالحدود لا غيرها وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة من عرف الاتساع الالهي علم أنه لا يتكرر شيء في الوجود وإنما وجود الامثال في الصور تخيل لك أنها أعيان ماضية وإنما هي أمثالها لا أعيانها ومثل الشيء ما هو عينه (مثاله) في الاشكال التربع في كل مربع والاستدارة في كل مستدير فالشكل يريك كل متشاكل لا يتغير والذي وقع عليه الحس ليس هو المتشاكل وإنما هو الشكل فالشكل هو المعقول وقال في الباب الثاني والسبعين وثلاثمائة من الحال أن يظهر أمر في صورة أمر آخر من غير مناسبة فهو مثله في النسبة لانه في العين ويسمى هذا في صناعة التحصيل المقاربة بقول كاد النعمان أن يطير وكاد العروس أن يكون أميرا وقال في باب الاسرار ما حجب الرجال الا وجود الامثال ولهذا نفي الحق تعالى المثلية عن نفسه تنزيها لها مقدسه وكل ما صورته أو مثله أو تخيلته هناك قاله تعالى بخلاف ذلك هذا عقد الجماعة الى قيام الساعة انتهى والله تعالى اعلم بالصواب

المبحث العاشر في وجوب اعتقاده تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن

فلا افتتاح له ولا انتهاء ولا ظهور ولا حاد بالظهر والسلطان في الدارين وغيره ولما كان لا يصح لأحد من الخلق أن يعرف به كما يعرف تعالى نفسه لم يزل تعالى باطنا من هذا الوجه (فان قلت) فهل حضرات هذه الاسماء الاربعة متعقبة لا تتصرف الا في أهل حضرتها أم كل اسم يفعل فعل اخوانه (فالجواب) كما قاله الشيخ عبي الدين في شرحه لترجمان الاشواق ان الحق تعالى أول من عين ما هو ظاهر وظاهر وباطن وآخر من عين ما هو أول وباطن وظاهر وباطن من عين ما هو أول وباطن وظاهر وآخر ففي كل صفة ما في أخواتها وذلك لما بينة صفاته تعالى لصفات خلقه اذ لا تعدى كل صفة من صفاتهم ما حده الحق تعالى لها فصفة الشم مثلا لا تعطى سوى شم العطر والنق وصفة السمع لا تعدى السموات فلا يرى بها ولا يحكم ونفس على ذلك فعمل أن سبب توقف العقول الضعيفة في كون الصفات الالهية تعمل كل صفة منها فاعل أخواتها كون من توقف رأى ان القوى التي خلق الانسان عليها لا تعدى حقائقها ففاس الحق تعالى على نفسه وظن أن صفة الحق تعالى كذلك انتهى وقال في موضع آخر من شرحه لترجمان الاشواق قد تسمى الحق تعالى أزلا بالظاهر والباطن ولا يجوز حمله على محل النسب والاضافات وإنما ينبغي أن يحمل على أنه أمر ذاتي يوصف به على الوجه الذي

يخبره ولا حرج عليه فكيف (٧٢) يقال زال عنه حكم الشرع وهو قد حكم له بالاباحة كما حكم على المكلف بالإجماع

يليق به ويعلمه سبحانه وتعالى من نفسه * وقالت السيدة الكاملة سيدة العجرات في شرح المشاهد علم ان الازل والابد في حقه تعالى سواء حتى ان بعضهم استغنى لفظ الامم الاول عن الاسم الباقي اذ من شأن الاول البقاء السرمدي فايك يا أخي أن تتوهم من تحوّلهم ان الله تكلم بكذا في الازل أو قدر كذا في الازل ان ذلك عبارة عن امتداده توهم في زمان معقول كزمان الخلق فان ذلك من حكم الوهم لا من حكم النظر الصحيح فان الخلق قبل خلق الزمان للمعقول لنا لا يتعقل اذ العقل الانساني انما وجد بوجود آدم عليه الصلاة والسلام فلم أن مدلول لفظة الازل عبارة عن نفي الاولية لله تعالى فهو اول لا بأولية تحكم عليه فيكون تحت حجبها ومعلولها عنها وأطالت في ذلك رضى الله تعالى عنها * وقال الشيخ محي الدين في باب الاسرار انما أخبرنا تعالى بأنه الاول والآخر والظاهر والباطن ايرشدنا الى ترك التعبد في طريق معرفته الذاتية كأنه تعالى يقول الذي تطلبونه من الباطن مثلاً هو عين ما تطلبونه من الظاهر ومع ذلك فلم تصعب النفوس الى هذا الارشاد بل عشت في الادلة وقصارت كل شيء ظهر لها من صفات الحق تعالى تطلب خلافه ولو أنها كانت وتقت مع مظهرها من وجوه المعارف لعرفت الامر على ما هو عليه فكان طائفا لما غاب عنها هو عين حجابها ولو قدرت الذي ظهر لها حتى قدره لشغلها بما تخيلت انه يطن عنها والله ما يطن عنها شيء هو من مقامها وانما حجب كل أحد عما هو فوق مقامه لا غيراً انتهى * وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه قد عني الحق تعالى جميع الاغيار بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن فقيل له فأن الخلق فقال موجودون ولكن حكمهم مع الحق تعالى كالآل نايب التي في كوة الشمس تراها صاعدة هائلة فاذا قبضت عليها لا تراها فهي موجودة في الشهود مفقودة في الوجود انتهى (فان قلت) فهل كان ظهوره تعالى بعد استتار (فالجواب) كما قاله الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور ان ظهوره تعالى لم يكن بعد استتار بل هو الظاهر في حال كونه باطناً واختلاف حكم التجليات انما هو راجع الى ادراك المدرّكين والمشاهدين بحسب ما يكشف عن بصائرهم فانه تعالى لا يظهر بعد احتجاب ولا يتزل بعد ارتفاع لان ذلك من صفة الاجسام وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقال الشيخ في أوائل باب الصلاة من الفتوحات اعلم أن العبد لا يكمل شهوده وعبادته لله تعالى الا ان شاهده وعنده من حيث أوليته المنزهة عن أن يتقدمها أولية لاهن حيث أولية العبد عن أوليات كثيرة قبله فاذا وقف العبد وعبد به من حيث أوليته تعالى انسحبت عبادته من هناك على كل عبادة عبدها أحد من المخلوقين الى حين وجود هذا العابد انتهى وهذا أمر نفيس مامعناه من أحد * وقال الشيخ أيضاً في الباب السادس والخمسين وما تبين اعلم أن تجليات الحق تعالى بالاسماء لها ثلاث مراتب الاولى ان يتجلى للعالم بالاسم الظاهر فلا يبين على العالم شيء من أمر الحق تعالى وهذا خاص بموقف القيامة الثانية أن يتجلى للعالم في اسمه الباطن فتشهد القلوب دون الابصار ولهذا يجد الانسان في فطرته الاستناد اليه والاقدار به من غير نظر في دليل ويرجع في أموره كلها اليه الثالثة أن يتجلى في اسمه الظاهر والباطن معاً وهذا خاص بالانبياء وكل ورثتهم انتهى فاعلم ذلك وتدبره والله يتولى هداك

و للمبحث الحادى عشر في وجوب اعتقادنا تعالى علم الاشياء قبل وجودها

في عالم الشهادة ثم أوجدها على حد ما علمها

فلم يزل عالماً بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجديد الاشياء (فان قلت) فاذا كان العالم كله موجوداً في علم الحق فافذا استفاد العالم حين ظهر لعالم الشهادة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر من الفتوحات ان العالم استفاد ببروزه الى عالم الشهادة علماً بنفسه لم يكن عنده لانه استفاد حاله لم يكن عليها (وايضاح ذلك) ان الامور كلها لا كانت لم تزل معلومة للحق تعالى في مراتبها بعدد صورها

بالاباحة فيها أبيض له والحكم للشرع لا للعقل فما خرج أحد عن حكم الشرع ومعلوم أن احوال الشرع مبنية على الاحوال لا على الاعيان كما أفنى الامام مالك بصحرم كل خنزير البحر تبعاً للامم وأطال في ذلك * وقال في حديث هل على غير ما قال لا الان تطوع أى فهو عليك فيجب عليك الوفاء باتمامه كما يجب في فروض الاعيان ودخل في هذا الباب التذلل تعالى ولا يتطاولوا أعمالكم * وقال فينبغي اذ قرأ سورة بعد الفاتحة أن لا يترى ونيما يقرأ بل كل شيء جرى على لسانه قرأ به من سورة أو بعض سورة فان الخطأ الاول له مرتبة على الثاني (قلت) وذكر الشيخ في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة أيضاً ما نصه ان من أدب العارف اذا قرأ في صلواته المطلقة أن لا يقصده قراءة سورة معينة آية معينة لانه لا يدري أين يسلك به ربه من طريق مناجاته فهو بحسب ما ينجسه من كلامه وبحسب ما يلقي تعالى اليه في خاطره وأطال في ذلك والله أعلم * وقال الذى أذهب اليه في القراءة في ركعتي سنة

في نفسه أمورا والذي الى جانبه لا يعرف ما هو فيه فعمالة ذلك الوقت بمثل (٧٣) هذه القراءة أولى وليفرق أيضا بينها

وبين صلاة الصبح وبين
الحكمة تمييز المراتب

وارتفاع اللبس في الاشياء

وقال في قيام رمضان

الذي اختاره أن يصلي

ثلاث عشرة ركعة ما ثبت

انه صلى الله عليه وسلم لم

يزد في رمضان ولا في غيره

على ثلاث عشرة ركعة

وكان يطولهن ويحسبن

فيجمع فاعل ذلك بين قيام

رمضان وبين الاقتداء

برسول الله صلى الله عليه

وسلم ثم قال ان الذين

يزيدون على ما قلناه

يؤذونه أنام أداء ليعمون

ركوعه ولا سجوده وفي

مثل صلاة هؤلاء قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

للسبي وصلاته ارجع فصل

فانك لم تصل من عزم على

قيام رمضان المستنون

للمرغب فيه فليقم كما شرع

الشارع الصلاة من اتمام

ركوعها وسجودها

والطمأنينة في عملها

الاربع والوقار والتدبر

والتسبيح والا فتزكه

أولي وأطال في ذلك

فلا بد من فارق يفرق بين علمها بنفسها وعلم الحق تعالى بها وهو أن الحق تعالى يدرك جميع الممكنات في حال عدمها ووجودها وتوعات الاحوال عليها والممكنات لا تدرك نفسها ولا وجودها ولا تنوعات الاحوال عليها فلما كشف لها عن شهود نفسها وهي في العدم أدركت تنوعات الاحوال عليها في خيالها فما وجد الله الايعان الا ليكشف لها عن أعينها وأحوالها شيئا بعد شيء على التتابع فهذا معنى قولنا لم يتجدد له علم عند تجديد الاشياء لانها كانت معلومة للحق تعالى وهي معلوم علمه وهذه المسئلة من أعز المسائل للمتدقق بسر القدر وقيل من أصحها بنا من عثر عليها (فان قلت) فهل من مثال يقرب للعقل تصور كون العالم مرئيا للحق تعالى في حال عدمه الاضافي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والخمسين وثلاثان أن أقرب مثال لكون العالم مرئيا للحق تعالى في حال عدمه الهدوية المسماة بالحراة فانها تتقلب في لون ما تكون عليه من الاجسام على التدريج شيئا بعد شيء ما هي مثل المرأة تتقلب الصورة بسرعة ولا هي جسم صقيل فقد أدركت بأخي في الحس قلب الحراة في الألوان مع علمك بان تلك الألوان لا وجود لها في ذلك الجسم الذي أنت ناظر اليه ولا في أعينها في علمك فمن تحقق بهذا علم يقينا ادراك الحق تعالى للعالم في حال عدمه وانه يراه فيوجد له لنفوذ الاقتدار الالهى انتهى وبما يقرب لك أيضا تعقل شهود الحق تعالى للايعان في حال عدمها قول الشيخ في باب الأسرار العجب كل العجب من رؤية الحق في القدم أعيانا حالها العدم ثم انه اذا ابرزهم الى وجودهم تميزوا في الاعيان بحدودهم ولكن انظر وحقق ما أنبئك عليه وأشير وهو ان الله تعالى أوجد في عالم الدنيا الكشف والرؤيا ليقرّب ذلك الامر على ضعفاء العقول فترى الامور التي لا وجود لها في عينها قبل كونها وترى الساعة في عملها والحق تعالى يحكم فيها بين عباد حين جلّالها وما ثم ساعة وجدت ولا حاله مما رآها شهدت ثم توجد بهذا ذلك في مرآها كما رآها فان تقطعت بأخي فقدر ميت بك على الطريق وذلك منهج التحقيق انتهى * وقال في الباب الثالث والخمسين وثلاثة لم تزل الممكنات كلها مشهودة للحق تعالى وان لم تكن موجودة فها هي له مفقودة فهي في حال عدمها برؤية للحق مسموعة ولا يتوقف مؤمن في تصور ذلك فان الله على كل شيء قدير انتهى (فان قلت) ما المراد بذلك الشيء الذي وصف الحق تعالى نفسه انه قدبر عليه هل هو ما تعلق بالعدم المحض أم العلم الاضافي (فالجواب) المراد به ما تضمنه علمه القديم من الاعيان الثلاثة في العلم الذي هو العلم الاضافي وليس المراد به العلم المحض لان العدم المحض ليس فيه ثبوت اعيان ويؤيد هذا قول الشيخ في لوائح الانوار في قوله ان الله على كل شيء قدير اى قدبر على شيء تضمنه علمه القديم فان ما لم يتضمنه علمه فليس هو شيء وكذلك يؤيد ذلك قول الشيخ في باب التسعين من الفتوحات لا تتعلق قدرة الحق تعالى الا بشيء موجود في علمه تعالى لقوله تعالى ان الله على كل شيء قدير فتعلق قدرته تعالى على ما ليس بشيء مما لم يتضمنه علمه القديم قال وياضاح ذلك ان لاشي لا يقبل الشيئية الا ذوقها ما كانت حقيقة لاشي ولا يخرج معلوم قط عن حقيقة فلاشي محكوم عليه بانه لاشي ابدا وما هو شيء محكوم عليه بانه شيء ابدا انتهى (فان قلت) قد قال الشيخ ابو الحسن الاشعري ان وجود كل شيء في الخارج عينه وليس بشيء مزائد عليه سواء كان واجبا وهو الله وصفاته الذاتية أو ممكنا وهو الخلق وهذا مخالف لقول كثير من المتكلمين ان وجود الشيء أمر زائد عليه فالحق من القولين (فالجواب) كما قاله ابن السبكي والجلال الخلى الحق ما قاله الاشعري وعليه فالعدم ليس في الخارج بشيء ولا ذات ولا ثابت اى لاحقيقة له في الخارج وانما يتحقق بوجوده فيه وقد قال الجلال الخلى ثم هذا الحكم كذلك عند أكثر أهل القول الآخر أيضا * قال وذهب كثير من المعتزلة لجان المدوم الممكن في الخارج شيء اى له حقيقة مقررّة انتهى ما قاله

الجلال الحلي في شرحه لجميع الجوامع (قَالَ قُلْتُ) فإ الوجه الجامع بين قول الأشعرية أن العالم وجد عن عدم متقدم وبين قول المعتزلة أنه وجد عن وجود (فالجواب) أن الوجه الجامع بين قولي الأشعرية والمعتزلة أن العالم حادث في الظهور قديم في العلم الإلهي فمن قال أنه حادث من الوجوهين خطأً وقديم من الوجوهين خطأً والله أعلم (قَالَ قُلْتُ) فما المراد بالحق الذي خلق الله تعالى به السموات والأرض وما بينهما وهل لهذا الحق عين موجودة أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والستين وثلاثمائة أن المراد أنه تعالى خلق العالم كله للحق تعالى وهو أن العالم بعده على حسب حاله ليجاز به على ذلك في الدنيا والآخرة وليس عليه نعمه قال الشيخ وقد غلط في هذا الحق الخلق به السموات والأرض وما بينهما. جماعة من أهل الله وجعلوا عيناً موجودة والحق أن الباء هنا بمعنى اللام ولهذا قال تعالى في تمام الآية تعالى الله عما يشركون من أجل الباء فعني بالحق أي الحق قاله هنا عن اللام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون (وايضاح ذلك) أن الحق تعالى لا يخلق شيئاً بشئ وإنما يخلق شيئاً عند شئ. وكل باء تقتضي الاستعانة والسببية فهي لام فأعلم ذلك فإنه تقيس لا تجد في تفسير والله تعالى يتولى هذالك

المبحث الثاني عشر في وجوب اعتقاد أن الله تعالى أبداع العالم على غير

مثال سبق عكس ما عليه عباد

فإن أحداً منهم لا يقدر بإرادة الله على اختراع شئ إلا إنشاء في نفسه ولا عن تدبر ثم بعد ذلك تبرز القوة العملية إلى الوجود الحسي على شكل ما يعلمه مثل وهذا محال في حق الحق تعالى فلم يزل الحق تعالى طالما يخلقه أزلاً كما مر في المبحث قبله قال الشيخ عني الدين ولا يجوز أن يقال أن الخلق كانوا على صورة لا بوصف الحق تعالى بأنه عالم بها قبل اختراعهم لأن ذلك يؤدي إلى أنه تعالى اختراع شيئاً لم يعلمه وقد ثبت بالدلالة القاطعة أنه عالم بكل شئ. أزلاً وأبداً فثبت لنا أن اختراع الحق تعالى لجميع العالم بالهلع على غير مثال سبق وخرجنا للوجود على حد ما كنا في علمه تعالى ولو قدر أن لم تكن كذلك في علمه لخرجنا للوجود على حد ما لم يعلمه الله تعالى وذلك محال لأن ما لم يعلمه لا يريد ولا يعلمه ولا يريد ولا يوجد فنفكر إذن نحن موجودين بأنفسنا أو بحكم الاتفاق وإذا كان وجودنا بأنفسنا أو بحكم الاتفاق فلا يصح وجودنا عن عدم وقد ثبت بالبرهان القاطع وجودنا عن عدم أي اضافي لعدم محض كما مر يانه في المبحث قبله (قَالَ قُلْتُ) فعلى هذا التقرير أن قلنا أننا موجودون من عدم صدقنا أو من وجود يعني في العلم صدقنا (فالجواب) نعم والامر كذلك كما أشار إليه الشيخ في شعره في الباب الثامن والتسعين ومائة من الفتوحات بقوله

قلو رأيت الذي رأينا * لما شئت الذي رأينا
فظاهر الامر كان قولي * وباطن الامر أنت كتبتا
قد أثبت الشئ قول ربّي * لو لم يكن ذالكما وجدنا
فالعدم المحض ليس فيه * ثبوت عين فقل صدقتا
لو لم تكن ثم ياحيى * إذ قال كن لم تكن سمعتا
فأي شئ قلت منه * الكون أو كون أنت أثبتا

وقد أشار الشيخ أيضاً إلى نحو هذا المعنى بقوله في شعره أيضاً في الباب الثامن والثلاثمائة عجي من قائل كن لعمري * والذي قيل له لم يك ثم
ثم أن كان فلم قيل له * ليكن والقول ما لا يتقسم

الشيخ في الباب الحادي والعشرين وأربع مائة ليس للملائكة نافذة أمامها في فراغ بعدد أنفسهم فلا شغل عندهم بخلاف البشر وقال في صلاة الصلوة الذي أقول به أن الصلوة لا تستحب للدخول للمسجد إلا أن أراد القعود في المسجد فإن وقف أو عود لم يرد القعود فإن شاء ركع وإن شاء لم يركع وإن قعد ولم يركع كره

ومن كان حاله دوام الحضور مع الله بنوى بالركعتين الشكر لله حيث جعله من المتقين الذين يدخلون بيته لحدث المسجد بيت كل تقى فافهم وحرره وإن كان فيه شئ. وقال في صلاة العيدين أنما سمى العيدين بذلك لأنه شرع فيهما الهوى واللعب المباح وحرم فيهما الصيام على المكلف فعاد له الاجر في فعل ذلك كما يحصل له ذلك في فعل السنن المشروعة في الصلاة وغيرها قال وقال بعضهم أنما سمى العيدين بذلك لعودهما في كل سنة ولو صح ذلك لكانت الصلوات الخمس يسمى يومها عيدا لعودها فيه كل يوم فإن تعلم قائل ذلك بالزينة في العيدين قلنا والزينة مشروعة في كل صلاة

والاقامة تاماشرع للاعلام

ليتبعه العاقلون والتهبى

هنا حاصل وقال في صلاة

الجماعة انما شرعت الصلاة

على الميت شفاعة فيه

ولهذا شرع تلقين المحتضر

ليكون الشافع على علم

بتوحيد من يشفع فيه

(قلت) وسيأتى ان شاء

الله تعالى في الباب السادس

والسبعين ومائة الكلام

على احوال المحتضرين

وان منهم من ينطق باسم

موسى أو عيسى فيظن انه

يهود أو نصر والحوال انه

ما ينطق باسم ذلك النبي الا

فرحا بقدمه عليه لكونه

وارثا لفرجعه والله أعلم

وقال انما لم نؤمر بفصل

الشهيد في معركة الكفار

لانه حتى يرزق بنص

القرآن ونحن انما أمرنا

بفصل الميت والشهيد حتى

لا يقال فيه انه ميت وانما

قال تعالى في الشهداء عند

رهبهم رزقون تنبيه على

أن الشهيد حاضر عند الله

والميت انما يفصل ويظهر

ليحضر عند رب طاهر

ولبقائه في البرزخ على

طهارة والشهيد حاضر عند

ربه بمجرد الشهادة فلا يحتاج

الى غسل فاهم وسيأتى

في الباب التاسع والخمسين

وخمسائة من يد على ذلك

وقال لا يكون الرجل

فلقد أبطل كن قدرة من * دل بالعقل عليها وحكم
كيف للعقل دليل والذي * قد بناه العقل بالكشف هدم
فجاء النفس في الشرع فلا * تك انسانا رأى ثم حرم
واعتصم بالشرع بالكشف فقد * فاز بالخير عبيد قد عصم
أهمل الفكر لا تخفل به * وأتركته مثل لحم ووضم
كل علم شهد الشرع له * هو علم فيه فلتعصم
واذا خالفك العقل فقل * طورك الزم ما لك فيه قدم
مثل ما قد جهل اللوح الذي * خط فيه الحق من علم القلم

الى آخر ما قال والنكتة في التصحج كون الحق تعالى أضاف التكوين الى الشيء دون قدرته الالهية بقوله
لشيء كن وجعله موجودا حين قوله له كن (وايضاح ذلك) لا يذكر الاشفاة لاهله والله تعالى أعلم
(فان قلت) فما معنى قوله تعالى فبارك الله أحسن الخالقين فانه يوم ان تم خالقيين ولكن الله تعالى
أحسنهم خلقا فالفرق بين خلق الخلق بإرادة الله وخلق الخلق بلا واسطة (فالجواب) كاقاله الشيخ
في الباب الثالث والستين وأر بمانه أن الفرق بين الخلقين أن الله تعالى اذا أراد أن يخلق خلقا خلقه
عن شهود في علمه فيكسوه ذلك الخلق حلة الوجود بعد أن كان معدوما في شهود الخلق وأما العبد فاذا
خلق بإذن الله شيئا كعيسى عليه السلام فلا يخلق له الا عن تقدم تصور وتدبر من أعيان موجودة يريد
أن يخلق مثلها أو يبدع مثلها فما خلقها العبد الا عن مثال سبق بخلاف خلق الله تعالى بلا واسطة ففصل
بذلك الفرق بين الخلق المضاف الى الله بلا واسطة والمضاف الى الحق بواسطة وسيأتي بسط هذه المسئلة
في مبحث خلق الافعال ان شاء الله تعالى فراجعها في المبحث الرابع والعشرين وتقدم في المبحث الثاني في
حدوث العالم بعد كلام طويل قول الحق جل وعلا وما خلقت لك عينين ألا تشهدين بالوحدة وظلمتك
يعني امكانك بالآخرى والله تعالى أعلم

﴿المبحث الثالث عشر في وجوب اعتقاده تعالى لم يزل موصوفا بمعاني أسمائه وصفاته
وبيان ما يقتضى التزيه والعلمية وما لا يقتضيهما﴾

اعلم أن هذا المبحث من أجل المباحث فلنبسط لك الكلام فيه بكلام محقق المتكلمين ثم بكلام محقق
الصوفية فأقول وبالله التوفيق قال محقق الزمان الشيخ جلال الدين الحلي معاني الاسماء والصفات
هو كل ما دل على الذات المقدسة باعتبار صفة كمالها والحقائق والرازق ونحوها كما ان تعالى لم يزل
موصوفا بصفات ذاته وهي ما دل عليها فعله من قدرة وعلم وإرادة وحياة وأودل عليها التزيه له عن
النقص من سمع وبصر وكلام وبقاء قال وأما صفات الافعال كالخلق والرزق والاحياء والامانة
فليست أزلية خلافا للحنفية بل هي حادثة من حيث انها متجددة اذ هي اضافات تعرض للقدرة فتتعلق
بها حين أوقات وجدانها وأطال في ذلك ثم قال فان أر يد بالحقاقي من صدر عنه الخلق فليس صدوره أزليا
قاله النزالي انتهى كلام الجلال الحلي قال ابن أبي شر بفكره الله في حاشيته على شرح جمع الجوامع
ليس في كلام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه ولا متقدمي أصحابه ان صفات الافعال صفات قديمة
زائدة على الصفات المتقدمة وانما أخذ ذلك متأخروا أصحابه من معنى قوله في كتاب الفقه الاكبر
كان الله تعالى خالقا قبل أن يخلق ورازقا قبل أن يرزق وذكر أوجه من الاستدلال وأما
الاشاعة فيقولون ليست صفة التكوين سوى صفة القدرة باعتبار تعلقها بإفعال الرزق مثلا وفي
كلام أبي حنيفة أيضا ما نصه وكما كان تعالى بصفاته أزليا كذلك لا يزال أبديا ليس منذ خلق الخلق

كاملا في العلم حتى يجمع بين علم الظاهر والباطن قال تعالى في معرض الذم لقرم يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا وم عن الآخرة

العاتمة لانها قرآن أى جمع وأيضا فلما فيها من الثناء على الله وذكر الثناء بين يدي الشفاعة أمكن لقبول الشفاعة ولذلك ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما برى الشفاعة يوم القيامة يقدم بين يدي الله ويثني على الله تعالى بحمده بعلمه الله تعالى أيها لا بعلمه إلا أن يشفع الله أعلم وقال ما شرع الحق سبحانه وتعالى لنا الصلاة على الميت الا وهو يريد أن يقبل شفاعتنا فيه فان أذن من الله لنا في الشفاعة فيه وهو تعالى لا يأذن لنا في السؤال وفي علمه انه لا يقبل سؤالنا قال تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وقد أذن لنا أن نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فكل مؤمن يصحق الاجابة بلا شك قال وأما السلام بعد التكبيرة الرابعة فهو سلام انصراف عن الميت أى لقيته من ربك السلامة علم انه متى ذكر هذا المسلم الميت يسوء فقد كذب يقينه في قوله السلام عليكم فانه لم يسلم منه لذكره يسوء بعلومه فافهم وحرره ان كان فيه شيء والله يتولى هدايته (وقال) في قوله تعالى ان

استفاد اسم الخالق ولا بإحداثة البرية استفاد اسم الباري فله تعالى معنى الربوبية ولا مربوب وله معنى الخالق ولا مخلوق وكما أنه يحيي الموتى واستحق هذا الاسم قبل احياهم كذلك استحق اسم الخالق قبل انشايم وذلك بانه على كل شيء قدير انتهى كلام الامام أبي حنيفة رضى الله تعالى عنه قال البرماوى فقول أبي حنيفة ذلك بان الله على كل شيء قدير تليل ويان لا يستحقاق اسم الخالق قبل المخلوق فاذا من معنى الخالق موجود قبل الخالق وان المراد استحقاق اسمه بسبب قيام قدرته عليه فاسم الخالق ولا مخلوق في الازل صحيح لمن له قدرة الخلق في الازل هذا ما يقوله الاشاعرة قال الكمال في حاشيته واتماينت لك هذه العبارة مع طولها لانها موضحة لكلام الجلال المحلى ومؤيدة له تأييدا ظاهرا انتهى وسأني الكلام على صفات الحق هل هي عينه أو غيره في الخاتمة آخر الحديث ان شاء الله تعالى (فان قيل) فهل الاسم عين المسمى أو غيره (فالجواب) ان الاصح كما قاله ابن السبكي ان الاسم عينه وبقوله الشيخ أبو الحسن الاشعري رحمه الله وقال غيره هو غيره كما هو المتبادر اذ لفظ النار مثلا غيره بلا شك قال الجلال المحلى والمراد بما قاله الاشعري بالنظر للاسم الله اذ مدلوله الذات من حيث هي بخلاف غيره كالناما مثلا فان مدلوله الذات باعتبار الصفة كما قال الاشعري لا يفهم من الاسم الله سواء بخلاف غيره من الصفات فانه يفهم منه زيادة على الذات من علم أو غيره انتهى قال ابن أبي شريف في حاشيته على أنه لم يظهر لي في هذه المسئلة ما يصلح محللا لنزاع العلماء كما وضع ذلك البيضاوى في أول تفسيره فقال اعلم ان الاسم يطلق لثمان ثلاثة الاول اللفظ المفرد الموضوع لعنى الثاني ذات الشيء والذات والنفس والعين والاسم بمعنى قاله ابن عطية الثالث الصفة كالخالق والعلم وغيرهما من أسماء الله وهذه الثلاثة أمور لا يظهر كون شيء منها عللا للنزاع لانه ان أريد بالاسم المعنى الاول الذى هو اللفظ المفرد الموضوع لعنى فلا شك في كونه غير المسمى اذ لا يشك عاقل ان لفظ النار غيرها كأمير وان أريد به المعنى الثانى الذى هو ذات الشيء وحقيقته فهو المسمى ولا يحتاج حينئذ الى الاستدلال وان لم يشتهر استعمال الاسم بمعنى الذات وان أريد بالاسم المعنى الثالث وهو الصفة كما هو رأى الاشعري انقسم عنده انقسام الصفة اذ هي عنده على ثلاثة أقسام ما يرجع الى الذات كالاسم الله وهو نفس المسمى وما يرجع الى الافعال كالخالق والرازق وهو غير المسمى وما يرجع الى صفات الذات كالعليم والقدير والسميع والبصير فلا يقال انها عين المسمى ولا غيره فان المسمى ذاته هو والاسم علمه الذى ليس هو عين ذاته وهو الظاهر ولا غيره على تفسير الغيرين بما يجوز انفكاك أحدهما عن الآخر قال وقد نيه الجلال المحلى على أن الاسم المسمى عند الاشعريه لكن في لفظ الجلالة خاصة من القسم الاول لان مدلوله الذات من حيث هي كما قال الاشعري لا يفهم من اسم الله سواء انتهى كلام الجلال المحلى وكلام ابن أبي شريف * وأما كلام محقق الصوفية في ذلك فقال الشيخ في الباب الثانى والاربعين وثلاثين من الفتوحات مما يؤيد قول من قال ان الاسم عين المسمى قوله تعالى ذلك الله ربى فجعل اسمه تعالى عين ذاته كما قال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيادى ندعوا ولم يقل قل ادعوا بالله ولا بالرحمن فجعل الاسم هنا عين المسمى كما جعله في موضع آخر غيره قال فلم يكن الاسم عين المسمى في قوله ذلك الله لم يصبح قوله ربى انتهى (قلت) وما يؤيد ذلك أيضا حديث مسلم مرقوم أنا مع عبدي اذا ذكرنى وتحركت في شفتاه فانه تعالى جعل اسمه عين ذاته اذ الذات لا تتحرك بها الشفتان وانما تتحرك بالاسم الذى هو اللفظ فليتل وأنه أعلم (فان قلت) فما التحقيق في أقسام الاسماء الالهية كم هي ترجع الى قسم (فالجواب) هي ترجع الى ثلاثة أقسام أسماء تدل على الذات وأسماء تدل على التنزيه وأسماء تدل على صفات الافعال وما ثم مرتبة رابعة حتى

الله وملائكته يصلون على النبي في هذه الآية تشرىف عظيم للملائكة (٧٧) لجميع مع الله في ضمير واحد في قوله يصلون

وانما نصب الملائكة بالعطف ليتحقق أن الضمير جامع للمذكور قبله فليتأمل * وقال ينبغي للمصلي على الميت اذا شفع فيه بالدعاء عند الله أن لا يخص ذنبا بعينه بل يعم كل ذنب ويعترف عن الميت بجميع السيئات لتعالميت الرحمة وان لم يعم المصلي قاليت تحت الشيعية فان شاء الحق عمه بالتجاوز والمغفرة وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت فيه الشفاعة من الشافع قال ولهذا ينبغي للمصلي على الميت أن يسأل الله تعالى له التخليص من العذاب لا في دخول الجنة فقط لانه ما ثم دار ثالثة انما هي جنة أو نار واذ اسأل في دخول الجنة قبل سؤاله ولكن ربما يرى في الطريق ما يهوله فلها كان اشتغال المصلي في شفاعته بان ينجي الله ذلك الميت من كل ما يحول بينه وبين استصحاب العافية له أولى للميت وانهم وفي الحديث وفاقه واعف عنه قال وعلم مما قدمناه أن الشفاعة مقبولة في كل مسلم وأن كل من ظن بمسلم عدم قبول الشفاعة فيه فاعنده من ذلك خبر لا والله بل ذلك الميت سعيد ولو كانت ذنوبه عدد

حتى ما سائر الله تعالى بعلمه فانه يرجع الى هذه المراتب ثم ان هذه الثلاثة ترجع الى قسمين قسم يقتضى التزيه كالسكير والملي والغنى والأحد وما يصبغ أن يغرد به الحق تعالى مما تطلبه الذات لذاتها وقسم يقتضى طلبه العالم كالشكير والمتعالي والرحيم والغفور ونحو ذلك مما تطلبه الذات من كونه تعالى الها ذكره الشيخ في الباب الثامن والسبعين من الفتوحات والباب الثاني والسبعين وثلاثة منها * وقال في الباب التاسع والسبعين وثلاثة اعلم اننا ما وجدنا قط اسما لله تعالى يدل على ذاته خاصة من غير تعقل معنى زائد على الذات أبدا لانه ما وصل الى علمنا اسم الا هو على أحد أمرين اما يدل على فعل وهو الذى يستدعى العالم ولا بد وما تزيه وهو الذى يستروح منه اجلاله تعالى عن صفات نقص كونه تعالى الحق تعالى عنها غير ذلك ما أعطانا الله تعالى (فان قلت) فأنتم على هذا اسم علم الله تعالى ما فيه سوي العلية أبدا الآن كان ذلك في علمه تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين ثم فأنتم على هذا اسم علم الله أبدا فاما وصل اليها وذلك لان الله تعالى ما أظهر اسماء لنا الا لنتقن بها عليه فمن الخيال أن يكون فيها اسم علم لان الاسماء الاعلام لا يقع بها ثناء على المسمى وانما هي أسماء اعلام للمعاني التي تدل عليها وتلك المعاني هي التي يثني بها علي من ظهر عندنا حكمه بها عينا وهو المسمى بمعانيها والمعاني هي السمة بهذه المعاني اللفظية كالتقوى والعلم ونحوهما قال ويؤيد ذلك قوله تعالى وفيه الاسماء الحسنى فادعوه بها وليس الا المعاني لا هذه الالفاظ اذ الالفاظ لا تصنف بالحسن أو القبح الا بحكم التبعية لمعانيها الدالة عليها فلا اعتبار لها من حيث ذاتها فانها ليست بزايدة على حروف مركبة ونظم خاص يسمى اصطلاحا (فان قلت) فاذن لما سميت أسماء الله حسنى ليكون لها مقابل غير حسن وانما هي حسنى من حيث ظهور حسنها في العرف (فالجواب) نعم وهو كذلك فما ظهر لنا حسنة في العرف فهو حسن مطلقا وما لم يظهر له حسن في العرف فحسنة مطبوع فيه مجهول على العامة وأما الخاصة فحسن جميع الاسماء ظاهر لم لا يخفى عليهم لمعرفتهم بالحق تعالى في سائر مراتب التكرار في العالم هذا ما ذكره الشيخ في الباب التاسع والسبعين وثلاثة وكان قبل ذلك يقول لم نعلم من الاسماء الالهية اسما يدل على الذات في جميع ما ورد علينا في الكتاب والسنة الا اسم الله لأنه اسم علم لا يفهم منه الا ذات المسمى ولا يدل على مدح ولا ذم وبسط الكلام على ذلك في الباب السابع والسبعين ومائة من الفتوحات بسطا طويلا تلخصت منه ما ذكرته لك وكذلك طالعت جميع كتاب لواقع الانوار في هذا المبحث وتلخصته هنا فاعتمده * وقد قال الشيخ محي الدين في هذا الباب الذي هو السابع والسبعون ومائة وما قلناه من العلية هو في مذهبه من لا يرى أنه مشتق ثم أنه على قول الاشتقاق هل هو مقصود للمسمى أو ليس بمقصوده كما إذا سمينا شخصا يزيد على طريق العلية وان كان هو فضل من الزيادة لكننا نسميه لكونه يزيد ونمو في جسمه مثلا وانما سميانه به لتعرفه ونصريح به اذا نادى به فمن الاسماء ما يكون بالوضع على هذا الحد فاذا قبلت هذه الاسماء على هذا المعنى فهي اعلام واذ اقبلت على أسماء المدح فهي أسماء صفات قال وبهذا وردت جميع أسماء الحسنى ونعت بها تعالى ذاته من طريق المعنى قال وما الا اسم الله فنت به نفسه من طريق الوضع اللفظي فإظهار أن الاسم الله للذات كاعلم ما ريد به الاشتقاق وان قال بعضهم باشتقاقه (فان قلت) فهل أسماء الضمائر تدل على الذات كالاسماء الصريحة ام لا (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين انها تدل على الذات بلا شك فانها ليست بمشتقة ولكنها من ذلك ليست اعلاما وان كانت أقوى في الدلالة من الاعلام فان الاعلام قد تنقصر الى النعوت وأسماء الضمائر لا تنقصر كذلك مثل لفظة هو وذو انا وأنت وعن

الحصى والرمال المألمة مختصة بالله تعالى ففغفورة وامام نظام العباد فان الله يصلح بين عبادهم يوم القيامة فعلى كل جالس لا بد من الخير ولو بعد

والیاء من اتی والكاف من أمك قاما هو فهو واسم لضمیر الغائب وهو أعرف عند أهل الله من الاسم
الله فی أصل الوضع لانه يدل على هویة الحق التي لا یعلها الا هو وأما ذا فهو من أسماء الاشارة مثل
قوله ذلکم الله ربکم وكذلك لفظة یاء المتکلم مثل قوله تعالى قاعدنی وأقم الصلاة ذلک یرى وكذلك
لفظة أنت وتاء الخطاب مثل قوله كنت أنت الرقیب علیهم وكذلك القول فی لفظة نحن وأنما شدة
ولفظة نأمن نحو قوله أنا نحن تزلنا ذکر وكذلك حرف کاف الخطاب نحو قوله أنك أنت العزیز الحکیم
فهذه کماها أسماء ضمائر وإشارات وکنایات تم کل مضمیر وتخطیب ومشار الیه ومکی عنه وأما ذلک
انتهی * وقال فی الباب الثامن والخمسين وخمسمائة الذی هو آخر الفتوحات اعلم أن الاسم الله
أما سمیه بالوضع ذات الحق تعالى عینه الذی یده ملکوت کل شیء وأطال فی ذلک ثم قال فاعلم أن
کل اسم الهی یضمن أسماء التنزیه من حیث دلالة على ذات الحق ولكن لما کان ماعدا الاسم
الله من الاسماء مع دلالة على ذات الحق تعالى يدل على معنی آخر من نفی أوابیات من حیث الاشتقاق
لم تحو احدة الدلالة على الذات قوة هذا الاسم کالاسم الرحمن وغيره من الاسماء الحسنی قال وقد عصم
الله تعالى هذا الاسم العلم أن ینسب به أحد غیر ذات الحق ولهذا قال تعالى فی معرض الحجية على من
نسب الالهیة لغير الله تعالى قل سموم فلو سموم مسموم الا بغير الاسم الله لانهم قالوا ما ندیم
الا لیقربونا الی الله زلفی فقد علمت أن الاسم الله يدل على الذات بحکم المطابقة کالاسماء الاعلام
على مسیئاتها انتهی (قلت) وقد بان کناقص کلام الشیخ فی قوله ان الاسم الله علم أو غیر علم
فانه ذکر أولا فی الباب السابع والسبعین وثلاثمائة أنه اسم علم ثم ذکر فی الباب الذی هو التاسع والسبعون
وثلاثمائة أنه غیر علم ثم ذکر فی الباب الثامن والخمسين وخمسمائة أنه علم فلیحرر والله تعالى أعلم (فان
قلت) فعلی ما قریرتوه من ان المراد من الاسماء الالهیة انما هو معانیها لا ألفاظها انکون جمیع الاسماء
التي بأیدینا اسماء للاسماء الالهیة التي سمی الحق تعالى بها نفسه من کونه متکلیما (فالجواب) نعم
وهو كذلك فضع الشرح الذی کنا نوضح به مدلول تلك الاسماء على هذه الاسماء التي بأیدینا فانه
تعالى سمی بها من حیث ظهورها للعالم فلها من الحرمة ما للاسماء القائمة بذات کما فلها فی الحروف
المرقومة فی المصحف انها کلام الله تعالى وان کان لها تحقیق آخر یرفه العلماء بالله (فان قلت)
فهل یم تعظیم الاسماء جمیع الالفاظ الدائرة على السنة الخلق على اختلاف طبقاتهم وأستتم
(فالجواب) نعم فی معظمة فی کل لغز لرجوعها الی ذات واحدة فان اسم الله لا تعرف العرب غیره وهو
بلسان فارس خدای وبلسان الحبشة واقو بلسان الفرنج کر یطورو وبحث على ذلک فی سائر الاسن
تجد ذلک الاسم الالهی معظما فی کل لسان من حیث ما یدل علیه ولهذا نهانا الشارع صلی الله علیه
وسلم أن نساقر بالمصحف الی أرض العدو وهو بلاشک خطاینا وأوراق مرقومة بأیدی المحدثات
بمداد مرکب من غصن وزاج مثلا فلولا هذه الدلالة التي فی الاسماء والحروف لا وقع لها تعظیم وأطال
الشیخ فی ذلک فی الباب السابع والتسعين ومائتين فراجعه (فان قلت) فاذن یحرم علينا التسمی
بنظیر أسماء الله تعالى کناقع ونور ووکیل ونحو ذلک (فالجواب) کما قاله الشیخ فی الباب الثالث
والاربعین نعم یحرم ذلک ویجب علينا شرعا وعقلا اجتناب ذلک وان أطلقنا أسماء منها على أحد فاما
بذکره مع کونا ذاهلین عن تعلقه بالله تعالى کما اذا قلنا فلان مؤمن فان مرادنا به کونه مصداقا وعد
الله به وأوعد لیس مرادنا المعنی المتعلق باسم الله تعالى المؤمن وأما تسمیة الحق تعالى عبده محمد صلی
الله علیه وسلم رؤو فارحیا فاما نذكر ذلک على سبیل التلاوة والحکایة لکلام الله تعالى فنسبیه
صلی الله علیه وسلم بماء الله تعالى به ولا حرج لأن صاحب الامم هو الذی خلق علیه ذلک الاسم

ما بأیدینا من أحوالنا
والامر کلک یاربنا قال
وانما استقر الامر فی
الجنة على أربع تکبیرات
اعتبارا بان أكثر عدد
رکعات القراءة أربع
ومعلوم انه لا رکوع فی
صلاة الجنة بل هي کما
قیام وکل قیام للقراءة فيها
له تکبیرة وأطال فی ذلک
/ * وقال الذی أقول به انه
لأرجح فی مکان زقوف
الامام على الجنة من
رأسه أو وسطه أو رجلیه
ذکرنا کان أو انی وذلك
لان مقصود المصلی انما
هو سؤال الله تعالى
والحدیث معه فی الشفاعة
فی حق هذا المیت واحضار
المیت بین یدیه فلا یالی
أین یقوم منه الا أن یرد
عن الشارع فی شیء فیتبع
قال وایضا فان التردد فی
الوقوف یقسم الخطا من
المقصود وبفرقه عنه
لا سیما ان كانت الجنة
أثنی فانه یوهم انه اذا
وقف وسطها یسترها
بذلک الوقوف عن خلفه
ولا یخطئه ذلک حتی
ستحضر فی نفسه عورتها
فلم یسترها عن نفسه
ذلک ینقدح فی حضور
المصلی مع الحق فانه انما
یتقبل الحق من المصلی
لیه والقلب قد تفرق
بن یستحضر مالا یبنی
ستحضره من عورة المرأة وأطال فی ذلک * وقال الذی أقول جواز الصلاة على القبر من غیر مة معينة لان شرط

الصلاة إنما هو أرائته عن الابصار بكفن أو بتراب وأطال في ذلك ثم قال فان (٧٩) كان المراد بتلك الصلاة الروح المدبر

مع اعتقادنا لله صلى الله عليه وسلم في نفسه معر به عبد ذليل خاشع وأمام متب انتهي (فان قلت) فهل في أسماء الله تعالى أفضل ومفضول وان معها كلها العظمة والجلال أم كلها متساوية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادى والسبعين وثلاثان أن أسماء الله تعالى متساوية في نفس الأمر لرجوعها كلها الى ذات واحدة وان وقع تماثل فاما ذلك الأمر خارج فان الاسماء نسب واضافات وفيها أسماء وفيها سدة وفيها محتاج الى الممكنات احتياجا كلياً ومنها ما لا محتاج اليه الممكنات ذلك الاحتياج الكلى بالنظر للاحوال المشاهدة فالذي يحتاج اليه الممكن احتياجا ضرورياً بالاسم الى العالم المريد القادر والاخير في النظر العقلى هو القادر فهذه أربعة يطلبها الممكن بذاته وما بقي من الاسماء فكل سدة لهذه الاسماء تمحى بى هذه الاسماء الأربعة في ظهور الرتبة الاسم المدر والمفضل ثم الجواد ثم المقسط فمن هذه الاسماء كانت عالم الغيب والشهادة والدينا والاخرة والبلاء والعافية والجنة والنار انتهى * وكان سيدى على بن عرفا رضى الله تعالى عنه يذهب الى التفاضل في الاسماء ويقول في قوله تعالى وكلمة الله هي العليا هو الاسم انه فانه أعلى مرتبة من سائر الاسماء ولذلك تقدم في التسمية وفي نحو قوله الله لا اله الا هو الحي القيوم على ما ذكر مما يعطى عليه من الاسماء وأجمع المحققون على أنه الاسم الجامع لحقائى الاسماء كلها قال ونظير ذلك أيضاً ولذكر الله اكبر أى ولذكر الاسم الله اكبر من ذكر سائر الاسماء انتهى قال الشيخ محي الدين نحو ذلك أيضاً بالنظر للاستعاذة من الشيطان فقال انما يخص الامر بالاستعاذة بالاسم الله دون غيره من الاسماء لان الطرق التى يأتينا منها الشيطان غير معينة فأمرنا بالاستعاذة بالاسم الجامع فكل طريق جاء نامننا بمجد الاسم الله ما نعاله من الوصول الى مختلف الاسماء المذمومة انتهى * وقال أيضاً في الباب الثانى والثمانين في قوله تعالى فقرأ الى الله انما جاء بالاسم الجامع الذى هو الله لان في عرف الطبع الاستناد الى الكثرة والله تعالى مجوع أسماء الخير ومن حقق معرفة الاسماء فالتفلسف يحصل لها الامان باستنادها الى الكثرة والله تعالى مجوع أسماء الخير ومن حقق معرفة الاسماء الالهية وجد أسماء الاخذ والالتصام قليلة وأسماء الرحمة كثيرة في سياق الاسم الله انتهى فتأمل هذا الحديث وحرره والله تعالى هداه

« خاتمة » (فان قلت) هل يصح لاحد الانس بالله تعالى كما يصح الانس بغيره من الاسماء (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاربعين ومائتين ان الانس بالذات لا يصح لاحد عند جميع المحققين لا نفاء المجانسة بل نقول انه لا يصح الانس باسم من أسماء الله تعالى أبداً انما حقيقة الانس ترجع الى ما يصل الى العبد من تقريرات الحق تعالى ونور الاعمال لا غير ومن قال انه انس بهين ذات الحق تعالى فقد غلط انتهى والله أعلم (فان قلت) فهل الرحمن الرحيم اسمان كما هو مشهور أم هما اسم واحد مركب بكلمتي ورامهرمز (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار ان الذي أعطاه الكشف انهما اسم واحد كما ذكر في السؤال انتهى * وقال في الباب الثاني والتسعين وما توفد بلغنا ان الكفار كانوا يعرفونه مركباً كما أفردوا نكروه ولم يعرفوه انتهى (فان قيل) فهل كل اسم الهى يجمع جميع حقائق الاسماء الالهية أم كل اسم لا يتعدى حقيقته (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع من الفتوحات ان كل اسم الهى يجمع جميع حقائق الاسماء ويحتوي عليها مع وجود التمييز بين حقائق الاسماء في الشهود قال وهذا مقام أطلقه الله تعالى عليه ولم أر له ذاتاً من أهل عصرى انتهى (فان قلت) فهل يصح لأحد من المخلوقين التخلق بالقبومية الذى هو السهر الدائم لئلا يوهنا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين انه يصح التخلق به كباقي الاسماء الالهية التى يصح التخلق بها لاحد من المخلوقين بل افرق وليس ذلك من خصائص الحق كما قال به شيخنا أبو عبد الله بن جنيد قال والحق

لهذا الجسم قال روح قد
عرج به الى بارئيه وقد
فارق الجسد فلما منع من
الصلاة عليه وان كان
المراء بتلك الصلاة الجسد
دون الروح فسواء كان
فوق الأرض أو تحت
الأرض فان الشارع
ما فرق فكل واحد قد
رجع الى أصله فالتحق
الروح منه بالأرواح
والتحق النصري بالنعصر
فلتأمل ويحرم وقال
في حديث صلوا على من
قال لا اله الا الله فربط
الشارع صحة الصلاة على
الميت بالقول لكلمة
التوحيد فمن لا يتصور
منه القول أو لم يسمع منه
قولها كالصبي الرضيع
صلينا عليه فان الرضيع
يلحق بأبيه في الحكم
ومن لم يسمع منه يلحق
بالدار والدار دار الاسلام
وأطال في ذلك وقال
الذي أقول به وجوب
الصلاة على من قتل نفسه
خلاقا لبعضهم في استناده
الى خبران الذي قتل
نفسه خالد بن عتيد في النار
يعنى خلده تأييد ونحن
نقول لم يرد لنا نص في النهي
عن الصلاة على من قتل
نفسه فيحمل الخبر على
من قتل نفسه ولم يصل
عليه ولا سيما والاخبار
لصحيح والاصول تقضى
بمخروج قاتل نفسه والخبر
الوارد في خلده في

النار خرج الزجر أو يحمل على قائل نفسه من الكفار فإنه لم يقل في الحديث من المؤمنين قط طرق الاحتمال وإذا انطرق الاحتمال

الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها الى بعض ليقوى بعضها بعضا وأما حديث بادرني عبيدي بنفسه حرمت عليه الجنة أى قبل رؤيته لاسيما من قتل نفسه شوقا الى ربه فان القاتل نفسه لولاظن الراحة عند ربه ما قتل نفسه ولا بادرني ذلك والله يقول أنا عند ظني عبيدي قال وهذا هو الايق أن يحمل عليه لفظ هذا الخبر الالهي اذ لا نص صريحا مخالف لهذا التأويل وان ظهر فيه بعد فليبدد الناظر في نظره من الاصول المقررة التي تناقض هذا التأويل فان في الصحيح أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق الاماذا كرهناه فليأمل ويحرم وقال وجه من منع الصلاة على شهيد الحركة كونه جاه بنص القرآن كناية زيلوعمر ومن كان بهذه المنة فلا يصلى عليه ووجه من قال يصلى عليه مع اعتقاده ايمانا انه حي كونه اقطع عمله فهو وان كان حيا قد انقطع عن العمل فيدعى له في راد في درجاته يصير بذلك كأنه من عمله

ما فلتناه من وقوع التخلق به انتهى (فان قلت) فهل يصح لأحد التخلق باسم الهوى أو بالأحادية أو الفنى عن العالمين (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين لا يصح التخلق بذلك لأحد لأن هذه الأمور من خصائص الحق تعالى فلا يصح أن يتخلق بها مخلوق لا عيانا ولا نظرا اعتقليا وقد قال أيضا في باب الاسرار اعلم ان التخلق بالاسماء على الاطلاق من أصعب الاخلاق لما فيها من الخلاف والوقا فإياك يا أخى أن يظهر مثل هذا عندك قبل وصولك الى مشهد من قال أعوذ بك منك فيمن استعاذ والى من لا ذاتى فتأمل في هذه الجواهر فانك لا تجدها مجموعة في كتاب والله يتولى هذا الشرح وحسبي ونعم الوكيل واليه المصير

المبحث الرابع عشر في أن صفاته تعالى عين أو غير أو لعين ولا غير

اعلم يا أخى ان في الصفات الذاتية ينسب الى المعتزلة وهم لم يصرحوا بذلك كما قاله شيخ الاسلام ابن أبي شريف في حاشيته وانما أخذ الناس ذلك من فهم صفات الذات كالقدرة والعلم مثلا من حيث كونها زائدة والافالمعتزلة متفقون على انه تعالى حي عالم قادر مرید سميع بصير متكلم لكن بذاته لا بصفة زائدة قالوا فعني انه متكلم انه خالق الكلام في الشجرة مثلا قال وهذا بناء منهم على انكار الكلام النفسي وزعمهم أن لا كلام الا اللفظي وقيام اللفظي بذاته تعالى يتمتع لما نقل عنهم من نفى الصفات على هذا التقرير لازم لذهبهم ولازم للمذهب ليس بمذهب على الراجح وأطال في ذلك ثم قال ومذهب أهل السنة أن صفات الحق السبعة زائدة على الذات قائمة بها لازمة لها لازما وبما يقبل الا تفكك وقالوا الحق تعالى حي بحياة عالم يعلم قادر بقدرة وهكذا قال وأما صفة البقاء فقد اختلفوا فيها فلا شعري وأكثر اتباعه على أنها صفة زائدة على الذات وقال القاضي والامامان وغيرهم كقول المعتزلة انه تعالى باق لذاته لا ببقاء قالوا الادلة من الجانبين مسطورة في كتب أصول الدين قالوا وانما في المعتزلة الصفات على ما تقر به هروبا من تعدد القدماء وأهل السنة قالوا القديم لذاته واحد وهو الذات المقدس وهذه صفات وجبت للذات لا بالذات والتعدد لا يكون في القديم لذاته انتهى ذكره في مبحث الاشتقاق من شرح جمع الجوامع في حاشيته انتهى كلام المتكلمين * وأما قاله الصوفية رضى الله تعالى عنهم فقد قال سيدي علي بن وفا رحمه الله اعلم ان الذات شئ واحد لا كثرة فيه ولا تعدد بالحقيقة وانما خاف المعتزلة من تعدد القدماء من جهة اعتبار تعيينها بالصفات وذلك انما هو تعدد اعتباري والاعتباري لا يقدر في الوحدة الحقيقية كفر وع الشجرة بالنظر لأصلها وكلاهما يصح بالنظر للكف انتهى (فان قيل) فالفرق بين الصفات والادوات (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الكلام على التشهد في الصلاة من الفتوحات ان الصفات يعقل منها أمر زائد وعن زائدة على عين الموصوف وأما الادوات فقد تكون عين الموصوف بنسبة خاصة لها معين موجودة انتهى * وذكر أيضا في الباب السادس عشر وأربعمائة عن شيخه أبي عبدالله السكتاني امام المتكلمين بالمغرب انه كان يقول كل من تكلف دليلا على كون الصفات الالهية عينا أو غيرا فدليلة مدخول سكن من قال انها عين فهو أكثر أذبا وتعظيما وسيأتي آخر المبحث الآتي عقبه ان من الادب أن نسمي الصفات أسماء لانه هو الوارد فراجعه وقد بسط الشيخ محي الدين الكلام على مبحث الصفات هل هي عين أو غيرا وحسن ما رآه عنه في جميع الفتوحات ما ذكره في هذه الابواب الخمسة الآتي ذكرها وهي الباب السابع عشر والباب السادس والخمسين والباب الثالث والسبعين وثلاثمائة والباب السبعين وأربعمائة والباب الثامن والخمسين وخمسمائة فأما ما قاله في الباب السابع عشر فقال اعلم ان جميع الاسماء والصفات الالهية كلها نسب واضافات ترجع الى عين واحدة لانه لا يصح هناك كثرة بوجود

عليهم فاتهم على فطرة الاسلام كما في حديث كل مولود يولد على الفطرة فأبواه (٨١) يهودانه أو نصرانه أو ماضا أو لي من

قال لا يصلي عليهم لأن
الطفل مأخوذ من الطفل
وهو ما ينزل من السماء
غسوة وعشية وهو
أضعف من الرشد والبول
والسكب فلما كان بهذا
الضعف كان مرحوما
والصلاة رحمة فالطفل
يصلي عليه إذا مات بكل
وجه اه فليأكل ويحرق
وقال الوالي أولى من الولي
في الصلاة على الجنائز
لأن النبي صلى الله عليه وسلم
على الجنائز ولم ينقل عنه
قط أنه اعتبر الولي ولا
سأل عنه وقدم الحسين
ابن علي سعيد بن العاص
وهو والي المدينة في الصلاة
على الحسن بن علي قال
والحاق في هذه المسئلة
بصلاة الجماعة وصلاة
الجمعة أولى من الحاقه
بالولي في مواراته ودفته
وذلك ان الوالي له اطلاق
الحكم في العموم
والخصوص فهو أقوى
من له الحكم في بعض
الامور فهو أولى بالشفاعة
عند الله في الميت فانه نائب
الشارع ونظر الشارع الى
من استخلفه اعظم من
نظره الى غيره وكلامه
أقبل عنده لكونه فوض
اليه الحكم فيأولاه وهو قال
في قوله تعالى هو الذي
يصلي عليكم وملائكته
انما فصل تعالى بين صلاته

أعيان أخر كما زعم بعض النظار ولو كانت الصفات أعياناً نازلة ومأهولة لكانت الالهية معلومة
بها ثم لا يخلو أن تكون هي عين الالهة فالتالي لا يكون علة لنفسه أولا تكون عينه فالتالي لا يكون
معلولا لعله ليست عينه فان العلة متقدمة على الملول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الالهة من كونه معلولا
لهذه الأعيان الزائدة التي هي علة له وهو محال ثم ان الشيء الملول لا يكون له علة من هذه على كثرة
لا يكون الهة الا بها فيقول أن تكون الاسماء والصفات أعياناً زائدة على ذاته تعالى الله عن ذلك انتهي
* وأما مقاله في الباب السادس والخمسين فهو قوله اعلم يا أخي ان الاستقراء السقيم لا يصح في العقائد لان
مبناها على الادلة الواضحة وقد تنبع بعض المتكلمين أدلة المحدثات فلم يجد فيها من هو عالم لنفسه
فاعطاه دليله أن لا يكون عالم قط الا بصفة زائدة على ذاته تسمى علما وحكمها فيمن قامت به أن يكون
عالم قال وقد علمنا أن الحق تعالى عالم فلا بد أن يكون له علم ويكون ذلك العلم صفة زائدة على ذاته قائمة
به قال الشيخ محي الدين وهذا استقراء سقيم بل هو الله العالم القادر الخبير كل ذلك بذاته لا بأمر زائد عليها
اذ لو كان ذلك بأمر زائد على ذاته وهي صفات كمال لا يكون كمال الذات الا بها لكان كماله تعالى بشيء زائد
على ذاته وانصرفت ذاته بالنقص والفقر اذا لم يقم بها هذا الزائد تعالى الله عن ذلك فهذا هو الذي دعا
بعض المتكلمين أن يقول في صفات الحق تعالى انها غيره فاحتطأ طريق الصواب وسبب خطئه انه رأى
العلم من صفات المعاني بقدر رفعه مع كمال ذات العالم من المخلق فلما أعطاه الدليل ذلك طرده شاهدا
وغائبا يعني في حق المخلق والحق مما انتهى على أن الشيخ ذكر في الباب الثامن والخمسين وخمسة في
الكلام على اسمه تعالى العليم أن من المخلق من يكون علمه من ذاته لا بأمر زائد وذلك في كل علم يدركه
الانسان بعين وجوده خاصة ولا يفترق في تحصيله الى أمر آخر فاورد عليه ما لا يقبله الا بكونه موجودا
على مزاج خاص فهو علمه لذاتي انتهى فليتأمل كانه يقول فاذا كان بعض العبيد يقع له عدم استفادة
العلم من غيره فالحق أولى لكن الفرق بين علم هذا العبد وعلم الحق تعالى ان علم العبدية من الله تعالى له
حين نسخ فيه الروح فليس علمه من قسم من كان علمه بذاته حقيقة وهو الله فاعلم ذلك ويا لك والغلط
* وأما ما ذكره في الباب الثالث والسبعين وثلاثة فهو قوله اعلم انه لا يجوز الحكم على الله بشيء لا نه خبر
الحاكمين ومن هنا يعلم انه لو كانت صفات الحق تعالى زائدة على ذاته كما يقول بعضهم لحكمهم على
الذات بما هو زائد عليها ولا هو عينها وقد زل في هذه المسئلة كثير من المتكلمين وأصلهم فيها قياس
الفائب على الشاهد وهو غاية الغلط فان الحكم على المحكوم عليه بأمر مامن غير أن تعلم ذات المحكوم عليه
وحقيقته جهل عظيم من الحاكم عليه بذلك فرحم الله أبا حنيفة حيث لم يقض على غائب انتهى
* وأما مقاله في الباب السبعين وأربع مائة فهو قوله اعلم أن بالعلم يعلم العلم فاعلم معلوم العلم فهو المعلوم
للعلم والعلم صفة العالم فاعرف الحق تعالى منك العلم لك لأن غير ذلك لا يصح لك ومن هذا قالوا للعالم
حجواب أي عن شهود حقيقة الحق تعالى قال الشيخ محي الدين وهذا الذي ذكرناه هو الذي يمتشي على
قول بعض المتكلمين في الصفات انها ما هي غيره فقط ويقف وأما قولهم بعد هذا القول ولا هي
فانما ذلك لما رأوا من أنه معقول زائد على هو فنفى هذا القائل أن تكون الصفات هو وما قدر على أن
يثبت هو من غيره يصنعه به فقال وما هو غيره فصار نطق بما أعطاه فهمه وقال صفات الحق لا هي هو
ولا هي غيره قال الشيخ محي الدين وهو كلام خلى من الفائدة وقوله لا روح فيه يدل على عدم كشف
قائله قال ولو كننا اذ قلنا نحن مثل هذا القول لم نقله على حد ما يقوله المتكلم فانه يعقل الزائد ولا بد ونحن
لا نقول بالزائد ولا يخالف كشفنا بأن الصفات الالهية عين قان من قول انها غير واقع في قياس الحق
تعالى على المخلق في زيادة الصفة على الذات فما زاد هذا على الذين قالوا ان الله فقير لا يحسن العبارة فقط

يعملون على النبي يانا لتخصيصه (٨٢) صلى الله عليه وسلم على غيره من الخلق مع انه صلى الله عليه وسلم دخل معنا أيضا

في صلاته الحق في قوله
عليكم فصل لصلى الله
عليه وسلم الصلاة عليه جمعا
وأفرادا وقال من غيره
الله تعالى انه ما من مخلوق
الا لمخلوق آخر عليه يد
بوجه ما فان أراد مخلوق
التفخر على مخلوق بما أسداه
اليه من الخير نكس رأسه
ما كان من مخلوق آخر
اليه لتكون المنفعة وحده
ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم للانصار لما ذكرهم
أن الله تعالى هداهم به
صلى الله عليه وسلم لوشتم
لقلم وجدناك طريدا
قا وبناك ضعيفا
فصبرناك الحديث فذكر
ما كان منهم في حقه صلى
الله عليه وسلم وكان
الله قادرا على نصره من
غير سبب ولكن فعل
ما تقتضيه الحكمة من
ر بطلان اسباب بعضها
بعض قال وهذا من
أسرار المعرفة فاجعل بالك
له (وقال) في قوله تعالى في
بيوت أذن الله أن ترفع
ويذكر فيها اسمه الآية
معني رفعها تمييزا عن
البيوت المنسوبة الى
الخلق ويذكر فيها اسمه
أى بالاذان والاقامة
والتلاوة والذكر
والموعظة يسبح أى
يصلى له فيها بالتدو
والاصال رجال انما لم

قانه جعل كمال الذات لا يكون الا بغيرها فتعود بالله أن تكون من الجاهلين انتهى فتخلص من جميع
كلام الشيخ انه قال بأن الصفات عين لا غير كشفا وبقينا وبه قال جماعة من المتكلمين وماعليه
أهل السنة والجماعة أولى والله سبحانه يتولى هذا

(المبحث الخامس عشر في وجوب اعتقاد أن أسماء الله تعالى توقيفية)
فلا يجوز لنا أن نطلق على الله تعالى اسما الا ان ورد في الشرع وقاتل المعتزلة يجوز لنا أن نطلق عليه
الاسماء الثلاث معناها به تعالى وان لم يرد بها شرع وما الى ذلك القاضي أبو بكر الباقلاني قال
الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته وليس الكلام في أسماءه الاعلام الموضوع في اللغات
وانما الخلاف في الاسماء المأخوذة من الصفات والافعال كما به عليه السيد في شرح المواقف وقال
المولى سعد الدين في المقاصد محل النزاع ما انصف الباري جل وعلا بمعناه ولم يرد لنا ان به وكان مشعرا
بالجلال والتعظيم من غير وهم اخلال انتهى قال الشيخ كمال الدين والفيدي الاخير لا حترار عن اطلاق
ما يوهم اطلاقه أمرا لا يليق بكبرياء الله تعالى كلفظ عارف مثلا لان المعرفة قد يكون المراد بها علما
يسبقه غفلة وكلفظ فقيه فان الفقه فهم غرض المتكلم من كلامه ولولا كلامه ما فهم منه شيء وذلك
يشعر بسابقة جهل وكلفظ عاقل فان العقل علم مانع من الاقدام على ما لا ينبغي مأخوذ من العقل ونحو
ذلك انتهى هذا ما رآه من كلام المتكلمين * وأما كلام المحققين من الصوفية فقال الشيخ
عجي الدين رضي الله تعالى عنه اعلم انه لا يجوز اجماعا ان نشق له اسما من نحو الله يستعزى بهم ولا
من نحو قوله ومكروا ومكراته ولا من نحو قوله وهو خادعهم ولا من نحو قوله نسوا الله فنسيهم وان كان
تعالى هو الذي أضاف ذلك الى نفسه في القرآن فتنته على سبيل الحكاية فقط أديامعه سبحانه وتعالى
ونخجل منه من حيث تنزله تعالى لمقولنا ومخاطبنا بالالفاظ الالفة بنالا به ثم نشد
ان الملوك وان جلت مناصبها * لها مع السوق الاسرار والسر
فعل أن تنزل الحق تعالى لعباده من جملة عظمته وجلاله يزداد بذلك تعظيما في قلب العارف به قال
تعالى والله الاحياء الحسنى يعني الواردة في الكتاب والسنة وما تم الاحسنى لا لا يصح أن يكون لها
مقابل انتهى وقد مر ذلك في المبحث قبله * وقال في الباب السابع والسبعين ومائة ليس لاهل
الادب مع الله تعالى أن يشتقوا له اسما ولو حسنا في العرف سواء كان طر يقهم الى ذلك الكشف أو
النظر الصحيح وقال أيضا في كتاب القصد لا يجوز لنا أن نسمي الله تعالى الا بما سمى به نفسه على السنة
رسله لما أطلقه على نفسه أطلقناه وما لا فلا فاما نحن به وله وقال في باب الاسرار وغيره لا يجوز أن
يقال في الحق تعالى انه مصدر الاشياء وان كان له وجه بعيد الى الصحة لانه قد يفهم العاقل منه أن
العالم منفصل من ذات الحق بل صرح بعضهم بذلك وهو كفر وقد ضرب بعض الخلفاء عنق
من قال في شعره

قطعت الورى من نسي ذاتك قطعة * ولأنت مقطوع ولا أنت قاطع

وقال الشيخ في كتاب القصد لا ينبغي أن يقال في الحق تعالى قديم وان كان هو بمعنى اسمه تعالى الاول
ومثله الازلي والأبدى قال وكذلك لا ينبغي أن يقال الحق تعالى ذو حياة وانما يقال انه تعالى
حي كالمورد وذلك لقول الله تعالى خلق الموت والحياة وما خلقه تعالى لا يوصف به وكذلك لا يقال
انه تعالى اخترع العالم الا بوجه ما وذلك لان العالم كله كان ثابتا في علمه تعالى قبل بروزه الى عالم
الشهادة وما كان ثابتا كذلك لا يقال انه اخترعه وانما يقال أبرزه على وفق ما سبق به العلم قال وكذلك
لا يقال يجوز للحق تعالى أن يفعل كذا ويجوز أن لا يفعله لان اطلاق الجواز على الله لم يرد لنا في كتاب

ولا سنة ولا دل عليه عقل مع ان الجواز يقتضئ الى المرجح بوقوع أحد الجائزين ومأم فاعل الا الله وقد
افتقر أهل هذه المذاهب الى اثبات ارادة حتى يكون الحق تعالى يرجع بها غير ارادة القديمة ولا يخفى
ما في هذه المذاهب من الغلط لا نه يصير الحق تعالى محكوما عليه بما هو زائد على ذاته وهو عين ذات
أخرى انتهى * وقال الشيخ محي الدين في الباب العشرين وأربائة والذى تقول به ان اطلاق
الجواز على الحق تعالى جائز للعارف الذى علمه الله تعالى ضرب الامثال لله تعالى وذلك لان العين
المخلوقة من حيث كونها ممكنة تقبل الوجود وتقبل العدم فجائز انه يخلقها ويجازي أن لا يخلقها فلا موجود
ثم اذا وجدت فبالمرجح وهو الله واذا لم توجد فبالمرجح وهو الله ايضا ولا حاجة الى تكلف ارادة تارة
وبذلك يستقيم كلام أهل هذه المذاهب وان كان الأدب مع الله أكل وأتم بل أوجب انتهى (قلت)
والذى ذهب اليه القلانسي وعبد الله بن سعيد انه لا يجوز اطلاق الجواز على الله عز وجل كأن يقال
يجوز أن يكون الله يفعل كذا واتفق أصحاب القلانسي وعبد الله بن سعيد على قولهم انه تعالى يجوز أن
يرى نفسه وبه قال جماعة من منكرى الرؤية والله أعلم (فان قلت) فهل الأولى الادب أن تسمى
الصفات أسماء كما ورد (فالجواب) نعم الاولى ذلك قال تعالى والله الاسماء الحسنى ما قال الصفات الحسنى
وقال الشيخ في باب الاسرار من الادب أن تسمى الصفات اسما لان الله تعالى قال والله الاسماء الحسنى
فادعوه بها وما قال فصفوه بها فن عرفه حق المعرفة الممكنة للعالم سماء تعالى ولم يصفه قال ولم يرد لنا خبر في
الصفات لما فيها من الآفات الأخرى من جعله موصوفا كيف يقول ان لم يكن كذلك كان موقوفا وما علم
من وصفه تعالى ان الذات اذا توقفت كالماعلى الوصف حكم عليها بالتقص الصفر وفي كلامهم من لم يكن
كالمالذاته افتقر بالدليل في حصول الكمالات الى صفاته موصوفاً ته تعالى ليست عينه فقد جهل هذا القائل
بالصفات كونه والمشاركة في الصفات دليل على تباين الذات وقد قال تعالى سبحانه ربك رب العزة عما
يصفون فنزهه نفسه في هذه الآية عن الصفة لا عن الاسم فهو المعروف بالاسم لا بالصفة انتهى وكذلك
لا يقال أدب ان الله تعالى شيء الا في المحل الذى ورد فيه ذلك ولا يبنى القياس وقد قال الشيخ
محى الدين في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات سمعت في بعض الهوائف الربانية ما نصه لست
بشيء لاني لو كنت شيئاً لجمعتي الشئبة فيقع القائل وأنا لا أمائل انتهى وكذلك لا يقال الحق تعالى
بجمل وان كان هو بمعنى الاسم المانع وقس على ذلك المنع كل ما لم يطلقه تعالى علي نفسه والله
تعالى يتولى هداك

المبحث السادس عشر في حضرات الاسماء الثمانية بالخصوص وهي الحى العالم القادر الرزق السميع البصير التكلم الباقي

وهذا المبحث من أجل مباحث الكتاب فلنوضح كل اسم بمجمله متعلقة تركا بمعنى أسماء الله
تعالى فنقول والله التوفيق اعلم يا أخي ان الاسم الحى له التقدم على سائر الاسماء فلا يمكن أن
يتقدمه اسم في الظهور فهو المنعوت على الحقيقة بالاسم الاول ولذلك قال تعالى الله لا اله الا هو الحى
القيوم فجعل اسمه تعالى الحى يلى الاسم الجامع للنعوت والاسماء ويستحيل وجود حقائق شيء
من الاسماء من غير الحى وحقيقة الحى هو الذى يكون حياته لذاته وليس ذلك لاحد من المخلوق
انما ذلك خاص بالله تعالى وقد رأيت للشيخ كلاما في كتابه المسمى بعقده مغرب يتعلق بمحضرات
الاسماء ولسان حاله فلا بأس بذلك يا أخى فر بما كان يطرق سمعك قط وهو قوله اعلم ان القدرة
الالهية لا تتعلق بما جاد شيء الا بعد وجود ارادة كما نه تعالى لم يرد شيئاً حتى علمه اذ يستحيل في العقل أن
يرد تعالى ما لم يعلم أو يفعل المختار المتمكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريده تعالى كما يستحيل أن توجد

قوله تعالى ان الصلاة
تنهى عن الفحشاء
والمنكر كما كانت كذلك
لان المصلئ بمجرد
الاحرام بها محرم عليه
التصرف في غير الصلاة
مادام في الصلاة فنه ذلك
الاحرام عن الفحشاء
والمنكر كما تنهى فصيح له
أجر من عمل بأمر الله
وطاعته وأجر من انتهى
عن محارم الله في نفس
الصلاة وان لم يرد هو ذلك
فانظر ما شرف الصلاة
كيف أعطت هذه
المسئلة العجيبة وقيل من
أصحابنا من تعلق لها
وقال من تعدى الى غيره
وهو محتاج اليها فهو حاصر
وصدقته هو الله لا نه لان
الشارع قال له ابدأ بنفسك
واذا خرج الانسان
بصدقته فأول ما يلقاه
نفسه قبل كل نفس وهو
انما خرج بها للمحتاجين
وقد شرع الحق لنا ايضا
أن نبدأ في الهدى والا قرب
فالا قرب من الجيران فالر
رجعنا الا بعد فقد اتبعه
الهوى وما وقفنا عند
حدود ربنا وقال في قول
ﷺ في حق قوم
ينصب لهم يوم القيامة
منابر في الموقف ليسوا
بانباء ولا شهداء يعظم
الانباء والشهداء
المراد بالشهداء هنا

الرسول اذ هم شهداء على أمهم وانما كانوا يتبطون هؤلاء القوم لا هم فيه من الراحة وعدم الحزن والخوف في ذلك الموطن لأنهم لم

وأتابهم فلذلك ارتفع
الخوف والخزن عن هؤلاء
القوم في ذلك اليوم في
حق غيرهم والانبياء
تخاف على أمهم دون
أنفسهم قال وهذه مسألة
عظيمة الخطب جليلة
القدر لمز أحدنا من تقدمنا
تعرض لها وقال فيها
مثل ما قلنا الا ان كان وما
وصل اليها * وقال في
الباب السبعين في أسرار
الزكاة في قوله تعالى
أقيموا الصلاة وآتوا
الزكاة وأوفوا بالعقوبات
حسن الفرض الحسن
هنا هو صدقة التطوع
فورد الامر بالقرض لله كما
ورد باعطاء الزكاة وأطال
في الاستدلال على ذلك
* ثم قال والزكاة المفروضة
والصدقة الفطرية
واحد قال تعالى خذ من
أموالهم صدقة تطهرهم
رتكيبهم بها وقال انما
الصدقات للفقراء
والساكنين فيها هو صدقة
لكن الواجب منها يسمى
زكاة وصدقة وغير
الواجب منها يسمى
صدقة التطوع ولا يسمى
زكاة شرعاً لم يطلق عليه
الشرع هذه اللفظة مع
وجود المعنى فيها من القو
ية البركة والتطهير قال وانما
بماها الله صدقة تنبها على
نفسها أمر شديد على النفس

هذه الحقائق من غيري كما يستحيل أن تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها قال ويل الاسم الحقي
الظهور الاسم الباري وكان لسان حال الاسماء الالهية حين اجتمعت بحضرة المسمى حين لازمان قالت
لبعضنا بعضاً تروننا بظهورنا حكمنا لتتميز حضرات أعياننا باسمائنا وأثارتنا فقال بعضهم لبعض انظر واني
ذواتكم فنظر كل اسم في ذواته فلم ير الاسم الخالق مخلوقاً ولا المبدئ ولا المتصل مفصلاً ولا المنصور
مصوراً ولا الرازق مرازقاً ولا القادر مقدوراً ولا المبدئ مبدئاً ولا العالم معلوماً فقالوا كيف العمل حتى
تظهر هذه الاعيان التي بها يظهر سلطاننا وأحكامنا فلجأت الاسماء الالهية التي يطلبها حقائق العالم الى
الاسم الباري جل وعلا فقالوا له عسى توجد هذه الاعيان فتظهر أحكامنا وبنت سلطاننا اذ الحضره تاتي
نحن فيها لا تقبل تأثيرنا فقال الباري ذلك راجع الى الاسم القادر فاني تحت حيطته كان أصل هذا
كله ان الممكنات في حال عدمها سألت الاسماء الالهية سؤال ذلة وافقار وقالت للاسماء ان العدم قد
أعمانا عن ادراك بعضنا بعضاً وعن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلو أنكم أظهرتم أعياننا
وكسوتونا حلة الوجود لأنعمت علينا بذلك وقنا بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأنتم أيضاً كان
يظهر علينا سلطانكم بالفعل فانكم اليوم علينا سلاطين بالقوة والصلاحيه دون الفعل فما طلبنا منكم
هو لنا ولكم فقلت الاسماء ان هذا الامر تحت حيطه المريد فلا توجد عين منكم الا باختصاصه ولا يمكننا
الممكن من نفسه الا أن يأتيه الامر من ربنا وعن رجل فاذ أمره بالتكبرين وقال كن ممكناً من نفسه وتعلقنا
بإيجادهم فكونا من حيثهم * فلجؤا الى الاسم المريد عسى أن يرجع جانب الوجود على جانب
العدم فينشد اجتماع أنا وآلنا وملككم ونوجدكم فلجؤا الى الاسم المريد فقالوا له اناساً لنا الاسم القادر في
إيجاد أعياننا فأوقف أمر ذلك عليك فامرهم فقال المريد صدق القادر ولكن ما عدى خبر بما عند
الاسم العالم من الحكم فكيف لهم سبق علمه بإيجادكم فأخصص أولم يسبق فاني تحت حيطته فسروا اليه
واذ كروا قصصكم فساروا الى الاسم العالم المريد كروا ما قاله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد وقد سبق
علمي بإيجادكم ولكن الادب أولى فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهي حضرة الاسم الله فلا بد من حضورنا
عنده فانها حضرة الجمع فاجتمعت الاسماء كلها في حضرة الاسم الله فقال بابا لكم وهو أعلم فذكروا له
الحير فقال اناساً منكم جامع لحقائقكم وأنا دليل على مسمى ذات مقدس له نعت الكمال والتميز به ففقوا حتى
أدخل حضرة مدلولي فدخل على مدلوله وذكر له ما قالته الممكنات وما عاوت فيه الاسماء فقال أخرج
وقل لكل واحد من الاسماء يتعلق بما تقتضيه حقيقته في الممكنات فاني أنا الواحد انفسى من حيث
ذاتي والممكنات انما تطلب مرتبة لا حقيقتي لاني أنا اللغني والمرتبعة التي تطلب الممكنات لتظهر
آثارها فيهم وجميع الاسماء الالهية للمرتبة لا لالا احد خاصة فانه اسم خاص في نفع الاسم
الله ومع الاسم الحكم يتبرج عنه للممكنات والاسماء فذكرهم ما ذكره المسمى فتعلق العالم والقادر
والمريد بالقائل فظهر الممكن الاول من الممكنات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهرت الاعيان
والآثار في الاكوان وتسلط بعضها على بعض وقهر بعضها بعضاً بحسب ما سئدت اليه من الاسماء
فأدى ذلك الى منازعة وخصام فقالوا اننا نخاف أن يسد علينا نظام حضراتنا ونلحق بالعدم الذي هو
عدم ظهورنا كما كنا قبل * تنهت الممكنات الاسماء بما ألقى اليها الاسم العالم والمدير وقالوا لو كان
حكمكم أي الاسماء على ميزان معلوم وحد من رسوم ما مام ترجعون اليه ليجفظ علينا وجودنا ويحفظ عليكم
تأثيرنا أنكم فينا لكان أصلح لنا ولكم فالجؤا كحكمكم الى الله حتى يقدم لكم من بعد لكم حداً تقفون عنده
والاهلكم وتعطلم فقالوا هذا عين المصلحة وعين الرأي ففعلوا ذلك فقالوا ان الاسم المبدئ الذي ينهي
أمركم فهو الي المبدئ لا المراقب انما لها فدخل وخرج بأمر الحق الى الاسم الرب وقال له افعل ما تقتضيه

وأطال في ذلك ثم قال ولو أن تعبلة قال حين قال لئن آتانا الله من فضله (٨٥) لتصدقن ولتكونن من الصالحين إن شاء الله

تعالى لفضل ولم يدخل
قال وأما لم يأخذها منه
الذي صلى الله عليه وسلم
لاخبار الله تعالى أن تعبلة
يلقا منافقا والصدقة
تركي وتظهر من أخرجه
والمنافق لا يظهر ولا يزكي
فلهما لم يتمكن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أخذها
منه وكذلك لم يأخذها
منه أبو بكر ولا عمر رضي
الله عنهما فلما لم يأت
رضي الله عنه أخذها منه
متأولا وقال انها حق
الاصناف الذين أوجب
الله تعالى لهم هذا القدر
في عين هذا المال قال
الشيخ وهذا الفعل من
جملة ما تنقد على عثمان
رضي الله عنه ولا ينبغي
الانتقاد عليه لانه مجتهد
وقد قرر الشارع حكم
المجتهد ولم يمت رسول الله
صلى الله عليه وسلم أخذها
من أمته أن يأخذ من
هذا الشخص صدقته ولا
يلزم غير النبي صلى الله
عليه وسلم أن يظهر ويترك
سؤدى الزكاة فهو يأخذها
للأمر العام بإعطائهم وإن
كان ذلك لا يظهر المتصدق
والله اعلم وقال في قوله
تعالى يوم يمسى عليها
في نار جهنم فذكوى
بها جباههم وجنوبهم

المصلحة فأنفذ وزيرين يعيناه على مأمريه وهما المدبر والمفضل قال تعالى يدبر الأمر ففضل الآيات
لحكم بلقاهم بكم توفيق الذي هو الامام يعني الرب فانظر ما أحكم كلام الله حيث جاء بلفظ مطابق للحال
الذي ينبغي أن يكون الأمر عليه في نفسه فخذ الاسم الرب لهم الحدود ووضع لهم الراسم لا صلاح المملكة
والبنيونهم أيهم أحسن عملا فسيحان الله الرب العالمين انتهى كلامه في عقاب مغرب وهو كلام ماطر
سمعنا قط مثله في ذلك المعنى (فان قلت) هل من الاسماء ما يكون مهيمننا على بعضها (فالجواب)
نعم كما تقدم في كلام عقاب مغرب فنقول مثلا لا يكون مردا لا عالما ولا عالما لا حيا فصاركونه حيا مهيمننا
على كونه عالما ومريدا وهكذا كل اسم يتوقف وجود أثره على وجود اسم آخر انتهى (فان قلت)
فهل الاسماء الالهية تتراص بين يدى مسماها كما تتراص الملائكة بين يدى ربها (فالجواب) نعم
كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة (فان قيل) فما أول صفوف الاسماء (فالجواب)
كما قاله الشيخ محي الدين أولها الحى والى جانبه العالم ليس بينهما فراغ لاسم آخر والى جانبه العالم
المريد والى جانبه القائل والى جانبه القادر والى جانبه الحكيم والى جانبه القيت والى جانبه المقسط
والى جانبه المدبر والى جانبه الفصل والى جانبه الرازق والى جانبه الخفي فهكذا صفوف الاسماء
كما رأينا ذلك من طريق كشفنا (فان قيل) فهل يكون التخلق بالاسماء الالهية على حكم ترتيب
صفوفها أم لا (فالجواب) نعم لا يصح التخلق باسم منها الا على ترتيب تراصها ومتى تخللها فراغ في
الكون دخلت الشياطين كاندخل بين خلل صفوف الصلاة كما ورد في ما يلبس على الولي التخلق
بما لا يوافق الاوامر الشرعية مما هو من خصائص الحق تعالى كالسكبر والعظمة وغير عمله الم شروع
(فان قيل) فهل بين حضرات الاسماء الالهية بون معقول أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الفتوحات
ليس بين حضرات الاسماء الالهية بون معقول حقيقة لا ترباط الاسماء كلها بمسماها وان يكون كل اسم
فيه قوة جميع الاسماء نظير خطاب الحق تعالى لنا بالياء المشعر بالبعد مع انه تعالى اقرب اليها من حبل
الور يد ولكن ما كان اسكل اسم حضرة تخصه وقت يتحكم في أعيان العالم ويظهر سلطانه فيه ظهر
للعبد القرب من تلك الحضرات تارة والبعد منها تارة أخرى فكان كل اسم يقول بلسان حاله للعبد
الى حضراتي فاذا كان العبد تحت سلطان حكم الهى يعطى حكمه للعبد موافقة مأم به العبد او نهى عنه
فان الاسم الالهى الذى يعطى حكمه للعبد موافقة مأم به او نهى عنه بعيد عن هذا الخلق في حضرة
الشهود فيناديه يرجع الى حضرة ويصغى لندائه فيكون تحت حكمه فهو لعمري موافقة فيما امر به
ذلك الاسم بعيد ولا يخرج عبدا قط عن هذا الميزان الا ان عصم أو حفظ (فان قلت) فاذن العبد أسير تحت
سلطان الاسماء على الدام (فالجواب) نعم هو أسير تحت سلطانها فلا يتقضى حكم اسم الا ويتولاه
حكم اسم آخر فلا تزال الاسماء تجاذبه ليلا ونهارا ومحال أن يترك المكلف لحظة واحدة لنفسه فاسم
الرحمن يطلب مرحوما على الدوام واسم المنتقم يطلب منتقما منه على الدوام وهكذا فلا يتخلو عبدا من
أن يكون في عمل لاحد الدارين بحكم القبطتين وما خرج عن هذا الحكم الا العصوم والأخفوض كما
مروا الله تعالى أعلم انتهى ما فتح الله تعالى به من الكلام على اسمه تعالى الحى وتوابعه (وأما الاسم
العالم) فقال الجلال المحلى بحق الزمان العالم هو الذى علمه: امل لكل مامن شأنه أن يعلم والاشتمعات
عليه تعالى غير متناهية قال تعالى أحاط بكل شىء علما وقال وأحصى كل شىء عددا وقال يعلم السر
وأخفى وقال يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وقال لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير فهو
تعالى عالم بكل ممكن ومتممع لنا من كليات وجزئيات مالم الكليات فعل الاطلاق وأما الجزئيات فبإجماع
من أهل النظر واتفاق (فان قلت) كيف أجريت خلافا في كونه تعالى عالما بالجزئيات مع صحة

وظهورهم انما يخص السكى بهذه الثلاثة أعضاء والله أعلم لان السائل اذا رآه صاحب المال مقبلا اليه اقبضت أسرار رجبته لعلهم

ايما نك (فالجواب) اني اُجريت بها لغيري في الاشارة للخلاف في تعلق العلم بالجزئيات والافاناً بقدر
جزءا ان الله تعالى عالم بكل شئ ولا يجزب عن علمه شئ وقد سألت عن ذلك اليهود والنصارى والمجوس
والسامرة بارض مصر فكلمهم قالوا لا يعزب عن علم ربنا شئ فما أدري ابن هؤلاء الذين قالوا ان الله تعالى
لا يعلم الجزئيات حتى حكى عنهم الائمة ذلك ولعل من حكى ذلك عنهم أخذه من لازم مذهبهم ولازم
المذهب ليس هو مذهب علي الراسخ ويؤيد ما قلناه من أن الظاهر أن الائمة أخذوا ذلك من لازم مذهب
قول الشيخ يحيى الدين في الباب الرابع والخمسين من الفتوحات اعلم انه لا يشك مؤمن ولا غير مؤمن في
كمال علم الله عز وجل حتى ان الذين نقل عنهم انهم قالوا لا يتعلق علمه تعالى بالجزئيات بل علمه بها
مندرج في علمه بالسيكيات لا يحتاج ذلك الى تفصيل في طريق علمه بها كاهو شأن خلقه فلم يرد القائلون
بمنح تعلق علمه تعالى بالجزئيات في العلم عنه تعالى بها مطلقا وانما قصدوا بذلك أن الحق تعالى لا يتجدد
له علم شئى بها عند التفصيل فقصدوا التنزيه فاختطوا في التعبير من حيث ان عباراتهم أوهمت
ما أضيف اليهم من المذهب والافهم مثبتون العلم لله تعالى انتهى (قلت) ولعل من حكم تكفير من
قال ان الحق غير عالم بالجزئيات ظن انهم كانوا مسلمين فكفرهم بهذا القول والحق انهم كانوا كافرين
قبل ذلك بامور أخر كما حكاها الشيخ عنهم وقد قال في باب الاسرار من الفتوحات ليس من وصف الكمال
أن يكون في علم الحق تعالى اجمال مع أن الاجمال في المعاني محال وانما عمل الاجمال الالفاظ والأقوال
انتهى (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى ولنبولنكم حتى نعلم وقوله تعالى وليعلم الله من ينصره ورسله
بالبين ونحوهما من الآيات فان ظاهر ذلك يقتضي أن الحق تعالى يستفيد علما بوجود المحدثات
(فالجواب) ان هذه مسألة اضطرر في فهمها فحول العلماء ولا يزال اشكالها الا الكشف الصحيح
وقد قال الشيخ في الباب الرابع عشر وخمسة من الفتوحات اعلم انه ليس وراء الله مرى وما وراءه ايضا
مرى لأنك معلوم علمه تعالى وبك كمال الوجود فهو حسبك كما انك حسبك ولهذا كنت آخر موجود
وأول مقصود ولولا عدمك ما كنت مقصودا فصح حدوثك ولولا ما كان علمك به معدوما ما صح أن
تريد العلم به وهذا من أعجب ما في الوجود وأشكله على العقول كيف يكون من أعطاك العلم بنفسه لا يعلم
نفسه الا بك فان الممكنات أعطت الحق تعالى العلم بنفسها ولا يعلم شئ منها نفسه الا بالحق تعالى فلماذا
قلنا ان الوجود حسبك كما انك حسبك لانه الغاية التي إليها ينتهي وماتم بعده الا أنت ومنك علمك
وما بقي بعدك الاحمال وهو العدم المحض انتهى وهذا الموضوع ما في الفتوحات أشكل منه وقد نقلته
بحروفه ليوضحه علماء الاسلام والله تعالى أعلم وقال في الباب الثاني والخمسين وخمسة من الكلام
على اسمه تعالى الخبير اعلم يا أخي أن الخبير هو الذي حصل العلم بعد الاجتلاء وهذا ما يقتضيه ظاهر اللفظ
من قوله تعالى ولنبولنكم حتى نعلم وجل الله تعالى عن هذا الاقتضاء بل هو تعالى عالم بجميع ما يكون
من العبد قبل كونه ولكنه تعالى نزل نفسه منزلة من يستفيد علما كما تنزل لعقوله في آية الاستواء
وفي النزول الى السماء الدنيا ونحو ذلك مع أن ذلك ينافي صفات التنزيه انتهى وقال الشيخ أيضا
في باب الاسرار في قوله ولنبولنكم حتى نعلم اعلم أن من علم الشئ قبل كونه لما علمه من حيث كونه
وأطال في ذلك ثم قال فلم أن العلم يتغير بتغير المعلوم ولا يتغير المعلوم الا بالعلم فقولوا لنا كيف الحكم
هذه مسألة حارت فيها العقول وما ورد فيها منقول وقال في معنى هذه الآية في موضع آخر من هذا
الباب اعلم أن العالم أن يتجاهل وعن الجاهل يتعاقل مع انه ليس بغافل لينظر هل يؤمن عبده بما
أضافه الى نفسه أم يوقف وقال في موضع آخر من استفهمك فقد أقولك بانك عالم بما استفهمك
عنه وقد يقع الاستفهام من العالم ليختبر به من في قلبه ريب فيمتاز من يعلم ربه عند نفسه من لا يعلمه

بها جنبه فاذا عرف من
السائل أنه يطلب منه
ولا بد أعطاه ظهره
وانصرف فهذا حكم ما مني
زكاة الذهب والفضة
وأطال في ذلك ثم قال
ونرجو ان فضل الله تعالى
أن يضاعف الاجر لمن
أخرج صدقته بمشقة على
نفسه فيكون له أجر المشقة
وأجر الاخراج كما ورد في
الذي يتمتع عليه القرآن
انه يضاعف له الاجر
للمشقة التي تناله في تحصيله
ودرسه فله أجر المشقة
وأجر التلاوة وقال
ولا ينبغي أن الذي يخرجها
بغير مشقة أكثر مضاعفة
بمالا يقاس ولا يحد وقال
في قول أبي بكر الصديق
رضي الله عنه والله لو
منعوني عقالا لحدثت اعلم
أن العقل مأخوذ من
عقال الدابة وان كان
على الحقيقة عقالا الدابة
مأخوذا من العقل لأن
العقل متقدم على عقال
الدابة فانه لولا ما عقل
ان هذا الجبل اذا شدت
به الدابة قيدها عن
السراح ما سماه عقالا
وقال الذي أقول به ان
الزكاة لا تجب على الكافر
ومع ذلك ان جاء بها اليها
قبلنا هامة وجهنا لها في
بيت مال المسلمين ومن
ردت عليه فقد عصي أمر

نظيره يأبها الذين آمنوا فهذا مؤمن أمر أن يؤمن بما هو به مؤمن وقال في موضع آخر من باب الأسرار من أعجب ما في البلاء من التفتن قوله تعالى ولنبولنكم حتي نعلم وهو العالم بما يكون منهم فافهم وإذا فهمت فافهم وإذا سمعت فقل لأعلم فاعلم ان الفتنة اختيار في البصائر والابصار * وقال في موضع آخر منه لما أخبر الله تعالى ان العلم تنقل اليه من الكون بقوله حتي نعلم سكت العارف على ذلك وما تكلم وتأول عالم النظر هذا القول حذرا مما يؤمرهم مرض قلب التشكك وتألم وسره به العالم بالله تعالى ولكنته تكتم فقال مثل قول الظاهري الله اعلم قالوا لى الكامل علم والمحدث سلم فالمدقق يا أخى الذى علمك ما لم تكن تعلم وأطال في ذلك ثم قال فقد علمت ان العلم المستمد للعالم بع في وجوب الايمان به الحادث والقديم وان عادت في ذلك فاعلم في قوله حتي نعلم وما حكم الحق تعالى به على نفسه فاحكم بذلك ايماننا ولا تنفرد قط بقلبك دون تفلك فان التقييد في التقليد وعلم الحق لنا قد يكون معلوما وأما علمه تعالى بنفسه فلا يعلمه أحد لعلوقه قدسه وهو قول عيسى عليه الصلاة والسلام ولا أعلم ما في نفسك فاقى لست من جنسك انتهى كلام الشيخ في باب الأسرار فاعلمه * وقال في الباب الرابع واربعائة اعلم ان من أشكل العلوم اضافة العلم الى المعلومات والقصدرة الى المقدورات والارادة الى المرادات وذلك لانه يوم حدوث التعلق اعنى تعلق كل صفة بمعلقها من حيث العالم والقادر والمريد فان المعلومات والمقدورات والمرادات لا افتتاح لها في العلم اذهي معلوم علمه تعالى فهو محيط علما بانها لا تتناهي قال ولا كان الامر على ما شرنا اليه وعثر على ذلك من عثر من المتكلمين كابن الخطيب قال بالاسترسال المعبر عنه عند قوم بحدوث التعلق وقال تعالى في هذا المقام حتي نعلم وانكر بعض القدماء تعلق العلم الالهى بالتفصيل لعدم التناهي في ذلك ولسكون ذلك غير داخل في الوجود المحصور واضطربت عقول العلماء في هذه الآية لاضطراب افكارها قال الشيخ وأما نحن فقد رفع الكشف عنا الاشكال في هذه المسئلة فالتى تعالى في قلوبنا ان العلم نسبة بين العالم والمعلومات وما تموجب الوجود غير ذات الحق تعالى وهى عين وجوده وليس لوجوده افتتاح ولا انتهاء فيكون له طرف لان تقى البدء والنهاية من جملة درجاته الرفيعة التى ارتفع بها عن خلقه قال تعالى رفيع الدرجات ومعظم ان المعلومات هى متعلق بوجوده تعالى فتعلق مالا يتناهى وجودا بمالا يتناهى معلوما ومقدور او ماد افتضطن يا أخى لذلك فانه أمر ما ظنه طرق بمعك قطع فان الحق تعالى لا يتصف بالمدخول في الوجود المحصور فيتناهى اذ كل ما دخل في الوجود متناه والبارى تعالى هو الوجود الحقيقى فما هو داخل في هذا الوجود لان وجوده عين ماهيته بخلاف ما سواه فان منه ما دخل في الوجود فتناهى بدخوله فيه ومنه ما لم يدخل في الوجود فلا يتصف بالتناهى وعلى هذا تأخذ المقدورات والمرادات والله تعالى اعلم (فان قلت) فهل أطلع أحد من الاولياء على سبب بدء العالم الذى هو تأثير الاسماء في الممكنات كما مر من ان الخلق يطلب مخلوقا والرازق يطلب رزقا وقاوهكذا (فالجواب) ان هذا من علم سر القدر وعلم القدر انما هو خاص بافراد من كمل الورثة الحمددين * قال الشيخ محي الدين في الباب الرابع من الفتوحات اعلم ان أكثر العلماء بالله تعالى ليس عندهم علم بسبب بدء العالم الا تعلق العلم القديم انزلا بما جاده فكون تعالى ما علم انه سيكون وهما انتهى عليهم وأما نحن فاطلنا الله تعالى على ما فوق ذلك من طريق الوهب وهو ان الاسماء الالهية المؤثرة في هذا العالم وهى المقامع الاول التى لا يعلمها الا هو قال الشيخ ولا ادرى اعطى الله ذلك لاحد من أهل عصرنا ام خصنا به من بينهم انتهى (فان قلت) فاما معنى سبق الكتاب في حديث ان احدمك ليمثل بعمل اهل الجنة حتى يمايق بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فانه تعالى ما كتب الا ما علم ولا علم الا على المتفق كانه يقول اللهم ارزق المسك الاثاق حتى ينفق وان كنت ياربنا لم تقسم له ان ينفقه باختياره فالتب ما له حتى تأجره

تعتش أسأله عن مسئلة هو بها جاهل وجب عليه تعليمه كوجوب الزكاة بكمال الحول والنياب فان لم يعلمه ما سأل فيه من العلم فلا بد ان الله تعالى يسلب العالم تلك المسئلة ولو بعد حين حتى يتي جاهلا بها فيطلبها في نفسه فلا يجدها عقوبة له وقال المستحب أن يقدم في العطاء من الأصناف الثمانية من قدمه الله في الذكر قريسا على البدء في الطواف بالصفا وكذلك كل شيء قدمه الله في الذكر نحو هو الذى يسيركم في البر والبحر ومن اترم ذلك رأي خيرا في جميع احواله وقال في قوله صلى الله عليه وسلم المتدي في الصدقة كما نهبها أى لان تكليف النفس مالا ينفرها عن فعله مرة أخرى فكان ما نالها من الخيري عين ما اراده من الخير وقال في قول أحد المسلمين اللهم اعط متفقا خلفا وقول الآخر اللهم اعط مسكنا تلقا اعلم ان الملا تكة لسان خير صرف فما معنى قول الملا تكة اللهم اعط مسكنا تلقا أى مثل ما أعطيت فلا تالمتحق حتى تألف ماله الذى كان عنده فيخلفه عليه كالخلفته

ما شهد من صور المعلومات على ما هي عليه في انفسها سواء ما يتغير منها وما لا يتغير فهو تعالى يشهد بها كلها في حال عدمها على توغات تغيراتها الى الا لا يتأخر فلم يوجد لها الا على ما هي عليه في علمه تعالى واذا تحقق علمه تعالى بالاشياء كلها معدومها ووجودها وواجبها وممكنها وتخلها فقام على ما قلناه كتاب يسبق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادى عشر وأربعائة ان معنى سبق الكتاب انما يكون باضافة الكتاب الى ما يظهر به ذلك الشيء الذى تعلق به العلم الى حضرة الوجود على الهيئة التى كان الحق تعالى يشهد عليها حال عدمه فهذا سبق بالكتاب على الحقيقة فان الكتاب سبق وجود ذلك الشيء قال الشيخ ولا يطلع على هذا وقال الامن اطلعه الله تعالى من طريق كشفه على الكونين قبل ظهور تكوينهما كما تقدم في رؤيا لسان ان الساعة قد قامت والحق تعالى يحكم فيها فصاحب هذا الكشف هو الذى يشهد الامور قبل تكوينها في حال عدمها فان كان لهذا العلم سبق هو الكتاب فهو لا يخاف سبق الكتاب عليه وانما يخاف من حيث كون نفسه سبقت الكتاب اذ الكتاب ما سبق عليه الا بحسب ما كان هو عليه من الصورة التى ظهر في وجوده عليها فليس العبد نفسه ولا يعرض على الكتاب قال ومن هنا ان عقلت وصف الحق تعالى نفسه بالاله الحجة البالغة لئلا يوزع فان من المحال ان يتعلق العلم الالهى بالاماهور المعلوم عليه في نفسه فلان احدا احتج على الله تعالى وقال قد سبق علمك بأن اكون على كذا فلم تأخذنى فقال الحق تعالى وهل علمتك الا على ما أنت عليه فلو كنت على غير ذلك لعلمتكم على ما تكون عليه ولذلك قال تعالى ولنبليوكم حتى نعلم فارجه الى نفسك وانصف في كلامك فاذا رجح العبد الى نفسه وفهم ما قرره علم أنه محجوج وان الحجة لله تعالى عليه بل يصير هو بغير الله على نفسه الحجة ابداعه تعالى ومن هذا يعلم معنى قوله تعالى ايضا وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ونحوها من الآيات يعنى فان علمنا ما تعلق بهم حين علمناهم في القدم الا بما ظهر رواه في الوجود من الاحوال لا تبدل خلق الله وسبأنى بسط ذلك في البحث الخامس والعشرين في بيان ان لله الحجة البالغة (فان قلت) فعلى ما قرره في هذا يتميز الحق تعالى في الرتبة على المخلوق (فالجواب) ان الحق تعالى يتميز بالرتبة على المخلوق فانه تعالى خالق والعالم مخلوق قال الشيخ عبي الدين بعد ذكر هذا الجواب وهذا يدل على ان العلم تابع للمعلوم ما هو المعلوم تابع للعلم قال وهو مسألة دقيقة ما فى علمى ان احدا نيه عليها من أهل الله تعالى الا ان كان وما وصل اليها وما من احد اذا تحققها يمكنه انكارها وفرق بين كون الشيء موجودا فيقدم العلم وجوده وبين كونه على هذه الصورة في حال عدمه الا ترى له فهو مساو للعلم الالهى ولا يعقل بينهما بون الا بالرتبة انتهى قال الشيخ ولولم يكن في كتاب الفتوحات الا هذه المسئلة لكانت كفاية في شرف الكتاب ويؤيد ما قرره هنا في هذا الموضع ما ذكره في الباب الثامن وخمسين وخمسةائة في الكلام على اسمه تعالى العالم وهو قوله اعلم ان مسمى العلم ليس سوى تعلق خاص بالعلم وهو نسبة تحدث لهذه الذات من العلوم اذا العلم متأخر عن المعلوم لكونه تابعا لهذا تحقيقه فحضرة العلم على التحقيق هي المعلومات وهي نسبة لا يصح رتبها في مشهد أحد من الاكار ووارثت رتبته فهي متصلة بين العالم والمعلوم وليس للعلم عند الحق أثر في معلوم أصلا لثأخره عنه عقلا فانك تعلم المحال محالا ولا أتراك فيه من حيث علمك به ولعلمك فيه أثر المحال بنفسه أعطاك العلم به انه محال فمن هنا يعلم أن العلم لا أثر له في المعلوم بخلاف ما يتوهمه أصحاب النظر فقد ظهر لك أن ايجاد أعيان الممكنات صدر عن القول الالهى كشفا وشرما وصدور عن القدرة الالهية عقلا وشرما لا عن العلم فيظهر الممكن في عينه فيصير به علم الذات العالمية بظهورها كما تعلق به معدوما انتهى (فان قلت) فامعنى قوله تعالى وهو بكل شىء عليم علمه على علم بمعنى تام او بمعنى

أحد بشر ولا سيما في حق المؤمن قال ولا شك ان دعاء المؤمن بحاج لوجهين الاول لطهارته والثاني انه دعاء في حق الغير بلسان لم يصعب الله به وهو لسان الملك وأطال في ذلك وقال في حديث الترمذى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصدقة تطفي غضب الرب وقد دفع ميتة السوء اعلم ان غضب الله يحمل على الوجه الذى يليق به فان الغضب الذى خاطبنا به معلوم عندنا بلا شك واكتناج من لنا النسبة خاصة لجهلنا بالنسب الى الله لا بالنسب الذى هو الغضب قال ولا يقال يحمل على معنى لانهم لا نه يؤدى الى ان الحق تعالى خاطبنا بما لانهم فلا يكون لاثرا فينا ولا موعظة والمقصود الفهم بما نعلم لتعظ به قال وأما ميتة السوء فهو ان يموت الانسان على حالة تؤدى به الى الشقاء اذ الحق تعالى لا يغضب الا على شىء وقال في قوله تعالى لن تتألو البر حتى تنفقوا ما تحبون يدخل في ذلك اتفاق العبد قوام في سبيل لله فان نفسه أحب الامور اليه فمن أنفقها في سبيل الله فلا الجنة وقال غلب العبد الاجر من الله لا يخرج من عبوديته فان العبد في صورة اجير ما هو اجير اذ الاجير حقيقة من استؤجر وهو اجنبي

والسيد لا يستأجر عبده وإنما العمل يقتضى الاجرة ولكن أخذها لا يتصور (٨٩) من العمل وإنما يأخذها العامل الذى

هو العبد وهو قابض
الاجرة من سيده فاشبهه
الأجير في قبضه الاجرة
وفارقه بالاستئجار فليتنازل
السائل في قوله تعالى وأما
السائل فلا تهر بدخل
فيه السائل في العلم اذا
كان أملاً لئلا يصدق
العالم عليه بالعلم ويحسب
تلك الصدقة عند الله
لا يرى له بها فضلاً على من
علمه ولا يطلب منه خدمة
ولأدباني نظيره هان فعل
ذلك لم يحسب ذلك عند
الله قال الشيخ ولقد لقينا
أشياخنا كلهم على ذلك
وهي طريقتنا ان شاء الله
تعالى «وقال في مسئلة
الفنى الشاكر والفقيه
الصاوى روى مسئلة طوبلية
وغاية ما قال الناس فيها
ان الفنى أفضل لتصدقته
والذي عندي في ذلك أنه
انما كان أفضل لاجل
سببه الى مقام الفقر
ومسارعة اليه بالصدقة
فله زيادة أجر ومثل ذلك
مثل رجلين عند كل واحد
منهما عشرة دنانير فتصدق
أحدهما من العشرة
بدينار واحد فتصدق
الآخر بتسعة دنانير من
العشرة فغالب الناس
يقول صاحب التسعة
أفضل قافهم روج المسئلة
قافهم روج المسئلة

معلوم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادى والستين وثلاثمائة أن بنية فعل ترد بمعنى الفاعل
وبمعنى المفعول كقتيل وجرح وأما قوله تعالى هنا علم فهو بمعنى عالم وبمعنى معلوم معافان الباء في
قوله بكل شيء بمعنى في فهو تعالى في كل شيء معلوم بكل شيء محيط أى له في كل شيء احاطة بما هو ذلك
المعلوم عليه وليس ذلك الا الله ولين أعلمه الله قال والاصل في ذلك كله ان الظرفية هل هي أصلية في
الكون ثم حملها على الحق تعالى حملها شرعياً أوى في حق الحق بحسب ما ينبغي لجلاله وظهرت في
العالم بالعدل كما في قوله في الحديث الجارية أن الله انتهى فتأمل في هذا الخل وحرره والله جولى هداك
«خاتمة» ذكر سيدى على بن وفارضى الله تعالى عنه في قوله تعالى احاط بكل شيء علماً ما نصه كل
ما كان من صفاتك فهو في الاصل علمه تعالى فوهلك علمه وحسبانك علمه وتخليك علمه وفكرك
علمه وتعلقك علمه وقولك علمه واختيارك علمه وعلى هذا ففسر فانه تعالى ان لم يكن كل ما هو
شيء معلوم لم يتم له تعالى هذه الاحاطة العلمية والله تعالى أعلم (وأما الكلام على الاسم القادر) فقال
المتكلمون القادر هو من كانت قدرته شاملة لكل ما من شأنه ان يقدر عليه من الممكن خاصة
بخلاف الممكن وإنما عبروا بقولهم لكل ما من شأنه أن يقدر عليه لينبوا على ان متعلقات قدرته
لا تنتهى وان كان كل ما تعلق به بالفعل متناهياً متعلقاً بها بالقوة غير متناهية وبالفعل متناهية
(فان قلت) فهل يقال ان الحق تعالى يتصف بالقدرة على نفسه أو الارادة بوجوده (فالجواب) ذلك
ممتنع والسؤال مهمل لانه واجب الوجود لذاته والارادة متعلقها العدم لتوجده وتعالى الله عن ذلك
(فان قلت) فإمعني قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير فانه تعالى أثبت الشيء الذى هو قدر عليه
فما بقي لقدرته متعلق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الموفى تسعين من الفتوحات المراد بالشيء
الذى هو قدر عليه ما تعلق به علمه القديم فتعلق به القدرة فتوجده في عالم الحس فهو قدير على كل
شيء تعلق به ارادته مما تضمنته علمه القديم وياضاح ذلك ان كل من علم استحالالات الاعيان في
الاعيان وتقلب الخلق في الاطوار علم أن الله على كل شيء قدير لا على ما ليس بشيء في علمه فان لاشيء
لا يقبل الشيئية اذ وقبلها ما كانت حقيقة لاشيء ولا يخرج معلوم عن حقيقته ابدافلاشى يحكم
عليه بأنه لاشيء بعده أبداً وما هو شيء يحكم عليه بأنه شيء أبداً انتهى (فان قلت) فهل اطالع احدهم
الاولياء على صورة تعلق القدرة بالقدور حالة الابداد أو هو من سر القدر الذى لا يطلع عليه الا الله
(فالجواب) كما قاله الشيخ في شرحه لترجمان الأشواق ان ذلك من سر القدر وسر القدر لا يطلع عليه الا
الانفراد قال وقد اطالعنا الله تعالى عليه ولكن لا بسعنا الانصباح عنه لغلبة منازعة الحيويين فيه قال تعالى
ولا يخيطون بشيء من علمه الا بما شاء فادخله تحت المشيئة وذلك لنا بحكم الولاية الحميدة فان الله تعالى
قد طوى علم سر القدر عن سائر الخلق ما عدا عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ورثه فيه كإبي
بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم سأل يوماً أن تدرى يوم لا يوم فقال أبو
بكر رضى الله عنه نعم ذلك يوم القادير أو كما قال كما تكلمنا عليه في عدة أماكن من مؤلفاتنا انتهى
(فان قلت) فهل يقال ان قدرة الحق تعالى تعلق بإيجاد الخلق كتنجسد المعاني وإيجاد شخص
في مكانين أو أمكنة في آن واحد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثمانين وما تضمن أن قدرة الله
تعالى مطلقة فله إيجاد المحالات العقلية وأطال في ذلك «وقال في كتابه الوامع في قول الامام
حجة الاسلام ليس في الامكان أبدع مما كان قد شنع الناس على الامام بسبب هذه المقالة ومعناها
في غاية الوضوح وذلك أنه ما من لنا الامر بتعاقب قدم وأحدث فالخلق تعالى له رتبة القدم والخلق له
رتبة الحدوث فلو خلق تعالى ما خلق فلا يخرج عن رتبة الحدوث ولا يصح ان يخلق الحق تعالى قدما

أبدأ اه * وقال في الباب الثامن من الفتوحات في شأن المدائن التي خلقها الله تعالى من بقية بحيرة طينة آدم عليه الصلاة والسلام قد دخلت هذه الارض وشاهدت فيها الحالات العقلية وكل ما أحاله العقل بدليله وجده تمكنا في هذه الارض قد وقع فعلمت بذلك قصور العقل والله تعالى قادر على الجمع بين الضدين ووجود جسم في مكانين وقيام المرض بنفسه وانتقاله وقيام المعنى بالمعنى قال وكل آية أو حديث ورد عندنا وصرفه العقل عن ظاهره وجدناه على ظاهره في هذه الارض وأطال في ذلك فليتأمل والله تعالى أعلم

(وأما الكلام على الاسم المريد تعالى) فاعلم أن المريد هو الذي توجه ارادته على المعروف فتوجهه فاعلم تعالى أنه يوجد أراءه فأوجده وما علم أنه لا يوجد فلا يريد وجوده فلا رادة نابعة للعلم فعلم القدر خير مشوره كائن برادته وهو إيجاد الأشياء على قدر خصوص وتقدر معين في ذوات الأشياء وأحوالها وغير ذلك هذه عبارة مصنف العقائد من الاشاعرة * وبعبارة الشيخ محي الدين في الباب الثلاثين وثلاثمائة اعلم أن القضاء سابق على القدر حتي في اللفظ فيقولون القضاء والقدر والقضاء هو ارادته تعالى الأزلية المتعلقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال وأما القدر فهو تعيين الوقت والواقع فيه المقدرات على العباد من الحق تعالى والقضاء حاكم القدر فهو يشك في القدر ولا عكس والمقدر هو الموقت والقدر هو التوقيت انتهى * وقال في الباب الثالث عشر وأربعمائة فان قيل فهل يجب الرضا بالمقضي كالتقضاء فالجواب الذي عليه أهل السنة والجماعة أنه يجب الرضا بالقضاء لا بالمقضي (وايضاح ذلك) أن الله تعالى لا أمرنا بالرضا بالقضاء مطلقا علمنا أنه يريد الاجمال فانه اذا فصله اقسام الى ما يجوز لنا الرضا به والى ما لا يجوز وأما القدر فهو توقيت الحكم فكل شيء بقضاء وقدر أي بحكم موقت فمن حيث التوقيت المطلق يجب الايمان بالقدر خيره وشره ومن حيث التعيين يجب الايمان به لا الرضا ببعضه وصوره الايمان بالشر أن يؤمن المبدئ بأنه شر كما يؤمن بالخير انه خير لكن لا يضاف الى الله تعالى أدبا كما أشار اليه خير والشر ليس اليك انتهى فعمل أنه تعالى فعال لا يريد فهو المريد للكائنات في عالم الارض والسماوات كما مر بسطه فالكفر والايمان والطاعة والعصيان من مشيئته وحكمه وارادته فلا مر في الوجود على الحقيقة سواء ذو القائل وما تشاؤون الا أن يشاء الله (فان قلت) فهل يطلق على الارادة مشيئة وعكسه أو بينهما خصوص وعموم (فالجواب) الذي عليه الجمهور انه يطلق على الارادة مشيئة وعكسه وقال بعضهم الارادة اخص من المشيئة والمشيئة أعم لان المشيئة تتعلق بالإيجاد والاعدام والارادة فلا تتعلق إلا بإيجاد الممكنات فتملقها بعدم الاضا في فتوجه عليه فنوجده فالمشيئة لها الاطلاق لانها توجد وتعدم قال تعالى إنما أمره أي مشيئته اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون وقال تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد فهي أعم من الارادة من هذا الوجه انتهى والحق الاول لان من خصائص صفات الحق تعالى ان كل صفة تفعل فعل اخواتها بخلاف صفات الخلق لا تتمدى صفة منها ما قيدها الحق تعالى به هذا ما عليه أهل الكشف وخالف في ذلك بعض المتكلمين فقالوا بصفات الحق تعالى لا تتمدى مراتبها فلا يسمع تعالى بما به يصير وقس على ذلك (فان قيل) فهل فرق بين الرضا والمحبة أوهما بمعنى (فالجواب) أنها بمعنى وموضوعهما من الله تعالى انهما لا يكونان الا في فعل محمود شرعا فهما غير المشيئة والارادة لانه قد يكون المشاء والمراد بهما محمودا كالطاعة والايمان وقد يكون مذموما كالكفر والعصيان فلا يرزى لعباده الكفر ومع وقوعه من بعضهم مشيئة الله ولو شاء ربك ما فعلوه وقالت المعتزلة الرضا والمحبة نفس المشيئة والارادة لان صفات الحق تعالى كلها كاملة فكل صفة تفعل فعل اخواتها بخلاف صفات الخلق انتهى وهذا الذي قاله المعتزلة صحيح ان حنا

على غيرهم ولو انه تصدق بالكل وبقي على أصله لاشي له كان أعلى فنقصه من الدرجة على قدر ما أمسكه والسلام * وقال في قوله تعالى وأفرضوا الله قرضه احسنا القرض الحسن أن لا يطلب مضاعفة الاجر وانما يقرض لاجل أمر الله تعالى بالا احسان * وقال في حديث الذي تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه في هذا الحديث ان جوارح الا انسان تعلم بالأشياء ولهذا وصفها الله تعالى بانها تشهد يوم القيامة بقوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم فانهم ثم اعلم ان اخفاءها يكون على وجوه منها أن لا يعلم بك من تصدقت عليه بان أعطيتها الشخص فاعطاها لذلك الفقير من غير أن يعلمه ومنها أن تعطى صدقتك لعامل السلطان فيعطىها للاصفاف الخفية فلا يعلم الفقير من رب ذلك المال الذي أخذه على التعيين فلم يكن لهذا المتصدق على الفقير متعذرا لاعتزته نفس قان وليس في اخفاء أخفى من هذا وقال في حديث مسلم أفضل الصدقة ان تصدق وأنت صحيح

اعلم أنه ينبغي ان وصل الى هذا الحد أو أراد أن يعطى أحدا شيئا فليحضر في نفسه (٩١) انه مؤدأمانة لصاحبها فيحشر

مع الامانة المؤمنين أما تم
لا مع التصديق لقوات
عمل الا فضل والله أعلم
وقال في حديث من شغله
ذكرى عن مسئلي
أعطته أفضل ما أعطى
السائلين المراد بالفضل
الذي أعطيه هذا العلم
بالله فانه أفضل ما أعطى
السائلين يقيين وأما غيره
فهو على الظن * وقال انما
ذكر الحق تعالى انه يأخذ
الصدقات لآتيه التصديق
فيعطي الفقير الاشياء
النفيسة وذلك ان المتأدو
ينادي يوم القيامة أين
ما أعطى الله فيؤتي بالكسر
الياسة والفلوس والخلع
من الثياب ثم ينادي أين
ما أعطى لغير وجه الله
فيؤتي بالاموال الجسام
والاطعمة النفيسة فيذوب
الناس من الخجل * وقال
كلما كبر جسم الطفل صغر
عمره وكلما صغر جسمه
كبر عمره فزيادته نقصه
ونقصه زيادته فلا يتفك
من اضافة الكبير والصغير
اليه فانظر ما أعجب هذا
التدبير الالهي * وقال في
الباب الحادى والسبعين
في أسرار الصوم انما قال
تعالى الصوم ليغفر الهية
أن يطيس العبد بصفته
تعالى فان الصوم صفة
صمدانية ولذلك ورد في

مرادهم على الكلام من حيث الكمال الالهي وأما حملناه على الكلام من حيث الاوامر والنواهي
فليس بصحيح لان به نصير للمأمورات في رتبة النيات وذلك خروج عن الشرع (فان قلت) فما
الفرق بين الارادة والشهوة المتعلقة بالخلق (فالجواب) الفرق بينهما ان الارادة صفة الهية في الاصل
ومتعلقها كل مراد للنفس أو العقل ولو غير محبوب للشارع وأما الشهوة فهي صفة طبيعية خاصة
بما فيه لذة للنفس قاله الشيخ في الباب التاسع ومائة (فان قلت) فهل الارادة صفة للذات على
مذهب الجمهور وغيرهم أم هي على مذهب بعضهم (فالجواب) قد خالف في ذلك بعضهم فقال
ليست الارادة صفة للذات على مذهب قلة الزائد ولا صفتها على مذهب من يقول انها زائدة وبه قال
الشيخ محي الدين في الفتوحات في الباب الثامن وخمسين وخمسة قال الصحيح عندي ان الارادة
تعلق خاص للذات أثبتة الممكن لا مكانه في القبول لاحد الامرين على البذل فانه لو لم يعقولة هذين
الامرين ومعقولة القبول من الممكن ما ثبت للارادة ولا لاختيار حكم ولا ظهر لذلك اسم انتهى (فان
قلت) فاذا كان الشر والمعاصي من الله فكيف تبرأ سبحانه وتعالى منها بقوله ان الله لا يأمر بالفحشاء
(فالجواب) ان الادب أن يقال في الشر قضاء وقدره ولا يقال أمر به وان كانت الارادة أقوى في النفوذ
من حيث انه لا يمكن لاحد عصيانها بخلاف الامر فانه يعصى بآرادة الله تعالى وأيضا فان الامر موضوع
تسميته انما هو للطرف الراجح في الخير فبقية الحث على الفعل ولا هكذا الارادة ولو قيل ان الله تعالى
يأمر بالفحشاء لصارت من قسم المأمورات ولم يبق للتناهي في الوجود أثر فذلك تبرأ الحق تعالى من
الفحشاء وأضاف الامر بها الى النفس والشيطان * وقال الشيخ محي الدين في عقائده الوسطى اعلم أنه
يصح أن يقال كما أن تعالى لم يأمر بالفحشاء كذلك لا يقال انه يرها يقال قضاها وقدرها ولا يقال
أرادها ثم قال بيان كونه تعالى لا يرها ان كونها فاحشة ما هو عينها وانما هو حكم الله فيها وحكم الله في
الاشياء غير مخلوق كالقرآن العظيم سواء وما لم تجر عليه الخلق لا يكون مراد الحق اذ الارادة لا تتوجه
الا على ممدوم فتوجهه قال فان ائزنا ذلك في جانب الطاعات التزامه وقلنا الارادة للطاعة ثبت سمعا
لا عقلا فآتيوها في الفحشاء ونحن قبلناها في الطاعات ايماننا كما قبلنا وزن الاعمال مع كونها اعراضا
فلا يقدح ايماننا بها فيما ذهبنا اليه لما اقتضاه الدليل انتهى وهو كلام دقيق فليتأمل و يجر فعمل
ما قررنا أن الهداية والضلال والتوفيق والخذلان بيد الله لا بيد العبد وكذلك الزان والوقر والصمم والقفل الواردة
والخمج والاكنته على القلوب بيد الله لا بيد العبد ولتفسرك معاني هذه الامور فنقول وبالله التوفيق * أما
في القرآن كلها بيد الله تعالى لا بيد العبد ولتفسرك معاني هذه الامور فنقول وبالله التوفيق * أما
الهداية والضلال فالمراد بهما خلق الايمان والكفر في العبد وهذا مذهب أهل السنة وقالت
العتزلة ان الهداية والضلال بيد العبد بناء على قولهم ان العبد يخلق أفعال نفسه وذلك مما أخطأ
فيه المعتزلة كل الخطأ فان الحس يكذبهم فضلا عن الأدلة الشرعية ولوان العبد يخلق أفعال نفسه كما
زعموا لم يفته مطلوب من أغراضه ولم يفعل ما يسوءه قط * وأما التوفيق فقال جمهور المتكلمين ان
المراد به خلق قدرة الطاعة في العبد مع الداعية وقال امام الحرمين هو خلق الطاعة فقط أى لامع
الداعية لمدى تأثيرها * وأما الخذلان فهو خلق قدرة العصية في العبد مع الداعية اليها * وقال امام
الحرمين هو خلق قدرة العصية على وزن الطاعة كما هو وكان الشيخ محي الدين يرى ان رجمه الله يقول
اذا رأيت لوائح تبرق لك من خلف حجاب الخذلان من كثرة استمالك للمباح وخفت أن ينتقل ذلك
الى المكروه فترضع الى الله أن يخلق فيك الكراهية لذلك المباح والاهلك * وأما اللطف بالعبد
فبما يقع عنده صلاح العبد آخره بان تقع منه الطاعة دون العصية على وجه العصمة منها ان كان نبيا

الصوم انه لا مثل له أي من العبادات وذلك لانه وصف سلبى اذ هو ترك القطرات فلا عين له تصبف بالوجود الذي هو يعقل فهو على

الحقيقة لاعادة ولاعمل وان أطلق (٩٢) ذلك عليه فهو مجاز وان وصف العبد به فهو وصف مقيد لا مطلق ذلك عليه

أول وجه الحفظ ان كان وليا * وأما الختم والطبع فالمراد بهما واحد كما قاله الاصوليون وهو خلق الضلال في العبد الذي هو الاضلال وأما الكن فالمراد به كما قاله الشيخ في الباب الثامن عشر وأر بعاءه أن يكون العبد في بيت الطيبة مشغولا بآمه التي هي النفس مانعه خيرا من آيه الذي هو الروح فلا يزال هذا في ظلمة الكن وهو حجاب الطيبة المشار اليه بقول الكفار ومن بيننا وبينك حجاب ومعلوم أن من كان في حجاب كن وظلمة فلا يسمع كلام الداعي الى الله ولا يهتدى على وجه الانتفاع به * وأما الوقر المشار اليه بقوله تعالى وفي آذاننا وقر فالمراد به ثقل الاسباب الدنيوية التي تصرفه عن الاشتغال بما ينفعه في الآخرة * وأما المران المشار اليه بقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم فالمراد به صيدا وطحا طلع على وجهه من آفة القلب وقد يحدث من النظر الى الملاجل النظر اليه من شهوات الدنيا وجلاء ذلك الصدا والطحا يكون بكثرة الذكر وتلاوة القرآن * وأما الصمم فالمراد به حصول قسوة في القلب تمنع من الاصغاء الى كلام داعي الشرع * وأما القفل فهو لاهل الاعتذار يوم القيامة من الكفار وان لم ينفعهم الاعتذار فيقولون ياربنا انما نكفل على قلوبنا هذا القفل وانما وجدنا ما مقتلا عليها ولم نعلم من قبلها وقد طلبنا الخروج فغشنا يارب من فك ختمك وطبعك عليها فبقينا ننتظر الذي أقفل عليها عسى يكون هو الذي يتولى فتحها فلم يكن يا بدينا من ذلك شيء قال الشيخ عبي الدين وكان عمر بن الخطاب من أهل الاقتال فتولى الله تعالى فتح قلبه فشيده الله به الاسلام رضى الله تعالى عنه فتأمل هذه التفسير فانك لا تكاد تجد بها مجموعة في كتاب والله يتولى هداك (فان قلت) فاذا كان بيده تعالى ملكوت كل شيء وان كل واقع في الوجود برادته ومشيئته فاقابته على الطاعة فضلا منه وعقابه للعبد على المعصية عدل منه شرا كان أو غيره (فالجواب) نعم والامر كذلك لأن يغفر تعالى غير الشرك قال تعالى فاما من ظنى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى وقال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال الشيخ جلال الدين المحلي وهذا الاخير يخصص لعمومات العقاب أى ولا ينافى ذلك العفو الذى تضمنه صدق أخبار الله تعالى بتعذيب العصاة لأن التخصيص يبين لأن ذلك الخاص لم يرد بالحكم لانه يبان للرفع بعد الابتناء (فان قلت) فهل له تعالى مخالفة ما وعدوا وعده في هاتين الآيتين (فالجواب) نعم له ذلك وبهات الشافعية وقالت الحنفية لا يصح فيها وعلى كلام الشافعية فله تعالى انا به العاصي وتعذيب المطيع وايلاام الدواب والاطفال لانهم ملكه يتصرف فيهم كيف شاء قالوا لكن لا يقع منه تعالى ذلك لاختياره تعالى بآباة المطيع وتعذيب العاصي في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم قالوا ولم يرد لنا في كتاب ولا سنة محيحة ايلاام الدواب والاطفال في غير قصاص الآخرة والا اصل عدمه فان كلام الأئمة انما هو في الايلاام في الآخرة في الدنيا ان ذوق عقاب الايلاام في الدنيا ما سهل لا تراعى فيه * أما ايلاام الدواب والاطفال في القصاص فقد قال صلى الله عليه وسلم لتؤدرون الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلطاء من الشاة القراء رواه مسلم وقال صلى الله عليه وسلم يقتض للخلق من بعضهم بعضا حتى الجاهل من القراء وحتى الذرة من الذرة وقال أيضا ليختصمن كل شيء يوم القيامة حتى الشاتان فيما انتطحتا رواه الامام أحمد قال جلال المحلي رحمه الله وقضية هذه الاحاديث انه لا يتوقف وقوع القصاص يوم القيامة على التكليف والتمييز فيقتض من الطفل لطف وغيره فلم استحالة وصفه تعالى بالظلم ولو وقع منه تعالى تعذيب أو ايلاام لاحد من خلقه مكلف أو غيره لانه مالك الامور كلها على الاطلاق (فان قلت) فهل اذا وقع الايلاام في الدنيا للدواب والاطفال يكفي ذلك عن ايلاامهم في الآخرة لحديث لا يجمع الله تعالى على عبد عقوق بثنين فان عاقبه في الدنيا لم يعاقبه في الآخرة ويكون

كالحق لان الحق منز عن الغذاء مطلقا والعبد انما هو منز عنه في وقت مخصوص وأما في ذلك وقال في حديث خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك لم يلقنا ان الله تعالى أعطى أحدا من الخلق ادراك شم رائحة الخلوف كالمسك ولا سمعنا بذلك عن أحد ولا ذقناه في نفوسنا بل المنقول عن الكل من الناس والملائكة الأندى بالروائح الخبيثة قال وما اقرب بادراكها أطيب من ريح المسك الا الحق تعالى على أن أفضل التفضيل في جانب الحق محال لتساوى الروائح كلها عنده اذا اختلفت الروائح تابع المزاج والحق منز عن ذلك قال ولا أدري هل الحيوان يدرك رائحة الخلوف متغيرة أم لا لاني ما أقامني الحق تعالى في صورة حيوان غير انسان كما أقامني في أوقات في صور الملائكة فتأمل وحرره والله عليم حكيم وقال في حديث بدع طعامه وشرا به من أجل ما قدم الطعام على الشراب في الذكر لان الطعام هو الاصل في الغذاء وأما الشراب فيمكن تركه عن العطش من الشهوات الكاذبة فنعود نفسه الامساك عن الماء وان عطشنا أقام والله الشهور والسنين لا يشتهي من غير تأثير في

المزاج ولا في البدن وتفتح الطبيعة بما تستمد من الرطوبة التي في الطعام (٩٣) وأطال في ذلك الكلام على آداب الخلوة

مجل خلاف الأئمة في إيلام الدواب والأطفال في الآخرة على ما ذلّم بما قبوا في الدنيا (فالجواب) نعم
يكفي ذلك خلافاً للحنفية ويحصل به إطلاق المشقة للحق تعالى في عبادته يؤيد بذلك قول الشيخ محي
الدين في الباب الثامن والتسعين وما بينه اعلم أن الله تعالى قال في حق نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقد رتب الله الذنب وأوقع المغفرة وما علق المغفرة بالدنيا لوقوع
الأمراض والآلام الحسية والنفسية فيها وذلك عن إغناذ الوعيد في حق الأمة لأنه لا بد لكل مخلوق من
وقوعه فيما يؤلمه فصيح قول المغزلة في مسألة إيلام البرى والطفل فإن لا شعري يجوز وقوع ذلك من
الله تعالى ولكن قول كل ما هو جائز واقع قال الشيخ وكل ما احتج به لا شعري على المغزلة فليس هو
بذلك الطائل فإن القائلين بإغناذ الوعيد مصيبون أن أطلقوا محل إغناذه ولم يقيدوه بالاحتياج بعينه الله
تعالى في الدنيا أوفى الآخرة فإذا أخذ في الدنيا يمرض أو ألم نفسه أو حصى كان ذلك كذاية في صدق
إغناذ العقوبة وكان ذلك ستراله عن عقوبة الآخرة انتهى وقال أيضاً في الباب الرابع والسبعين
وما بين اعلم أنه لا بد لجميع بني آدم من العقوبة والبلايا والآلام شيئاً بعد شيء في أبدانهم وسرايرهم
حتى يدخلوا الجنة أو النار قال الإمام في الدنيا استهلاك المولود حين ولادته فإنه يخرج صارخاً لا يجده
من الألم عند مفارقة الرحم وسخونة فيضربه الهواء عند خروجه من الرحم فيحس بالألم البردي فيكي
فإن مات بعد ذلك فقد أخذ بحظه من البلاء وإن عاش فلا بد له في الحياة الدنيا من الألم إذ الحيوان يجبول
على ذلك فإذا نقل إلى البرزخ فلا بد له من الألم إذناه سؤال منكرو ونكير فإذا ثبت فلا بد له من ألم الخوف
على نفسه أو على غيره فإذا دخل الجنة ارتفع عنه حكم الألم وصحبه النعيم أبد الآبدين وإن دخل النار فهو
في ألم لا انتهاء له إن كان من أهل النار الذين هم أهلها ولا يصحبه إلا ألم حتى يخرج بالشفاعة اهـ وقال
في باب الأسرار في قوله تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أبدى الناس الآية اعلم أن الحق
تعالى قد أخبر في هذه الآية أن كل ما حصل للعبد من الأمور المؤلمة فهو جزاء ما هو إبداءه فما أجليت
البرية وهي برية وهذه مسألة صعبة المرتقى قد اختلف فيها طائفتان كبيرتان منعت أحدهما ما أجازت
الأخرى ونصرت كل طائفة منهما ما قام في غرضها وهو عين مرضها قال وأما الطبقة العليا من أهل
الكشف فعملوا الأمر بيقيناً وإنه يمكن في الدنيا الأمر بقطر الا وهو جزاء ما هو إبداءه كقوله تعالى وما
أصابكم من مصيبة فبا كسبت أيديكم حتى أن الطبيب يقول للمريض إذا تألم والله ما قصدت إلا شغل
بما أمرتك باستعماله من الأدوية الكريمة المؤلمة وكذلك يقول الحق تعالى للطبيب إذا مرض ولم يدبر من
أي باب دخل عليه المرض هذا الإمام الذي أصابك بما هو جزاء ما آلت به المرضي فخذ جزاء ما فعلته
وإن كان ذلك الألم ما قصده انتهى وسأيت في مبحث أن أحداً لا يخرج عن التكليف أن أول درجات
تكليف الروح التمييز فراجعناه والله تعالى أعلم * وأما الكلام على اسمه تعالى السميع البصير فنقول
وبالله التوفيق (ان قلت) ما الحكمة في تقديم الاسم السميع على الاسم البصير وعلى الاسم العلم
في التكرار العكس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والثمانين ومائة أن الحكمة في تقديم
الاسم السميع على غيره في الذكر كون أول شيء علمناه من الحق تعالى القول وهو قوله لنا كن فكان منه
تعالى القول ومنا السماع فتكون الوجود انتهى وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب السابع
والسبعين وسأيت بمعنى في المبحث عقبه إن شاء الله تعالى * واعلم أن هذين الاسمين لا يعقل
كيفية كسائر الصفات فهو تعالى يسمع ويرى بما تحرك أو سكن أو بطن في الوري في العالم الأسفل
والأعلى فيسمع كلام النفس في النفس وصوت الماسة الخفيفة عند اللبس ويرى تعالى السواد في
الظلمة والماء في الماء لا يحجب الامتزاج ولا الظلمات ولا النور ولا الجدران كما لا يحجب سمعه البعد

رمضان فتحت أبواب الجنان وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين وجهه مناسبة الصوم لفتح أبواب الجنان كون الصائم دخل في عمل مستور ليس له عين وجودية كامر أول الباب فيظهر البصر ولا هو بعمل للجوارح على مامر والجنة مأخوذ من السرور والخفاء وأما وجه مناسبة غلق أبواب النار للصائم فإن النار إذا غلقت أبوابها تضاعف حرها وأكل بعضها بعض وكذلك الصائم إذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال الرطوبات ووجد ألم ذلك في بطنه فقوى نار شهوته بغلق باب تناول الأطعمة والأشربة ووصفت الشياطين التي هي صفات البعد عن الله لقر به حيلته من الصفة الصمدانية وأطال في ذلك وقال الذي أقول به وهو مذهب ابن الشخير أيضاً إذا غم علينا شهر رمضان أن لا نعمل بأكثر التقدير وإنما نسأل أهل التيسير عن منزلة الصائم فإن كان على درج الرؤية وغم علينا عملنا عليه وإن كان على غير درج الرؤية كننا

العدة ثلاثين * وقال وجه من قال بكرامة الصوم مع الجنة بالصوم أن يوجب القرب من صفات الله والجنة بعد عن حضرته فكما

فهو القرب ولا يضره البعد فهو القرب جلت صفاته تعالى أن يجتمع مع صفات خلقه في حد أو حقيقة * وقال في واقع الانوار من خصائص الحق تعالى انه لا يشغله ما يبصره عما يسمعه ولا ما يمسح عما يبصره بل يحيط علما بالمسموعات والمبصرات من غير سبقية ادراك باحدى الصفتين على الاخرى فلا يشغله شأن عن شأن انتهى * وقال في باب الاسرار من اعجب ما يعتقده أهل التوحيد وصفه تعالى بالقرب البعيد قريب مجن وباعد عن جميع العبيد من حبل الورد يد القرب والبعد انما هو راجع الى شهود العبد ان أطاع به رأى ربه قريبا وان عصى أمر به وجد ربه بعيدا والله تعالى اعلم (وأما الكلام على كونه تعالى متكلما) فاعلم يا أخي ان هذا محل وقع للعلماء اضطراب في تعقله ونحن نشير الى طرف صالح من كلام المتكلمين والصوفية فنقول والله التوفيق أجمع المتكلمون ان هذه الصفة أي صفة الكلام لا يتعقل كنهها بكيفية الصفات لان كلامه تعالى لا هو عن صمت متقدم ولا عن سكوت متوهم اذ هو قديم ازل كسائر صفاته من علمه وارادته وقدرته كلم تعالى به موسى عليه الصلاة والسلام سماء الثوراء والانجيل والزبور من غير تشبيه ولا تنكيف انما هو أمر يذوقه النبي أو الملك في نفسه لا يستطيع ان يكفه بعبارة كما لو سئل الدائم للعسل كيف وجدت طعمه أو ما الفرق بين حلالة العسل النحل والعسل الاسود مثلا ما قدر على ايصال الفرق بينهما الى السامع بعبارة ولو قيل لموسى عليه الصلاة والسلام كيف سمعت كلام ربك ما قدر على تنكيف ما سمع (فان قلت) كيف تنوع الفاظ الكلام الى عربي وسرياني وعبري مع أنه واحد في نفسه غير متميز (فالجواب) صحيح ان الكلام واحد ولكن المخلوقون هم الذين يعبرون عنه بلغاتهم المختلفة فهو كذات الله تعالى يعبر عنها العربي بالله تعالى والفارسي بخداي تعالى فان عبر عن كلامه تعالى بالعربية كان قرآنا وبالسرانية كان انجيلا أو بالعبرانية كان تورا (فان قيل) فما أول كلام شق اسماع المكنات من الحق تعالى (فالجواب) هو ما أشرنا اليه في المبحث السابق ان أول كلام شق اسماع المكنات هو كلمة كن فها ظهر العالم كله الا عن صفة الكلام وحقيقة هذا الكلام الالهي هو توجاه ارادة الرحمن على عين من الاعيان فينفخ الرحمن الروح في شخصية ذلك المقصود فيعبر عن ذلك الكون بالكلام وعن المكون فيه بالنفس كما يقفه نفس المتفلس الريد ايجاد عين حرف فخرج النفس المسمى صوتا ولا يعقل كيف ذلك في جناب الحق والله أعلم بعبارة جمع الجوامع وشرحه القرآن كلام الله تعالى القائم بذاته غير مخلوق وانه مكتوب في مصحفنا على الحقيقة لا الخجاز ومخفوظ في صدورنا بألفاظه الخيالية للمعنى على الحقيقة لا الخجاز ومقروء بالأسنتنا بحروفه الملقوطة المسموعة على الحقيقة لا الخجاز قال الجلال الحلي ونهوا بقوله لا الخجاز في الثلاث مسائل على الاشارة الى أنه ليس المراد بالحقيقة كنه الشيء كما هو مراد المتكلمين فان القرآن بهذه الصفة الحقيقية ليس هو في المصاحف ولا في الصدور ولا في الالسنه وانما المراد بها مقابل الخجاز أي يصح أن يطلق على القرآن حقيقة أنه مكتوب محفوظ مقروء أي أن اسناد كل من هذه الثلاثة الى القرآن اسناد حقيقي كل منها باعتبار وجوده من الوجودات الأربع كالأبني لا انها اسناد مجازي (قلت) قال الشيخ وايضا ذلك أنه يصح أن يقال القرآن مكتوب محفوظ مقروء وانه غير مخلوق أي موجود أولا وبدا اتصاله باعتباره الوجودات الأربع التي هي لكل موجود وهي الوجود الخارجي والوجود الذهني والوجود في العبارة والوجود في الكتابة وهي تبدل على العبارة وهي علي مافي الذهن وهو على مافي الخارج فالقرآن باعتبار الوجود الذهني محفوظ في الصدور وباعتبار الوجود اللساني مقروء بالالسنه وباعتبار الوجود الكتابي مكتوب في المصاحف وباعتبار الوجود الخارجي وهو المعنى القائم بالذات المقدس ليس بالصدر ولا بالالسنه

لا يجتمع القرب والبعد كذلك (٩٤) لا يجتمع الصوم والجنابة ووجهه من قال بعدم الكراهة انه راعى حكم الطبيعة وقال الصوم نسبة الهية فأنبت كل أمر في موضعه * وقال في الكلام على كفارة الجماع قال بعضهم الذي يترجح في خصال الكفارة ما كان أشق على النفس لان المقصود بالحدود والعقوبات انما هو التزجر قال الشيخ والذي أقول به انه يفعل الا هو من الكفارة لان الدين سر ولكن ان فعل الا شق من قبل نفسه كان حسنا لان كون الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما اقتضاه النظر التكري وقد يصيب في ذلك وقد يخطئ وبعض الكبار لم يشرع فيها حد مطلقا فلو كانت الحدود زواجر لكانت العقوبة تزيد بحسب كثرة الضرر في العالم وقال الذي أقول به انه لا كفارة على المرأة اذا طأعت زوجها في الجماع في الصوم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرض للمرأة في حديث الاعرابي ولا سأل عن ذلك ولا ينهي للمؤمن ان يشرع شيئا فيها سكت عنه الشارع (وقال الذي أقول به ان العارف اذا كشف له انه معرض غدا فلا يجوز له المبادرة اليه الفطر في ذلك اليوم حتى يتلبس بالسبب لان الله تعالى ما شرع له الفطر الاحال المرض قال ونظير ذلك من كشف

له عما يقع فيه من المعاصي ولا بد لا ينبغي له المبادرة ولوعلم أن الله تعالى (٩٥) لا يؤاخذ به إلا الله قدر اعي حكم الشرع في

الظاهر على أن هذا الأمر ليس عندنا واقع أصلاً وإن كان جائزاً عقلاً وإطال في ذلك * وقال إنما كان صلى الله عليه وسلم يقدم الرطب على التمر إذا أفطر في رمضان لأن الرطب أحدث عهد به كما قال ذلك حين اغتسل في المطر * وقال السحر ما بين الفجر الصادق والكاذب لأنه له وجه إلى النهار ووجهه إلى الليل ولذلك كان السحر مشتملاً من السحر فلا يسمى سحوراً إلا ما كان في هذا الوقت (وقال) الذي أنزل به أن المقطر من صوم الطيور أن كان لهوى نفسه فعليه القضاء وإن كان لشهيه مقام أو حال فلا قضاء عليه * وقال في حديث مسلم صوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله أي فلا يؤخذ من صامه شيء مما جناه في السنة كلها وإنما قال أحسب على الله مع أنه على علم من الله أنه يكفر ذلك إذا صام الله لأن العارف إذا قال أحسب على الله لا يريد ما أحسن الظن بالله فقط وإنما يقولها عن تحقيق كماله صلى الله عليه وسلم وأنا أنشاء الله بكم لأحقون قاستنى في

ولا في المصاحف وأما الالفاظ المركبة من الحروف فاتها اصوات هي اعراض والله اعلم * وقال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في الكلام على الكتاب العزيز اعلم أن القرآن يطلق لمعنيين أحدهما الكلام النفسى القائم بالذات المقدس الثانى اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهل اطلاقه عليهما بالاشتراك هو في الثانى مجاز مشهور الظاهر لا مشترك قال ثم إن القرآن بالمعنى الاول محل نظر لعلماء أصول الدين وبالمعنى الثانى محل نظر لعلماء العربية والفقهاء واصوله قال ووجه الاضافة في تسمية كلام الله بالمعنى الاول انه صفة الله تعالى وبالمعنى الثانى انه تعالى أنشأه بقوله في اللوح المحفوظ لقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ أو بحروفه في لسان الملك لقوله انه لقول رسول كريم أو لسان النبي لقوله تزل به الروح الامين على فلبك ومعلوم ان المنزل على القلب هو المعنى لا اللفظ لا مجرد كونه دالاً على كلامه القديم ثم انه هل يتعريف بالتسمية بالقرآن بالمعنى الثانى خصوص المحل كما قيل انه اسم لهذا المؤلف القائم بأول لسان اخترعه الله تعالى فيه أولاً بحرفي التسمية الا خصوص التأليف الذى لا يختلف باختلاف المتلطفين الصحيح الثانى لا ما قطع ان ما يقرؤه كل واحد منها هو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى الاول يكون مثل القرآن لا تشبهه قال وقد منع السلف من اطلاق القول بحلول القرآن بالمعنى الثانى في اللسان او في المصحف ومن القول بكونه مخلوقاً با واحترازاً عن ذهاب الوهم الى القرآن بالمعنى الاول الذى هو الكلام النفسى القائم بذاته تعالى انتهى * وعبارة الشيخ أبي طاهر القزويني في كتابه سراج المقول وقد أجمع السلف كلهم على ان القرآن كلام الله غير مخلوق من غير بحث منهم بأنه القراءة أو المقروء أو الكتابة أو المكتوب كما اجمعوا على انهم اذا نزلوا قير رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المزور والمصلى والمسلم عليه هو النبي صلى الله عليه وسلم من غير بحث انه شخصه أم روحه وإطال في ذلك في الباب الخامس من كتابه (فان قلت) فهل تزلت الاحاديث القدسية على رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظاً ومعنى (فالجواب) انها تزلت معنى لا لفظاً فغير عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبارة هو وذلك لانها تزل للامجاز بألفاظها كالتراعى وهي كلام الله تعالى بلا شك (فان قلت) فما معنى قوله تعالى ان اجعلناه قرآناً عرياقاً انه يوم انه مخلوق (فالجواب) ليس الجمل بمعنى الخلق في سائر الاحوال بديل قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناساً (فان قلت) فهل يجوز لاحد ان يعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغنا شيئاً من القرآن على المعنى (فالجواب) لا يجوز لا حداً اعتقاد ذلك لانه لو قدر انه تصرف في اللفظ المنزل ورواه بالمعنى اسكان حينئذ ميبنا لنا صورة فهمه لا صورة ما نزل والله تعالى يقول لتبين للناس ما نزل اليهم فمن الحال ان يغير صلى الله عليه وسلم أعيان تلك الكلمات وحروفها بل لو فرض أنه صلى الله عليه وسلم علم جميع معاني كلام الله عز وجل بحيث لا يشذ عنه شيء من معانيه وعدل عما أنزل قاي قائمته للدول وحاشاه من ذلك اذ لو تصرف في صورة ما نزل من الحروف اللفظية لكان يصدق عليه انه بلغ الناس ما نزل اليهم وما ينزل اليهم ولا قائل بذلك قاهم * وقد اطال الشيخ الكلام على حديث القوم الذين يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم في الباب الخامس والعشرين وثلاثمائة من الفتوحات فراجعه (فان قلت) فما مثال الوحى اذا ظهر لنا بالالفاظ (فالجواب) ان مثال ظهور الوحى بالالفاظ مثال ظهور جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة دحية قان جبريل لم يكن حين ظهر فيها بشر محضاً ولا ملاكاً محضاً ولا كان بشراً ولا ملاكاً معاً في حالة واحدة فكأنه تبدلت صورته في أعيان الناظرين ولم تبدل حقيقةه التي هو عليها فكذلك الكلام الازلى والا مراً لحدى يمثّل لسان العربى تارة ولسان العبرى تارة ولسان السريانى أخرى وهو في ذاته أمر واحد أنزل

أمر مقطوع به فلا استثناء في نحو ذلك أدب الهى والله اعلم * وقال في حديث وأتبعه بست من شوال اعلم ان هذه الايام بدل من السنة

فلا تصوموا فلان في ليلة
النتصف من شعبان
يكتب الله لك الموت فيها
من يقبض روحه في تلك
السنة فيخطئ على اسم
الشيء خطأ أسود على
اسم السعيد خطأ أبيض
فيصرف ملك الموت بذلك
السعيد من الشئ فكان
لوت بعد هذه الليلة للمؤمن
مشهودا حتى كانه محضر
سكران فنهأ الشارع
عن الصوم رفقا به ورحمة
انتهى فليأكل ويشرب
وقال دليل من أباح الصوم
أيام التشرى قوله صلى
الله عليه وسلم لا يصوم صوم
يومين يوم عيد الفطر ويوم
الأضحى قال لأن الخطاب
يقضي أن ما عدا هذين
ليومين يصح الصيام فيهما
والأكثر تخصيصهما
عينا * وقال من كان في
مقام السلوك ودعى إلى
طعام أو شراب وهو صائم
فلا ينبغي له القطر لثلاث
يعود نفسه نقض العهد
مع الله بخلاف العارف
لكماله لا القطر بلا راحة
لأحكامه راضية بنفسه
* وقال كان داود يصوم
يوما في فطر يواو كانت
مرمى تصوم يومين وتقطر
بوملائها رأيت أن الرجال
عليها درجة فكانت عسى
يكون هذا اليوم الثاني
من الصوم في مقابلة تلك

فالكافر والمشرى يسمع كلام الله وموسى عليه الصلاة والسلام يسمع كلام الله ولكن بين سماعهما بعد
المشرى إذ لو كان سماعهما واحدا لبطل الاصطفا * قال الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله بعد كلام
طويل وبالجملة فالأمة الكبار من شيوخ السلف مثل الامام أحمد وسفيان وسائر أصحاب الحديث كانوا
أكثر علما وأغزر فهما وكل عقلا ومع ذلك فجزوا أصحابهم عن الخوض في مثل ذلك لثقتهم وغرضهم
كأدوا علم الكلام لعلمهم بأن استخلاص العقائد الصحيحة من بين فرت التشبيه ودم التعطيل عسر جدا
الاعلى من رزقه الله الفهم عنه أذغاب الناس لا يفتنون للفرق بين المرقوء والقرآن تخاف السلف على
أصحابهم أن تنزل عقائدهم فأمرهم بحفاظة الامر الظاهر والايمان به قطعا من غير بحث على المعنى
الحقيق اذ قد صرح ايمان المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله وقالوا أصحابهم أقرؤوها كما جاءتهم من غير
كيف وقولوا آمنا به وصدقنا ولم نمرى أن في ذلك مصالحة عظيمة للعوام وأما الأئمة فحال أن يخفى عليهم
التحقيق في هذه المسئلة رضى الله تعالى عنهم * قال الحافظ الذهبي رحمه الله وأما وقعت الحجة للعلماء في
زمن المأمون دون غيره من الخلفاء لأن المأمون كان فقيها ماهرا قد طالع كتب الفلاسفة فخره ذلك إلى
القول بخلق القرآن ولولا ذلك لكان من أحسن الخلفاء عقيدة ورأيا وبناء وأدبا وعلما وسوددا ثم تولى
بعده أخوه المعتصم فامتحن العلماء كذلك في مسئلة خلق القرآن وجدد مذهب أخيه المأمون ثم تولى
بعده الواثق بن المعتصم فامتحن العلماء كذلك بغراء أحمد بن أبي داود مدة ثم تاب الواثق وأظهر السنة
انتهى والله تعالى أعلم * وأما بقول الشيخ محي الدين رضى الله تعالى عنه في هذه المسئلة فقال في الباب
الراجح والثلاثين من الفتوحات (ان قلت) ما الحكمة في تخصيص نزول القرآن في ليلة القدر (الجواب)
أما خص نزوله باليلة القدر لأن بالقرآن تعرف مقادير الاشياء وموازينها وكان نزوله في الثلث الآخر
منها انتهى (قنا قلت) لما المراد بقوله تعالى ما ياتهم من ذكر من ربهم محدث (الجواب) كما قاله
الشيخ في الباب التاسع والستين وثلاثمائة ان المراد انه محدث الايات لا محدث العين فحدث علمه عندهم
حين سمعوه وهذا كما تقول حدث اليوم عندنا ضيف ومعلوم انه كان موجودا قبل أن يأتى وكذلك
القرآن جاء في مواد حادثة تتعلق السمع بما فيه يتعلق الفهم بما دلت عليه الكلمات فله الحدوث من وجه
والقدم من وجه (قنا قلت) فاذن الكلام لله والترجمة للتكلم (الجواب) نعم وهو كذلك بدليل
قوله تعالى مقسما انه يعنى القرآن لقول رسول كريم فأضاف الكلام إلى الواسطة والمترجم كما
أضافه تعالى إلى نفسه بقوله فأجزة حتى يسمع كلام الله فإذا نزل علينا القرآن فقد سمعنا كلام الله
وموسى لما كلمه ربه بسمع كلام الله ولكن بين السامعين بعد المشرى كما مر فان الذى يدركه من يسمع
كلام الله بلا واسطة لا سوا به من يسمعه بالواسطة انتهى * وسمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله
يقول مادام القرآن في القلب فلا حرف ولا صوت فإذا نطق به القارئ نطق بصوت وحرف وكذلك
إذا كتبه لا يكتبه الا بصوت وحرف * وسمعت يقول أيضا المقهوم من كون القرآن أنزل حروفا
منظومة من اثنين إلى خمسة حروف فأكثر متصلة أو منفردة أمران كونه قولاً وكلاماً ولفظاً وكونه
يسمى كتاباً ورقماً وخطاً فان نظرت إلى القرآن من حيث كونه يحفظ فله حروف الرق وان نظرت إليه
من حيث كونه ينطق به فله حروف اللفظ فإسناد يرجع كونه حروفاً منظوماً بها هل هي لكلام الله
الذى هو صفة أو المترجم عنه الحق الثاني انتهى وسمعت أيضاً يقول في قوله تعالى والذين كفروا
أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا فكاأن الظمآن يحسب السراب
ما وليس هو ماء كذلك حكم من يسمع كلام الله يحسب كلامه تعالى بصوت وحرف وليس هو حق
لامر بصوت ولا حرف وان كان من الحال أن يظهر أمر في صورة أماً آخر الا بتناسية تكون بينهما فو

مقام داود في ذلك وسأوت في الضليلة وأطال في الكلام على صوم ولدها عيسى عليه السلام الدهر كله وقال في حديث من فطر صائما فله مثل أجره أي أجر فطره لا أجر صومه لأن الصائم له أجر في فطره كما كان له في صومه إذ الفطر عند الغروب من تمام الصوم ومن أعان شخصاً على عمل كان مشاركاً له فيما يؤدي إليه ذلك العمل من الخير مشاركة لا توجب نقصاً كما أن كل نبي يعطى أجر الأمة التي بعث إليها سواء آمنوا به أو كفروا وأطال في ذلك وقال في حديث كان ﷺ إذا دخل العشر الآخر من رمضان أحيا ليله وأيقظ أهله المراد أحياؤه بالصلاة فيه هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي * وقال الذي أقول به أن ليلة القدر تدور في السنة كلها قال لا رأيتها في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان ولكن أكثر ما رأيتها في رمضان وفي العشر الآخر منه ورأيتها مرة في العشر الأوسط منه في غير ليلة وتر وفي الوتر منها فانا على يقين من أنها تدور في

مثله في النسبة إلى مثله في العين فكما أن الظمان إذا جاء السراب لم يجده ماء كما كان يراه كذلك من سمع كلام الله بصوت وحرف إذا كشف عنه الغطاء لم يجده بصوت ولا حرف كما سمعه (قلت) له فهل للحق تعالى أن يتكلم بصوت وحرف لا طلاقة تعالى من حيث أنه فقال لا يريد فقال لا يصح ذلك للحق لأنه يلزم منه مساواته لخلقه وعدم مباينته فهو تعالى لما يريد مما لا يشبه خلقه فيه وإما تجليه تعالى في الصور في الآخرة فليس هو بصور حقيقة كما قلنا في الصوت والحرف انتهى * وقد ذكر نحو ذلك الشيخ محي الدين في الباب الثاني والسبعين وثلاثة (فان قلت) فهل يصح سماع خطاب الحق تعالى من غير مظهر صوري (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والثمانين وثلاثة أنه لا يصح لعبد أن يسمع كلامه بقطر الماء من وراء مظهر تقديدي يتجلى الحق تعالى له فيه يكون ذلك المظهر حجاباً عنه تعالى ودليلاً عليه فلا يشهد عبد قط في حال المنازلات الخطائية المظاهرة صورية عنها يأخذ ما يترجم له من الحقائق والأسرار وهي السنة المقهورة ألا ترى أنه تعالى ما كلم موسى عليه الصلاة والسلام إلا في تجليه له في صورة حاجته التي هي النار انتهى * قلت وهو كلام يحتاج إلى تحرير فليتأمل والله أعلم (فان قلت) فهل يقال أن القرآن القديم حال في القلب بلا صوت وحرف أم بصوت وحرف (فالجواب) أن القرآن مادام في القلب فهو إحدى العينين لا صوت فيه ولا حرف كما هو في قلوب العلماء على غير الصورة التي يظهر بها في ألسنتهم لأن الله تعالى جعل لكل موطن حكماً لا يكون لغيره ثم إن الخيال يأخذه من القلب فيجسده وبقسمته يأخذ منه اللسان فيصوره بشأكلته ذا حرف وصوت ويقبده سمع الأذان وقد قال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله فتلوه رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه أصواتاً وحروفاً سمعها الأعرابي يسمع أذنه في حال ترجمته فالكلام لله بلا شك والترجمة للبتكلم به كأنما من كان أي من حيث الحروف والأصوات ويصح اسناد الكلام إلى العبد مجازاً كما يأتي بسطه قريباً في باب الأسرار والقلب بيت الرب انتهى ذكره في الباب التاسع والعشرين وثلاثة * وقال في باب الأسرار لو حل بالحدث القديم لصح قول أهل التجسيم القديم لا يحل ولا يكون محلاً ولا يعرف المسك إلا من عرفه ولا يضيح المعنى سوى حرفة ذكر القرآن أمان وبه يجب الإيمان أنه كلام الرحمن مع قطع حروفه في اللسان ونظم حروفه في رقبه بالبراع والبيان فحدث الألواح والأقلام ومحدث الكلام وحكت على العقول الإلهام بما عجزت عن إدراكه الألفاظ ولو قدر أنه ينال بالألفاظ لكان العامل به هو العلم انتهى * وقال فيه أيضاً الذي كره القديم ذكر الحق وإن حكى ما ينطق به الخلق كما أن الذكر الحادث ما ينطق به لسان الحق وإن كان كلام الحق تعالى يشكك على لسان العبد فالذكر القديم ومزاجه بالعبد من تسليم لا يعرف الحق في هذه المسألة إلا من كان الحق تعالى قواه ولا يكون قواه إلا أن قواه * وقال فيه أيضاً الحادث محدث وكلام الله له الحدوث والقدم فله عموم الصفة لأن له الحاطة وحدوثه هو وروده علينا كما يقال حدث عندنا اليوم ضيف انتهى * وقال فيه أيضاً لا يضاف الحدوث إلى كلام الله إلا إذا كتبه الحادث أو تلوه ولا يضاف القدم إلى كلام الحادث إلا أن سمعه من الله * وقال فيه أيضاً أصدق القول مجاه في الكتب المنزلة والصحف المطهرة مع تنزيهه الذي لا يلغته تنزيهه نزل إلى التشبيه الذي لا يماثله تشبيهه فنزلت آيات بإسناد رسول الله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكره بصورة مجاه به الملك هل هو أم قالت ليس هو منهم أو مشترك وعلى كل حال فالسئلة فيها إشكال لأن العبارات لنا والكلام لله ليس هو لنا فما هو التنزل والمعاني لا تنزل إن كانت العبارات فما هو القول الإلهي وإن كان القول فما هو اللفظ المكتوب وهو اللفظ بلا رب فإين الشهادة والغيب إن كان دليلاً فكيف هو أقوم قِيلاً وما تم قيل

الليل ابدأ (قلت) ورد
ان الله تعالى يجعل لية
الجمعة من غروب الشمس
الى صلاة التجرز بما
كشف الله عن قلب
بعض الناس فيرى ذلك
التجلي فيعتقد انها لية
القدر ولعلها شبهة من
يقول اذا وافق الوتر
من رمضان لية الجمعة
كانت قدرا والله أعلم *
وقال الذي أقول به جواز
الاعتكاف في غير المسجد
الانه خلاف الافضل
واذا اعتكف في غير
المسجد جاز له مباشرة
النساء بخلاف المسجد
لا يجوز له ذلك لان
الشهود للحق الذي هو
شرط في الاعتكاف يبطل
بالرجوع الى حظوظ
النفس فلا يجمع شهود
الحق والنفس ومن هنا
حرم الاكل في الصلاة
قافهم * وقال في الباب
الثاني والسبعين في أسرار
الحج أركان البيت على عدد
المخاطر الاربعه الهى
وملكي ونفسى وشيطاني
فاللهي ركن الحجر
والملكي الركن النياقي
والنفسى المكعب الذي في
الحجر والشيطاني الركن
العراق ولذلك شرع أن
يقال عند أداء عود بالله من
الشقاق والنفاق وسوء
الاخلاق * وبالدكر

الامن هذا القليل وهو معلوم عند علماء الرسوم فتحقق بذلك ولا تنطق انتهى * وقال فيه أيضا لا تقل
أنما ياه لقوله فاجره حتى يسمع كلام الله انت الترحمان والمتكلم الرحمن الحروف ظروف والصفة عين
الموصوف انتهى * وهذا لا يتمشى على مذهب من يقول ليست الصفات عيننا ولا غيرها فليحجر
* وقال فيه أيضا القرآن كله قال الله وما جاء فيه قط تكلم الله (فان قلت) ما الحكمة في ذلك
(فالجواب) انه لو جاء في القرآن تكلم الله ما كفر به أحد ولا أنكر فضله ولا جحد إلا نرى قوله تعالى
وكلم الله موسى تكليما كيف أثر فيه كلامه وظهرت عليه أحكامه فان الكلام مأخوذ من الكلام
الذي هو الجرح والتأثير فاذا أثر القول فها هو ولذا تفرق يأخي بين القول والكلام كالتفرق بين الوسى
والالهام وبين ما يأتيك في اليقظة والندام تكن من أهل ذى الجلال والاكرام انتهى فيه أيضا ما للعجب
الامن كيف تلوا كلامه وهو قائم بذاته والله انها سطو ومسدلة أبواب مغفلة وأمر ومهمة وعبارات
مهمة هي شبهات من أكثر الجهات انتهى (فان قلت) فهل تشكل الحروف اللفظية في الهواء أم
تذهب بهاء منتورا بعد خروجها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والعشرين انها تشكل
في الهواء اذا خرجت ولذلك تتصل بالمسموع على صورة ما نطق بها المتكلم فاذا تشكلت في الهواء
تعلقت بها ارواحها ولا يزال الهواء يمسك عليها شكلها وان انقضى عملها فان عملها وتأثيرها انما
يكون في أول ما تشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلحق بسائر الأمم فيكون شغلها تسبيح بها (فان قيل) فاذا
كانت كلمة كفر فهل تكون مثل كلمات الخير في كون شغلها تسبيح بها (فالجواب) كما قاله الشيخ في
الباب السابق انما يكون شغلها تسبيح بها ولو كانت كلمة كفر فان وبال ذلك انما يعود على المتكلم
بها لا عليها لانها نشأت مسبحة لله لا يعلم على قائلها من الائم وقد جعل الشارع العقوبة على التلفظ
بها بسببها كما يؤده حديث ان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لقي لها بالايهوى بها في نار جهنم
سبعين خريفا وتأمل كلام الله تعالى تراه يعبد ويعظم ويقر على جهة القرية الى الله تعالى وفيه جميع
ما قالت اليهود والنصارى في حق الله تعالى من الكفر والسبوحى كلمات كفر طراد وبالحا على قائلها
وبقيت السكمة على بلها تتولى عذاب قائلها يوم القيامة أو نعيمه (فان قلت) فاذن هذه الحروف
الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها (فالجواب) نعم لا يلحقها موت بخلاف الحروف
الرقلة لانها قبل التغير والزوال اذ هي في محل يقبل ذلك وأما الاشكال اللفظية فلها البقاء لسكونها
في محل لا تحبل للتغير (فان قلت) فما الحكمة في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمعوا له وانصتوا
فاذا قرأت القرآن مع انه من أسماء القرآن (فالجواب) انما لم يقل القرآن لان القرآن يطرد بليس
فلا يحضر القارئ الى الاستعاذة بالله منه بخلاف القرآن فانه جمع فيدعو اليه الى الحضور
فيحتاج القارئ الى الاستعاذة بالله منه (فان قلت) فلم يؤمر المستعذ بالاستعاذة من ايليس بأحد من
أولى العزم من الرسل والملائكة لكون كيدهم ضعيفا وأولوا العزم أقوى منه ييقن (فالجواب) انما
كان كيد الشيطان ضعيفا فانظر للقدرة الالهية أما بالنظر الى الخلق فهو قوى جدا لانه في حضرة
الارادة التي قهرت العالم كله ولذلك كان الاستعاذة منه بالاسم الجامع الذي هو الله دون غيره فأى
طريق أنام منها وجد الاسم مانعا لعن الحضور بخلاف الاسماء الفروع (فان قلت) فهل يثاب
القارئ على قراءة ما حكاها الحق تعالى عن عباده مثل ثواب ما لم يحكم مما اخص به تعالى (فالجواب) نعم
يثاب على ذلك ثواب كلام الله الذي لم يحكمه عن أحد من خلقه لكونه قدما ولو حكاها عن الخلق كان
المعارف يأخذ كلام الحق الذي قاله اجداء بغير الوجه الذي قاله تعالى استمداء وكانه يأخذ ما حكاها
الحق تعالى عن عبده بالهي بغير الوجه الذي يحكيه عنهم باللفظ * وقد قال الشيخ في الباب الثاني

فانه نسب الحج لمن لا قصد له فيه عندهم لا كشف

عنده من العلماء وعندنا ان الشارح لو لا علم قصده

بوجه ما صبح أن ينسب الحج اليه وكان ذلك كذبا

قال الشيخ وقد اتقوا مع بنت كانت لي عمرها

دون سنة قلت لها بنية فأصفت لي ما تقولين في

رجل جامع امرأته فلم ينزل ماذا يجب عليه فقالت

يجب عليه الغسل ففشي على جدتها من نطقها

هذا شدته بنسبي وأطال في ذلك وسيأتي بسط

القصة في الباب الثامن وأر بعامة ان شاء الله

تعالى وعد من تكلم في المهدر افراجه وقال الذي

أقول به في وجوب الحج على العبد ان استطاع اليه

سبيلا لقوله تعالى والله على الناس حج البيت نعم

ولم يقل الاحرار منهم قال وان منعه السيد أتم انتهى

فليتأمل ويحرم هو وما قبله وقال انما حرم الخيط

على الرجل في الاحرام دون المرأة لان الرجل

وان كان خفي من مركب فهو الى الإساط أقرب

وأما المرأة فقد خلقت من مركب محقق فانها خلقت

من الرجل فيحدث من الإساط والخيط تركيب

سبيله

والسبعين ومائة اذا تولت القرآن فاعلم عن تراجم فان الله عز وجل تارة يحكي قول عبده بعينه وتارة يحكيه على المعنى * مثال الاول قوله تعالى حكاية عن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر لا يحزن إن الله معنا ومثال الثاني قوله تعالى حكاية عن قول فرعون يا هامان ابن لي صرحا فانه انما قال ذلك بلسان القبط فوقعت الترجمة عنه باللسان العربي والمعنى واحد هذه الحكاية على المعنى فهكذا فلتعلم الامور الالهية اذا وردت بفرق القاري بين كلام الله اصالة وبين كلامه حكاية ويميزه عن بعضه بعضا فآخر قول الله عز وجل واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا نعم انه تعالى حكى قولهم عن جماعتهم أقررنا وكذلك قوله عن المنافقين واذا لقوا الذين آمنوا قالوا والى هذا انتهى قوله تعالى ثم انه حكى عنهم قولهم وهو انما نحن مستهزؤن وقس على ذلك ما يشاكله في القرآن تجده كثيرا وهذا علم أجدلا حد قديمه في من أهل عصرى فالحمد لله الذي أهلنا لذلك فانه ليس لنا مادة نستخرج منها علومنا الا القرآن العظيم وما كل أحد أو مفا تيح الفهم فيه انما ذلك لافراد من الناس (فان قلت) اذا كان القرآن كله عربيا فلم لا تفهم العرب منه معاني الحروف التي هي أوائل السور المرموزة (كلم) و (المص) ونحو ذلك فانه بلسانهم (فالجواب) ان عالم يكن جميع العرب تفهم هذه الحروف ليقى لهم الايمان بها ولم يفهموا انتهى فلذلك جعل الله تعالى فيها خاصا بأهل الكشف ولا يقال ان أهل الكشف لا يعرفونها أيضا لان قول انه لا بد من أن يعلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله تعالى والا فلا لم يصح لاهل الكشف علمها فكانت حشوا ولا يجوز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة كما عليه الجمهور من علماء الاصول خلافا للحشوية باسكان الشين المعجمة مأخوذين قولهم ان في القرآن حشوا ورأيت في الباب الثامن والسبعين ومائة من الفتوحات ما نصبه اعلم ان جميع الحروف المقطعة أوائل السور كلها أسماء ملائكة قال وقد اجتمعت بهم في بعض الوقائع وامنهم ملك الا واثاني في علمهم ان يكون عندي فهم من جملة أشياخي من الملائكة فاذا نطق القاري بهذه الحروف كان مثل ندائهم فيجيئون له ثم رقائق ممتدة من ذواتهم الى أسمائهم فاذا قال القاري (الم) مثلا قال هؤلاء الثلاثة من الملائكة ما تقول فيقول القاري ما بعد هذه الحروف فيقولون له صدقت ان كان خيرا ويقولون هذا ممن نطق بحق وأخبر بحق فيستغفرون له وهكذا القول في (المص) ونحوها قال وم أربعة عشر ملكا آخرهم (ن) قال وقد ظهروا في منازل القرآن على وجوه مختلفة فمنازل ظهر فيها ملك واحد وهو (ص) و (ق) و (ن) ومنازل ظهر فيها اثنا عشر ملكا مثل (طس) و (يس) و (حم) وبصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا كيد كل ملك شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون درجة والبضع من واحد الى تسع ففد استوفى هنا غاية البضع وأطال في ذلك ثم قال فمن نظري هذه الحروف وهذا الباب الذي فتحت له لراى عجائب وسخرت له هذه الارواح الملكية التي هي هذه الحروف أجسامها فتمده بما يدها من شعب الايمان ويحفظ عليه ايمانه الى المات انتهى

خاتمة ذكر الشيخ في الباب الثاني والثالثين وثلاثمائة ان جميع الحكم من القرآن عربي وجميع المتشابهة اعجمي ومعلوم ان العجمية عند أهلها عربية والعربية عند أهلها عربية وما تم بحجة الا في الاصطلاح والالفاظ والمصور الظاهرة وأما في المعاني فكلمها عربية لا عجمية فيها فمن ادعى معرفة علم المعاني وقال بالشبه فيها قلنا علم له باصداقه فان المعاني كالتصويع عند أهل الالفاظ لكونها بساط لا تركيب فيها فلو لا التركيب ما ظهر للمعجمة صورة في الوجود فاعلم ذلك وحرره والله يتولى هذاك (وأما الكلام على الاسم الباقي تعالى) فاعلم ان الباقي هو من كان بقاؤه مستمرا لأول له ولا آخر وبعضهم

يقبل المرأة التي على أصلا لا لتحقيق الرجل وقيل للرجل ارتفع عن تركيزه فهذا سبب أمره بالانجذاب عن الخيط لينقرب من بسطه

استغنى بذكر اسمه الخى عن ذكر هذا الاسم فان الصفات الالهية انما هي سبعة في الحقيقة عدد نجوم الزوايا وانما استغنى بالخي تعالى لان الخى من كانت حياته أبدية لا افتتاح لها ولا انتهاء وقد تقدم في مبحث كون الصفات الالهية عينا أو غيرا ان الاصوليين اختلفوا في صفة البقاء وان الاشعري وأكثر أتباعه على أنها صفة زائدة على الذات وان المعتزلة والقاضي والامامين قالوا انه تعالى باق لذاته لا ببقاء وأدلة الفريقين مسطورة في كتب أصول الدين والله تعالى أعلم

المبحث السابع عشر في معنى الاستواء على العرش

اعلم أن هذا المبحث من عضال الباحث فلنيسط يا أخى الكلام فيه بنقول المتكلمين والمعارفين حتى يتجلى لك وجه الحق فيه ان شاء الله تعالى فنقول والله التوفيق * قال الشيخ صفى الدين بن أبى المنصور في رسالته يجب اعتقاد أن الله تعالى ما استوى على عرشه الا بصفته الرحمانية كما يليق بجلاله كما قال تعالى الرحمن على العرش استوى ولا يجوز أن يطلق على الذات العلى انه استوى على العرش وان كانت الصفة لا تشارك الموصوف في جانب الحق تعالى لان ذلك لم يرد لنا التصريح به في كتاب ولا سنة فلا يجوز لنا أن نقول على الله ما لا نعلم فكما انه تعالى استوى على العرش بصفته الرحمانية كذلك العرش وما حواه به استوى واعلم ان غاية العقل في تنزيه الباري عن كيفية الاستواء أن يجعل ذلك استواء تدبير كما استوى الملك من البشر على مملكته كما قالوا في استظهارهم بقولهم « قد استوى بشر على العراق » وأن استواء البشر الذي هو مخلوق من استواء الباري جل وعلا فتأمل وسأبني بسط ذلك في الخاتمة آخر المبحث الآتي بعه ان شاء الله تعالى وقد أشد الشيخ عبي الدين في الباب الثالث عشر من الفتوحات

العرش والله بالرحمن محمول * وحاملوه وهذا القول معقول

وأى حول لمخلوق ومقدرة * لولاه جاء به عقل ونزى بل

وأطال في ذلك (فان قلت) فأوجه الحكمة في كون الاستواء لم يكن يحمي في الكتاب والسنة الا للاسم الرحمن (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة ان وجه الحكمة في ذلك اعلام الحق تعالى لانه لم يرد لنا بالابحاد الارحمة الموجودين كل أحد بما يناسبه من رحمة الامداد أو رحمة الامهال أو عدم المعالجة بالعقوبة ان استحقيقها ونحو ذلك فعمل ان الاسم الرحمن من أعظم الاسماء حكما في المملكة و يليه الاسم الرب ولذلك لم يرد لنا أن الحق تعالى ينزل الى سماء الدنيا الا بالاسم الرب المحتوي على حضرات جميع الربوبين انتهى (فان قلت) فما الحكمة في اعلامه تعالى بانه استوى على العرش بناء على أن المراد بالعرش مكان مخصوص في جهة العلو لاجمع الاكوان (فالجواب) كما ذكره الشيخ في الباب السبعين وثلاثمائة ان الحكمة في ذلك تقرب الطريق على عباده وذلك انه تعالى لما كان هو الملك العظيم ولا بد للملك من مكان يقصده فيه عباده لحوائجهم وان كانت ذاته تعالى لا تقبل المكان قطعاً اقتضت المراتبة له أن يخلق عرشاً أو يذ كر لعباده انه استوى عليه ليقصده بالهدوء وطلب الحوائج فكان ذلك من جملة رحمته لعباده والنزول لعقولهم ولولا ذلك لبقى صاحب العقل حائر الا يدري أين يتوجه قلبه فان الله تعالى خلق العبد ذاجبة من أصله فلا يقبل الا ما كان في جهة مادام عقله حاكما عليه فاذا من الله تعالى عليه بالكمال واندراج نور عقله في نورانيته تكافأت عنده الجهات في جناب الحق تعالى وعلم وتحقق ان الحق تعالى لا يقبل الجهة ولا التحيز وان العلويات كالمسليات في القرب منه تعالى قال تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فعمل أن الشرع مانع العرف الا في حق ضعفاء العقول رحمة بهم (فان قلت) فاذن

مخيط وانما جاز الازرار والرداء للمحرم لانها غير مخيطين فلم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق تعالى نفسه بهما دون القميص والسراويل فقال الكبير يا رداي والعظمة ازارى وقال وانما كان ليس النعل في الاحرام هو الاصل فلا يلبس الخف الا اذا عدم النعل لان النعل ما جاءه اتخذاه الا لزيينة والوقاية من المذى الارضى فاذا عدم عدل الى الخف فاذا زال اسم الخف بالقطع لم يلحق بدرجة النعل لستمر ظاهر الرجل فهو لا خف ولا نعل فحكمه مسكوت عنه كمن يمشي حافيا لانه لا خلاف في صحة احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكنت عنه الشرع فهو عافية وقد جاز الامر بقطع الخف فالصحيح بالمنطوق وتعين الاخذ به فانه ما قطعهما المحرم الا ليحفظهما بدرجة النعل فلما لم يلحقا به استمر ظاهر الرجل فارقا للنعل والملم يسترا الساق فارقا للخف فالقطع لا هو خوف ولا هو نعل كما قررناه انتهى فليتأمل ويحور * وقال الذي أقول به في لبس المحرم المعصفر انه ان لبسه

عند الاحرام قبل عقده فله ان يبقى عليه ما لم يرد نص باجتنابه وان لبسه ابداء في زمان بقاء الاحرام

فعله القدية وإن لبسه عند الاحلال جاز هذا هو الاظهر عندى الان يرد (١٠١) نص جلى في النهى عن المصفر ابتداء

واتهاما وما بينهما فنفق
عنده على انى أقول ان
تطيه صلى الله عليه وسلم
عند الاحرام وعند الخل
لبس هو متعينا لاجل
احرامه وحله فانه من قول
عائشة لا من قول رسول
الله ﷺ كما يأتى فهو
أمر فيه على حسب ما
اقتضاء نظرها وأمر
نص صرح منه لها في ذلك
فقط الا الاحتمال قال
والذى اقول به استحباب
بقاء الطيب الذى دخل به
في الاحرام وعدم طلب
ازاله ولو وجدت رائحته
لانه ﷺ لم يفسله
وقول عائشة طيب
رسول الله ﷺ حله
واحرامه انما اذارت به
قبل وجود الاحرام منه
وقبل التحلل فانها لم
تقل طيبته لا آخر احرامه
حين قرب اقضاؤه
وتعقبه الاحلال وانما
راعت الاحلال في آخر
أفعال الحج وهو طواف
الافاضة انتهى وهو كلام
يحتاج الى تحرير (وقال)
اذا جامع الحرم قبل
الوقوف بعرفة وبعد
الاحرام بالحكم فيه عند
العلماء قاطبة الفساد
كحكمه بعد الوقوف قال
ولا عرف لهم دليلا على
ذلك ونحن وان قلنا
بقولهم وانما يتبعنا في ذلك

كل ما كان دوا من حضرة الحق تعالى فهو عروج وان كان في السفليات (فالجواب) كما قاله الشيخ
في الباب التاسع والثمانين وثلاثة نعم لان الحق تعالى من حيث هو لا يتقيد بالجهات (فان قلت) فما
الحكمة في اخباره تعالى لثابته تعالى ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا مع انه تعالى لا تهبط ذاته النزول ولا
الصعود (فالجواب) الحكمة في ذلك فتح باب تعام التواضع لنا بالنزول الى مرتبة من هو تحت حكمها
وتعريفنا واعلامنا به كالا يلزم من الاستواء اثبات للمكان كذلك لا يلزم من اثبات القوية اثبات
الجهة وايضا فان في اعلامه تعالى لثابته تعالى ينزل الى سماء الدنيا فيقول هل من سائل هل من مريض هل
من مستغفر ونحو ذلك الاذن لمبادء في مسامحة بالسؤال وطلب النوال ومناجاة بالاذكار والاستغفار
كأنه تعالى يسامرهم كذلك بقوله هل من سائل الى آخر النسق فيقول لهم ويقولون له ويسمعهم
ويسمعونه من طريق الالهام كانهم في مجلس الخطاب والله المثل الاعلى هذا معنى النزول عند أهل
العقول انتهى واعلم يا أخي أن صفة الاستواء على العرش والنزول الى سماء الدنيا والقوية للحق ونحو
ذلك كله قد روي بالعرش وما حواه مخلوق محدث بلا حياء وقد كان تعالى موصوفا بالاستواء والنزول قبل
خلق جميع المخلوقات كأنه لم يزل موصوفا بأنه خالق ورازق ولا مخلوق ولا مزوق فكان قبل العرش
يستوى على ماذا وقبل خلق السماء ينزل الى ماذا فانظر يا أخي بعقلك فما تتعقل في معنى الاستواء
والنزول قبل خلق العرش والسماء فاعتقده بعد خلقها وانا اضرب لك مثالا في الخلق تستعجز عن تعقله
فضلا عن الخلق وذلك ان كل عرش تصورته وراءه خلاء او ملائمة جبهاته الست فليس هو عرش الرحمن
الذى وقع الاستواء عليه فلا يزال عقلك كما تنقف على شيء يقول لك فما وراءه فاذا قلت له خلاء يقول لك
فما وراء الخلاء وهكذا ابد الابدين ودهر الداهرين فلا تتعقل العقل كيفية احاطة الحق تعالى للوجود
ابدا فقد عجز العقل والله في تعقل مخلوق فكيف بالغائق وكل من ادعى العلم بالله تعالى على وجه الاحاطة
به كذبا وفلنا انه كنت صادقا فتعقل لنا شيئا لم يحق له الله تعالى فان الله تعالى خالق غير مخلوق باجماع
جميع الملل وقول الشبلى ان الحق تعالى اذا حيط بهم بأحاطة به فرض محال لانهم يئله وقوعه لاحد
وكيف تصبح الاحاطة لمخلوق على الوجه المعقول في حق الخلق اللهم الا ان يريد الشبلى بالاحاطة الاحاطة
بأنه لا تأخذ الاحاطة فلابد حينئذ كما بسطنا الكلام عليه في كتاب الاجوبة عما يؤم في جناب الحق
(فان قلت) فاذن الحق تعالى لا يحيط هو بذاته لعدم تناهها على حد ما تتعقله الخلق من الاحاطة
والتناهى (فالجواب) نعم وهو كذلك كما أوضحه الشيخ في الباب التاسع والثمانين وثلاثة فقال اعلم ان
من القول المستعجن قول بعض النظائر ان الحق تعالى لا يحيط بنفسه لان وجوده تعالى لا يتناهى ووجوده
عين ما عينه ليس غيرهما وما لا يتناهى لا يكون محاطا به لانه تعالى لا يتناهى فقد احاط تعالى علما بأنه
لا تناهى له فضلا عن العالم قال الشيخ وهذا القول وان كان مستهجننا من حيث اللفظ فله وجه الى
الصحة وذلك ان تعالى يعلم من ذاته انه لا يقبل الاحاطة ولا التحيز لا تنفاد البدء والنهاية ولما بينته خلقه في
سائر الاحكام قال وهذه المسئلة مزلة قدم فان غالب الناس اذا سمع احدا يقول ان الحق لا يحيط بذاته
يبادر الى الانكار عليه ويقول بل هو محيط بها على وجه الاحاطة التي تتعقلها المخلوق وتعالى الله عن
ذلك انتهى وقد نبه على ذلك أيضا الشيخ عبد الكريم الجبلي في الباب الخامس والعشرين من كتابه
المسمى بالانسان الكامل ولقظه اعلم ان ماهية الحق تعالى غير قابلة للادراك والغاية فليس لكالمه
تعالى غاية ولا نهاية فهو سبحانه يدرك ما هيته ويدرك انها لا تدرك في حقه ولا حق غيره اعني
يدركها بعد أن يدركها انها لا تقبل البدء ولا النهاية فان في البدء والنهاية درجة من درجاته التي
تميز تعالى عن العالم بها قال تعالى وقيع الدرجات ذو العرش كأنه تعالى يقول ليس لي نهاية في نفسي

فان النظر يقتضي ان الوطء اذا وقع قبل الوقوف انه يرفض ماضى ويمجد الاحرام ويهدي فان كان بعد فوات الوقوف فلا لانه لم يبق

حتى يتعلق بها على قال وقولنا ان الحق تعالى يدرك ماهية ذاته وصفه باعلم والقدرة ونهى
 الجمل وقولنا يدركها لا تدرك نفي التشبيه وثابت للتنزيه قال ومن هنا يتقدح لك الجواب عن
 قول الامام الغزالي رحمه الله ليس في الامكان ابداع عما كان أى لان كل ما كان من هيئات الممكنات
 واحوالها قد تعلق به العلم القديم والعلم القديم لا يقبل زيادة أبداً فكذلك معلومه فصيح انه
 ليس في علم الحق ابداع من هذا العالم من حيث كونه في رتبة الحدوث لا يرقى قط رتبة الخالق فلو
 خلق تعالى ما خلق أبداً لا بد من رتبة الحدوث هذا مراد الغزالي رحمه الله انتهى (فان
 قلت) فاذا كانت ذات الحق تعالى تجل عن الاستواء والنزول الى الكرسي والى سماء الدنيا لكونه
 تعالى قديماً وهذه الامور محدثة لها أول وآخر فلما معنى قوله تعالى وكان عرشه على الماء مع ان في
 معنى الحديث كل شىء خلق من الماء فشمس العرش وما حواه (الجواب) كما قاله الشيخ في الباب
 السابع عشر وثلاثة ان على ههنا معنى في أى كان العرش في الماء باقوة فان الماء أصل الموجودات
 كلها فهو لها كالهيولى لجميع ملك الله تعالى اذ هو عرش الحياة فلم ان العرش هنا كتابة عن
 جميع ملك الله تعالى وكان حرف وجودى أى الملك كله موجود في الماء (فان قلت) فلما معنى حديث
 كان ربنا في عماء ما فوقه هواء فانه تحت هواء فانه أثبت له صفة الفوق والتحت. مع أن ما في
 الحديث نافية لا موصولة فليس فوق الماء الذي كان الحق تعالى فيه هواء ولا تحت هواء وذلك
 لاختلاف مرتبة المحدثات فان الماء عند العرب هو السحاب الرقيق وكيف اجابه صلى الله عليه وسلم
 بما ذكر مع ان السائل انما قال يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فلما هذا الماء ان
 كان مخلوقاً فاسألنا باق من السائل (الجواب) أن جواب ذلك لا يذكر الا مشافهة لأهلها لأن الكتاب
 يقع في بداخله وغير أهله والله أعلم (فان قلت) فاذا قلتم أن العرش لا وراءه لانه اسم لجموع
 الكائنات فاین الخلاه الذى يكون فيه الحافون من حول العرش يوم القيامة (الجواب) كما قاله
 الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة انه لا فرق بين كونهم حافين من حول العرش ولا بين الاستواء
 على العرش في عدم التحمل ويكتفى الايمان في مثل ذلك (فان قلت) فلما وجه تسمية العرش بثلاثة
 اسماء عظيم وكرم ومجيد فهل هي مترادفة أم لا (الجواب) أنها غير مترادفة من حيث الاحاطة عظيم
 لكونه أعظم الاجسام ومن حيث انه اعطى ما فوقه لمن هو في حيطته وقبضته كرم ومن حيث
 تراهته من أن يحيط به غيره من الاجسام فهو مجيد لشرفه على سائر الاجسام والله أعلم فهذا ما وجدته
 من الفتوحات المكية * وقد رأيت في كتاب سراج العقول للشيخ أن طاهر الزويني رحمه الله كلاماً
 نفيساً في مسألة الاستواء على العرش وهما أنا ملخص لك عيونه فأقول وبالله التوفيق قال في الباب
 الثالث من كتابه المذكور في قوله الرحمن على العرش استوى اعلم ان الله تعالى قد خلقنا من الارض
 في الأرض وخلق فوقها الهواء وخلق من فوق الهواء السموات والارض طبقات فوق طبقات وخلق فوق
 السموات الكرسي وخلق فوق الكرسي العرش العظيم الذى هو أعظم المخلوقات ولم يلحقنا في كتاب
 ولا سنة ان الله تعالى خلق فوق العرش شيئاً وأما ما جاء من ذكر السراقات والشرفات والانوار فهو من
 جملة العرش وتواضع قوله جل جلاله الرحمن على العرش استوى أى استتم خلقه على العرش فلم يخلق
 خارج العرش شيئاً وجميع ما خلق ويخلق دنيا وأخرى لا يخرج عن دائرة العرش لانه حوا لجميع الكائنات
 ومع ذلك فلا يزن في مقدوراته ذرة فأتى يكون مستقره قال وأولى ما يفسر القرآن بالقرآن قال تعالى ولا
 يبلغ أشده واستوى أى استتم شياً به وقال تعالى كنز رزقاً فاستغلف فاستوى على سقوة
 أى استتم ذلك الرزق وقوى واذا احتملت الآية أو الحديث وجهاً صحيحاً سالماً من الاشكال وجب

يظهر لى ان التكتة في
 ذلك التعليل عليه اعظم
 حرمة الحج والله تعالى
 أعلم * وقال الذى أقول
 به وجوب رفع الصوت
 بالتلبية مرة واحدة وما زاد
 على الواحدة فهو مستحب
 * وقال الذى أقول به عدم
 وجوب الخروج للحل
 على من كان في الحرم لحج
 أو عمره بل يصح احرامه
 بهما من الحرم وأما
 استدلالهم بقصد خروج
 السيدة عائشة الى التمتع
 فانه هو لاجل كونها
 كانت آتافية وحاضت
 فخرجت لتقضي صورة
 ما فانها أطال في ذلك
 فليأتى ويحرم وقال
 قد تميزت الكعبة على
 العرش والبيت المعمور
 بالحجر الاسودين الله
 في الارض وأطال في ذلك
 * وقال بيت الله لا يقبل
 التحجير فأتى من الكعبة
 في الحجر هو بيت الله
 تعالى الاصح وما حصر
 عليه فهو بيته الصحيح
 فمن دخل القطعة التي في
 الحجر دخل البيت ومن
 صلى فيه صلى في البيت
 ولا حكم لبنى شية ولا
 غيرهم عليه فاستغنى
 العارفون عن متهم *
 وقال يوم عرفه محسوب
 من الزوال الى
 طلوع الفجر من ليلة
 العيد فنقص عن سائر الأيام الزمانية * قال وقد أجمع الشرع والعرف على تأخير ليلة عرفة عن يومها

لقول الشارع من أدرك ليلة جمع قبل الفجر فقد أدرك الحج والحج عرفة هذا (١٠٣) سبب تأخير هذه الليلة عن يومها والا

فلاصل تقديم الليلة على
نهارها قال تعالى وآية لهم
الليل تسلخ منه النهار
فجعل الليل أصلا وتسلخ
منه النهار كما تسلخ الشاة
من جلدها فكان الظهور
الليل والنهار مبطون فيه
* وقال في قوله تعالى
واتخذوا من مقام إبراهيم
مصبى أى موضع دعا الله
صليته فيه أن تدعوا
لافسحكم في تحصيل نظير
تلك المقامات التي كانت
لإبراهيم عليه السلام وهو
أن يقول أهدنا اللهم
اجعلني أواها حليمة
فاننا شاكر الأئمة لله مقادرا
لامر الله صالحا موقفا
بالعهد ونحو ذلك مما قص
الله علينا في القرآن * وقال
انما أمرنا بالتصليع من ماء
زعم لان فيه سر اخفاء
وهو انه يذلل النفس بعد
تكبرها وتحققها بمقام
العبودية المحضة كما جرب
(قلت) وقد شرته انامرة
لدبلة طلعت في جاني قدر
البطيخة فتقطعت
وخرجت من دبري
كأنزفت الاسود الذائب
فالمحمد رب العالمين فصيح
عندي ذو قاحديث شاه
زعم لما شرب لهوان ضعفه
بعضهم والله أعلم (قلت)
قال الشيخ في الباب الرابع
والخمسين وأربعمائة ينبغي
لكل مؤمن أن يصل نسبه

المصير اليه واسكن النفوس تمل الى الخوض في الشهوات وقد اختلف آراء السلف والخلف في معنى آية
الاستواء وذكر في تفسيرها كل رطب وياس وضلت المشبهة بذلك حتى أدام الى التصرع بالتجسيم
واقضى الامر بين الأئمة الى التكفير والتضليل والضرب والشمم والقتل والنهب والا لقاب الفاضحة والله
تعالى في ذلك سر مع أن الآية عما فهموه جهل كما ذكرنا قال وايضا ح ذلك ان الله تعالى ما ذكر الاستواء
على العرش في جميع القرآن الا بعد ذكر خلق السموات والارض وذلك في ستة مواضع (الاول) في
سورة الاعراف اذ ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش (الثاني)
في سورة يونس اذ ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر
(الثالث) في سورة طه تزيلا لمن خلق الارض والسموات الملى الرحمن على العرش استوى (الرابع)
في سورة الفرقان الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن
(الخامس) في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على
العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع (السادس) في سورة الحديد الذي خلق السموات والارض
في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض (والمعنى) في هذه الآيات كلها ثم استوى الخلق
على العرش أى استتم خلقه بالعرش فما خلق بعد العرش شيئا كما يقال استقر الملك على الامر الثلاثي
واستقر الامر على رأى القاضي أى ثبت وهو مروي عن ابن عباس انه قال استوى استقر انتهى وهو
بمعنى استتم واستكمل قال واصل الاستواء في العربية المساواة قال تعالى هل يستوى الذين يعلمون
والذين لا يعلمون وقد جعل الله تعالى لكل شيء نهاية ولا قال اباخ حد الكمال قبل استوى ومنه استواء
الشمس واستواء الميزان واذا تمكن المجلس على موضعه واستقر يقال استوى قال تعالى فاذا استويت
أنت ومن معك على الفلك وقال تستوي على ظهوره وقال في ذكر السفينة واستوت على الجودي
ولأكمل الله تعالى خلق السموات والارض واتمه قال فسواهن سبع سموات وقال في تمام خلق
آدم وتصويره فاذا سويته ونفس وماسواها فعلى هذا الاصل يكون تفسير الاستواء في الآيات
السابقة بالسواة أحق وأصدق وذلك كما يقال استوى أمر فلان أى استتم واستكمل قال ولما كان الفعل
الماضي والمستقبل يدلان على المصدر جازان يخرج للمصدر المقدرفل ظاهرا كان أو كتابة فالظاهر
نحو قولك ساومت زيدا معناه فاستوى على العشرة أى استوى السوم والقيمة على العشرة والكتابة
نحو قوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا يذكركم فيه أى في الجعل ومنه قول الشاعر
* اذا نهى السفينة جرى اليه * أى الى السفينة فلما دل لفظ السفينة على السفينة اهاد الكتابة اليه
فكذلك حكم هذه الآيات قال ومثاله في الكلام بني زبديته فاستوى على السقف أى استوى
بناؤه على السقف يعني استقر البناء على سقفه واستتم به وكذلك معنى خلق السموات والارض في الآيات
كما يترادى فاستقر الخلق على العرش واستتم به وما خلق فوقه شيئا (قيل) فما قولك في قوله
تعالى في سورة طه الرحمن على العرش استوى وفي سورة الفرقان ثم استوى على العرش الرحمن فالجواب
ان الشبهة انما وقعت فيها من جهة النظم والاقاصفة في جميع الآيات واحدة وللنظم طرق عجيبة
في القرآن فأما قوله طه تزيلا لمن خلق الارض والسموات الملى الرحمن على العرش استوى فان
الرحمن تفسير وايضا ح لقوله من أي هذا الخالق هو الرحمن ثم قال على العرش استوى أى استوى خلقه
وقال على استوى هو المصدر الذي يدل عليه لفظ خلق ويسمى ذلك بالضمير المستتر فوق استوى آخر
الآية لأن مقاطع آيات هذه السورة على الالف القصورة وأما قوله في سورة الفرقان الذي خلق
السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فبمعنى تقديم وتأخير في الآية

بأجده وأباه المسلمين من آدم الى آينا الإبراهيم لأن صلة الارحام ترتد في العمر (قلت) ولقد اعتمدت مرة عن آينا آدم وأمريت بأهباي

تقدیره الذي خلق السموات والارض هو الرحمن استوى على العرش قال نحن مبتدأ خبره مقدم عليه وذلك الخبر هو قوله الذي خلق كما يقول الذي جاءك زيد وقوله ثم استوى على العرش اعتراض في الكلام والمعنى كما لنا استوى خلقه على العرش يعني استمع قال الشيخ أبو طاهر بعد كلام طويل هذا وكما نأخر في كلامي يادري إلى ملاهي ويقول انك ابتدعت للآية تفسيراً مخالفاً لما قاله جمهور السلف والخلف في مخالفتهم خرق للاجماع وإنى والله أعزده في ذلك فإن القطام على المصود شديد والنزول عما تلقاه الفتى من أبائه وشيوخه صعب جداً كما كان أبو طاهر الذي أقوله أن الذي ذكرناه محتمل صحيح واضح وإن سماه بعضهم بدعة فكم من بدعة مستحسنة وأطال في ذلك ثم قال وبالجملة فالعرش أعظم الممالك كلها والحق تعالى فوقه بالرتبة وذلك اننا إذا تأملنا ما فوقنا رأينا الهواء وإذا تأملنا فوق الهواء رأينا سماء فوق سماء بقولنا ثم إذا ترقينا بأوها من السموات السبع رأينا الكرسي وإذا ترقينا من الكرسي رأينا العرش الذي هو منتهى المخلوقات التي هي بجمليتها تدل على الخالق جل جلاله ثم إذا تدرجنا بالفكر من العرش الذي هو نهاية المخلوقات لمز للفكر مراقبة البتة فيقف الفكر هناك لأن مطار الفكر ينتهي بانتهاء الاجسام فنرى اذذاك بقولنا وعقلنا الرحمن فوق العرش من حيث الرتبة اذ رتبة الخالق فوق رتبة المخلوقات فهو تعالى فوق العرش فوقية تباين فوقية العرش على الكرسي لان فوقية العرش على الكرسي لا تكون الا بالجهة والمكان بخلاف فوقية الرب على العرش فانها بالرتبة والمكان دون المكان انتهى والله تعالى أعلم

المبحث الثامن عشر في بيان أن عدم التأويل آيات الصفات أولى كما جرى عليه

السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم الآن خيف من عدم التأويل محذور

كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى

ولنبسأ بكلام الاصوليين ثم نقبسه بكلام الشيخ محي الدين فنقول وبالله التوفيق قال جمهور المتكلمين وماصح في الكتاب والسنة من آيات الصفات وأخبارها نعتقد ظاهر المعنى منه وننزه عند سماع المشكل منه كما في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ويبي وجه ربك وتصنع على عيني ويد الله فوق أيديهم ونحو ذلك ثم اختلفوا هل يؤول المشكل أم يفوض علم معناه المراد إلى الله تعالى مع تنزيهه له عن ظاهر اللفظ حال تفويضنا فذهب السلف التسليم ومذهب الخلف التأويل ثم انهم انفقوا سلفاً وخلفاً على أن جعلنا بتفصيل ذلك لا يقدح في اعتقادنا لمرادهم من جملة قالوا والتفويض أسلم والتأويل إلى الخطأ أقرب مع ما في التأويل من فوات كمال الايمان بآيات الصفات لان الله تعالى ما أمرنا أن نؤمن الا بيمين اللفظ الذي أنزله لا بما أولناه بقولنا فقد لا يكون ذلك التأويل الذي أولناه يرضاه الله تعالى مع أن من يريد تأويل آيات الصفات يحتاج إلى علوم كثيرة قل أن يجتمع في شخص من أهل هذا الزمان وهي التبجرف معرفة لغة العرب من جميع القبائل والفصوص في معرفة مجازاتهم واستعاراتهم ومعرفة أماكن التأويل وتمييزه عن الخطأ وغير ذلك من التبجرف في علوم تفسير القرآن وشروح الاحاديث ومذاهب السلف والخلف في سائر الاحكام قال الشيخ كمال الدين ابن أبي شريف في حاشيته وإنما شرطوا التنزيه حال التفويض لينبها على اتفاق السلف والخلف على التنزيه عن ظاهر اللفظ على حد ما تمقله الناس ليكون حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق فلا يجوز حمل صفات الحق تعالى على ما يعقل من صفات الخلق قال وقولهم وماصح في الكتاب والسنة من الصفات إلى آخره فيه تنبيه على أن الصفات الواردة في الكتاب والسنة غير منحصرة في الصفات الثمانية المشهورة وقد ورد في الكتاب والسنة صفات سوى ذلك وفيه أيضاً

ذهلنا مآراً بنا وأطال في ذلك ثم قال فرحمنا آينا آدم مقطوعة عند غالب الناس من أهل الله فكيف بالعامية في ذلك الحمد لله الذي من على صفة رحى وصلتها من صبحاني بسبي وكان ذلك من توفيق الهى فان لم أر لاحدى ذلك قدما مشى على اثره فيها وما قال الله في غير موضع من القرآن يابى آدم الا ليدكرنا بآينا لنصله ومع ذلك فلم يتعبه أحد لهذه الآية وهذه الذكرى من الله شبيهة بقوله تعالى يا أخت هرون وابن زمان هرون منها انتهى وأطال في ذكر أسرار الحج بنحو ثلاثين ورقة وفي هذا القدر كفاية والله أعلم وقال في الباب الثالث والسبعين وذكر فيه شرح أسئلة الحكيم الترمذى رضى الله عنه اعلم انه ما من دليل يرد طريق القوم ولا قاذح يقدح فيه شرط ولا عقلا وانما يرد هاهنا ردها بالجهل بها فان طريق القوم لا تنال بالنظر الفكري ولا بضرورات العقول وانما هي نورى القلب محدث فيه بواسطة اتباع الكتاب والسنة فيدرك الامور قينا لا ظاهراً ونحسبنا وقال فما نكر تعالى علما في

الخضر رأسهم، وهى علم الكتابة الإلهية وعلم الجمع والتفرقة وعلم النور (١٠٥) والعلم اللدني «قال ومنزل أهل القرية مقام

بين الصديقية ونبوة
التشريع فانهم قالوا
لولا القول للذين ما انكسرت
غظمة فرعون ولا كان
أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم اجتمعوا
عليه كل ذلك الاجتماع
قال تعالى قولوا له قولا لينا
وقال ولو كنت فظا غليظ
القلب لافوضوا من
حوالك ففأمل واعتبر
وقال اجتمعت بعيسى
عليه السلام في وقائع كثيرة
ونبت على يديه ودعالي
بالبينات على الدين في
الحياة الدنيا وفي الآخرة
ودعالي بالحبيب وأمرني
بإتي الهدى التجرد (قلت)
وهو أمر غريب ولكن
الشيخ لا أعرب عن هذا
وهو أخذ بالطريق عن
الملائكة السمعين بسماه
لحروف أوائل السور كما
سيأتي ونقل بن سديد
الناس في سيرته قصة
اسلام سلمان الفارسي
ما يشهد الشيخ في نزول
عيسى الى الأرض بعد
رفعه وقبل اليوم الموعود
قال اذا جازت زوله بعشر قمه
مرة فلا بد عن نزول مرارا
والله أعلم وقال المراتب
التي تعطى السعادة
للانسان أربعة وهي
اليمان والولاء والثبات
والرسالة ولأهل كل مرتبة
ذوق يخصهم لكن قد

بيان للقاعدة الشاملة لحكم الجميع وهي اعتقاد ظاهر المعنى والتفويض في الشكل المعنى
 كلام الشيخ محي الدين في ذلك) فكله مائل الى التسليم وعدم التأويل الآن خفنا على انسان وقوعه
 في غلطور اذا لم تقول ذلك له فتمتين حينئذ التأويل كما نتج لنا الحق تعالى باب التأويل للضعفاء
 بقوله في حديث مسلم وغيره مرضت فلم تعدنى فان العبد لما توقف في ذلك وقال يارب كيف أعودك
 وأنت رب العالمين قال له الحق تعالى أما علمت أن عدى فلان امرؤى فلم تعده أما انك لو عدته لوجدتني
 عنده الى آخر النسق * وذكر الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة جواز التأويل
 لما جاز وقال في الباب الثامن والستين عقب الكلام على الاذان من الفتوحات يجب على كل عاقل
 سائر الالهى الذى اذا كشف أدى عنه من ليس يعلم ولا عاقل الى عدم احترام الجنب الالهى الاعز
 الا على فيجب التأويل لمثل هذا اه * وكان الشيخ محي الدين رضى الله عنه يقول أسلم القائد الايمان
 بما أنزل الله على مراد الله اذ الحق تعالى ما كلفنا أن نعلم حقيقة نسبة الصفات اليه لعلنا يعجز ناعن
 ذلك فان حقيقته تعالى مبينة لجميع صفات خلقه وحقائقهم ذكره في الباب الخامس وأربع مائة
 * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول قطع طريق السفر بالكفر في المقولات الشبه
 القادحة في الايمان وقطاع طريق السفر في المشروعات التأويل انتهى * وسمعت رحمه الله يقول
 أيضا ما تم في السكون كلام الاوهو يقبل التأويل قال تعالى ولعلمنا من تأويل الاحاديث ثم ان من
 التأويل ما يكون موافقا لمراد المتكلم ومنه ما يكون مخالفا لمراد المتكلم فعلم أنه ما تم كلام الاوهو
 قابل للتعبير عنه ثم لا يلزمنا انهم كل من لا يفهم انتهى ويؤيد ذلك قول الشيخ محي الدين في الباب
 الرابع والثمانين وثلاثة لا يخرج أحد من أهل الفكر من التوقف في معنى آيات الصفات مادام
 في قيد العقل فاذا خلق الله تعالى عليه من علمه أعلمه تعالى من طريق الالهام يراده من تلك الآية أو
 الحديث قال ثم ان من رحمة الله تعالى انه غفر للمؤولين من أهل ذلك اللسان اذا أخطأوا في تأويلهم
 فيما يلفظ به رسولهم من تشريع الله أو تشرع رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن الله انتهى وقال
 الشيخ في لوافع الانوار اعلم أن اللفظ ما دخل على الفلاسفة الا من تأويلهم وذلك انهم أخذوا العلم
 من شريعة ادريس عليه الصلاة والسلام فأولوا ما بلغهم من كلامه لما رفع فاختلوا كما اختلفنا
 نحن في كلام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فأحل هذا العالم ما حرمة العالم الآخر قال الشيخ
 وما علمت الخطأ الا من ادريس عليه الصلاة والسلام حين اجتمعت به في واقعة من الوقائع فأنذرت
 علمه عنه على وجه الحق انتهى وقال أيضا في باب الاسرار اياك والتأويل فانك لا تنظر بطائر ومتعلق
 الايمان انما هو بما أنزل الله من اللفاظ لا بما أوله عقلك آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الى آخره
 وقال في الباب السادس والسبعين ومائتين في قوله تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل
 اليهم من ربهم المراد باقامة التوراة عدم تأويلها فمن أول كلام الله فقد أضجمه بعدما كان قائما ومن
 نزعه عن التأويل والعمل فيه ينكره فقد أقامه فان الفكر غير معصوم من اللفظ انتهى * وقال في
 الباب الخامس عشر وثلاثة اعلم أن من الادب عدم تأويل آيات الصفات ووجوب الايمان بها مع
 عدم الكيف كما جاءت فانا لا ندري اذا أولنا عدم ذلك التأويل مراد الله بما قاله فتعبد عليه أم ليس هو
 براده فريده علينا فلهذا التزنا التسليم في كل ما لم يكن عندنا فيه علم من الله تعالى فاذا قيل لنا كيف
 يجب رب بنا وكيف يفرح مثلالنا نأمنون بجهنم من عند الله ونأمنون بجهنم من عند الله ونأمنون بجهنم من عند
 رسول الله على مراد رسول الله ونكل علم الكيف في ذلك كله الى الله والى رسوله قال وقد تكون الرسل
 أيضا بالنسبة الي ما يأتيهم من الله تعالى من ذلك الامر مثلا فيرد عليهم هذه الاخبار من الله تعالى

نبى ولي مؤمن وقد لا يكون له ذوق (١٠٦) في ذلك قال الحضر لومى عليها السلام ما لم يحط به خير أو أخطر الذوق * قال الشيخ

فيسألون علمها الي الله تعالى كاستمائه ولا تعرف تأويله هذا لا يبعد وقد تعرف تأويله بتأويل الله تعالى بأى وجه كان هذا أيضا لا يمدقال وهذه كانت طريقة السلف جعلنا الله تعالى لهم خلفا آمين انتهى على أن الشيخ رحمه الله تعالى قد خرج على عقيدة من يقول تؤمن بهذا اللفظ من غير أن تعقل له معنى في الباب الخامس وأربعمائة فقال من آمن بلفظ من غير أن يعقل له معنى وقال نجمل فوسنأق الايمان به حكم من لم يسمع به ونرى على ما عطانا من دليل العقل من احواله مفهوم هذا الظاهر من هذا القول فهو لا متحققون على الشارع بحسن عبارة في جعلهم نفوسهم حكم من لم يسمع الخطاب قال ومن هؤلاء طائفة تقول أيضا تؤمن بهذا اللفظ على علم الله فيه وعلم رسوله فلسان حال هؤلاء يقول ان الله تعالى قد خاطبنا بآلأ تقسم فجمعوا ذلك كالعبث والله تعالى يقول وأرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم وقد جاء بهذا فقدا بان صلى الله عليه وسلم لنا كما أمر الله تعالى (قال) وأخبت الخاضعين في الصفات بغير علم من طعن في الرسل وجعلهم في ذلك تحت حكم الخيال والأوهام (وليهم) من قال ان الرسل أعلم الناس بالله لكنهم تنزلوا في الخطاب على قدر افهام الناس لا على ما هو الامر عليه في نفسه فانه محال فلسان حال هؤلاء كالكذب للرسل فيما نسبوه الى ربهم بحسن عبارة كما يقوله الانسان اذا أراد أن يتأدب مع شخص يحدث بحديث لا يعتقد السامع صدقه فلا يقول له كذبت وانما يقول له يصدق سيدى فيما قال ولكن ليس الا به كما ذكرتم وانما صورة الامر كذا وكذا فهو يكذبه ويجهله بحسن عبارة (وليهم) في ذلك من قال لا نقول بالتنازل في العبارة الى أفهام الناس وانما المراد بهذا اللفظ كذا وكذا دون ما يفهم العامة قال وهذا أمر موجود في اللسان الذى جاء به الرسول فهذا أشبه حالا من تقدموا لانهم متحققون في ذلك على الله تعالى بالمحكم به على نفسه انتهى ما ذكره في الباب الخامس وأربعمائة * وقال في الباب السابع والسبعين ومائة عليك يا أخي بالتسليم لكل ما جاءك من آيات الصفات واخبارها فان أكثر المؤمنين هالكون وأخف الطرائق حالا من قال لا نشك في صدق رسولنا ولكننا أنا في نعم الله الذى أرسله إلينا باموران وقفتا عند ظاهرها وحملنا على ربنا كما نحملها على نفوسنا أذى ذلك الى حدوده وزال كونه الها علينا وقد ثبت كونه تعالى الها عندنا فنظهر له ذلك لمصرف في اللسان فان الرسول انما يرسل بلسان قومه وما تواطؤوا عليه فنظر وفاداهم ذلك الى تنزيه الحق تعالى عما وصف به نفسه فاذا قيل لهم ما دعاكم الى ذلك قالوا دعانا الى ذلك أمر ان الاول القدح في الادلة فانا بالادلة أمبنتا صدق دعواه فلا نقول ما يتحد في الادلة العقلية فان في ذلك قدحا في الادلة على صدقه (الامر الثاني) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا ان الله الذى أرسله ليس كمثل شئى فوافق ذلك الادلة العقلية فتقوى صدقه عندنا بمثل هذا فان قبلنا مثل ما قاله في الله على ظاهره ضللنا عن طريق الحق فلذلك أخذنا في التأويل اثباتا للطرفين انتهى وهو كلام نفيس * وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة اعلم أن الخيرة كلها في الايمان بما أنزل الله والشركة في التأويل فمن أول فقد جرح ايماننا ووافق العلم وما كان ينبغي له ذلك وفي الحديث كذبتى عدى ولم يكن ينبغي له ذلك فلا بد أن يسأل كل مؤول عما أوله يوم القيامة ويقول له كيف أضيف الي نعى شيئا فتزهدى عنه وترجع عقلت على انما كان يؤول عما نظرك على علمك فاحذر يا أخي أن تنزه ربك عن أمر أضانه الى نفسه على أسنة رسله كما كان ولا تنزهه بعقلك مجردا جملة واحدة فقد نصحتك فان الادلة العقلية كثيرة التنافر للادلة الشرعية في الالهيات وأطال في ذلك بذكر نفاس سابقة ولا حقة فراجع ترى العجب وقدر ميت بك على الطريق والله تعالى اعلم * وقال في الباب الرابع وما شئت اعلم أن من يقول بالتنازل للعقول في اخبار الصفات محجوب عن معرفة الحقائق فان البودية لوزا حجت الربوبية لبطلت الحقائق فان العبد ما يجلي الابهام له ولا

ثم ان العلم من شرائط الولاية لا من شرائط الايمان لان الايمان مسند الخبر الذى يالله عن الصادق فاذا لم يكن هناك خير كايام الفترات ووحد الله تعالى منهم أحد فهو سعيد مع كونه لا يسمى مؤمنا فائمن لا يكون الا موحدا وأما الموحد بنور قدقه الله في قلبه فقد لا يكون مؤمنا فتأمله وحرره * وقال انما سميت العبارة عبارة لك تجوز منها الى المعنى المقصود منها وانما سمي الوحي وحيا لسرته فان الوحي عين الفهم عين الافهام عين الفهم منه كايذوقه أهل الالاه من الاولياء * وقال ليس فوق الانسان الكامل مرتبة الى مرتبة الملك في المخلوقات كون الملائكة تلبذت له حين علمهم الاسماء لا يدل على انه خير من الملك وانما يدل على انه اكمل نشأة من الملك لا غير (قلت) هذا كان مذهب الشيخ أولا ثم رجع عنه كما به عليه في الباب الثامن والتسعين ومائة والباب الثالث والثمانين وثلاثة من الفتوحات * وقال الخلاف في غير محمد صلى الله عليه وسلم اما هو فهو أفضل الخلق على الإطلاق فراجعهم وقد عرف بعضهم الوحي بانه ما يقع به الإشارة القائمة مقام العبارة في غير عبارة * وقال من خاض

الاطلاق فراجعهم وقد عرف بعضهم الوحي بانه ما يقع به الإشارة القائمة مقام العبارة في غير عبارة * وقال من خاض

في الدنيا فيما يكرهه الحق تعالى خيـض به يوم القيامة فيما يكرهه جزاء وفاقا (١٠٧) * وقال قد جاء أكثر الثمرة على فم

العام في صفات التنزيه
والمجيء على فهم الخاد
الابعض تلويحات نحو
قوله تعالى ليس كمثله
شيء وسبحان ربك
رب العزة عما يصفون *
وقال ذهب بعضهم الى
انه يجوز لنا ان نسأل
لاقتنا مقام الوسيلة
التي رجا رسول الله
ﷺ أن تكون له قال
لانه ﷺ لم يعين
حصولها لنفسه ولا
حصرها على واحد بعينه
وانما نحن مؤثرون له
بها فلا نسألها الا له
ﷺ لانه طلب منا
أن نسأل الله الوسيلة
انتهى (قلت) هذا كلام
فيه ما فيه والذي نعقده
انه لا يجوز لاحد من
الامة سؤال الوسيلة
نفسه أبدا لان مقام
الاجماع على انها لا تكون
الا له ﷺ والله اعلم
(وقال) اذا غلق باب التور
حبس على المؤمن ايمانه
بغلق الباب عليه فلا يرتد
مؤمن بعد ذلك أبدا لانه
ليس للايمان باب يخرج
منه كالا يدخل بعد غلقه
ايمان على كافر فلم ان غلق
باب التور بمرجة بالمؤمن
ووبال على الكافر وانما
كان هذا الباب بالمغرب
دون المشرق لان المغرب
محل الاسرار والكتب *

ظهر الحق الابهاموه لاه من صفات التنزيه ولا من صفات التشبيه كل ذلك تعالى ولو لم يكن الامر
كذلك لكان ما وصف تعالى به نفسه كذبا وتعالى الله عن ذلك بل هو تعالى ما وصف به نفسه من العزة
والكبرياء والجبروت والمظلمة ونفى المائنة وهو ايضا كما وصف نفسه من النسيان والمكر والمخدع والكيك
وغير ذلك فالشكل صفة كمال في حقه تعالى فهو موصوف بها كالمليق بجلاله تعالى فاما قال بالتنزل الامن
لا معرفة له بالحقائق قال وكذلك كنا لولان من الله تعالى علينا بالبيان فحين علمنا ان بين الخلق
ما بين الحق تعالى ولنا ولا يخل لنا كتمه الا لعذر شرعي انتهى * وقال في الباب الثامن والخمسين من
الفتوحات اعلم ان من اعجب الامور عندنا كون الانسان يقلد فكره ونظيره وما يحدثان مثله وقوة
من القوى التي جعلها الحق تعالى خدعة للعقل وهو يعلم مع ذلك كونها لا تعدي من بينها في العجز عن
ان يكون لها حكم قوة اخرى كالقوة الحافظة للصورة والخيالة ثم انه مع معرفته بهذا القصور كله
يقدر قواه العاجزة في معرفته ولا يقدر به فيما يخبر به عن نفسه في كتابه وسنة فيه فهذا من اعجب
ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر أو تأويل فهو تحت هذا الغلط بلا شك فانظر يا أخى ما
افقر العقل وما اعجزه حيث لا يعرف شيئا مما ذكرناه الا بواسطة القوى المذكورة وفيها من الغلط
والقصور ما فيها ثم انه اذا حصل شيئا من هذه الامور بهذه الطرق يتوقف في قبول ما خبر الله به عن
نفسه ويقول ان الفكر يردده فيقلد فكره وزكيه ويجرح شرع به واطال في ذلك ثم قال وبالجملة
فليس عند العقل شيء من حيث نفسه واذا كان كذلك فقبوله ما صبح عن ربه وأخبر به عن نفسه اولى
من قبوله من فكره بعد ان اعلم ان فكره مقلد لخياله وخياله مقلد لحواسه انتهى * وقال في الباب
الثالث من الفتوحات اعلم ان جميع ما وصف الحق تعالى به نفسه من خلق وحياء وامانة ومنع واعطاء
ومكر واستتراء وكيد وفرح وتعجب وغضب ورضا وضحك وتبشيش وقدم ويد ويدن وابدوعين
واعين وغير ذلك كله نعم صحيح بل بنافنا ما وصفنا به من عند انفسنا وانما هو تعالى هو الذي وصف
بذلك نفسه على السنن ترسله قبل وجودنا وهو تعالى الصادق وهم الصادقون بالادلة العقلية ولكن ذلك
على حد ما يعلمه سبحانه وتعالى وعلى حد ما تقبله ذاته وما يليق بجلاله لا يجوز لتارذ شيء من ذلك ولا
تسكيه ولا قول بنسبته الى الله الا على غير الوجه الذي ينسبه اليه التانو ونعوذ بالله ان نضيف ذلك الى الله
على حد علمنا نحن به فانما جاهلون بذاته في هذه الدار وفي الآخرة فلا ندري كيف الحال وكل من رد شيئا مما
أنه الحق تعالى لنفسه على السنن ترسله فقد كفر بما جاء من عند الله وكل من آمن ببعض وكفر ببعض
فهو كذلك ومن آمن بذلك ولكن نسب له تعالى في نسبته ذلك اليه مثل نسبته اليه التانو ثم ذلك أو خطر
على باله وتصوره او جعل ذلك ممكنا فتدبجهم وما كثر قال وهذا هو المقدل الصحيح انتهى * وقال في
الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم ان جميع المشاهدين الحق تعالى لا يخرجون عن هاتين
اللسيتين وهما نسبة التنزيه لله تعالى ونسبة التنزل للخيال بضرب من التشبيه فاما نسبة التنزيه فهي
تجليته تعالى في نحو ليس كمثله شيء وأما نسبة التنزل للخيال فهي تجليته في قوله تعالى وهو السميع
البصير وفي نحو قوله في الحديث اعبدا لله كأذك تراه وقوله فأينما تولوا فثم وجه الله وان الله في
قبلة احدكم كوفي وتم ظرف ووجه الله ذاته حقيقة قال وجميع الاحاديث والآيات الواردة بالا لفاظ التي
تنطلق على الخلق فالتوا بآصصحاب معانيها والاولا استصحاب معانيها ايها القهومة من الاصطلاح
ما وقعت القائمة بذلك عند مخاطب بها مما يخالف ذلك اللسان الذي نزل به هذا البصير الى الهي قال
تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليعين لهم يعني يبين لهم فلتفهم ما هو الامر عليه ولم يشرح
لنا الرسول المبعوث بهذه الالفاظ هذه الالفاظ يشرح بخالف ما وقع عليه الاصطلاح فنسب تلك المعاني
وقال الشطرنج عبارة عن كلمة عليها راحة روعة ودعوى عريضة وهي نادرة ان تقع من متعبدية لشرعية لكن من شرط أهل الله اذا ذكرها

المعارف من سلك في توبته مسلماً أيه آدم في التدم والاعتراف وأما العزم على أنه لا يعود فليس ذلك في يده حقيقة إنما هو اظهار أدب أي لو كان الامر في يدي ما عصيتك قط جزماً فاقهم ذلك وحرره (وقال) في الباب السابع والسبعين ينبغي لمن سمع شخصاً يقول الحمد لله رب العالمين أن يصغي لها كما يصغي للآلة القرآن فأنها قرآن فلا بد حمل قائلها على أنه قصدهم التلاوة لا الذكر حتى يثاب السامع لها ثواب من سمع القرآن ولا بد * قال وهذا مشهد غريب قل ان ترى له ذاتاً وهو قريب سهل لا كلفة فيه وهو من باب حسن الظن بالناس * وقال في الباب اللوق تسعين إنما كان البياض أحب الى الله تعالى وأمر بالناس به يوم الجمعة لأن الملونات كلها تستحيل اليه ولا يستحيل هو اليها قال واعلم ان البياض على نوعين أحدهما ما يكون لواناً ظاهر العين فقط كسواد الجبال البياض على البعد فإذا جثها رايها بياضاً وقد كنت تحكم عليها بالسواد غلطاً قال وهذه المنايا أيضاً زرة السماء إنما هي نظير العين وإن كانت في نفسها على

المفهومة من تلك الالفاظ الى الحق جل وعلا كأنسبها الى نفسه ولا يحكم في شرحها بما وُلد لا يفهم اهل ذلك اللسان الذين تزلت هذه الالفاظ بلغتهم فنكون من الذين يحرفون الكلم عن مواضعه ومن الذين يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون بخالفهم فيجب علينا ان نقر بالجل بمعرفة كمية النسبة قال وهذا هو اعتقاد السلف قاطبة لا تعلمهم غناً وإطال في ذلك ثم قال وقد ورد في القرآن قوله تعالى في آدم لما خلقت يدي ومعلوم انه لا يسوغ هنا جل اليمين على القدرة لوجود التشية ولا على ان تسكون الواحدة بد النعمة والاخري يد القدرة لان ذلك ما تنفع في كل موجود والايقان ما جاءت تشرى بالآدم على ابليس ولا شرف لا آدم هذا التأويل فلا بد ان يكون ليدي معنى خلاف ما ذكرناه مما يعطي التشريف ولا تعلم ان الدين الالهائين النسبتين اللتين هانسة التنزيه ونسبة التنزل للخيال كما في قوله في الحديث فلما خلق الله تعالى الكرسي تدلت اليه القدمان ولا يعلم القدمان الا الله والنهي اللذين هما مظهر اهل الجنة والنار فاقهم فلها تين النسبتين اللتين ذكرناهما خرج بنوا آدم لا توجهت عليهم هاتان النسبتان على ثلاثة اقسام كامل وهو الجامع بين النسبتين ووافق مع دليل فكره أو نظره خاتمة ومثبه بما اعطاه اللفظ الوارد ولا راجع لها وهؤلاء من المؤمنين فمن قال بالتنزيه فقط ورد التنزل للمقول فقد انحرف عن طريق الكمال وكذلك من قال باتشبيه وحده دون التنزيه ففسأل الله ان يحفظنا من انحراف المتكلمين ومن انحراف المجسمين آمين انتهى * وقال في الباب السابع والسبعين وثلاثة اعلم انه يجب الايمان بآيات الصفات واخبارها على كل مكاف قال وقد اخبر الله تعالى عن نفسه على أسنة رسله ان له يداً ويدين واصبعاً واصبعين واسابع وعينا وعينين واعياناً ومعية وضحاً وفرحاً وتعجباً وايتاناً ووجيئاً واستواء على العرش ووزوانته الى الكرسي والى سماء الدنيا واخبر أنه له بصرا وعلماً وكلاماً وصوتاً وأمثال ذلك من نحو اهرولة والحد والمقدار والرضا والغضب والفرغ والقدم قال وهذا كله معقول المعنى مجهول النسبة الى الله تعالى يجب الايمان به لانه حكم حكمه الحق على نفسه فهو اولى بما حكم به خلقه وهو العقل وما جنح صاحب العقل الى التأويل الا لينصر جانب العقل والفكر على جانب الايمان فانه ما أول حتى توقف عقله في القبول فكانه في حال تصديقه لله غير مصدق له انتهى * وقال الشيخ في كتابه لواقع الانوار اعلم انه ليس عند اهل الكشف في كلام العرب مجازاً أصلاً إنما هو حقيقة وذلك انهم وضعوا الفاظهم حقيقة لا وضعوها فوضعوا يد القدرة للقدرة ويد الجارحة للجراحة ويد المعروف للمعروف وهكذا ومن ادعى انهم تجوزوا في ذلك فعليه الدليل ولا سبيل له اليه ولما قالوا فلان اسد وضعوا هذا حقيقة في اسانهم ان كل شجاع يسمى اسداً فوضعوا هذا الاطلاق حقيقة لا مجازاً ومن هنا يعلم الماقل ان كل مجازاً في الكتاب والسنة من ذكر اليد والعين والجنب ونحو ذلك لا يقضي بالتشبيه في شيء اذ التشبيه إنما يكون بلفظ المثل او كلف الصفة وما عدا هذين الامرين انما هو الفاظ اشترك فنبسبها حينئذ متى جاءت الى كل ذات بما تعطيه حقيقة تلك الذات انتهى * وقال في الباب الثاني من الفتوحات اعلم ان كل مجازاً في الكتاب والسنة إنما يوضح ظاهره التشبيه ليس هو على بابه وإنما ذلك تنزل لمقول العرب الذين جاء القرآن على لغتهم وذلك مثل قوله تعالى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فان ملوك العرب كان عندها الكرم المقرب يجلس منهم على هذا الحد ففعلت بذلك قرب محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل ولا يتألى بما فهمت من ذلك سوى القرب * وقال في الباب الثالث منها ايضا اعلم انه ماضل من ضل من المشبهة الالفاظاً ويل على حسب ما يسبق الى الافهام من غير نظرها يجب لله عز وجل من التنزيه فقادهم ذلك الى الجهل الصريح ولوانهم طلبوا السلامة وتركوا الايات

لون يخالف لون الزرقة * وقال فيه انما اختار الحق تعالى من الشهر رمضان

جملة الشارح من الشهور القمرية تعلم بركته جميع شهور السنة فيحصل لكل يوم من أيام السنة حظها فان أفضل الشهور عندنا رمضان ثم شهر ربيع الأول ثم رجب ثم شعبان ثم ذوالحجة ثم شوال ثم القعدة ثم المحرم والى هنا انتهى على في فضيلة الشهور القمرية واما بقية الشهور وهي صفر ورجب الآخر والجمادى بان في مساوية في الفضل فيما يغلب على ظني فاني ما تحققت فيها تفاضلا فلم يتمكن لي ان أقول ما ليس لي به علم * وقال في الباب الثاني والتسعين ينبغي لكل مؤمن ان يورع ان لم يكن ورعا قال وما يقع فيه غالب المتورعين ان احدهم اذ رأى شخصا على مخالفة للشرع في أفعاله أو أقواله أو عقائده ثم فارقه لحظة واحدة لا يجوز له الحكم عليه بما وقع منه . قيل تلك اللحظة ومتى ظن بذلك الشخص انه باق على مخالفته خرج عن مقام الورع وصار من أهل الوقوع في الشهات قال وقيل من يكون على هذا القدم * وقال في الباب الثامن والتسعين من شرط الولي الكامل ان لا يتأمله تاب بحكم الارث

والاخبار على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى شيء البتة ووكو اعلم ذلك الى الله ورسوله لا نطعن وكان يكفيم ليس كمثل شيء فتي جاءهم حديث ظاهر التشبيه قالوا ان الله تعالى قد نفي عن نفسه التشبيه بليس كمثل شيء فاتي الان لذلك المبروجا من وجوه التزني وجي . بذلك لهم العرفي الذي تزل القرآن بلسانه على أنك لا تجد قط لفظ في كتاب ولا سنة تكون نصا في التشبيه أبدا وانما تجدها عند العرب تحتل وجوها منها ما يؤدي ظاهره الى توم التشبيه ومنها ما يؤدي الى التزني فحمل لما أول ذلك اللفظ على الوجه الذي يؤدي الى التشبيه ثم انه يأخذ بعد ذلك في تأويله جور على ذلك اللفظ اذ لم يوفه حقه بما يعطيه وضعه في اللسان مع ما في ذلك ايضا من التعدى على صفات الله تعالى حيث حمل عليه ما لا يليق بحلاله قال ونحن نور ذلك ببعض احاديث وردت يعطى ظاهرها التشبيه وليست بنص فيه لتقيس عليها ما اذكره لك * فن ذلك حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والمجاز فوجد الاصبع لفتا مشتركا يطلق على الجارحة وعلى النعمة تقول العرب ما أحسن فأصبح فلان على ما له فاذا كان الاصبع يطلق على الجارحة وعلى النعمة والآخر الحسن فبأي وجه يحمل الاصبع على الجارحة كما نص في ذلك ويترك وجه التزني فاما ان العبد يقول ذلك على ما يليق بالتزني واما ان يسكت ويكلم ذلك الى الله والى من عرفه الحق ذلك من ني أو ولي ملهم لكن بشرط نفي الجارحة ولا بد اللهم الا ان يقوم لئلا يدعى فلا يحمل لنا السكوت بل يجب علينا ان نبين ما يحتمله ذلك اللفظ من التزني حتى ندحض حجته كما يقع لنا مع القائلين بالتجسيم فعلم ان معنى الحديث على مذهب أهل الحق من هذا القرير بقلب المؤمن بين نعمتين من نعم الرحمن وهما نعمة الاجاد ونعمة الامداد والله أعلم * ومن ذلك القبيضة واليمين في قوله تعالى والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه نظر العقل بما يقتضيه الوضع فعرف من وضع اللسان العربي ان معنى الآية ان الوجود كله في قبضته يعني تحت تصرفه كما يقال فلان في قبضة يدي يريد انه تحت حكمي وليس في يد جارتهم شيء البتة وانما امره وحكمه ماض فيه لا غيره مثل حكمه على ما ملكته يده وحساب قبضته عليه فلما استجالت الجارحة على الله تعالى عدل العقل الى روح القبضة ومعناها وقائدها وهو ان عالم الدنيا والآخرة في قبضة تصرف الحق تعالى واما قوله بيمينه فانما ذكرها لأن اليمين على التصريف المطلق القوى اذ ليسار لا تقوى في العادة قوة اليمين فكيف باليمين عن التمكن من الطي فهو اشارة الى تمكن القدرة من الفعل فوصل للمعنى الى أفهام العرب بالفاظ يعرفونها وتسارع قلوبهم الى التلق لها بالقبول والله اعلم * ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب نظر العقل فرائ التعجب لا يقع الا من موجود ورد على المتعجب لم يكن له به علم قبل ذلك وهناك يصح له التعجب منه وكذلك القول في الضحك والفرح ومعلوم ان ذلك محال على الله لانه هو الخالق لذلك الامر الذي أخرجه من تعجب منه أو يضحك لاجله أو يفرح له فوجع المعنى الى ان مثل ذلك انما هو تنزل للعقول ليطهر لاصحابها شرف صاحب تلك الصفة التي وقع التعجب منها كما في حديث يعجب ربنا من شاب ليس له صورة أي لا يقع في الزنا مثلامع ثوران شهوته قال و يصح حمل الفرح والرضا والضحك على القبول لذلك الأمر فان حمل ذلك في جانب الحق كما هو في حق الخلق محال واما الغضب فهو كناية عن وقوع ذلك البعد الذي غضب الحق عليه في التهي وذلك يعرف العبدان الاتشام بعقب الغضب اذ هو اثره فيخاف العبد ويستغفره ويخوب من ذلك الأمر الذي وقع فيه وقال بعضهم المراد بالغضب الالهى هو اقامة الحدود والتعزيرات على العباد في هذه الدار ولا يصح حمله على ما يبادر الى الاذهان فان ذلك محال على الحق فانه خالق لأفعال عباد فكيف يقع منهم فعل

لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لان الكامل مطالب بحفظ ذاته الباطنة عن الغفلة كما يحفظ ذاتة الظاهرة (قلت) ذكر

للعنس * قال ولهذا كان المراد اذا وقع له احتلام فاشيخه معاقبته على ذلك لان الاحتلام برؤي في النوم أو في التصور وفي اليقظة لا يكون الا من بقية شهوة في خياله فاذا احتلم صاحب كال فانما ذلك لضعف أعضائه الباطنة لمرض طرأ في مزاجه لا عن احتلام لا في حلال ولا في حرام انتهى فتأمله والله أعلم * وقال في الباب الثامن ومائة فتنة العبد بانساع الدنيا عليه وانقياد الوجود له أعظم من فتنة الضيق وعصيان الخلق له * قال المشوبة آلة للنفس تملو بعلو المشتهى وتسفل باستفاله وحقيقة الشهوة ارادة الالتذاذ بما يطلب أن يلتذ به * قال والذي أقول به أن صحبة المريدین للاحداث حرام عليهم لاستيلاء الشهوة الحيوانية عليهم بسبب ضعف العقل الذي جعله الله مقابلا لها بخلاف الكمل من الرجال الذين ارتقوا عن عالم طبيعتهم فان الكمال اذا رأى الامر دأمل لا نبات بهارضيه تذكر مقام تجر يده وانه حديث عهد به كاطلر بخلاف الكبير فيراعي ذلك الامر دكا

على غير مراده حتى يقضب عليهم وأما الغضب الأخرى فيكون على أهل النار خاصة اما الغضب على غيرهم فيقتضي يوم القيامة ويدخل الله تعالى جميع الموحدين الجنة قافهم * ومن ذلك النسيان ومعلوم انه لا يجوز حمل ذلك في حق الحق تعالى على حكم حواه في حق الخلق فان ذلك محال لسكناء كان عذاب الكفار لا يقتضي كانوا كالنسيان عند الملك لكون رحمته لا تلائمهم ويقرب من ذلك معنى المسكر والاستنزاه والسخرية الواردة في جهة الحق المراد به اثره وانه يعاملهم معاملة الماكر والمستنزيه والساخرو والله أعلم (ومن ذلك) لفظ النفس بفتح الفاء في نحو حديث اني أجد نفس الرحمن بأني من قبل اليمن ومعلوم ان الحق تعالى موزه عن النفس الذي هو الهواء الخارج من الجسم المتنفس وقال بعضهم المراد بالنفس التنفيس فان الله تعالى نفس عنه صلى الله عليه وسلم بالانصارحين أتوه من قبل اليمن وأزال كربه بهم قال ويدل عليه اضافة النفس للاسم الرحمن دون غيره من الأسماء التي لا تعطى الرحمة انتهى

﴿ خاتمة ﴾ سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول من اعتقد بقلبه ان حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق لم يتوقف قط في اضافة صفة أضافها الحق تعالى الى نفسه فكان ينسب الاستواء مثالا الى الله كما يليق بجلاله من غير تكيف ولا تشبيه اذ التشبيه لا يصح في جانب الحق تعالى أبدًا وقد قال الشيخ محي الدين في الباب الثالث والسبعين ومائتين من الفتوحات اعلم انه لا يصح لك تنزيه الحق تعالى عن شيء الا بعد شهودك بعقلك ان ذلك الشيء نقص وان ذلك يلحق الحق تعالى ولو لم تشهد ذلك ما زنته عنه ولا فكيف تنزهه عن أمر ليس هو مشهود لك عقلا فان التنزيه يوجد في الشرع سماعا ولم يوجد في العقل فان غاية تنزيه العقل للحق تعالى عن الاستواء ان يقول المراد بهذا الاستواء هو كاستواء السلطاني على المكان الاحاطي الاعظم أو على الملك فما خرج هذا عن التشبيه فان غايته انه انتقل من التشبيه بمحدث مالى التشبيه بمحدث آخر فوقع في المرتبة فما بلغ العقل في التنزيه مبلغ الشرع فيه من نحو قوله ليس كمثل شيء الا ترام استشهدوا في التنزيه العقلي الاستواء بقولهم

* قد استوى بشر على العراق * واین استواء بشر على العراق الذي هو عبد من استواء الخالق جل وعلا على ان الشيخ قال في مكان آخر من حمل الاستواء على الاستيلاء كما يستولى الملك على ملكه فأي شيء انكره على من قال بالاستقرار الذي هو من صفات الاجسام وكلا الأمرين حادث بل لوجاز اطلاق أحد الأمرين لكان اطلاق الاستقرار أولى لكون العرش جاء في الحديث بمعنى السرير نحو قوله صلى الله عليه وسلم ان الكرسي في جوف العرش كحلفة ملقاء في أرض فلا تاتى * تمتة * نخم بها الخاتمة * قال الشيخ محي الدين في الباب الثالث والستين وثلاثمائة من الفتوحات اعلم ان من عدم الانصاف ايمان الناس بما جاء من آيات الصفات واخبارها على لسان الرسل عليهم الصلاة والسلام وعدم ايمانهم بها اذا أتى بها أحد من كمل العارفين الوارئين للرسول فان البحر واحد فكما وجب الايمان بما جاء به الرسل من ذلك كذلك يجب الايمان بما جاء به الاولياء المحفوظون وكما سئل لما جاء به الاصل كذلك نسلم لما جاء به الفرع بجامع الموافقة للشرعة وبإلت الناس ان لم يؤمنوا بما جاء به الاولياء يعملونهم كاهل الكتاب لا يصدقونهم ولا يكذبونهم انتهى فتأمل في هذا المبحث وتعقله فانك لا تجد ما فيه في كتاب والله يقول هداك

﴿ المبحث التاسع عشر في الكلام على الكرسي واللوح والقلم الاعلى ﴾ اعلم يا أخي ان الحق تعالى كما جعل العرش على الاستواء كما يليق بجلاله كذلك جعل الكرسي محل بروز الامار وانتهى المعبر عنهما في حديث الكرسي بتدلي القديمن من العرش اليه اذا ارش على

الله ان لم يكن من أهل الكشف والوجدان مجتنب كل امر يؤدي الى تعلق (١١١) القلب بغير الله فانه فتنة في حقه

وكذلك يجتنب مواضع التهم وصحبة المبتدعين في الدين مالا يقبله الدين وكذلك يجتنب محاسبة النسوان وأخذ الارفاق فان القلوب تميل الى كل من أحسن اليها بحكم الطبع وليس هناك قوة الهية على دفع الشهوات النفسية والمعرفة معدومة من هذا الصنف الذي ذكرناه قال ولا يخفى ان من كان من المريدين تحت حكم شيخ ناصح فهو بحكم شيخه فيه وان كان لاشيخ له عليه الحرج من الله في صحبته لكل من يردي به كالحق الشيوخ الذين ليس لهم قدم صدق في الطريق الوهم في ذلك قال ثم الذي ينبغي للمريد اذا دعى انه صاحب الاحداث أو النسوان الا انه ان زن حاله فان وجد ما ووحشة عند فقدته ايام ورجعنا الى لقائهم وفرحنا باقائهم فليعلم أن صحبته لهم معصولة وان وقعت المنفعة لذلك الحدث منه سعد وشق هذا الحب قال وان كانت محبة المرید قد تعلقت بجميع الخلوقات على حد سواء ومن جعلتهم الاحداث والنسوان فلا ينبغي له الركون فقد يكون خديعة قسية ومبرانه أن

أجدية السكامة العلية المشتملة على الرحمة كما أشار الى ذلك تخصيص الاستواء بالاسم الرحمن وأما الكرسي فقد انقسمت السكامة فيه الى أمرين ليخلق تعالى من كل شيء زوجين فظهرت الشفعية في الكرسي بالفعل وكانت في العرش بالقوة فان قدمي الامر والنهي لما تدلنا الى الكرسي انقسمت فيه السكامة الزمانية هؤلاء للجنة ولاألى هؤلاء للعار ولاألى فاستقرت كل قدم في مكان غير مكان القدم الآخر وهو منتهى استقرارها فسمى أحدهما جنة والآخر جهنم وليس بعدهما مكان ينتقل اليه أهل القدمين كما ذكر الشيخ عبي الدين في الباب الثامن والتسعين ومائة وما ذكرناه من أن المراد بالقدمين اللتين تدلنا الى الكرسي هما الامر والنهي هو الصحيح خلاف ما توهمه المجسمة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ذكره الشيخ في الباب الرابع والسبعين وثلاثة وعبر عن القدمين في الباب الثالث عشر بينهما الخير والشر وكلاهما صحيح لان الخير والشر الامر والنهي فاعلم ذلك فانه شمس لا يجد تأويله في كتاب (فان قيل) فما عمل استقرار أعمال بني آدم اذا صعدت بها الملائكة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين من الفتوحات انه ينتهي صعودها الى السدرة المنتهى فان كل شيء يرجع نهايته الى ما منه هذا (فان قيل) ان الكرسي هو موضع القدمين اللذين هما الامر والنهي فلا يتأخر عن الكرسي عمل (فالجواب) ان ذلك خاص بعالم الخلق والامر وأما التكليف فان أصله انما هو منقسم من السدرة فقطع اربع مراتب قبل السدرة والسدرة هي المرتبة الخامسة وايضا ذلك ان التكليف ينزل من قلم الى لوح الى عرش الى كرسي الى السدرة ومعلوم أن احكام التكليف خمسة لاساسها واجب ومندوب وحرام ومكروه ومباح فظهر الواجب من القلم والمندوب من اللوح والمحظور من العرش والمكروه من الكرسي والمباح من السدرة اذا الباع هو حظ النفس فلذلك كان منتهى نفوس عالم السعادة الى السدرة وإلى أصولها وهي الزقوم ينتهي نفوس عالم الشقاء فاذا صعدت الاعمال التي نشأت من هذه الاحكام الخمسة المذكورة كان غايتها الى الموضع الذي منه ظهرت انتهى (فان قيل) فما صورة صعود الاعمال مع انها أعراض (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والتسعين وثلاثة أنها تتطور ملائكة على شاكلتها فلما تم تصدق فخرج من الهيكل الى عالمها على مركبها الذي هو روح الحضور فيها فيضع قدمه وينتهي بصره حتى يصل للعمل الى عمل انتهائه الذي هو عمل بروزه الاول (فان قيل) فواجبه تخصيص هذه الاماكن بالاحكام الخمسة وهو كون الواجب من القلم والمندوب من اللوح (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين ان وجهه التخصيص كون كل عمل يمد بمرزومه فيكون من القلم نظر الى الاعمال الواجبة فيمدها بحسب ما يرى فيها ويكون من اللوح نظر الى الاعمال المنذوبة فيمدها بحسب ما يرى فيها ويكون من العرش نظر الى المحظورات فلا يمد بها الا بالرحمة لانه محل استواء الاسم الرحمن قال ولهذا يكون ما من لم يسبق له شقاوة الرحمة ويكون من الكرسي نظر الى الاعمال المكروهة فيمدها بحسب ما يرى فيها لكن رحمة الكرسي دون رحمة العرش اذ الرحمة تعظم بحسب الذنب والمكروه أقل قبحا من الحرام يبين فلذلك تمت رحمة الكرسي بجميع من فعل المكروه ورحمة العرش بجميع من فعل الحرام أما رحمة امهال وتخفيف وأما رحمة دوام ولا كان الكرسي على بروز الامر والنهي على ما قرره أسرع في العفو والتجاوز عن أصحاب المكروه من الاعمال ولهذا لا يؤخذ فاعل المكروه ويؤخر تاركه والله أعلم (فان قلت) فما صورة خلقه تعالى اللوح والقلم والكرسي والعرش وأما خلق قبل الآخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث عشر من ابواب الفتوحات ان اول ما خلق الله القلم الأعلى فهو رأس ملائكة التدوين والسطير وأما اللوح فهو مشتق من القلم وقد جعل

لا يستوحش عند مفارقة أحد من الخلق فساوهم عنده من حيث انهم خلق الله حتى الحائط فحجب هذا على دعواه لا يفارقه فلما اذا

أيضا فشرطه على ما قالوه أن لا يكون مقتدي به الاقتداء العام فان أصحاب النفوس القسوية ربما تفيوه واحتجوا بذلك والله أعلم وقال البرقي بين الشهوة والارادة ان الارادة تتعلق بكل مراد للنفس والعقل سواء كان ذلك المراد محبوا أو غير محبوا وأما الشهوة فلا تتعلق إلا بما للنفس في نيته لذّة خاصة وإيضافان محل الشهوة النفس الحيوانية ومحل الارادة الروح ذكره في الباب التاسع ومائة وقال في الباب الثاني عشر ومائة تكون مخالفة للنفس في ثلاثة أمور فقط في المباح والمكروه والمحظور لا غير وأما إذا وقعت لها لذّة في طاعة مخصوصة وعمل مقرب فهناك علة خفية فيخالفها بطاعة أخرى وعمل مقرب فان استوى عندهما جميع التصرفات في فنون سامنا لها تلك الذّة بالمعانة الخاصة وأن وجدت المشقة في العمل المقرب الآخر الذي هو خلاف هذا العمل فالمدول الى الشاق واجبا لانها ان اعتادت المساعدة في مثل هذا اثرت في المساعدة في المحظور والمكروه والمباح وقال في الباب الخامس عشر ومائة في قوله صلى الله عليه وسلم لا غيبة في فاسق الذي فهمته من هذا الحديث انه نهى لاني وعلى ذلك وأوحى

الله لهذا القلم ثلثائة وستين سنا كل سن يغترف من ثلثائة وستين صفحا من العلوم الاجمالية فيقتصها في الواح ثم انه ذكر في الباب الستين منها أن مقدار أهمات فروع علوم القلم المتعلقة بالخلق الى يوم القيامة ما يخرج من ضرب ثلثائة وستين في ثلثها من أصناف العلوم لا تزيد علما واحدا ولا تنقص انتهى وقال في الباب الثالث عشر اعلم ان الحق تعالى لما تجلّى للعلم وهو في محل التسليم الذهني قذف تعالى فيه ما يريد ليجاده في خلقه لال غاية فأوجده فقيل بذاته علم ما يكون وما للخلق تعالى من الاسماء الالهية المطلوبة صدور هذا العالم ثم اشتق من هذا القلم موجودا آخر سماه الواح وأمر القلم أن يتبدل اليه ويودع فيه جميع ما يكون الى يوم القيامة لا غير فعلها الواح حين أودعها إياها القلم ثم ان الله تعالى أوجد الظلمة المحضة التي هي في مقابلة تجليه للعلماء بالنور حتى ظهر فيه صور الملائكة ولولا هذا النور ما ظهر لهم في صورة وهذه الظلمة بمنزلة العمى المطلق القابل للوجود المطلق فعند ما أوجدها تعالى أقاض عليها من ذلك النور المتجلي للعلم فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش فاستوى عليه الرحمن بلاسم الطاهر فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق ثم انه تعالى خلق من ذلك النور الممتزج الذي هو مثل ضوء السحرملائكة الحافين بالسرير وهو قوله وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم ثم انه تعالى أوجد الكرسي في جوف هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فان كل فلك أصل لما خلق منه من عماره كالغناصر فيما خلق منها من عمارها كخلق آدم من تراب وعمره وبنيه الارض ثم خلق في جوف الكرسي الافلاك فلما في جوف فلك ثم خلق بعد ذلك الارواح ثم الغذاء ثم جعل لكل مكلف مرتبة في السعادة والشقاء انتهى (فان قلت) قد ورد في الحديث أن الحق تعالى قال للعلم اكتب على في خلق الى يوم القيامة فذكر الغاية فما حكم ما يقع بعد يوم القيامة أبدأ بالبدن (فالجواب) ان جميع ما يقع للخلق بعد يوم القيامة من تواج الاحكام التي كتبت عليهم في الواح حتى الشقاء الابدي لتجزي كل نفس بما تسعى أبدأ بالبدن ودهر الداهرين وقال الشيخ في الباب السابع والعشرين وثلثائة انما خص الحق تعالى الكتابة في الواح بامور الدنيا فقط لئلا يخالف امور الآخرة فان القلم لا يقدر يكتب علمه فيها لانها لا تتناهي ومالا يتناهي أمد له لا يحويه الوجود والكتابة وجود اه (فان قلت) فما وجه تخصيص القلم الأ على بالذكر فهل هناك غيره قلم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر وثلثائة من الفتوحات ان هناك أفلاما آخر دون القلم الأعلى والواح أخر دون الواح المحفوظ كما أشار اليه حديث الاسراء وقوله فيه فوصلت الى مستوى سمعت فيه صريف الاقلام والصريف هو الصوت (فان قلت) فما عدد هذه الواح والاقلام (فالجواب) عددها ثلثائة وستون قلما وثلثائة وستون لوحا ذكره الشيخ في الفتوحات في الباب المتقدم آقا قال ورتبة هذه الاقلام والالواح دون رتبة القلم الاعلى والواح المحفوظ وذلك لأن الذي كتب في الواح المحفوظ لا يتبدل ولذلك سمي بالمحفوظ يعني من الحوف فلا يجوز تعالى ما كتبه فيه بخلاف هذه الاقلام والالواح فان هذه الاقلام تكتب دائما في الواح الحوف والاثبات ما يعبده الله تعالى في العالم من الاحكام المشار اليها بقوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت قال ومن هذه الواح تزلت الشرائع والمصحف والكتب الالهية على الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولهذا دخلها النسخ بل دخل النسخ في الشرع الواحد قال والى عمل هذه الواح كان التردد لدية الاسراء أى تردد محمد صلى الله عليه وسلم بين الواح وبين موسى عليه الصلاة والسلام في شأن الصلوات الخمس فكانت حضرة خطاب الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم في هذه الواح والى الخمس كان منتهاه فحيا الله تعالى عن أمة محمد ماشاء من تلك الصلوات التي كتبها في هذه الواح الى أن أثبت فيها الخمسة وأثبت لمصلها أجر الحسنين

جري أهل الورع في فهم هذا الحديث أي لا تتأبوا الفاسق المعين وعرضوا (١١٣) بالغبية على وجه المصلحة لغير معين كما

كان عليه السلام يقول ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا قال ومع كون الغيبة محمودة في مواضع مذكورة في كتب الفقه فقدم التعيين أولى فيها من التعمين إلا أن ترتب على ذلك حكم شرعي وقال في الباب السادس عشر ومائة القناعة عندنا على بابها في اللسان وهي المسئلة والقانع هو السائل ولكم من الله تعالى لا من غيره وهو قوله تعالى في الظالمين يوم القيامة مقيني رؤسهم إلى الله يسألونه المغمض عن جرائمهم فعل أن من سأل غير الله فليس بقانع ونحاف عليه من الحرمان والخسران فإن السائل موصوف بالركون إلى من سألته والله تعالى يقول ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومن ركن إلى جنسه فقدركن إلى ظالم لأن الله تعالى قال في إلا إنسان إن كان ظولما جبول انتهى وهو كلام نفيس وقال في الباب الرابع والعشرين ومائة في قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام قال اني أحببت الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب الآية معناه أحببت الخير عن ذكر ربي الخير بالغيرة فحبيبته

وأوحى إلى محمد ما يدل القول لدى فراجع موسى عليه الصلاة والسلام بعد الخمسة يسأل شيئا من الضعيف على سبيل الجزم وإنما ذلك من حضرة الاطلاق على سبيل العرض قال ومن حضرة هذه الاالواح أيضا نزل قوله تعالى ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ومنها أيضا وصف الحق تعالى نفسه بالتردد في قبضة نسمة عبده المؤمن حين موته مع أنه تعالى هو الذي قضى عليه بذلك من باب رحمة سبقت غضبي قال ومن هذه الحقيقة الالهية التي كفي عنها بالتردد يكون سر بانها في التردد السكوني في الامر وحصول الحيرة فيه وذلك أن الانسان اذا وجد نفسه يتردد في فعل ما هل يفعله أم لا وما زال ذلك الحال به حتى وقع أخذ الأمور التي كان تردد فيها وزال التردد فذاك الامر الواقع هو الذي ثبت في اللوح المحفوظ من تلك الأمور المترد فيها وهو الذي يتهي إليه أيضا أمر الواح الحو والاثبات وياضاح ذلك أن القلم السكاتب في لوح المحو يكتب أمرا ما هو زمان الخاطر الذي يخطر للعبدي فعل ذلك الامر ثم إن تلك الكتابة تمحي فيقول ذلك الخاطر من ذلك الشخص لأنه ثم رقيقة من هذا اللوح تعد إلى نفس هذا الشخص في طام الغيب فإن الرقائق إلى النفوس من هذه الاالواح تحدث بمجرد الكتابة وتنتقطع بمحوها فإذا أصر القلم موضعها من اللوح بمحوا كتب غيرها مما يتعلق بذلك الامر من الفعل والتارك فتعتمد من تلك الكتابة بترقية إلى نفس ذلك الشخص الذي كتب هذا من أجله فيخطر لذلك الشخص ذلك الخاطر الذي هو قبض الاول ثم إن اراد الحق تعالى إتيانه لم يحجها فإذا ثبت بقيت رقيقة متعلقة بقلب هذا الشخص وثبتت ليفعل ذلك الامر أو يتركه بحسب ما في اللوح فإذا فعله أو ثبت على تركه واقتضى فعله محاه الحق تعالى من كونه محكوما بفعله وأنته صورة عمل حسن أو قبيح على قدر ما يكون ثم إن القلم يكتب أمرا آخر هكذا الامر دائما فعمل أن القلم الأعلى أثبت في لوحه كل شيء تجريه هذه الاالواح من محو واثبات ففي اللوح المحفوظ اثبات المحو في هذه الاالواح واثبات الاثبات ومحو الاثبات عند وقوع الحكم وانشاء أمر آخر فهو لوح مقدس عن المحو ولذلك سمي محفوظا يعني عن المحو كما مر (فان قلت) فهل يدخل المحو في الذوات كالأعمال (فالجواب) كما قاله سيدي على الخواص رضى الله عنه لا يدخل المحو في الذوات وإنما هو خاص بالأحوال والأعمال كما أشار إليه حديث أن أحداكم يعمل لعمل أهل الجنة الحديث انتهى (فان قلت) فهل اطلع أحد من الاولياء على عدد الحوادث التي كتبها القلم الأعلى في اللوح إلى يوم القيامة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة نعم قال وأما من أطلعه الله على ذلك (فان قيل) فكيف عدد ما سطر في اللوح من آيات الكتب الالهية (فالجواب) عدد ما سطر في اللوح من الآيات التي أنزلت على الرسل ما نزلت آية وتسع وستون ألف آية وما ثمانمائة ذكره الشيخ محي الدين في الباب المتقدم وقال هذا ما اطلعتنا الله عليه (فان قلت) فهل اطلع أحد من الاولياء على عدد أمهات علوم أم الكتاب مائة ألف نوع وتسعة وعشرون ألف نوع وسبائة نوع كل نوع منها يحتوي على علوم جمّة انتهى (فان قلت) فأمراد أهل العقائد بقولهم السيد من كتبه تعالى في الازل سعيدا وألشقي من كتبه الله تعالى في الازل شقيا هل هذه الكتابة المذكورة في اللوح المحفوظ أم غيره وهل الازل غير زمان أوزمان لا تقع بالحق تعالى لا يحصل (فالجواب) المراد به أم الكتاب كما قاله ابن عباس وغيره فالمراد بالازل ما لا يدخله تبدل ولا تغيير وفي حديث الترمذي فروغ ربك من العباد نرى في الجنة وفريق في السعير وقال شيخ مشايخنا الشيخ كال الدين بن أبي شريف مرادهم بخير الازل التي تكتب فيها الملائكة رزق الانسان وأجله وشقيا أو سعيدا عند ما ينسخ فيه الروح ولا مانع من تطرق

لذلك والخبر هي الصفات الحيادية من الخيل وأما قوله فطفق مسحا أي مسح بيده

عليه السلام حين أرسل الله له جراد من ذهب فبما ربحه يخوف في يومه منه ويقول لا غنى لي عن بركتك يا رب انتهى فما أحب سليمان الخير إلا لكونه تعالى أحب حب الخير ولذلك اشتاق إليها لما توارت باحجاب بنى الصافات الجياد لكونه فقد اخل الذي أوجب له حب الخير عن ذكره به فقال ردوها علي وقال وليس للمفسرين الذين جعلوا التواري للشمس دليل فان الشمس ليس لها هتاء كزولا الصلاة التي يزعمون ومساق الآيات لا يدل على ما قالوه بوجه ظاهر البتة قال وأما استبرأ وحملتها فسروه بقوله تعالى ولقد فتنا سليمان فاقتناه هي الاختيار يقال فتننا الذهب أو لكفناه اذا اخترت بها بانار فلا ينافي ذلك ما قلناه اذا كان متعلقه بالخيل ولا بد يكون اختياره اذراها هل احبها عليه السلام عن ذكر الله لها أو احبها لعينها فآخبر عليه السلام انه انما اخبرها عن ذكره بها اياها لا لعينها مع حسنها وكمالها وحاجتها إليها فانها جزء من الملك الذي طلب أن لا يكون لاحد من بعده فاجابه الحق الي

التبديل الى ما كتب في هذه الصحف لتعلق السعادة والشقاوة فيها على شيء لا يدري الملك ايقع أم لا مع علم الله بما يكون من وقوعه أو عدمه انتهى (قلت) رفيه تأييد لتقدمناه من أمر أنواع الحيوان والنبات الثمينة وستين لوصف المتقدمة عند أهل الكشف ولعلها هي المرادة في لسان المتكلمين بالصحف (فان قلت) هل يقال ان الحق تعالى تكلم في الازل كما ذهب اليه بعضهم (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في بعض كتبه ان ذلك لا ينبغي لذهاب الدهن الى الزمان المعقول والحق تعالى منزوع عن أن يقول أو يقدر في الازمان اذ الزمان مخلوق والتقدير قديم فانهم انتهى (فان قيل) كيف دخل التبديل والتغير للتوراة مع ما ورد أن الله كتب التوراة بيده (فالجواب) ان التوراة لم تتغير في نفسها وانما كتبهاهم اياها وتلقظهم بها لحقه التغير فنسبته مثل ذلك الى كلام الله تعالى مجاز قال تعالى يخبرونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون فهم يعلمون أن كلام الله تعالى معقول عندهم ولكنهم أبدوا في الترجمة عنه خلاف ما في صدورهم وفي مصحفهم المنزل عليهم فانهم ما حرفوا الا عند نسخهم من الاصل وأبوا الاصل على ما هو عليه ليقين لهم ولعلمائهم بعدم العلم (فان قيل) ان آدم عليه الصلاة والسلام خلقه الله بيده ومع ذلك فاحفظ من الخالقة وأبن ربة اليد من اليد ان جعلتم اليد كناية عن شدة الاعتناء بآدم عليه الصلاة والسلام (فالجواب) انما لم يحفظ آدم عليه الصلاة والسلام من جريان الاقدار لانه عبد وليس جريان الاقدار الا عليه لانه هو المحل الاعظم لذلك وأما كلام الله تعالى فانما عصى لكونه حكم الله وحكم الله في الاشياء غير مخلوق لمصمته من ذلك بخلاف آدم ليس هو حكم الله (فان قلت) فاذا كان خلق آدم باليد انما هو لشدة الاعتناء به على غيره فاذا ان الحق تعالى بالانعام أشد اعتنا بها منه لان الله تعالى جمع الابدى في خلقها فقال بما عملت أيدينا أنعاما (فالجواب) ان توجه اليد على آدم أقوى من توجه الابدى على الانعام لان الثنية تدرج بين المقدر والجمع فلها القوة والتكبير من حيث أنه لا يواصل الى الجمع الا بها ولا ينتقل عن المقدر الا بها (فان قلت) فكيف سمى الحق تعالى نفسه بالدهر مع أن الخلق لا يتعقلون الدهر الا زمانا (فالجواب) ان المراد بالدهر هاهنا هو الازل والابد اللذان هما الاول والآخروهما من نعوت الله عز وجل بلا شك فانه تعالى سمى نفسه بالاول لكن لا باولية تحكم عليه كالأوليات المسبوبة بالعدم لان ذلك محال في حق الحق وكذلك القول في الآخر فانه تعالى آخر لا بأخيرية تحكم عليه نظير اسمه الاول (فان قلت) فما سبب كفر الدهرية على هذا التقدير (فالجواب) سبب كفرهم تعقلهم في الدهر الذي جعلوه الها انه زمان فلكي اذ الفلسكي لاحقيقة له في زمان الله الذي لا يتعقل ولوانهم اعتقدوا الدهر كذا كرنا ما كفروا لقوله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا الدهر والله تعالى أعلم

(المبحث العشرون في بيان صحة أخذ الله العهد والميثاق على نبي آدم وهم في ظهره عليه الصلاة والسلام)

اعلم يا أخي أن المعتزلة قد أنكروا هذا العهد والميثاق وزعموا أن معنى قوله تعالى واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريهم ان المراد به أخذ بعضهم من ظهر بعض بالتناسل في الدنيا الى يوم القيامة وانه ليس هناك أخذ عهد ولا ميثاق حقيقة وان المراد بالعهد والميثاق هو ارسال الرسل واستكمال العقل والنظر والاستدلال توجيه الخطاب الى العبد ولا ينبغي ما في هذا المذهب من الخطأ والغلط وكيف يصح للمعتزلة هذا القول ومعظم الاعتقاد في انبياء الحشر والنشر يبنى على هذه المسئلة والذي يظهر لي انهم انما أنكروا ذلك فرارا من غموض مسائل هذا المبحث ودقة معانيه عليهم فرضوا بالجهل عوضا عن العلم والحق ان الله تعالى أخذ عليهم العهد في ظهر آدم حقيقة لانه على كل شيء قدير (فان

أي ما يقصده هذا الملك من ملك الآخرة شيئا كما يقع لغيره (قلت) هذا تفسير (١١٥) غريب لم أره لغير الشيخ فليتناحل وبحور

والله أعلم وقال في الباب
الثامن والعشرين ومائة
اعلم ان رضا الله عن
العبد يكون بحسب مشيئة
على الشرع كثرة وقلة فمن
لم يعمل في شيء ومن
الشرية فهو صاحب
الرضا الكامل ومن أدخل
بالعمل في شيء منها نقص
من الرضا بقدر ما أدخل
وهذا ميزان في غاية
الوضوح والانسان على
نفسه بصيرة لم ينهى بالعني
في بعضها وقال في الباب
التاسع والعشرين ومائة
يجب على العبد الرضا
بقضاء الله لا بكل مقضى
فلا ينبغي الرضا بالمعاصي
ولورأت وجه الحكمة
فيها فأنك اذا كنت
مصحح الرؤية والكشف
ترى الحق تعالى غير
راض عنك في فعلها
وان لم تره فارجع الى
حكم الشرع ولا يرضى
لعباده الكفر (قلت)
وأكثر من يقع في الرضا
بالمعاصي أصحاب حضرة
التوحيد العالم إذا لم يكن
لهم شيخ وينظنون
بنفوسهم انهم خوطبوا
بأمر من الله خلاف
ما جاءت به الشريعة
وهذا كفر وتلبس فان
الحق تعالى ما ينهى عن
شيء على لسان رسوله
ويبيحه من ورائهم
لا حاد من أهمهم ابدافهم

قيل) ففي أي محل كان أخذ هذا العهد (فالجواب) كما قاله ابن عباس ان ذلك كان يبطن نعيان
وهو واد بجنب عرفه وقال بعضهم بسر نذب من أرض الهند وهو الموضع الذي بهط به آدم من الجنة
وقال الكلبي كان أخذ العهد بين مكة والطائف وقال علي بن أبي طالب كان أخذ العهد والميثاق في الجنة
وكل هذه الاحتمالات قريية ولا تخرجه التصحيح بعد صحة الاعتقاد بأخذ الميثاق (قيل) فما كيفية
استخراجهم من ظهره (فالجواب) قد بناه في الحديث ان الله تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته
كلهم منه كهيئة الذر ثم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثقب
رأسه وكلاهما من الوجهين بعد الاقرب كما قاله الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله أنه تعالى استخرجهم
من مسام أشعرات ظهره اذ تحت كل شرة ثقبه دقيقة يقال مثل سم الخياط وجمعه مسام ويمكن خروج
الذرة من هذه الثقب كما يخرج منها العرق للمنصب والصناب وهذا غير بعيد في العقل فيجب الاعتقاد
أنه تعالى أخرج الذرية من ظهر آدم كما شاء ومعنى مسح ظهره أنه أمر بعض ملائكته بالمسح فمسح ذلك
الى نفسه لأنه بأمره كما يقال مسح السلطان طين البلد القلانية وما مسحها إلا أوعان فان الرب سبحانه
وتعالى مقدس عن مسح ظهر آدم على وجه الماساة إذ لا يصح اتصال بين الحادث والقديم (قيل) قال
كيف أحياه بهم وهم يهلكون بل هل كانوا أحياء عقلاء قالوه بلسان الحال (فالجواب) الصحيح أن جوابهم
كان بالنطق وهم أحياء إذ لا يستحيل في العقل أن يؤتمنهم الله الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فان
بحار قدرته واسعة وغاية وسعنا في كل مسألة ان ثبت الجواز ونكل كيفية الى الله تعالى (قيل) قال
قيل) إذا قال الجميع بل فلم قبل قوما ردقوما (فالجواب) كما قاله الحكيم الترمذي انه تعالى تجلى للسكران
بالمهية فقالوا بل بخافة فلم يك ينفعهم إيمانهم كما بان للمناققين وتجلى للمؤمنين بالرحمة فقالوا بل طوطا
فنفهم إيمانهم وقيل ان أصحاب اليمين قالوا بل حقا فرجع صوتهم الى جانب أهل الشمال وهم سكوت
وكان ذلك لهم كارتداد الصوت في شعاب الجبال والكهوف الخالية الذي يسمونه الصدى وكان هواه
الارض يومئذ خالية من الاصوات اذ لم يكن أحد في الارض غير آدم وانما هو كما كان للصوت الاول ولا
حقيقة له وقد اطال الشيخ أبو طاهر القزويني في ذلك ثم قال والصحيح عندي أن قول أصحاب الشمال بل
كان على وفق السؤال وذلك ان الله تعالى سألهم عن ربهم ولم يسألهم عن إلههم ومعبودهم ولم يكونوا
يؤمنون في زمان التكليف وانما كانوا في حالة التخليق والتربية هي الفطرة فقال لهم ألسن ربكم قالوا
بل لان تربيتهم إذ ذاك مشاهدة فصدقوا في ذلك كلهم ثم لما انتهوا الى زمان التكليف وظهور ما قضى
الله تعالى في سابق عمله لكل أحد من السعادة والشقاوة فكان منهم من وافق اعتقاده في قبول الالهية
اقراره الاول ومنهم من خالفه ولو أن تعالى كان قال لهم ألسن واحد قالوا بل لم يصح لاحد أن يشرك به
فافهم (قيل) اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلم لا نذكره اليوم (فالجواب) انما كنا
لا نذكره لان تلك البنية قد انقضت وتداولت الانسان الغير مرور الدهور عليها في اصلاص الآباء
وأرحام الالهات ثم زاد الله تعالى في تلك البنية أجزاء كثيرة ثم استحالت تبصر بغيا في الاطوار الواردة
عليها من العلة والمضغة واللحم والعظم وهذه كلها ما يوجب الوقوع في النسيان وكان على بن أبي
طالب رضى الله تعالى عنه يقول اني لا ذكر العهد الذي عهد الي ربي وأعرف من كان هناك عن يميني
ومن كان عن شألي قال وانما أخبرنا الله تعالى عن أخذ الميثاق منا تذكرة والزمان الحجة علينا فانه قد
الاخيار لنا لا غيرهم وكذلك بلغنا نحو هذا القول عن سهل بن عبد الله التستري أنه كان يقول اعرف
تلازمتي من يوم ألسن ربكم ولم تزل لطيفتي تربهم في الاصلاص حتى وصلوا الي في هذا الزمان (قيل) قال
قيل) فهل كانت تلك الذرات متصورة بصورة الآدمي أم لا (فالجواب) لم يد لنا في ذلك شيء الا ان

والله أعلم وقال في الباب السادس والاربعين ومائة اياك ان ترمي ميزان الترمع من يدك في العلم الرسمى بل بادر الى محاكمه وان

الاقرب في العقول انها لم تكن متصورة والسمع والنطق لا يقتضيان الى الصورة انما يقتضيان علاجيا
فاذا اعطاه الله الحياة والفهم جاز أن يخلق بالذرة السمع والنطق وان كانت غير متصورة بصورة اذ
الذرة عندنا ليست بشرط وانما اشترط المعتزلة ويحتمل أن تكون الذرات متصورة بصورة آدمي لقوله
تعالى من ظهورهم ذرياتهم ولمظ الذرية يقع على المصورين (فان قلت) فتى تعلقت الارواح بالذرات
قبل خروجها من ظهور آدم أم بعد خروجها منه (فالجواب) ان الذي يظهر لنا أنه تعالى استخرجهم
احياء لانه سماهم ذرية والذرية هم الاحياء لقوله تعالى وآية لهم اننا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون
فيحتمل ان الله تعالى خلق الارواح فيهم وهم في ظلمات ظهر آبيهم ويخلقها فيهم مرة أخرى وهم في
ظلمات بطون أمهاتهم ويخلقها مرة أخرى ثالثة فيهم وهم في ظلمات بطون الارض خلقا من بعد خلق
في ظلمات ثلاث هكذا جرت سنة الله تعالى (فان قيل) فما الحكمة في أخذنا ثبات من الذرات (فالجواب)
ليقيم الله تعالى الحجة على من لم يوف بذلك العهد كما وقع نظير ذلك في دار التكليف على لسانه الرسل
عليهم الصلاة والسلام (فان قيل) فهل أعادهم إلى ظهر آدم احياء ام استرد أرواحهم ثم أعادهم اليه
أمواتا (فالجواب) الذي يظهر أنه لا أعادهم الى ظهره قبض أرواحهم بناء على أنه لا أراد في الدنيا
أن يبيدهم الى بطان الارض قبض أرواحهم ثم يعيدهم فيها (فان قيل) أين رجعت الارواح بعد رد
الذرات الى ظهره (فالجواب) ان هذه مسئلة غامضة لا يحيطر قلبها النظر العقلي ولم يجيء فيها نص فمن
أطلعه الله تعالى على شيء فليلقه بهذا الموضع (فان قيل) ان الناس يقولون ان الذرية أخذت من
ظهر آدم والله تعالى يقول واخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم (فالجواب) هذا شيء يتعلق
بالنظم وذلك أنه لم يقل من ظهر آدم وان اخرجوا من ظهره لان الله أخرج ذرية آدم بعضهم من
ظهر بعض على طريق ما يناسل الالبان من الآباء فاستغنى به عن ذكر آدم استغناء بظهور ذريته اذ
ذريته خرجوا من ظهره ويحتمل أن يقال أنه أخرج ذرية آدم بعضهم من بعض في ظهر آدم ثم
أخرجهم جميعا فيصحب القولان جميعا فاذا قال أخرجهم من ظهورهم صح وإذا قال أخرجهم من ظهره
صح أيضا ومثال ذلك من أودع جوهرة في صدفة ثم أودع الصدفة في خرفة وأودع الخرفة مع الجوهرة
في حقة وأودع الحقة في درج وأودع الدرج في صندوق ثم أدخل يده في الصندوق فأخرج منه تلك
الاشياء بعضها من بعض ثم أخرج الجميع من الصندوق فهذا لا تناقض فيه (فان قيل) ورد في الخبر
أن كتاب العهد والميثاق مستودع في الحجر الاسود وان للصخرتين والحجر لسا نا وهذا غير متصور في
العقل (فالجواب) أن كل ماعصر علينا تصوره بقولنا يكفينا فيه الايمان به والاستسلام له وزد
معناه الى الله تعالى « وقد ذكر الشيخ محي الدين في كتاب الحج من الفتوحات قال ما أودعت الكعبة شهادة
التوحيد عند تقبيل الحجر الاسود خرجت الشهادة عند تلقظي بها وأنا ناظر اليها يعني في صورة ملك
وافتح في الحجر الاسود مثل الطاق حتى نظرت الي قعر الحجر والشهادة قد صارت مثل الكعبة واستقرت
في قعر الحجر وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وأنا ناظر اليه فقال اني هذه امانة لك عندي ارفعها
لك الي يوم القيامة فشكرتها على ذلك انتهى * وفي الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
خرج يوما وفي يده كتابان مطويان وهو قابض بيده على كتاب فسأله أصحابه ما هذاان الكتابان فقال
ان في الكتاب الذي في يدي المبني أسماؤه أهل الجنة وأسماؤه وآبائهم وقبائلهم وعشائرهم من أول
ما خلقهم الله الى يوم القيامة والذي في يدي الاخرى فيه اسماء أهل النار واسماء وآبائهم وقبائلهم
وعشائرهم من أول ما خلقهم الله الى يوم القيامة انتهى * قال الشيخ محي الدين في الباب الخامس
عشر وثلاثة من الفتوحات ولولوا خلقوا أراد أن يكتب هذه الاسماء على ما هي عليه في هذين الكتابين

صورة علم الهى من حيث
لا يشعر قال وقد وقفنا
بهوم صادقين من أهل
الله ممن التمس عليهم
هذا المقام ورجعوا
كشفتهم وما ظهر من
فهمهم مما يبطل ذلك
الحكم وهم مخطئون في
ذلك قال واعلم ان تقديم
الكشف على النص ليس
عندنا بشيء ولا عند أهل
الله تعالى وكل من عول
عليه فقد غلط وخرج عن
الانظام في شرح أهل الله
تعالى ولحق بالآخرين
أعمالا وأطال في ذلك ثم
قال واذا ورد على أحد من
أهل الكشف وادعى الهى
يحل له ما ثبت نحره بمضى
في نفس الامر من الشرع
الحمدى وجب عليه جزما
ترك هذا الوارد لانه ليس
ووجب عليه الرجوع الى
حكم الشرع الثابت وقد
ثبت عند أهل الكشف
بأجمعهم أنه لا تحليل ولا
نحر لم لاحد بعد انقطاع
الرسالة والنبوة وأطال في
ذلك ثم قال فتفطنوا
يا اخواننا وتمنطوا من
غوائل هذا الكشف
فقد نصحتكم ووفيت
الامر الواجب على في
النصح والله أعلم
وقال في الباب الثامن
والاربعين ومائة في قوله
صلى الله عليه وسلم
اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله انما أضاف نور الفراسة الى الاسم الله دون غيره لان اسم الله

هو الجامع لاحكام الاسماء فيكشف اللزوم والمحمود وحركات (١١٧) السعادة والشقاوة فلو انه ^{عليه السلام} اضاف نور

القراسة الى الاسم الجيد
مثلا لما كان التفرس
يرى نور قراسته الا
الحمود السعيد خاصة
قال ومن كانت فراسته
العلامات الربانية فلا
تخطي له فراسة بخلاف
من كانت فراسته مستندة
الى القراسة الحكمية
كقوله مثل من كان
أيضاً ذاشقراً أو زرقاً
كثيره فهو ليل على الفجر
والخيانة وخفة العقل
والسوق فان هذا ليس
بقاعدة كلية وأطال في
أمثلة القراسة الحكمية
بنحو ثلاث وأوراق فراجعها
ان شئت (وقال) فيه
لا يحل للانسان معرفة
الله تعالى من ثلاثة أحوال
بالنظر الى الشرع اما ان
يكون باطنياً محضاً وهو
القائل بتجريد التوحيد
عندنا حالاً وفعلماً وهذا
يؤدي الى تعطيل أحكام
الشرع كالباطنية في عدوهم
عمار اراده الشارع وكل
ما يؤدي الى هدم قاعدة
دينية فهو مذموم مطلقاً
عند كل مؤمن وأمان
يكون ظاهراً يمحضاً
متفلاً متوغلاً بحيث
أن يؤديه ذلك الى التجسيم
والتشبيه على حد عقله
هو فهذا أيضاً مذموم شرعاً
واما ان يكون جاداً يامع
الشرع على فهم اللسان

لما قام بذلك كل ورق على وجه الارض قال ومن هنا يعرف كتابة الله من كتابة المخلوقين وهو علم
غريب رأيناه وشاهدناه قال وقد حكى ان فقيراً طاف بالبيت وسأل الله ان يزل له ورقة يحق به من
النار فزلت عليه ورقة من ناحية الميزاب مكتوب فيها عتقه من النار ففرح بذلك وأوقف الناس
عليها وكان من شأن هذا الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما غلبت الورقة
اقلبت الكتابة لا تقلها فلم الناس ان ذلك من عند الله تعالى وأطال الشيخ في ذكر حكايات
تناسب ذلك والله تعالى أعلم

المبحث الحادى والعشرون في صفة خلق الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿
قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون (فان قلت) فما
وجه تشبيه عيسى بآدم عليهما السلام مع ان عيسى خلق من نقطة مريم وهنج جبريل عليه الصلاة
والسلام (فالجواب) ان الحق تعالى اما اوقع التشبيه في عدم الابوة لذكرانية من أجل انه تعالى
نصب ذلك دليلاً لعيسى في براءة امه وانما لم يوقع التشبيه بمحوه وان كان الامر عليه لكون المرأة محل
التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلاً لموضوع الولادة وليس الرجل محلاً لذلك والمقصود من الدلالة انما
هو ارتفاع الشكوك وفي خلق حواء من آدم لا يمكن وقوع الالتباس لكون آدم ليس محلاً لما صدر عنه
من الولادة فكلا يهدى ابن من غير اب كذلك لا يهدى ابن من غير ام فالتشبيه من طريق المعنى ان عيسى
كحواء لان ظهور عيسى من غير اب كظهور حواء من غير ام وايضاً ذلك ان اول موجود وجد من
الاجسام الانسانية آدم عليه السلام فكان هو الاب الاول من هذا الجنس ثم ان الحق تعالى فصل عن
آدم اباً تانياً سماه اما فصيح لهذا الاب الاول الدرجة عليه لكونه أصله فلما أوجد الحق تعالى عيسى
ابن مريم تزلت مريم عليها السلام منزلة آدم عليه السلام وتنزل عيسى منزلة حواء فلما وجدت أتي من
ذكر كذلك وجد ذكر من أتي فصنع الدور بمنى مابداً في ايجاد ابن من غير اب كما كانت حواء من غير
ام فكان عيسى وحواء اخوان وكان آدم ومريم ابوان لهما ذكر ذلك الشيخ عبي الدين في الفتوحات
وهو كلام نفيس لما اجد احداً تعرض له ولا حام حول معناه فرحمه الله ما كان اوسع اطلاعاً ﴿ وقال في
الباب السابع منها (فان قيل) كم أنواع ابتداء الجسوم الانسانية (فالجواب) هي أربعة أنواع
آدم وحواء وعيسى وبنو آدم فان كل جسم من هذه الاربع يختلف نشأة الآخر في التشبيه مع الاجتماع
في الصورة لثلاثتهم الضعيف العقل ان القوة الالهية أو الحقائق لا تعطي ان تكون هذه النشأة
الانسانية الا عن سبب واحد يعطى بذاته هذه النشأة فرد الله هذه الشبهة في وجه صاحبها بان اظهر هذا
النشأة الانسانية بطريق لم يظهر به جسم حواء واظهر جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم ولد آدم واظهر
جسم ولد آدم بطريق لم يظهر به جسم عيسى عليه الصلاة والسلام قال وقد جمع الله تعالى هذه الاربع
انواع في آية من القرآن وهو قوله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم بريد آدم وجميع الناس من ذكر
يريد حواء وأتى بريد عيسى ومن المجموع من ذكر وأتى بها بطريق النكاح بريد عيسى آدم فهذه
الآية من جوامع الكلم وفصل الخطاب ثم انه لا يظهر جسم آدم كاذكرنا ولم يكن فيه شهوة النكاح
وكان سبق في علم الله أنه لا بد من التناسل والنكاح للافتاج استخرج تعالى من ضلع آدم من القصيرى
حواء فقصرت بذلك عن درجة الرجل فانطلق بها ابداً (فان قلت) فلما الحكمة في تخصيص خلقها
من الضلع (فالجواب) الحكمة في ذلك ليكون عندها حنوعاً ولدها وزوجاً لاجل الانحاء الذى
في الضلع فحنو الرجل على المرأة انما هو حنوعاً نفسه في الحقيقة لانها جزء منه وحنو المرأة على الرجل
لكونها منه خلقت اى من ضلعه والضلوع فيها انحاء وانعطاف قال الشيخ وانما عمره تعالى الموضع

حيثما مشى الشارع مشى وحيثما وقف وقف قدما يقدم فهذه حالة متوسطة وبها صحت عجة الحق تعالى لنا

في قوله قل ان كنتم تحبون الله (١١٨) فاتبعوني يحبك الله فاعلم ذلك فانه شئس والله يتولى هذاك * وقال في الباب الثالث

والخمين ومائة في قوله
هالي والمؤمنون والمؤمنات
بعضهم اولياء بعض اى
باعطاهم ما في قوتهم من
المصالح المولوة في الكون
وتسخير بعضهم لبعض
الاعلى للادنى وعكسه
وهذا لا ينكره عاقل لانه
الواقع وتأمل الملك الذى
هو اعلى مرتبة من سائر
رعيته تجده مستخرفا
مصلحهم كما هم مستخرون
كذلك في مصالحه فانه
على ولاية المؤمنين بعضهم
لبعض وقال في الباب
الرابع والخمسين ومائة
الملائكة على ثلاثة
اصناف صنف مهيمنون
في جلال الله تعالى لهم في
اسمه الجليل فيهمسهم وانما هم
عنهم فلا يعرفون قوتهم
ولا من هاموا فيه وصنف
مستخرون ورأسهم القلم
الاعلى سلطان عالم التدوين
والسطير وصنف اصحاب
تدبير للاجسام كلها من
جميع اجناس العالم
يا طال في ذلك وقال في
الباب الخامس والخمسين
ومائة اعلم ان النبوة التي
هي الاخبار عن شيء
سار في كل موجود عند
أهل الكشف والوجود
ليكنه لا ينطلق على أحد
منهم اسم نبى ولا رسول
الاعلى للملائكة الذين
هم رسل فقط ما غير

الذى خرجت منه حواء من آدم بالشهوة للاتباع في الوجود خلاه فلما عمرت بالهواء حن اليها حنينه
الى نفسه لانه اجزاء منه وحن حواء اليه لكونه موطن الذي نشأت منه (فان قلت) فاذن حب حواء
حب الوطن وحب آدم حب نفسه (فالجواب) نعم هو كذلك ولذلك كان حب الرجل للمرأة ظاهرا
اذ كانت عينه وأما المرأة فاعطيت القوة للمعبر عنها بالحياة فلم يظهر عليها محبة الرجل لقوتها على الاخفاء
اذ الموطن لم يتجدد اتحاد آدم بها قال وصور الله تعالى في ذلك الضلع جميع ماصوره وخلق في جسم آدم
فكان نشء آدم في صورته كشء الفاعورى فيما ينشء من الطين والطبخ وكان نشء جسم حواء
كشء النجار فيما ينحته من الصور في الخشب فلما نحتها في الضلع واقام صورتها وسواها نفخ فيها
من روحه فقامت حية ناطقة انى ليجامها عمل الزراعة والحرق لوجود الانبات الذى هو التناسل واطال
في ذلك في الباب السابق (فان قيل) فلما وجه تسمية عيسى عليه الصلاة والسلام روحا من الله
(فالجواب) كما قاله الشيخ ابو طاهر الفزوي رحمه الله ان الحق تعالى لا خلق الارواح قبل الاجسام
بأنى عام كما ورد خيافها فيمكنون عليه فلما خلق الاجسام هيأ في علمه لكل ذرة منها روحا في المكنوت
تناسبها من سعادة او شقاوة فكانت تلك الذرات ازواجا لارواحها كما قال تعالى سبحانه الذى خلق
الازواج كلها اى مقرونة كل روح بشكائها لما اراد الله تعالى اخذ الميثاق منهم اهبط بقدرته تلك
الارواح كلها من اماكنها على تلك الذرات على وفق علمه وحكمته ثم لما اخذ منهم الميثاق حل عقال
الارواح فطارت الى مكانها في المكنوت الى وقت اتصالها بالاجنة في الارحام قال الشيخ ورايت في
تفسير الانجيل ان روح عيسى عليه الصلاة والسلام لم يسترد عن الذرة بعد اخذ الميثاق وانما دفعه
الله تعالى الى جبريل عليه السلام فاسكنه المكنوت وكان يسبح الله ويقدس الى أن أمره بنزله فنهضه
في جيب مريم فخلق منها المسيح عليه الصلاة والسلام من غير نقطة متوسطة فلذلك سماه الله روحا دون
غيره ثم دفعه الى السماء بقدر ما فيه من الروحية فكان مكنته في الارض بقدر ما فيه من الطين ومكنته في
السماء بقدر ما فيه من النور قال الشيخ وقوله الله تعالى حكاية عنه وهو في المهد من قوله وجعلني
مباركا اينما كنت اشارة منه الى هذه الجملة يعني اينما كنت في السماء والارض ويؤيد ذلك قول ابن
ابن كعب ان الله تعالى لما ارد ارواح بني آدم الى الصلب ادمع الذرات امسك عنده روح عيسى فلما
اراد خلقه ارسل ذلك الروح الى مريم فكان منه عيسى عليه السلام فلماذا قال فيه وروح منه
(فان قلت) فهل للملائكة الموكلون بالارواح ويتولون تصوير الاجنة هم اعوان عزرائيل أو
اسرافيل (فالجواب) هم اعوان اسرافيل عليه الصلاة والسلام الموكلون بالصور واما هو عليه السلام
فانما هو ناظر الى صور الخليفة المصورة تحت العرش فان في الحديث ان لكل ما خلق الله تعالى صورة
مخصوصة في ساق العرش اظهرها الله تعالى قبل تكونهم ثم انه لصور بني آدم تشابه وتشاكل في
الخليفة لانهم على صورة ابيهم آدم وادم هو كذلك في الصورة التي تحت العرش وواليه الاشارة بقوله صلى
الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وفي رواية اخرى على صورة الرحمن ومعناه على الصورة التي
صورها الرحمن في العرش والاولا وح قبل خلق آدم عليه السلام فان الحق تعالى لا يصوره له لما يشاء
جميع خلقه فانهم فعل ان اسرافيل ناظر الى الصور المنقوشة في العرش وملك الارواح عند تصوير الجنين
ناظر الى اسرافيل وتلك الصور كلها حكاية عما في علمه الا ان سبجانه وتعالى في اخذ اسرافيل تلك الصورة
المنحصنة السماء عند الله تلك الذرة الخليفة المربعة ثم يلقبها الى ملك الارحام وملك الارحام يلقبها الى
الجنين في الرحم فيصوره بتلك الصور المعينة والثاء الصورة انما يكون بالقاء نسختها التي تليق بها وانما
اضاف تعالى التصوير في الارحام اليه بقوله هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء لان هذه الاسباب

من أنفاس الذاكرين الله قالوا وعالم ان الله تعالى سمى نفسه وليا ولم يسم نفسه (١١٩) نبياً مع كونه أخيراً وسمع دعاءه وأمر

مقدرة على قضية علمه وتدبيره واجراءه للعاقبة الحسنى فهو تعالى مصور للمصور ومصور مصورها لا خاتى
سواء ولا مصور الا هو ولذلك شدد الوعيد على من اتخذ الاصنام والله تعالى اعلم قاعن النظر في هذا
المبحث فانك لا تجد في كتابه والله تعالى يتولى هداك

المبحث الثانى والعشرون في بيان انه تعالى مرثى للمؤمنين في الدنيا بالقلوب وفي
الآخرة لهم بالابصار بلا كيف في الدنيا والآخرة أي بعد دخول الجنة وقبله

كما ثبت في احاديث الصحيحين الموافقة لقوله تعالى وجوه يؤمّنون ناضرة الى ربها ناظرة والخصمصة ايضا
لقوله تعالى لا تدركه الابصار اى لا تراه قال جمهور المتكلمين والاصوليين وتكون رؤية المؤمنين
لربهم في الآخرة بالكشف المنزه عن المقابلة والجهة والمكان وذلك لان الرؤية نوع كشف وعلم
للمدرك بالمرئى يتخلقه الله تعالى عند مقابلة الحاسة له باعداد فإذن يخلق هذا القدر بعينه من غير
أن ينقص منه قدر من الادراك من غير مقابلة لهذه الحاسة أصلاً كما كان صلى الله عليه وسلم رآنا
من وراء ظهره وكما أن الحق تعالى رآنا من غير مقابلة ولا جهة باقاً اذا الرؤية نسبة خاصة بين طرفي راء
ومرئى فاذا اقتضت عقلاً كون أحدهما في جهة اقتضت كون الآخر كذلك فاذا ثبت عدم لزوم ذلك
في أحد هاتين مثله في الآخر وخرج بقولنا يراه المؤمنون غير المؤمنين من الكفار فلا يرى يوم القيامة
ولا في الجنة لعدم دخولهم لها قال تعالى كلا أنهم عن ربهم يومئذ نحسوون الموافق لقوله تعالى لا تدركه
الابصار واختلفوا هل يجوز رؤيته تعالى في الدنيا بقية ومناظرة قال بعضهم يجوز وقال بعضهم لا يجوز
دليل جوازها في القبة هو أن موسى عليه الصلاة والسلام طلبها حيث قال أرأيت نظركم وهو عليه
الصلاة والسلام لا يجهل ما يجوز ويمتنع عن ربه عز وجل ودليل المنع أن قوم موسى عليه الصلاة
والسلام طلبوها فوقفوا قال تعالى فقالوا أرأيت الله جبراً فأخذتهم الصاعقة بظلمهم قال الجلال المحلى
رحمه الله تعالى واعترض هذا بأن عقابهم إنما كان لعنادهم وتعتهم في طلبها للامتناعها في نفسها
انتهى وقد استدلت الجمهور على منع الرؤية في الدنيا بقوله صلى الله عليه وسلم لن يري أحدكم ربه
حتى يموت وبذلك صح حملهم للآيتين السابقتين على عدم الرؤية في الدنيا جماعاً بينهما بين أدلة الرؤية
* وأما دليل امتناعها في النوم فلأن المرئى فيه خيال ومثال ذلك محال على القديم سبحانه وتعالى
ودليل الجيز لها أنه لا استحالة في الرؤية في المنام وقد ذكر العلماء وقوعها في المنام لكن من السلف الصالح
منهم الامام أحمد وحجة الزيات والامام أبو حنيفة وكان حجة الزيات يقول قرأت سورة يس على الحق
تعالى حين رأيت فلما قرأت تنزّل العزير الرحيم بضم اللام فرد على الحق تعالى تنزّل بفتح اللام وقال
اني نزلته تنزّلاً وقال وقرأت عليه جل وعلا سورة طه فلما بلغت الى قوله وأنا اخترتك فقال تعالى وأنا
اخترتك ففي قراءة برزخية وقد أجمع علماء التعبير على جواز رؤية الله تعالى في المنام وأما باغ ابن
الصلاح في انكارها فتبعان منع وقوعها من العلماء * وأما رؤية الحق جل وعلا في القبة فغير نبي محمد
صلى الله عليه وسلم فتحها جمهور العلماء واستدلوا لذلك بقوله تعالى لا تدركه الابصار وبقوله تعالى
ل موسى لن تراني وبقوله صلى الله عليه وسلم لن يري أحدكم ربه حتى يموت وراه مسلم في كتاب الفتن في صفة
الدجال أما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقد اختلف الصحابة في وقوع الرؤية له ليلة المعراج قال الجلال
المحلى رحمه الله والصحيح نعم واليه استند القائل بالوقوع في الجملة لكن روى مسلم عن أبي ذر أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم هل رأيته بك فقال نوراني أراه بشديد نون أنى مفتوحة وضمير أراه الله تعالى
أى حجب النور الغشى للبصر عن رؤيته انتهى مقاله الشيخ جلال الدين المحلى والشيخ كمال الدين بن
أبى شريف في حاشيته * وعبار الشيخ أبي طاهر القزويني في كتاب سراج العقول في هذه المسألة

ونماها وقلنا له سمعنا
وأطعنا ولاست النبوة
بأمر زائد على هذا
وأطال في أمثلة الامر
والنهي (وقال) في الباب
الساج والخسين ومائة
ينبغي للواعظ أن راقبه
الله في وعظه ويحجب
كل ما كان فيه تجرؤ على
اتهامك الحرمان مما
ذكره المؤرخون عن
اليهود من ذكر زلات
الانبياء كدأود ودوسف
عليهما السلام مع كون
الحق تعالى أثنى عليهم
واصطفاهم ثم الداهية
العظمى أن يجعل ذلك في
نصير القرآن ويقول قال
المفسرون كذا وكذا مع
كون ذلك كله تأويلات
قاسدة بأسانيد واهية
عن قوم غضب الله عليهم
وقالوا في الله تعالى ما قصه
علينا في كتابه وكل
واعظ كرمحودك في
جلسه مقته الله وملائكته
لكونه ذكران في قلبه
مرض من العصاة حجة
بمحجبه ها ويقول اذا كان
مثل الانبياء وقوا في
مثل ذلك قاش أنا تعلم
ان الواجب على الواعظ
ذكر الله وما فيه تعظيمه
وتعظيم رسله وعلماء
أهله وترغب الناس
في الجنة وتخبرهم من
النار وأحوال أتوقف
بين يدي الله عز وجل
فيكون مجلسه كله رحمة

(قلت) وكذلك لا ينبغي له أن يحقق المناط في محو قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لا لضوا من حولك ولا نحو قوله منكم من

واعلم ان اكثر المتكلمين من الفرق يتكرون جواز رؤية الله تعالى في المنام فضلا عن اليقظة لغیر رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا في ذلك بأن ما يراه النائم يكون مصورا لا محالة ولا صورة للرب تعالى وانه يراه بواسطة مثال مناسب له ولا مثل ولا مثال لله رب العالمين قال تعالى فلا تضربوا الله الامثال وقال ليس كذلك شيء وقال ولم يكن له كفوا احد قال فمن رأى من ذلك شيئا وتحييل انه الاله فذلك من اراءة الشيطان وتحييله واغوائه وتضليله وهو مشبه بعتقه كذلك في اليقظة اطال في ذلك ثم قال والذي عليه جمهور مشايخ السلف رضى الله تعالى عنهم انه يجوز رؤية الله تعالى في صورة في المنام وبه جاءت الاحاديث نحو قوله صلى الله عليه وسلم خير الرؤيا ان يري العبد ربه في منامه اوري نبيه اوري ابويه ان كانا مسلمين وقوله صلى الله عليه وسلم رأيت ربى في احسن صورة الحدیث وقال محمد بن سيرين من رأى ربه في المنام دخل الجنة قالوا وتكون رؤية الله تعالى بواسطة مثال يليق به منزعه عن الشكل والصورة فيكون تجليه في ذلك المثال كضهم الحق تعالى كلامه القديم لعباده بواسطة الحروف والاصوات مع تنزيه كلامه تعالى عن ذلك فكما ان السلام الا لى منزعه عن الصوت والحروف الحادین يفهم بواسطة كلام الله القديم فكذلك يجوز ان تكون ذاته الازلية المنزهة عن الصورة والشكل ترى بواسطة مثال يناسبها بأدنى معنى فيكون كالثلث بفتح المثلثة المذكور في القرآن في قوله مثل نوره كشكاة كالثلث بسكون المثلثة الذى يوجب المماثلة من كل وجه أما اذا رآه في صورة لا تناسب جلال الصمدية في معنى ما قال لرائى ممن عيى به الشيطان (فان قيل) ان رؤية الله تعالى على ما هو عليه في ذاته غير ممكن لعدم صحة المثل والمثال في نفس الامر والنائم لا يرى شيئا في المنام الا بصورة ومثل (الجواب) اذا تجلى الحق تعالى بذاته المقدس لعبدى منامه فالروح تعرف بالقطرة الأولية انه هو الاله الحق بخلاف سائر رؤياه المحتاجة للتغيير اذ النفس بالانها الخيالية لا تستطيع رؤية بتمن لا صورة له ولكن تصوره بواسطة وامثلة ثم تذهب الامثلة كالزبد يذهب بقاءه ويبقى معها رؤى الله تعالى حقا كان كلام الله القديم جلده الناس بأمثلة الحروف في اللوح ثم يحى اللوح ويبقى القرآن في الحفظ * قال الشيخ ابو طاهر رحمه الله فعمل انه لا يلزم من كون الشيء لا صورة له أن لا يرى في صورة على ما قرناه لا ترى أن كثيرا من الاشياء التي لا اشخاص لها ولا صورة ترى في المنام بأمثلة تناسبها بادن معنى ولا يوجب التشبيه ولا التمثيل وذلك كالعاني المجردة مثل الايمان والكفر والشرف والقرآن والهدى والضلال والحياة الدنيا ونحو ذلك فاما الايمان فكقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الناس في المنام يعرضون منهم من قيصه الى كعبه ومنهم من قيصه الى انصاف ساقيه فاء عمر بن الخطاب وهو يجير قيصه فقالوا يا رسول الله ما أولت ذلك قال الايمان قال يايمان لا شكل له ولا صورة ولكن جعل القميص له مثالا فري بواسطة وكذلك الكفر يمثل في المنام بالظلمة وكذلك الشرف والعز يرى بواسطة صورة الفرس وكذلك يمثل القرآن بالؤلؤ ويمثل الهدى بالنور والضلالة بالعمى ولا شك ان بين هذه الاشياء مضاهاة تلك المعاني المربية وتجدد المعاني لا ينكره العلماء بالله تعالى قال وموضع الغلط في ذلك ان منع رؤية الله في صورة ظنه ان المثل بفتحين كالثلث بكسر الميم وسكون المثلثة وذلك خطأ فاحش فان المثل باللسكون يستدعى المساواة في جميع الصفات كالمساواة بين الجوهرين ويقوم كل واحد منهما مقام الآخر من جميع الوجوه في كل حال بخلاف المثل بفتحين فانه لا يشترط فيه المساواة من كل وجه وانما يستعمل فيما يشترك بادن وصف قال تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء والحياة لا صورة لها ولا شكل والماء ذو شكل وصورة وقدم الله تعالى به الحياة وكذلك قوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح وغير ذلك فعمل انه لا مثل لله تعالى ولكن له المثل الاعلى في السموات والارض قال

ذلك استبانوا بالصحابة ثم احتجوا بأفعالهم والله تعالى أعلم وقال في الباب التاسع والخمسين ومائة لا تكون الرسالة قط الا بواسطة روح قدس ينزل بالرسالة على قلبه وأحبنا يعمثل له رجلا وكل وحي لا يكون بهذه الصفة لا يسمى رسالة بشرية وانما يسمى وحي أو الهاما أو نطقا أو اقفا ونحو ذلك قال والفرق بين النبي والرسول ان النبي انسان أوحى اليه بشرح خاص به فان قيل له بلغ ما أنزل اليك اما لعلنا نخصه بكذا ان انبياء اماما ما لم يكن ذلك الاحكام بغير وحده سمي بهذا الوجه رسولا وان لم يخص في نفسه يحكم لا يكون لمن بعث اليهم فهو رسول لا نبي واعنى نبوة التشريع التي ليست للأولياء فعمل ان كل رسول لم يخص بشيء في هسه مع التبليغ فهو رسول ونبي لما كل رسول نبي على ما قرناه ولا كل نبي رسول بلا خلاف وأطال في ذلك وقال في الباب الحادى والستين ومائة قد أنكر ابو حامد الغزالي مقام القرية الذى بين الصديقية والنبوة وقال ليس بينهما

مقام الخضر مقام بين الصديقية والنبوة وأطال في ذلك وقال في الباب (١٢١) الثالث والستين ومائة في قوله تعالى ادع

الى سبيل ربك بالحكمة
والوعظة الحسنة الآية
اعلم انه ينبغي للداعي
أن لا يطمع قط في مال
الدعوى ولا في جدهم
ولا تأنسهم عليه فان سرية
الداعي شرطها ان تكون
الى من هربة الدعوى
لا ينبغي له ان يخلع ثوبا
لله الله اياه وأطال في
ذلك ثم قال لمن لم يكن
غني النفس عما بأيدي
الناس فليبدأ بنفسه
بعضها حتى يتخلص من
الركون للخلق ثم يدعو
كادع الرسل وكل
ورثتهم قال تعالى أنا مرون
الناس بالبر وتسنون
أففسك تنبئهم بمقام
السكالك لان الانسان
لا يأمر الناس بشيء الا
ان كان هو قد عمل به
فانهم والله أعلم وقال
في الباب السادس والستين
ومائة في قوله تعالى
وأنتما بالحكمة وفصل
لخطاب أي آيتنا بالحكمة
وعلا وفصل الخطاب قولا
قال بالحكمة هي علم معلوم
خاص ومن شرطها انها
تحكم ويحكم بها ولا يحكم
عليها وبذلك سمي الرسن
الذي يحكم بها الفرس
حكمة فكل علم لهذا
الذمت فهو التمت وقال
في الباب السابع والستين
ومائة ليس من شأن أهل

ومن هنا جاز الاكثر ومن السلف الصالح جاز ان يحمله تعالى لبعده في المنام كما مر في الامثال وأطال في
ذلك ثم قال واللسان بقصر حقيقة عن البيان لانها امور ذوقية لا تضبطها عبارة والله تعالى اعلم هذا
رأيت في كتب المتكلمين * واما ما رأيت في كتب الصوفية فمن افصحهم عبارة فيه الشيخ محي
الدين رضى الله تعالى عنه فقال في الباب الرابع والستين من الفتوحات اعلم انه لا ينبغي لاسم ان يتوقف
في رؤية الله تعالى في المنام لانه لا شيء في الاكران اوسع من عالم الخيال وذلك انه يحكم بحقيقته على كل شيء
وعلى ما ليس بشيء ويصور لك العلم المحض والمحال والواجب فضلا عن الممكن ويجعل الوجود عدما
والعدم وجودا ويربك العلم لينا والاسلام قبة والنيات في الدين قيد اقال ودليلا فيا لما قوله تعالى
فأنتما تولوا فتم وجه الله وجه الشيء حقيقة وعينه فقد صور الخيال من يستعمل عليه بالدليل العقلي
الصورة والتصوير فعمل ان كل ما جاز وقوعه في المنام والدار الآخرة جاز وقوعه وتجليه لمن شاء في
اليقظة والحياة الدنيا انتهى * وقال ايضا في علوم الباب التاسع والستين وثلاثة لا يصح لانسان
قط ان يعبر عن حقيقة ما طر به الذوق من غير تكيف كروية الله عز وجل ابداء اطال في ذلك ثم قال
واذا صح ان العقل يدرك الحق تعالى جاز ان يدركه بالبرهان غير احاطة لانه لا فضل لمحدث على محدث
من حيث الحدوث وانما الفضل من حيث الصفات الجميلة ومن قال ان الحق تعالى يدرك عقلا ولا
يدرك بصرا فالتلاعب لاعلمه بحكم العقل ولا بحكم البصر ولا بالحقائق على ما هي عليه وذلك كالمعتزلة
فان هذه ربهتهم وكل من لا يفرق بين الامور المادية والطبيعية فلا ينبغي لاحد الكلام معه في شيء من
الامور العلمية ولولا ان موسى عليه الصلاة والسلام فهم من الاشراد كلمه به بارتضاع الوسائط ما جراه
على طلب الرؤية فاعلم فان سماع كلام الله تعالى بارتضاع الوسائط عين الفهم فلا يفكر الى فكر وتأويل
فلما كان عين السمع في هذا النقام عين الفهم سأل الله الرؤية ليعلم قومه ومن له هذه المرتبة من الله تعالى
يعلم ان رؤية الله تعالى ليست بمحال انتهى * وقال ايضا في الباب التسعين من الفتوحات اعلم ان
اعظم نعم في الدنيا والآخرة نعم رؤية الباري جل وعلا لكن هنادقيقة وهي ان الالتذاذ برؤية
تعالى انما هو راجع الى رؤية المظاهر التي تجلي الحق تعالى فيها تنزلا للعقول لا الى الذات المتعالي
وايضاح ذلك ان الالتذاذ بالرؤية لا يكون الا برؤية بيننا وبينه بحاسة مناسبة ولا مناسبة بيننا
وبين الحق تعالى بوجه من الوجوه (فان قيل) فكيف الرؤية (فالجواب) ان الحق تعالى اذا
أراد ان يفضل على عبد من عبيده المختصين بان يحصل له الالتذاذ برؤية اقام له مثلا يتخيله في عقله
مطابقا له لقوله تعالى ولا يحيطون به علما وتقدم في الكتاب ان مراد من قول ان الحق تعالى اذا حيط
عندنا به احاط به هو علمه بانه تعالى لا يحاط به فهذا هو معنى الاحاطة * وقال ايضا في الباب الثامن
والستين ومائة اذا اراد الله عز وجل ان يرى عبدا من عبيده نفسه تعالى فلا بد من فناء العبد عن
شهود نفسه عند التجلي وتجرد الروح وحينئذ ترى بها كجاءه الملائكة ثم اذا اراد الحق تعالى ان ينعم
عبده ويلذذ برؤيته ومشاهدته فلا بد من ارسال الحجاب فقع التلذذ للمشاهد قال وهذه مسئلة من
الاسرار ما اظهرها باختياري وانما كنت في اظهارها كالجبور انتهى * وعبارته في كتاب لواحق
الانوار اعلم انه لا بد من فناء المشاهد عند رؤية الباري جل وعلا فيغيب عن حسه وعن لذته لان
النفس احادية الذات ليس في قدرتها ان تشغل بأمرين معا في آن واحد فلا بد ان تكون متوجهة
بكيبتها لادراك الرؤية او قبلها فاذا اشدك تعالى نفسه افناك عنه فلا يجد الخطاب محلا يتوجه
عليه واذا كلمك اوجدك لانه لا بد للقبول منك حتى تقبل الخطاب والافلافة للخطاب انتهى * وكان
ابو العباس الساري احد شيوخ الطائفة الاكابر يقول ما التذاتل قط بمشاهدة الحق تعالى وذلك لانها

فانه ليس فيها لذة وواقعة على ذلك الشيخ في الفتوحات وقال في لوائح الانوار ايضا اذا اقامك الحق تعالى في مشهد ما وأشهدك نفسك معه فانت من ابعد الابدعين لان نفسك كون واين السكون في الرتبة من رب العالمين لكنك حينئذ حقيقة المجاورة المعنوية وهي انه ليس بينك وبين الله تعالى أمر زائد كما ليس بين الجوهرين المتجاورين حيز ثالث والله المثل الاعلى قال ثم ان هذه المجاورة لا يتعمق الا اهل الكشف * وفي حديث الطبراني وغيره مرفوعا عن العبد وبين رب سبعون الف حجاب من نور وظلمة فامن نفس تسمع بشي من حس تلك الحجب الا ذهقت انتهى وفي رواية أخرى ان الله تعالى سبعين الف حجاب بينه وبين خلقه لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما دركه بصره من خلقه (فان قيل) فكيف رؤية الباري جل وعلا خلقه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والسبعين ومائة ان صورة نظر الحق تعالى الى العالم انه ينظر اليه بعين الرحمة لا بعين العظمة كما يليق بجلاله تعالى ولهذا ثبت العالم معه تعالى عند الرؤية ولوانه تعالى ينظر الى العالم بعين العظمة كما يليق بجلاله لا يحترق العالم كله بسبحات وجهه كما مر آتافي الحديث قال وهذه الرحمة هي عين الحجاب الذي بين العالم وبين السبحات المحرقة فهي كالعماء الذي اخبر الشارع ان الحق تعالى كان فيه قبل ان يخلق الخلق واكثر من ذلك لا يقال * وقال الشيخ في باب الاسرار ادعوا بين الحق تعالى فلا يماين الامن حيث العلم والمعتقد والله اجل واعلى من ان يحاط بذاته انتهى * وقال في باب الوصايا من الفتوحات اعلم ان من علامة صدق من يدعي انه يشاهد الحق تعالى انه اذا عكس مرآة قلبه الى السكون يعرف ما في ضمائر جميع الخلق ويصدق الناس على ذلك الكشف (فان قلت) فما الفرق بين الرؤية وبين الشهود الذي تقول به الطائفة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والستين ومائتين ان الرؤية لا يتقدمها علم بالرئي ابداء الشهود يتقدمه علم بالشهود وهو المسمى بالعقائد ولهذا يقع الاقرار والانكار في الرؤية يوم القيامة لانهم راوا من لم يتقدم لهم به علم بخلاف الشهود فانه لا يكون فيه الا الاقرار لا الانكار وايضا ذلك ان الشاهد ماسى شاهدا لا يكون مارة يشهد بصحة ما اعتقده قال تعالى أفن كان على بينة من ربه بطوره شاهدا من أي يشهد له بصحة ما اعتقده قال ومن هنا سأل موسى الرؤية بقوله أرنى انظر اليك وما قال اشهدني لانه تعالى كان مشهودا له ما غاب عنه وكيف يغيب عن رسول كرم ولا يشيب عن الاولياء ما طرب موسى الا الرؤية الخاصة بالانبياء في الآخرة ليحفظها الله تعالى له في الدنيا حين طلب مقامه ذلك وأما شهوده الحق تعالى مثل ما يشهده الاولياء فذلك حبة وزيرية من حيث مقام ولايته انتهى * وقال في كتاب اللوائح ايضا من الفرق بين الرؤية والشهود ان الشهود هو ما تمسكه في نفسك من شاهد الحق المشار اليه بمجرد عبد الله كأنك تراه فقله كأنك تراه هو شاهد الحق الذي ايقنته في نفسك كأنك تراه قال وهذه درجة التعليم ثم يرتقى منها الى درجة الخصوص وهي علمك بأن الله يراك ولا تراه وذلك لانك ضبطت شهوده تعالى في قلبك عند صلاتك مثلا في جهة القبلة فقد اخلت شهودك عن بقية الوجود المحيط بك واذا تحققت بذلك علمت عجزك عن الاحاطة به تعالى لانك مقيد وهو تعالى مطلق وأنت ضيق وهو تعالى واسع وحينئذ ترتقي مع نظره المحقق اليك لاعم نظرك أنت اليه لان نظرك مقيد ويحده وهو المنزه عن القيود والحدود فاذن الشهود له المعرفة والرؤية لها الكشف التام انتهى (فان قلت) فمتى يخرج العبد عن القول بالجملة (فالجواب) كما قاله سيدي علي بن وفا رحمه الله انه لا يخرج عبيد عن القول بالجملة الا ان قد كشفه من اقطار السموات والارض وأعطاه الله تعالى شيئا من علمه تعالى قال وامن هديك كشفه بالسموات والارض وألبرزخ والجنة والنار فلا يرى به

اسرار الله في خلقه وما سمع منه قبل ذلك ولا بعد تصرف بها وقال في علم يعرف من الاسماء الالهية اسماء على الذات في جميع ما ورد علينا في الكتاب والسنة الا الاسم الله على خلاف في ذلك لانه اسم علم لا يفهم منه الا ذات المسمى ولا يدل على مدح ولا ذم وهذا في مذهب من لا يرى انه مشتق من شيء ثم على قول الاشتقاق هل هو مقصود للمسمى أو ليس بمقصود للمسمى كما اذا سمينا شخصا بيز يدعى طريق العلية وان كان هو فعل من الزيادة ولكن ما سميناه به لكونه يز يد وهو في جسمه وعلمه مثالا وانما سميناه به لتعريفه نصيب به اذا ردها لمن الاسماء ما يكون بالوضع على هذا الحد فاذا قبلت على هذا فهي اعلام واذا قبلت على طريق المدح فهي اسماء صفات وهذا ورد في جميع الاسماء الحسنى ونمت بها كلها ذات سبحانه وتعالى من طريق المعنى وأما الاسم لله ففتحت به من طريق الوضع اللفظي فالظاهر ان الاسم الله للذات كالمع ما يريده الاشتقاق وان كانت في راحة الاشتقاق كما قاله بعضهم قال وأما اسماء الضمائر فانها تبلى على الذات بلا شك وما هي مشتقة مثل لفظة

هوذا وأنا وأنت ونحن وإياه من اتى والكاف من انك قاما فهو واسم (١٢٣) لضمير الطالب وأما ذاهي من اسماء

الاشارة مثل قوله ذلك
الله ربكم وكذلك لفظة
التكلم مثل قوله قاعبدني
وأقم الصلاة لذكرى
وكذلك لفظة أنت وتاه
المخاطب مثل قوله كنت
أنت الرقيب عليهم ولفظة
نحن ولفظة أنا مشددة
ولفظة قوله نحن قولنا
نحن نزلنا الذكر وكذلك
حرف كاف الخطاب نحو
إليك أنت العزيز الحكيم
فيهذه كلها أسماء ضائر
واشارات وكنايات تم كل
مضمرة ومخاطبة ومشار
اليه ومكنى عنه وأمثال هذه
ومع ذلك فليست أعلاما
ولسكنها أقوى في الدلالة
من الأعلام فإن الأعلام
قد تقتصر إلى التعريف وهذه
لا تقتصر لها قال وأما لفظة
هو فبى أعرف عند أهل
الله من الاسم الله في أصل
الوضع لها تدل على هوية
الحق التي لا يملكها إلا هو
وأطال في ذلك * قلت
وذكر الشيخ أيضا في الباب
التاسع والسبعين وثلاثة
مانصبه أعلم أنه ثم اسماء
الهية تطلب العالم ولا بد
كالاسم الرب والقادر
والخالق والتافع وألضار
والحيي والميت والقاهر
والعز والمذل ونحو ذلك
وتم أسماء الهية لا تطلب
العالم ولكن تستروح

الاف جهة انتهى (فان قلت) فاذن مارأى أحد ربه الا بصورة استعداده في نفسه وتعالى الله عن ذلك
في علو ذاته فالجواب نعم مارأى عيديره الا بقدر وسهه غير ذلك لا يكون اذ لو صح أن يرى عبد فوق
مرتبه لبطل اختصاص الانبياء والاولياء على بعضهم ولرقى الاولياء في سلم الانبياء وذلك محال
(فان قلت) فاذن مارأى العبد الا بصورة نفسه في مرآة معرفة الحق ومارأى الحق حقيقة (فالجواب)
نعم وهو كذلك فحكه كالا نسان الذي رأى وجهه في المرآة المحسوسة فانه يرى صورة نفسه حاجبه
عن شهود جرم المرآة * قال الشيخ محي الدين في لوائح الانوار وما تم مثال اقرب ولا أشبه بالروية
والتجلى من رؤية الشاهد وجهه في المرآة واجهد ياخى في نفسك عندما ترى الصورة في المرآة ان
ترى جرم المرآة لا تراه أبدا بل تنطبع صورتك في المرآة قبل تحقيقك بالروية فلا يقع بصرك الا على
صورة نفسك فلا تطمع ولا تعجب نفسك في أن ترقى الى أعلى من هذا العرقى فاهو ثم أصلا وليس
بعده الا العدم المحض * فليتأمل ويحرق فانه يوم ان العرقى في الآخرة لجميع الناس غير الحق
ولا يخفى ما فيه (فان قلت) فاسبب تفاضل الناس في الروية كالا ونقصان المرئى سبحانه وتعالى
لا تقبل ذاته الزيادة ولا النقصان (فالجواب) سبب التفاضل كونهم لا يشهدون في مرآة معرفة الحق
تعالى الا حقائقهم ولوانهم شهدوا عين الذات نسوا وافي الروية ولم يصح بينهم تفاضل ولكن أين حقائق
الانبياء من غيرهم (فان قلت) فهل يتفاوتون في الآخرة كما تفاوتوا في الدنيا (فالجواب) نعم فان تفاوتهم
في الآخرة فرع عن تفاوتهم في الدنيا وقد قال الشيخ في الباب الحادى والثلاثين وثلاثة أعلم أن رؤية
المؤمنين لربهم في الآخرة تابعة لاعتقادهم الذى كانوا عليه في دار الدنيا ليجب كل احد محبة ما كان
يعتقده فروى عنهم على قدر علمهم بالله تعالى وعلى قدر ما فهموه ممن قلده من العلماء وما كمالهم متفاضلون
في التعم واللذة فمنهم من حظ من النظر الى ربه لذة عقلية ومنهم من حظ من ذلك لذة نفسية ومنهم من
حظ من ذلك لذة حسية ومنهم من حظ من ذلك لذة خيالية ومنهم من حظ من ذلك لذة مكنية
ومنهم من حظ من ذلك لذة يقال بحكيها ومنهم من حظ من ذلك لا يقال بحكيها ومنهم من هو مقلد في علمه
بالله بحسب ما اتى اليه مالمه وأعلى حسب ما عنده من العلم وأما على قدر ما يخيل عقله فقط ومنهم من
هو غير مقلد وهكذا (فان قلت) فما أكل الروية التي تقع للخلق (فالجواب) أكل الروية ترى
الانبياء ثم رؤية كل أتباعهم فان السلك لا يرون ربهم الا في مرآة انبياءهم المأخوذة من شرع النابت
عنه واعلم ان عدد رؤية كل عبد للحق في الآخرة تكون على قدر مجالسته للحق تعالى في جميع
المأمورات واجتناب المنهيات على السكشاف والشهود في الروية والمعرفة بزادة الطاعات وتنقص
بفعل المنهيات وكل من قلت مجالسته للحق تعالى جبهه فإما بما جالس فيه والسلام (قلت) وانما كانت
مرآة نبيانية صلى الله عليه وسلم أكل المرآة لانها حاوية لجميع مرآيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام
ودون ذلك في المرتبة من يرى ربه في مرآة نبي من الانبياء ثم في مرآة أحد من الاولياء فعلم ان الكامل
من لا يبطأ مكانا لا يرى فيه قدم نبيه أبدا (فان قلت) فالذين يتكرون الحق تعالى في تجليات الآخرة
هل هم مسلمون (فالجواب) نعم هم مسلمون بقرينة قوله صلى الله عليه وسلم في حديث التجلى
فاذا كشف عن ساقه خروا ساجدين وقالوا أنت ربنا وهما اسرار يدوقها أهل الله لا تسطر في كتاب والله
تعالى أعلم (فان قيل) فاذا وقع الانكار من هؤلاء فهل يكون المقرون من الانبياء والاولياء حاضرين
فان كانوا حاضرين فلم لم يرشدهم الى أن المجلى لهم هو الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في شرحه
لترجمان الاشواق ان الانكار اذا وقع يكون الايياء والعارفون واقفين بجانب عن هؤلاء المنكرين
وانما لم يرشدها المنكرين لتلك التجليات لانهم يعرفون من الحق تعالى انه طلب منهم أن يستروه

منها نفس من أسماء العالم كالتقى والعزيز والقديس وأمثال هذه الاسماء * قال وما وجدنا لله تعالى أسماء تدل على ذاته خاصة من

عن أولئك المنكرين ليحني كل أحد ثمره علمه به في دار الدنيا (فان قيل) فاذا كان السكافون لا يرون ربه فما صورة عدم رؤيتهم له (فالجواب) كقائه الشيخ في باب الاسرار انما صورة علم رؤيتهم له تعالى انهم يرونه ولكن لا يعلمون انه هو فحجابهم عن ربه جعلهم به فلا يرونه أبدا الآبدن ودهر الداهرين انتهى (فان قيل) فهل تكون الرؤية للمؤمنين بآثار العين كافي الدنيا ثم تكون بجميع عيونهم (فالجواب) كقائه الشيخ في الدين بن أبي المنصور أن رؤية المؤمنين لرهب في الآخرة تكون بجميع أجسادهم وذلك لسكمال النعم الأبدى فلا تقيد رؤيتهم له تعالى بأبصار العين بل كلهم أبصار قال وبعضهم يراه بجميع وجهه فقط اه (فان قيل) فهل يلزم أن يكون ما يشبهه المؤمن بقلبه من الله تعالى هو المطلوب لوسعه تعالى وتعالى عن الحس والقييد (فالجواب) كقائه الشيخ في الباب السابع والنسب بينه وبينه لا يلزم من شهود العبد ربه بقلبه أن يكون هو المطلوب بأعلام من الله تعالى فيجعل للعبد في نفسه علما ضروريا مثل ما يجد النائم في نومه من رؤية الحق جل وعلا أو رؤيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجد الرائي في نفسه العلم الضروري بأن ذلك المرئي هو الله عز وجل أو رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك لوقوع المرئي مقنا بقا لما هو الامر عليه فيما يراه اد لا يدرك أحد الحق تعالى الا هكذا وأما بالنظر والمكر فلا كمال في مبحث أن حقيقة تعالى غلفة لساائر الحقائق (فان قيل) فهل النور الذي يرى الحق تعالى فيه في الآخرة نور له شمع كآراءه صلى الله عليه وسلم في دار الدنيا أم هو نور لشمع له (فالجواب) كقائه الشيخ في الباب الستين وثالثا ان النور الذي يرى الحق تعالى فيه في الآخرة نور لشمع له فلا يمتدى ضوءه نفسه ويدركه البصر في غاية الوضوح وذلك ليخالف النور الدنيوي وذلك لما قيل له صلى الله عليه وسلم أرأيت ربك فقال نورأني أراه يقول كيف أراه وهو نور شعشعاني والاشعة تذهب إلا بصار وتمنع من ادراكك من تنشق عنه تلك الاشعة فلا يدرك تعالى في ذلك النور لاندراج نور الادراك فيه فلذلك لم يدركه مع ان من شأن النور أن يدرك ويدرك به كما أن من شأن الظلمة أن تدرك ولا يدرك بها قال واذا عظم النور أدركك ولم يدرك به لشدة لطافته ثم انه لا يكون ادراك قط الا بنور من المدرك زائد من ذلك عقلا وحسا (فان قيل) من شرط الرائي ان تعطيه رؤيته العلم بالمرئي والاحاطة به ورأينا الذي يرى الحق لا ينضب له رؤية لخالفه حقيقته لساائر الحقائق فكيف يقال انه رأي ربه عز وجل (فالجواب) كقائه الشيخ في الباب الثاني والاربعين وأربعين الى رؤية الحق تعالى لا يصح فيها احاطة ولا تدخل تحت هذا الحد غاية العلم أن يعلم الرائي له عند الرؤية انه مراهو إلا فلو صح له أن يراه حقيقة علمه وكيف يعلمه وقد رأى تنوع صور التجليات على قلبه في حال رؤيته له تعالى وقد قال موسى عليه الصلاة والسلام رب أرني انظر اليك قال لن تراني والنكتة في سبب قوله لن تراني كونه قال انظر اليك بالهجرة ولوقال انظر اليك بالنون أو التاء لم يأمركم بالجواب لن تراني مع السؤال مجمل في قوله انظر والجواب كذلك مجمل في قوله لن تراني ووضح ذلك أن الرؤية بآثاره الى رؤية العين أي لن تراني بعينك لان المقصود بالرؤية حصول العلم بالمرئي وأنت لا تراني ترى في كل رؤية خلاف ما رأيته في الرؤية التي تقدمت فلا يحصل لك علم بالمرئي في رؤيتك له تعالى ابدافصح قوله لن تراني لاني ما أقبل من حيث ما ناعلي في ذاتي التي وعأت لأمرى بك اذا رأيته لا امتنونا في الصفات وأنت ما تنوعت أيضا فما رأيته ولا رأيت نفسك وقد رأيت فلا بد أن تقول رأيت الحق وأنت ما رأيته حقيقة وكذلك لا بد أن تقول رأيت نفسي وما رأيته نفسك حقيقة وما هم إلا أنت والحق تعالى ولا واحدا من الحق والخلق رأيت وأنت تعلم انك رأيت فما هذا الذي رأيت فرجع المعني لن تراني بعينك لأن أمددتك بالقوة الالهية قال وهذا من مشاهد الحية

ولا بد وأما يدل على تزويه وهو الذي يستروح منه صفات نقص كوفي تزويه الحق تعالى عنها غير ذلك ما أعطانا الله فإثم اسم علم ما فيه سوى العلمية لله تعالى أصلا لأن كان ذلك في علمه وما استأثر به في غيبه عما يده لنا قال وسبب ذلك انه تعالى ما أظهر أسمائه لنا الا لئلا يشاء بها عليه فن الحال أن يكون فيها اسم علم أصلا لأن الاسماء الاعلام لا يقع بها ثناء على المسمى لكننا أسمائه اعلام للمعاني التي تدل عليها تلك المعاني هي التي يثني بها على من ظهر عندنا حكمه بها فينا وهو المسمى بما نها والمعاني هي المسماة بهذه الاسماء اللفظية كالعلم والقادر وباقي الاسماء فله الاسماء الحسنى وليست الالهية لا هذه ولا لافعالان الالفاظ لا تصف بالحسن والقبح إلا بحكم التبعية لما فيها الدالة عليها فلا اعتبار لها من حيث ذاتها فانها ليست زائدة على حروف مركبة ونظم خاص يسمى اصطلاحا انتهى وذكر أيضا في الباب الثامن والخمسين وخمسائه ما نصه اعلم أن الاسم الله بالوضع إنما معناه ذات الحق تعالى عنها الذي يده

حيث دلالة على ذات الحق تعالى ولكن لما كان ماعدا الاسم الله من (١٢٥) الاسماء مع دلالة على ذات الحق تعالى

بدل على معنى آخر من نفي
أو اثبات من حيث
الاشتقاق فهو أحدية
الدلالة على الذات بقوة هذا
الاسم كالرحمن وغيره من
الاسماء الالهية الحسنى
وقد عظم الله تعالى هذا
الاسم العظم أن يسمى به
أحد غير ذات الحق ولهذا
قال في معرض الحجة على
من نسب الألوهية الى غير
الله تعالى قل معصومون
معصوم ما قالوا الا بغير
الاسم الله فقد علمت أن
الاسم الله يدل على الذات
بحكم المطابقة كالاسماء
الاعلام في مسمياتها
وأطال في ذلك فتأمل هذا
الحل وحرره والله يتولى
هداك * وقال ليس في
أسماء الله اسم مرادف قط
للاسماع الالهى بل ليس
في الوجود كله تكرار جملة
واحدة * وقال في حديث
ان الله تعالى تسعة وتسعين
اسما مائة الا واحدا من
أخصها دخل الجنة وقد
خرج بذلك ما أخذناه نحن
من طريق الاشتقاق على
جهة المدح فانها لا تخصي
كثرة وهذه التسعة
والثلاثون اسما لم تقدر
على تعيينها من وجه صحيح
لان الاحاديث الواردة فيها
كلها مضطربة لا يصح
منها شيء وكل اسم الهى
يحصل لنا من طريق

وقال في الباب الاحد والاربعائة انما قال تعالى لموسى لن ترانى لان كل مرئى لا يصبغ للرأى أن يرى
منه الا على قدر منزلته ومرتبه لا غير ولو كان الرأى يحيط بالحق تعالى ما قاوت الرؤى بتم أقل حجاب
يجب البعد عن الاحاطة شغله برؤية نفسه حال تجلى الحق له فحجاب البعد عن برؤية نفسه فسا
حجبا بالافسنا على أن أولو ز لنا عنأضامأرأىناه لا نلم يبق ثم بعد ذلك انما نراه واذ لم نزل نحن فإرأىنا
في المرأة الصافية حيث لا أفسنا وقد توسع في العبارة فنقول انأرأىنا فلا يخرج أحد عن الحيرة في
الله تعالى انتهى (فان قلت) فاذن فما خر موسى صعبنا الا لما كان عند من العلم بالله تعالى قبل سؤال
الرؤية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن وأربعين وأربعائة نعم ما صعبه الا ذلك ولكنه لم
يكن يعلم من الحق تعالى قال ثبت اليك أى لا أطلب رؤيتك على الوجه الذي كنت طلبنا أولا فاني قد
عرفت ما لم أكن أعلمه منك وأنا أول المؤمنين أى يقول ان ترانى لك ما قلت ذلك إلا لى وهو خير فذلك
ألقه موسى عليه الصلاة والسلام بالايمن دون العلم ولأنه عليه الصلاة والسلام أراد مطلق الايمان
بقوله لن ترانى ما صحت له الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن بهذه الكلمة لم يكن مؤمن فكل من
آمن بعد الصعق فقد آمن على بصيرة وهو واجب علم في ايمان وهو مشهد عزى فان العباد اذا انقل
من الايمان الى العلم الذى هو أوضح فكيف يبق معه حجاب الايمان فذلك كان خاصا بالكل
فيؤمنون بآيم به غايلون ليحوزوا اجر الايمان مع أجر العلم ويقال في أحد من مؤمن بما هو به عالم
من عين واحد وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثامن والحسين ومحمدة في الكلام على
اسمه تعالى الظاهر فراجعهم إن شئت * وكان سيدى على بن وقارضى الله تعالى عنه يقول من أعجب
الامور قوله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام لن ترانى أى مع قوتك ٣ كونك ترانى على الدوام ولا
تشر بأن الذى تراه هو أنا انتهى (فان قلت) فهل يعلم الحق تعالى بالكشف (فالجواب) كما قاله الشيخ
في باب الاسرار لا يصبغ أن يعلم الحق تعالى بالكشف وانما يرى به فقط كما أن تعالى يعلم بالقل ولا يرى به
قال وهل ثلنا مقام يجمع بين الرؤية والعلم لأدري اه (فان قلت) فكذلك ترجع صور التجلى الالهى
الى مرتبة من العدد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة أنها ترجع كلها الى
صورتين صورة تنسك وصورة تعرف ولانك لهما قال وقد ورد أن الله تعالى كلم موسى عليه الصلاة
والسلام تجلى له في اثنى عشر ألف صورة وفي كل صورة يقول له يا موسى ليقتبه موسى فيعلم أنه لو كان جميع
التجلى بصورة واحدة لم يقل له في كل صورة وكلمة يا موسى انتهى (فان قلت) فكيف ثبت موسى عليه
الصلاة والسلام لسماع كلام الله ولم يثبت لرؤيته (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحسنى وأربعائة
أنه إنما ثبت لسماع كلام الله لان الحق تعالى كان سمعه عند التجوى يعنى مؤبدا وموقو باسمع موسى
عليه الصلاة والسلام لانه محبوب لله بلا شك وقد أخبر الحق تعالى أنه إذا أحب عبدا كان سمعه وبصره
الحديث لكن قد يجمع الله تعالى لن شاء في هذا المقام الصفات كلها وقد يعطيه بعض الصفات على
التدرج شيئا بعد شيء فذلك صعب موسى عند التجلى اذ لم يكن الحق تعالى بصره اذ ذلك فلأنه تعالى
أيده بالقوة في بصره كما أيده بها في سمعه ثبت للرؤية كما ثبت لسماع الكلام اذ لا طاقة للمحدث
على رؤية الحق تعالى الا بتأييد الهى انتهى (فان قلت) فالسبب الذى دعا موسى عليه الصلاة
والسلام الى سؤال الرؤية دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان كان هو شدة الشوق فنيبنا
محمد صلى الله عليه وسلم أشد شوقا منه يبين لان الشوق يعظم بشدة المعرفة بعظمة من وقع الاشتياق الى
رؤيته وان كان الباعث له على ذلك هو التقرب فكل الانبياء مقرر (فالجواب) كما قاله الشيخ
في الباب الحادى والثلاثين وثلاثمائة ان السبب الداعى الى طلب الرؤية زيادة التقرب على

الكشف فلا نورد في كتاب وان كنا ندعو به في نفوسنا لما يؤدى اليه ذلك من الانكار على اننا أطال في ذلك * وقال في الباب الثامن

بينه تعالى وبيننا يقول
الله عز وجل يوم القيامة
لمن ادعى بحبته هل واليت
لى ولياً أو عاديت لى عدوا
كأورد * وقال فى قوله
تعالى قل لله الحجة البالغة
فى هذه الآية دليل على
أن الله تعالى ما كلف عباده
إلا ما يطيقونه عادة فلم
يكلفهم بتجو الصوم دالى
السماء بلا سبب ولا جامع
بين الصديق ولو كلفهم
بذلك ما كان يقول الله
الحجة البالغة وإنما كان
يقول فله أن يفعل ما يريد
كما قال لا يسئل عما يفعل
إن يقول فى نفسه كيف
أمرنا يا ربنا بما لم نقسم لنا
فعله وأنتنا ناعى شىء وقد
قدرته علينا فهذا موضع
لا يسئل عما يفعل * وقال
بأنى أن العصفور قال
زوجته حين راودها عن
نفسها لقد بلغنى من حبي
لك أن قلت لى أهدم
هذه القبة على سليمان
لهدمته لك فأرسل سليمان
خلفه وقال ما حاكك على
هذا القول الذى تجزع عنه
فقال مهلا يابى الله أن
المحبين إنما يتكلمون
غالباً بلسان المحبة والعشق
لا بلسان العلم والعقل
فضحك سليمان من قول
الخطاف ولم يعاقبه (قالت)
وفى هذه عند عظم النحو
سدى عمر بن القارض

غيره من الانبياء ما عدا محمداً صلى الله عليه وسلم فإن الحق تعالى لما أقام موسى فى مقام التقريب لم
يتأكد أن يمنع نفسه عن سؤال الرؤية ويخفى صلى الله عليه وسلم منه الادب أن يسأل ذلك مع أنه
كان بالاشواق الى رؤية البارى أكثر من موسى عليه الصلاة والسلام يبين فلما سلك مقام الادب لقوة
تمكينه حفظ الله عليه المقام حتى دعاه تعالى الى رؤيته على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام وأرسل
له برأقا يركب عليه تشرىفاً له على موسى عليه الصلاة والسلام فعمل أن موسى عليه الصلاة والسلام ما منع
من الرؤية إلا لكونه سألها عن غير وحى الهى ومقام الانبياء يقتضى المواخضة بالذرات فلذلك كان
الجواب له أن تراه من حيث سؤاله الرؤية ثم انه تعالى استدرك استدراكاً لطيفاً ما علم أن التأديب
بلغ حده فى موسى من حيث سؤاله الرؤية بغير أمر الله تعالى فقال له تعالى ولكن انظر الى الجبل
فأحاله على الجبل فى استقراره عند التجلى حيث كان الجبل من جملة الممكنات فلما تجلى سبحانه وتعالى
للجبل وهو محدث وتذكرك الجبل لتجلبه على كل عارف أن الجبل رأى ربه وأن الرؤية هى التى أوجبت
له التدرك ومن هنا قال بعض المحققين إذا جاز أن يكون الجبل رأى ربه فلما لمع موسى أن يرى
ربه فى حال تدرك الجبل ويكون وقوع النفى على الاستقبال والآية محتملة فكان الصعق لموسى قائماً
مقام التدرك للجبل ثم ما وقع التجلى للجبل وان ذلك علم موسى أنه وقع فيما لم يمكنه ببغى له سؤاله وإن
كان الحامل له على ذلك كثرة الشوق فقال ثبت اليك وأناول المؤمنين يعنى بوقوع هذا الجواز انتهى
* وسمعت سيدى علياً الخواص رحمه الله يقول ما طمع موسى فى طاب الرؤية إلا مقام عنده من
التقريب ومعلوم أن الرسل أعلم الناس بالله تعالى فهم يعرفون أن الحق تعالى مدرك بالادراك البصرى
كما ينبغي لجلاله تعالى وعلى ذلك لما سأل موسى الاما يجوز له السؤال فيه ذوقاً وقللاً لا عقلاً لأن ذلك
من محالات العقول انتهى * وقال فى الباب التاسع وما بين انما احال الحق تعالى موسى عليه الصلاة
والسلام على رؤية الجبل حين سأل رؤية ربه لأن من صفات الجبل الثبوت يعنى ان ثبت الجبل إذا
تجلبت له فستراه من حيث ما فى ذاتك من صفة ثبوت الجبال يقال فلان جبل من الجبال إذا كان
يثبت عند الشدائد والأمور العظيمة ولا يتحرك أن الجبل ليس هو أكرم على الله تعالى من موسى وإنما ذلك
من حيث كون خلق الأرض التى الجبل منها أكبر من خلق موسى الذى هو من الناس كما قال تعالى خلق
السموات والأرض أكبر من خلق الناس أى فإذا كان الجبل الذى هو أقوى صار كاعند التجلى فكيف
يثبت لرؤيته جبل موسى الذى هو جبل صغير من حيث الجرم انتهى (فان قيل) فلم يرجع موسى
الى صورته بعد الصعق ولم يرجع الجبل بعد ذلك الى صورته (فالجواب) انما لم يرجع الجبل الى
صورته لخلوه عن الروح المدبرة له بخلاف موسى عليه الصلاة والسلام رجع الى صورته بعد الصعق
لكونه كان ذا روح فروحه هى التى أمسكت صورته على ما هى عليه بخلاف الجبل لم يرجع بعد ذلك
الى كونه جبلاً لعدم وجود روح فيه تمسك عليه صورته انتهى (فان قلت) قد قال أهل الكشف
ان الحمد كله حى فما هذه الحياة (فالجواب) كما قاله الشيخ فى الباب الثالث والتسعين وثلاثة ان المراد
بحياة الجماد كونه يسبح بحمد ربه ويترحمه ويقدهس لأن له اختياراً وتديراً كالحیوان المشهور
* قال الشيخ ومن أعظم دليل مسمى على حياة الجماد قوله تعالى وإن منها يعنى الحجارة لما يهبط من
خشية الله فانه لا يوصف بالخشية الا حى دركوا لكن قد أخذ الله تعالى ببصار الانس والجن عن إدراك
حياة الجماد الا من شاء الله تعالى كنحن واضربنا فاننا لا نحتاج الى دليل مسمى فى ذلك لكشفنا عن حياة
كل شىء عينا وأسماعنا تسبح الجماد ونطقه قال وكذلك اندك الجبل حين وقع له التجلى ما وقع
منه لافرحته بعظمة الله تعالى ولولا ما كان عنده من المعرفة ما تدرك الذوات لا تؤثر فى بعضها من

فالحسنة للعامة والمعنوية للخاصة قال والحسنة هي مثل الكلام على الخاطر والاخبار بالفيئات الماضية والكائنة والآتية والاخذ من الكون والمشي على الماء واختراق الهواء وطى الارض والاحتجاب عن الابصار واجابة الدعوة في الحال ونحو ذلك وأما الكرامة المعنوية عند الخواص فهي حفظ آداب الشريعة من فعل مكارم الاخلاق واجتناب سفاسفها والمحافظة على اداء الواجبات مطلقة في أوقاتها والمساعدة الى الخيرات وازالة الفل للناس والحمد والحمد لهم وطهارة القلب من كل صفة مذمومة وتحليته بالمرء مع الانفاس ومراعاة حقوق الله في نفسه وفي الاشياء ومراعاة انفاسه في دخولها وخروجها فبفتحها بالادب ويخرجها وعليها خلعة الحضور فهذه كلها هي الكرامات عند فان لا يدخلها مكر ولا استدراج بخلاف كرامة العامة وايضا هناك ان الكرامة عند الخواص من لازمها العلم الصحيح والوفاء بالعهود ومعلوم ان الحدود الشرعية لا تنصب بحالة

حيث هي ذات وانما يؤثر في معرفتها وانظر الى الملك اذا دخل الى السوق على هيئة العوام ومشي بينهم ولم يلامه فونه كيف لا يقوم له وزن في نفوسهم ثم اذا قلبه في تلك الحالة من يعرفه من خواص قامت بنفسه عظمتهم وقدره واثريته علمه فاحترمه وتادب معه وخضع له فاذا رأى الناس ذلك من هذا الخاضع الذي يعرفون قرب به ومترله من الملك حارت اليه ابصارهم وخشعت له أصواتهم وأوسعوا له في الشارع وتبادروا رؤيته واحترامه لما أثريتهم الاما مقام بهم من العلم فما احترموا حينئذ لمجرد صورته لانها كانت مشهودة لهم قبل علمهم بانه الملك فتأمل فعمل ان كونه ملكا ليس هو عين صورته وانما هي رتبة نسبية اعطته التحكم في العالم الذي هو تحت حكمه اه (فان قلت) قد ورد في الحديث ان العبد يناجي ربه في الصلاة في هذه الدار ومعلوم انه لا يصح أن يناجي الا من يتخلله مناجيا له كذلك فبم تميزت الدار الآخرة (فالجواب) تميز الدار الآخرة بكون العبد هناك يعرف من يناجيه ويسمع كلامه وهتاف يعرفه ولا يسمع كلامه فلا بد من مزيد انكشاف للعبد في الآخرة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لنافي هذه الدار اعبدها كأنك تراه وقال في الدار الآخرة ما من أحد الا يسلمك ربه كفاحا ليس يئنه وبينه ترجمان الحديث وايضا ذلك ان كل مترك بشيء من القوى الظاهرة أو الباطنة التي في الانسان لا بد أن يكون يتخيل ولولا ذلك التخيل ماسكن اليه فلا يقع السكنو لا للتخيل بفتح التحنية من متخيل بكسر هاء وجميع العقائد كلها تحت هذا الحكم ولهذا سميت عقائد فان العقائد كلها الخيال والخيال لا يصح أن يضبط أمرا أبدا ولذلك كان من لازم صاحب الوهم غلة السلامة منه انتهى (فان قيل) فهل يقع من أهل الكشف في الدنيا انكار شيء من التجليات الآخورية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السنين وثلاثة لا يقع من أهل الكشف شيء من الانكار لتجلى الاخرى وانما يقع ذلك من اصحاب نظر العقلي وذلك لانهم قيدوا الحق تعالى بما أدت اليه عقولهم المعقولة فلما لم يروا في الآخرة ما يقدوه بعقولهم في الدنيا أنكروه ضرورة الاتزام اذا وقع التجلي لهم بالعلامة التي كانوا قايدها بها يقولون له بالروية ولو انه تعالى كان تجلى لقلوبهم بهذه العلامة أولا لما أنكروه فلم أن أهل الكشف لا يقع منهم انكار والسلام انتهى * وكان سيدي علي بن وفارجه الله يقول لا يقر بالحق تعالى في تجل من تجليات الآخرة الأهل التز به المطلق الذي هو مخبر بالوحدانية شر يك بما به قال وهذا هو سر العيان الذي يستحيل معه الحجاب انتهى (فان قيل) اذا كان الحق تعالى واحدا لا ثاني له في نفس الامر فمن أين جاء الانكار (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار جاءهم الانكار من اختلاف الامزجة فكل واحد يصوب اعتقاده نفسه ويغطي غيره وهو تعالى في نفسه واحد لا يتبدل ولا يتحول فالا اعتقادات التي اتووعه وترقه وتجمعه وتعالى الله في علي ذاته عن ذلك (فان قيل) فما علامة صدق من يرى الله تعالى بقلبه في هذه الدار على الكشف العقلي (فالجواب) علامته أن يراه من سائر الجهات الست من غير ترجيح لاحد الجهات على بعضها قال الشيخ محي الدين في الباب السادس عشر ومائتين وقد ذننا هذا المقام والله الحمد قال وكذلك رؤيته أهل الجنة في الجنة اذا رآه ابصارهم تكون الرؤية مطلقة لا تنقيد بمجة انتهى (فان قلت) ان بعض المحققين منع رؤية الحق تعالى أيضا بالقلوب كالأبصار فما وجهه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب العشرين وأربعين ان وجهه اطلاق الابصار في الآية أى لا نذكره الابصار من كل عين من أعين الوجوه وأعين القلوب وذلك ان القلوب لا ترى الا بالبصر وأعين الوجوه لا ترى أيضا الا بالبصر فالبصر حيث كان هو الذي يقع به الادراك فبسي البصر في القلب عين البصيرة ويسمى في الظاهر بصر العين فكأن العين في الظاهر محل البصر فكذلك البصيرة في الباطن محل العين الذي هو بصر في

الشرع المذكورة مع وجود عقل التكليف أنكروا عليه ذلك فإن غلب عليه الحال سلم له حاله ما لم يعارض نصاً أو إجماعاً وأما خلفتنا طريقتهم الفهم فلا قال فإن ظاهر الأمر بوجوب حدا في ظاهر الشرع ثابت عند الحاكم أقيمت عليه الحدود ولا بد ولا يصحبه من إقامة الحد أحوال أن يكون كاهل بدلان المؤخذة أما سقطت عن أهل بدر في المدار الآخرة ومن قيل له أفعلم ما شئت فقد غفرت لك يقتضي أن ذلك الفعل ذنب لذلك قال غفرت لك دون أسقطت عنك الحدود فعلم أن القاضي الذي يقيم الحد على هذا الشخص مأجور ومهيأ بيننا واقعة الحلاج وأطال في ذلك وقال في الباب السادس والثمانين ما ثمة لا يكون خرق العادة

لأن خرق العادة في ترك شؤبات نفسه وأما من خرقت له العادة لاعتنا استقامة فهو مكر واستدراج من حيث لا يشعر قال وهذا هو الكيد اللتين قال واعلم أن خرق العوائد على وجوه منها ما يكون عن قوى نفسية فإن اجرام العالم تنفعل لهم النفسية ومنها ما يكون عن حيل طبيعية كالتطريبات وغيرها وما بها معلوم عند العلماء بها ومنها ما يكون عن نظم وحرف بطوابع

وذلك لاهل الرصد ومنها ما يكون بأسماء تلفظ بها إذا كررها فيظهر عندها ذلك الفعل (١٢٩) المسمى خرق عادة في عين الرائي

لا في نفس الامر وهذه كلها تحت قدرة الخلق يجعل الله وليس صاحبها عند الله يمكن وإنما ذلك بفعل خاصية ما ذكرنا كاللدواء المسهل: هل بخاصيته وليس هو عند الله يمكن وقال في الباب السابع والثمانين ومائة اختلف الناس فيما كان معجزة نبي هل يجوز أن يكون كرامة لولي فالجمهور أجازوا ذلك إلا الأستاذ أباسحق الاسفراييني فانه منع من ذلك قال وهو الصحيح عندنا لا أنما نشترط أمراً يذكره الأستاذ وهو ان يقول إلا أن أقام الولي بذلك الامر المعجز على تصديق النبي لا على جبه الكرامة فهو واقع عندنا بل قد شاهدناه فيظهر على الولي ما كان معجزة نبي على ما فاته ولو تنبه لذلك الأستاذ لقالي به ولم ينكره فانه مخرج عن بيانه قال وهذا الذي ذهب اليه الأستاذ هو الذي يعطيه النظر العقلي إلا أن يقول الرسول في وقت تحديه بالمنع في الوقت خاصة فانه جائز أن يقع ذلك الفعل كرامة لغيره بعد انقضاء زمانه الذي اشترطه وأما ان أطلقه فاسلبي الى مائة له الأستاذ انتهى وقال

الباب الاحد والثمانين وثلاثمائة فاضطررت عقول العلماء في معني هذا الحديث وفي صحته فتفاء بعضهم وأثبت بعضهم وتوقف في معناه وأوله ولا يحتاج الامر الى تأويل فانه صلى الله عليه وسلم إنما رأى هذه الرؤيا في عالم الخيال الذي هو النوم ومن شأن الخيال ان الناسم يري فيه تجرد المعاني في الصور المحسوسة وتجسد ما ليس من شأنه ان يكون جسداً الآن حضرته تعلى ذلك فأنتم أوسع من الخيال قال ومن حضرته أيضاً ظهر وجود الخيال فك ترى فيه واجب الوجود الذي لا يقبل الصور في صورة ويقول لك معبر المنام صحيح ما رأيت ولكن تأويلها كذا وكذا فقد قبل الحال الوجود في هذه الحضرة فإذا كان الخيال بهذه القوة من التحكم في الامر ومن تجسد المعاني وجعله ما ليس قائماً بنفسه وهو مخلوق فكيف بالخالق وكيف بعضهم ان الله تعالى غير قادر على خافي الحال وهو يشهد من نفسه قدرة الخيال على الحال وأطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثامن وتسعين ومائة ثم قال ولو لم يكن من قوة الخيال إلا أنه يريك الجسم في مكانين فيكون الانسان ثنائياً في بيته ويرى في منامه ان عين جسمه في مدينة أخرى وعلى حالة أخرى تخالف حاله الذي هو عليه في بيته وهو عينه لا غيره ان ادرك الوجود على ما هو عليه ولولا ذلك ما قدر الغلاء على فرد الحال فانه لولا صورة في نفسه ما قدر على فرضه قال ومن هذا الباب مشاهدة المقتول في - بيل الله في المعركة وهو عند الله حي برزق وبأكل وروى الزمخشري في حديث القبطيين مرفوعاً ان الحق لما فتح قبضته أي كما يليق بجلاله فاذا فيها آدم وذر يته قدم في هذه القصة في القبضة وهو عينه خارجاً فيما من يحيل الجمع بين الضدين ما نقول في هذا الحديث وأطال في ذلك هذا كلامه بجزوفه فتأمله وحرره والله يقول هداك فان (قلت) فاذا من المواطن تحكم بنفسها على كل من ظهر فيها فمن على موطن انصبغ به كما حكم الخيال على صاحبه برؤية الحق تعالى في صورة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبعين واربعائة فهو كذلك والدليل الواضح في ذلك ما ذكرته في السؤال من رؤيتك لله تعالى في المنام الذي هو موطن الخيال في صورة فاذا كان حكم الموطن قد حكم عليك في الحق تعالى بما هو مزعمه فلا تراه الا كذلك فكيف بشيئه ثم انك اذا خرجت من حضرة الخيال الى موطن النظر العقلي لم تدرك الحق تعالى الامتزاها عن تلك الصورة التي أدركته فيها في موطن الخيال فاذا كان الحكم للمواطن عرف اذا رأيت الحق تعالى ما رأيت وأثبت ذلك الحكم للموطن حتى يبقى الحق تعالى كجوهولاً أبداً فلا يحصل لك به احاطة أبداً وغاية أمرك توحيد المرتبة له لا غير وأما علمك بذاته تعالى فهو محال لانك لا تتخلو عن موطن تكون فيه يحكم عليك ذلك الموطن بمحاله فلا تعرف الله تعالى من حيث ما يعرف الله نفسه أبداً فما عندك من معرفته في موطن يتخذ منك في موضع آخر فما عندك من السلم به يتغنوا عنده تعالى من علمه بنفسه لا يتغير ولا يتبدل انتهى (فان قلت) فاذا كان ما يراه الانسان في النوم بهذه المثابة فلا يصح لاحد القطع بما يراه في المنام أبداً (فالجواب) نعم وهو كذلك كاذ كره الشيخ في الواقع الا نوار قال لان دائرة الخيال واسعة وكل ما يظهر فيها ومنها يحتمل التأويلات فلا يحصل القطع إلا ان استند الرائي الى علم آخر وراء ذلك اذا الخيال ليس له حقيقة في نفسه لانه أمر برزخي بين حقيقتين وهما المعاني المجردة والمحسوسات فلماذا يقع فيه الغلط قال وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم حين أنه جبريل بصورة مائشة في صورة من حرير وقال له هذه زوجتك كيف قال له ان يكن من عند الله بمضه ولو ان جبريل أنه بذلك من طريق الوحي المأمور في الحس أو بطريق المعاني المجردة الموجبة لليقين لا كان يمكنه الجواب بمثل ذلك لان التصويع لا يدخلها تأويل ولا خطأ ولا تردد انتهى (فان قلت) فما السبب الداعي لرؤية الله تعالى في النوم مع قوله صلى الله وسلم انكم لن تروا ربكم حتى تتوفوا السابق أول المبحث (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثلاثين وثلاثمائة ان السبب لرؤية الله في المنام كون النوم أخالوت شئ

بها وقعت اعلم أن الله تعالى ملكا (١٣٠) موكلا بالرؤيا يسمى الروح وهو دون السماء الدنيا بيده صور الأجساد التي

الحدث انكم ترونه بعد موتكم لافي حال موتكم فاني الشارح الا رؤية الله في الدنيا يقظة لغير من استثنى وسبب عجز الناس عن رؤيتهم في الدنيا ضعف نشأة هذه الدار لا في امداء الله بالقوة بخلاف نشأة الآخرة لقوتها (فان قلت) فما محل وقوع النوم في العالم (فالجواب) محل النوم ما تحت مقعر فلك القمر خاصة وما فوق فلك القمر لا نوم وما محله في الآخرة فهو ما تحت مقعر فلك الكواكب الثابتة قال الشيخ محي الدين ومن هنا أنكر بعضهم كون ثلاثكة يرون ربهم وقال ان الثلاثكة خلقوا للبقاء من غير موت فلا يرون الله في الدنيا ولا في الآخرة لعدم موتهم ونومهم وقد أطال الشيخ الكلام على الرؤيا في الباب التاسع والتسعين من الفتوحات وذكر في موضع آخر من الفتوحات ان جبريل لا يرى ربه في الدنيا وانما يراه في الآخرة فقط فليتأمل ويحور (فان قلت) فما الفرق بين النوم والموت (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر وثلاثة ان الموت فيه اعراض الروح عن تدمير الجسم بالكلية وزول بذلك جميع القوى كما يدخل الليل بمغيب الشمس وأما النوم فليس هو اعراضا عن الجسم بالكلية وانما هو حجب ابخرة تحول بين القوى وبين مدركاتها الحسية مع وجود الحياة في النائم كالشمس اذا حال السحاب دونها ودون موضع خاص من الأرض بكون الضوء موجودا كالحياة وان لم يلق ادراك الشمس لذلك السحاب المتراكم بينها وبين الأرض (فان قلت) فما السبب في عدم تقص وضوئه صلى الله عليه وسلم بالنوم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاحد وثلاثين وثلاثمائة ان السبب في ذلك شدة حياة قلبه صلى الله عليه وسلم فاذا انتقل الى عالم الخيال لم يتغير عليه حال بل يرى صورته هناك بسرعة يقظانه فكانه لم يمت فلم يحدث وكذلك جسده المحسوس لم يطرأ عليه ما ينقص طهارته ومن هنا قال بعضهم النوم سبب للحدث ما هو عين الحدث (فان قلت) فمن اصدق الناس رؤيا (فالجواب) اصدقهم رؤيا من تجلي له مראה في حضرة خياله الذي هو فيه فهذا هو الذي تصديق رؤياه ابدأ (فان قلت) فاذن كل رؤيا صادقة (فالجواب) نعم هي صادقة بلا شك لا تخفي واذ قيل ان الرؤيا بأخطأ فأخطأت وانما الذي عبرها هو الخطي حيث لم يعرف ما راد بتلك الصورة الاثر اه صلى الله عليه وسلم قال لا يكر الصديق رضى الله تعالى عنه حين عبر الرؤيا بصت بعضها وأخطأت بعضها وما قال له خيالك فاسد لانه رأى - قاروا لكن أخطأ في التأويل وقد أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والسعين من الفتوحات فراجع (فان قلت) فما الفرق بين الرؤيا والحلم المشار اليهما في حديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين ومجملاته في الكلام على اسمه تعالى الحلم ان الرؤيا هي رؤيا الامر على ما هو عليه في نفسه وأما الحلم فهو رؤيا الامر على خلاف ما هو عليه يقال حلم الادمي اذا فسد وكذلك النوم افسد المعنى عن صورته لانه الخفة بالحس وليس بحسوس فاذا أخبر الحلم العارف بما رأى عبره ذلك العارف بنقل تلك الصورة الى المعنى الذي ظهر بها فردها الى أصلها كما افسد الحلم العلم وأظهره في صورة اللب فليس بلبن فردته صلى الله عليه وسلم وتأويل الرؤيا الى أصله وهو العلم وجردته عن تلك الصورة وقد جاء رجل الى محمد بن سيرين رضى الله عنه فقال اني رأيت اني أرد الربيث في الزيتون فقال له أملك تحتك فيحت الرجل عن ذلك فوجد أنه تحتها تروجها وما عنده خبر منها وأين صورة نكاح الرجل أمهم رد الربيث في الزيتون فتأمل وبالجملة فكل من رأى الامر على ما هو عليه فهو صاحب كشف لا صاحب حلم سواء كان في النوم أو في اليقظة انتهى (فان قلت) فما معنى حديث رؤيا المؤمن على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها وقعت (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الثامن والثلاثين ومائة ان الله تبارك وتعالى لمكها موكلا بالرؤيا يسمى الروح وهو دون السماء الدنيا ويده صور الأجساد التي يدركها النائم فيها نفسه وغيره وصورا محدث من تلك الصور من الآكوان فاذا نام الانسان أو كان صاحب غيبة أو فناء أو قوة ادراك لا تتحجب المحسوسات في يقظته عن ادراك ما يده هذا الملك من الصور فيقظته عن الشخص بقوته في يقظته ما يدركه النائم في نومه وذلك ان اللطيفة الانسانية تنتقل بقواها من حضرة المحسوسات الى حضرة الخيال المتصل بها الذي عمله مقدم الدماغ فيفيض عليها ذلك الروح الموكل بالصور من الخيال المنفصل عن الاذن الالهي ما يشاء الحق ان يرى له النائم أو الغائب أو الغافي من ادراك لما في متجسدة ونحو ذلك فيرى الحق في صورة أو أطال في ذلك ثم قال فعمل ان كل من عبر الرؤيا لا يعبرها حتى يضررها في خياله فتنتقل تلك الصورة عن المحل الذي كانت فيه حديث نفس أو تحزب نائم شيطان الى خيال العاين لها ثم ان الله تعالى اذا أراد ان يرى أحد الرؤيا يجعل لصاحبها فيها آية عظيمة من الخير والشر بحسب ما تقتضيه رؤياه فيصوره الله تعالى ذلك الحظ طائر او هو ملك

يدركه النائم فيها نفسه وغيره وصورا محدث من تلك الصور من الآكوان فاذا نام الانسان أو كان صاحب غيبة أو فناء أو قوة ادراك لا تتحجب المحسوسات في يقظته عن ادراك ما يده هذا الملك من الصور فيقظته عن الشخص بقوته في يقظته ما يدركه النائم في نومه وذلك ان اللطيفة الانسانية تنتقل بقواها من حضرة المحسوسات الى حضرة الخيال المتصل بها الذي عمله مقدم الدماغ فيفيض عليها ذلك الروح الموكل بالصور من الخيال المنفصل عن الاذن الالهي ما يشاء الحق ان يرى له النائم أو الغائب أو الغافي من ادراك لما في متجسدة ونحو ذلك فيرى الحق في صورة أو أطال في ذلك ثم قال فعمل ان كل من عبر الرؤيا لا يعبرها حتى يضررها في خياله فتنتقل تلك الصورة عن المحل الذي كانت فيه حديث نفس أو تحزب نائم شيطان الى خيال العاين لها ثم ان الله تعالى اذا أراد ان يرى أحد الرؤيا يجعل لصاحبها فيها آية عظيمة من الخير والشر بحسب ما تقتضيه رؤياه فيصوره الله تعالى ذلك الحظ طائر او هو ملك

جعلها في صورة طائر لانه يقال طار سهمه بكذا والطائر الحظ قال تعالى طائركم (١٣١) معكم أي حظكم ونصيبكم معكم من

الخير والشر وتحصل
الرؤيا معلقة برجل هذا
الطائر وهي عين الطائر
فاذا عبرت سقطت لما
عبرت له وعندما تسقط
ينعدم الطائر لانه عين
الرؤيا فينعدم اسقوطها
وتتصور في عالم الحس
بحسب الحال التي تخرج
عليه تلك الرؤيا فترجع
صورة الرؤيا عين الحال لا
غير فذلك الحال اما عرض
أوجوه واما نسبة من
ولاية أو غيرهما هي عين
صورة تلك الرؤيا وذلك
الطائر ومنه خلفت ولا بد
كإخلاق آدم من تراب
ونحن من ماء مبین وأطال
في ذلك ثم قال وإنما كان
صلى الله عليه وسلم
لصحابه هل رأى أحد
منكم رؤيا لأن الرؤيا من
أجزاء النبوة قالوا نعم
الوحي فكان صلى الله عليه وسلم
يحب أن يشهدا في
أتمته والناس في غاية
الجليل بهذه المرتبة التي
كان صلى الله عليه وسلم
يتمنى بها ويسأل كل
يوم عنها والجهلاء في
هذا الزمان اذا سمعوا
بأمر وقع في النوم أو في
الغيبية أو الفناء لم يرفعوا
به رؤيا وقالوا بالمأتمات
يردوا وهؤلاء لا يدركوا
مدارك الصالحين
ويستهنون بالرأي اذا

ما يحدث من تلك الصور في الآكوان فاذا نام الانسان انتقلت اللطيفة الانسانية بقواها من حضرة
الحواس الى حضرة الخيال المتصل بها الذي حله مقدم الدماغ فيفيض عليه ذلك الروح الموكل
بالصور من الخيال المنفصل عن الاذن الالهي . ايشاء الحق تعالى أن يردها لنا ثم من أدراك
الماني متجسدة ونحو ذلك حتى أنه يرى الحق تعالى في صورة كإمرقاذن ماعبر أحدا لربنا حيث عبرها الا
بعد أن تصورهما في خياله فتنتقل تلك الصورة عن المحل الذي كانت فيه حديث نفس أو تحزن شيطان
الى خيال العابر لها (فان قلت) لما أراد بالطائر في الحديث (فالجواب) الطائر هو الحظ قال تعالى قالوا
طائر كم معكم أي حظكم . نصيبكم معكم من الخير والشر وایضاح ذلك أن الله تعالى إذا أراد أن يرى أحدا
رؤيا يجعل لصاحبها نورا حظه من الخير والشر بحسب ما تقتضيه رؤياه فيصور الله تعالى ذلك الحظ
طائرا وهو ملك في صورة طائر كما ينطق من الأعمال صور الملكة روحانية جسدية برزخية وانما جعلها
الحق تعالى في صورة طائر لانه يقال طار سهمه بكذا فاذا وقت الرؤيا جعلها الله تعالى معلقة برجل هذا
الطائر وهي حقيقة عين الطائر فاذا عبرت سقطت لما عبرت له وعندما تسقط ينعدم الطائر لانه عين الرؤيا
فينعدم اسقوطها ويتصور في عالم الحس بحسب الحال التي تخرج عليه تلك الرؤيا فترجع صورة الرؤيا
عين الحال لا غير وتلك الحال اما عرض واما جوه واما نسبة من ولاية أو غيرها هي عين صورة تلك
الرؤيا وذلك الطائر ومنه خلفت ولا بد كما خلق آدم من تراب ونحن من ماء مبین انتهى (فان قيل) لما
وجه تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم الستة وأربعين جزءا من حديث الرؤيا جزءا من ستة وأربعين جزءا
من النبوة (فالجواب) وجهه أن رسالته صلى الله عليه وسلم كانت ثلاثا وعشرين سنة وقعت له الرؤيا
قبل الرسالة لمدة ستة أشهر فإنسب الستة أشهر الى ستة وأربعين جزءا من النبوة فكل جزءا من ستة وأربعين
النصف ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه اذا أصبح هل رأى أحد منكم رؤيا والسكون
الرؤيا من أجزاء النبوة اذ هي مبتدأ الوحي فكان يجب أن يشهد معنى النبوة في أتمته هذا والناس في
عمالة الجهل عن هذا المعنى الذي اعتق به صلى الله عليه وسلم وقصده وسأل عنه كل يوم بل بعضهم
يستهنون بالرأي اذا اعتمد على تلك الرؤيا وذلك جهل بمقامها وأطال الشيخ في ذلك الباب الثالث
والستين وثلاثة وذكر فيه الفرق بين الرؤيا والمبشرات فراجع الله تعالى أعلم

خاتمة في الكلام على رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم أن الأصل في ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم السابق أول المبحث خير الرؤيا أن يرى العبد ربه في منامه أو يرى نبيه وقوله صلى الله عليه
وسلم من رأى في المنام فقد رأى في الله لا يتمثل في وليس بعد الحق تعالى أعظم من عهد صلى الله
عليه وسلم فوجب علينا الاعتناء بالكلام على رؤيته في المنام اذا علمت ذلك نأقول وبالله التوفيق
انما كان الشيطان لا يتمثل به صلى الله عليه وسلم لا ورأه صلى الله عليه وسلم لا ولد جاءه الشيطان
وجنوده حتى دخلوا مكة فوجدوا نورا يسقط منه الى السماء لشمع كما دنا منه شيطان احترق
فمن ذلك اليوم والشياطين كلهم يفرقون ويترعون من صورته صلى الله عليه وسلم ولاجل هذا الفرع
أسلم قرينه كما جاء في الحديث بناء على ضبط أسلم فتح الميم وقد ضبطه بعضهم بضمها فهذا هو السبب في
كون الشيطان لا يتمثل به صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كيف عصم الله صورة محمد صلى الله عليه
وسلم ولم يمنع تصور الشياطين ودعواهم انهم الحق تبارك وتعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب
الاربعمين ونحوه ان الشياطين انما ليست على بعض الحق بالتصور بصورة ادعوا أنها صورة الحق
لكون الحق تعالى ليس له صورة تعقل فلذلك جاء الشيطان الى جماعة في المنام وقال لهم اني أنا الله
فهم من هدى الله فرد خاسئا ومنهم من حقت عليه الضلالة بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم فان له

اعتمد عليها وهذا جهل بمقامها قال واعلم أن محل الرؤيا بالشأفة العنصرية فليس الملك رؤيا وذلك لان مكان الرؤيا ما تحت مقعر فلك

صورة معقولة ثابتة الاوصاف في الاحداث الصحيحة فاذا جاء بليس في صورة غير هار دت عليه حتى قالوا من شرط الرق والبالصحيحة أن يراه صلى الله عليه وسلم مكسور الذبة كما كان في حياته ومعنى قوله في الحديث السابق فقد رآني أي رأي حقيقة جسمي وروحي وصورتي معا وذلك أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينبي أجسادهم ولا تغير صورهم وهم في قبورهم يصلون كما جاءت به الاحداث (فان قيل) كيف يراه وهو بالمدنية وبينه وبين هذا الرأي مسافات بعيدة (فالجواب) أن رؤية المنام ليس حكمها حكم رؤية العين التي في رأسه حتى يجب الحضور وإنما الرؤية له صلى الله عليه وسلم بالعين التي في قلب الرائي وذلك لا يستدعي حضور المرئي بل يرى من المشرق الى المغرب ونجوم الارض الى العرش وذلك كما يري الصور في المرآة الحاذية لها وليست الصور منتقلة الى جرم المرآة معلوم ان العين الباطنة كالمرآة ترسم فيها ما قبلها من السويات والسفاليات (فان قيل) فما الحكم فيما اذراه صلى الله عليه وسلم جمع كثير في وقت واحد على صفات مختلفة كأن يراه بعضهم شيخا ويراها آخر شابا ويراها آخر ضاحكا وآخر باكيا وآخر طويلا وآخر قصيرا وغير ذلك (فالجواب) ان هذه الاختلافات كلها راجعة الى الرايين لا الى المرئي صلى الله عليه وسلم وهذه الامايا الكثيرة المختلفة الاشكال والمقادير اذا قابلت وجهه انسان يري وجهه في المرآة الكبيرة كبريا وفي الصغيرة صغريا وفي المعوجة معوجا وفي الطويلة طويلا وفي المقعرة مقعرا الى غير ذلك فلا اختلافات في ذلك راجعة الى اختلاف أشكال الرايين لا الى وجه المرئي وكذلك الراؤون للذي صلى الله عليه وسلم أحوالهم بالنسبة اليه مختلفة بحسب استقامتهم على شريعته واعوجاجهم فلم أن جميع ما يري من النقص في صورة النبي صلى الله عليه وسلم فهو راجع الى الرايين قال الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله تعالى واني لأرى جماعة من الحق تشتمنظر اعمهم من ضرب الامثال بالمرآة نحوها في مثل هذا الذي ذكرناه من رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفات مختلفة وذلك جهل منهم بضاهون قول الذين كفروا من قبل حين ضرب الله الامثال بالذباب والعنكبوت حتى أنزل الله تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا باعوضة فافوقها يعني والله أعلم في الصغر والحقارة فالامثال أعظم شيء في تنهات المعنى وقالوا الامثال ما يراى القلوب يعني ان عين القلب ترى في الامثال من صور المعاني ما تراه عين الرأس في المرآة من صور الاجسام قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون والكتب المنزلة من السماء أكثرها امثال مضر وبقية فمن الرايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصور والاشكال المختلفة رآه له حقيقة فان تلك الصور كلها أمثلة له خالية والمرئي بواسطتها هو النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقول الانسان رأيت وجهي في الماء ومعلوم قطعا ان وجهه ليس منتقلا الى الماء حتى يراه فيه وانما معناه رأيت حقيقة وجهي بواسطة مثاله في الماء فيكون المثال واسطة لا ينتقل اليه اذ لاحقيقة له حتى يكون مرئيا لذاته وانما هو هيئة بريك الله تعالى وجرىك بواسطتها وذلك من عجائب قدرته التي تكل الافهام عن دركها ولا فرق بين أن تقول رأيت وجهه صديقي يعني وبين قولك رأيت وجهه صديقي في الماء اذا المرئي في الحالتين واحد غير أن الله تعالى أجري العادة أن من نظرفي صديق كالماء والمرآة يرى في ذلك الصديق وجهه فيظن أن في ذلك الصديق شئنا رآه هو مثلا لوجهه وذلك خيال باطل لان الصديق في ذلك الحال يظن بوجهه الخاص ولا يقوم لوان يحمل واحد في حالة واحدة فعلى هذا من رأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فقد رآه حقيقة بروحه وجسده كما قال صلى الله عليه وسلم فقد رآني وأطلق كما أنه صلى الله عليه وسلم لما كان يري جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة دحية الكلبي يراه حقيقة لامثالا قال الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله وكان الغزالي رحمه الله يقول من رأى رسول الله صلى الله

ذلك (قلت) ذكر الشيخ شروطا فيمن يري رسول الله صلى الله عليه وسلم في الباب التاسع عشر وأربعة وعشرون وكذلك في الباب الخامس والثلاثين وثلاثة وأربعين وخمسة ماله تعلق برؤية الله ورؤية رسوله صلى الله عليه وسلم وذكر في الباب الثالث والستين وثلاثة الفرق بين الرؤية والمبشرات الرؤية بأعم والمبشرات أخص فان الانسان قد يري ما يحدث به نفسه وما يلعب به الشيطان أو يحزنه ولو لم يكن ذلك أثر فيمن رآها لنفسه أو رؤيت لها ما ثبت الشارع لذلك الخوف من بلاهوه أمر صاحب الرؤيا المتزعزعة أن يضل عن يساره ثلاثا ويستعيذ بالله من شر ما رأى فانها لا تضرة ثم يتحول عن شقه الذي كان قائما عليه حين الرؤيا الي شقه الآخر قائما يتحول بتحوله ولا تضرة وذلك كما يحول الانسان ردهاه في الاستقاء فيقول الله حالة الجذب بالخصب والله أعلم * وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة في حديث ان نفس الرحمن يأتي من قبل العين المراد بانفس هو العلماء الذي هو البخار المسمى بالحق الخوف به السموات والارض وما بينهما وليس هو الهواء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في صفة عليه

العلاء الذي كان الحق تعالى فيه من غير حلول قبل أن يخلق الخلق ليس (١٣٣) تحته هواء وليس فوقه هواء يعني أنه

صفة التفوق والتجت اما
القول فمن كون الحق
نسب الى نفسه انه فيه
واما التجت فمن حيث
كون العلم فيه فلو كان
العلاء هواءا لكان مخلوقا
والحدث أثبت أن العلاء
كان قبل خلق الخلق
فانهم ماتحت به وقال في
قوله تعالى أم تر أن الله
يرجى سبحانه ثم يؤلف
بينهم فجعلهم ركاما فزى
الودى يخرج من خلاله
فاذا أصاب به من يشاء
من عباده اذا هم يستشرون
اعلم أن السحاب انما يثقله
الماء فاذا أثقل استبشر
الناس بنزوله فينزل كما
يصعد بما فيه من الحرارة
فاذا أثقل اعتمد على الهواء
فانضبط الهواء فاخذ
سفلا حرك وجه الارض
فتقوت الحرارة في الهواء
فطلب الهواء بما فيه من
الحرارة القوية للصعود
الى الركن الأعظم فوجد
السحاب مترا كما فتنه من
العود فكانت فاشتعل
الهواء فخلق الله من تلك
الشعلة ما كاسفها برقاً
فاضاءه الجو ثم انطفأ
بقوة الأرض كما ينطفئ
السراج فزال ضوءه ومع
بقاء عينه زال كونه برقاً
وبقي العين كونه ما يسبح الله
ثم يصعد الوجه الذي يلي
الارض من السحاب فاذا

عليه وسلم لم يحرقة شخصه المودع في روضة المدينة وانما رأى مثاله لاشخصه قال وبلغنا عن الغزالي
أيضا أنه كان يقول ما يراه الناس من المثل انما هو مثال روحه صلى الله عليه وسلم المقدسة عن
الصورة والشكل وشبه رؤى به الله في المنام بذلك فلا أدري ما أراد به رحمه الله اه (فان قلت) فهل
يصدق من ادعى رؤى به النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة الآن (فالجواب) نعم يصدق وقد أخبرني
الشيخ الصالح عطية الانباضي والشيخ الصالح قاسم المغربي المقيم في تربة الامام الشافعي رضي الله تعالى
عنه والقاضي ذكرى الشافعي انهم سمعوا الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى يقول رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليقظة بضعا وسبعين مرة وقلت له في مرة منها هل آمن أهل الجنة
بارسول الله فقال نعم فقلت من غير عذاب يسبق فقال لك ذلك قال الشيخ عطية وسألت الشيخ جلال
الدين مرة أن يجتمع بالسلطان الغوري في ضرورة وقعت لي باعطية أنا اجتمع بالنبي صلى الله
عليه وسلم يقظة وأخشي أن اجتمع بالغوري أن يجيب صلى الله عليه وسلم عنى فقال ان فلانا من
الصحاب كانت الملائكة تسلم عليه فاكتوى في جسده لضرورة فلم ير الملائكة بعد ذلك عقوبه له
على اكنوائه انتهى قال الشيخ قاسم المذكور وأكثروا ما تقع رؤى بالنبي صلى الله عليه وسلم يقظة
بالقلب ثم تترقى الى رؤى به البصر قال وليست رؤى بالنبي صلى الله عليه وسلم كروى به الناس بعضهم بعضا
وانما هي جميع خيالية وحالة برزخية وأمر وجداني لا يدرك حقيقته الا من بأمره اه وقد ألف
الشيخ جلال الدين المذكور كتابا باسمه تنوير الحلك في امكان رؤى به النبي والاك وذكر فيه من كان يجتمع
بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالملائكة يقظة من الصحابة والاولياء والعلماء والمؤيد كعن نفسه شيئا مما
ذكرناه عن هؤلاء الاشياخ الثلاثة العدول الثقات الذين لا يتهمون في مثل ذلك فيصدق من قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة مطلقا وكان الشيخ محمد المغربي رحمه الله يقول بين العبد
وبين مقام رؤى به رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ما تما ألف مقام وسبعة وأربعون ألف مقام
وتسعمائة وتسعون مقاما لا بد للسالك من قطعها كلها حتى يصبح له مقام الرؤى في اليقظة
* وكان رضي الله عنه يقول أيضا ان من ادعى رؤى به رسول الله صلى الله عليه وسلم كآرأه الصحابة فهو
كاذب وان ادعى انه يراه بقلبه حال كون القلب يقظا فهذا لا يمنع منه وذلك لان من بالغ في كمال
الاستعداد بتنظيف القلب من الرذائل المذمومة حتى من خلاف الاولى صار محبوبا بالحق تعالى واذا
أحب الحق تعالى عبدا كان في نومه من كثرة نورانية قلبه كانه يقظان قال وحينئذ لما رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم الابروحة المشكاة بشكل الاشباح من غير انتقال ذاته الشريفة ومحبها من
البرزخ الى مكان هذا الراى لكونها وتزبها عن كثرة الحمى والرواح هذا هو الحق الصراح انتهى
* فعلم أن المراد بقول من قال انه يراه يقظة يقظة القلب لا يقظة الحواس الجسدية والسلام (فان قلت)
فهل يجب على الراى العمل بما يسمعه من هذه الصورة (فالجواب) لا يجب على أحد العمل بمثل
ذلك لعدم العصمة والخوف تطرق الخلل الى الشرع الظاهر لاسيما ان خالف نصا صريحا (فان قلت)
فما حكم ما يراه الانبياء عليهم الصلاة والسلام (فالجواب) ان للانبياء عليهم الصلاة والسلام العمل
بما يرونه في المنام وذلك لان الانبياء لا يرون الا حقا وما يرونه في المنام حكم اليقظة ويؤيد ذلك
حديث ابن عبيد تاهان ولا يتم قلبي وكذلك الانبياء جميع ما ينطبق في عالم امثالهم حتى اذهمون
خزانة علم الحق بوسط الملكوت السهوي وهذا لا يمكن الخطأ فيه ولا التأويل (فان قيل) فاذا
انعكس نور قلوبهم الى الجهة العلوية فهل يحتاج الى تأويل (فالجواب) ان مثل ذلك يحتاج الى
تأويل كواقع في قصة يوسف ورؤيته الاحد عشر كوكبا ولهذا قال يوسف هذا تأويل رؤى يائى من قبل

ما جاز كان كالتحقيق فيخلق الله تعالى من ذلك الاتحام ملكا سماه رعدا فسيح محمد الله فكان بعد البرق لا بد من ذلك فكل برق لا بد أن

قد جعلها ربي حقا والله تعالى اعلم

المبحث الثالث والعشرون في اثبات وجود الجن ووجوب الايمان بهم

وذلك لاجتماع أهل السنة سلفا وخلفا على اثباتهم مع نطق القرآن بجميع الكتب المنزلة بهم وهم من الخلق الناطق يأكلون ويتكلمون ويتناسلون قال الشيخ أبو طاهر القزويني ومما يدل على وجودهم تخيل عامة الناس من آثارهم الخفية قال وقد أنكرت المعتزلة الجن أصلا وزعموا أن الجن عبارة عن دهاة الناس والشياطين عبارة عن مرسة الناس وأشراهم فردوا بذلك نص القرآن الدال على وجودهم وأوصافهم (فان قلت) فسكن أصول الخلق كاهم (فالجواب) كما قاله الماوردي ان أصول الخلق أربعة أشياء الماء والزراب والهواء والنار فلا والزراب ظاهران للخلق والهواء والنار خافيان عنهم ومعلوم أن النار مشتملة على نور وهب ودخان فالنور ضياءه يعض والدخان ظلمة عضه والهب هو المارج المتوسط وهو الشر المحض وخلق الله الجن من ارج من نارهم نسبة الى الملائكة بالنورية ولهم نسبة الى الشياطين بالظلمة الدخانية ولذلك كان منهم المطيع والمؤمن والكافر قال تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم قيل هي نار الشمس وقيل هي نار الصواعق وأما ابليس فقد اختلفوا فيه أهو من الملائكة أم من الجن فقال قوم كان من الجن الذين استكبروا في الارض غار بهم الملائكة وسوا ابليس منهم الى السماء فصار بالحكم من الملائكة فان مولى القوم من أنفسهم وكان من النسب جنيا فيصدق فيه القول ونقول انه من الجن فعلا ومن الملائكة نوما فباعتبار فعله كان من الكافرين قال الماوردي ثم ان الله تعالى خلق سكان البر والبحر من الطين والماء كالانسان والاعام والوحوش والطيور والحشرات وخلق الحيتان والضفادع وغيرها من نبات الماء فصار هؤلاء الاجناس الاربع من الخلوقات من الاصول الاربعه جنسين صاعدين لصعود أصلبهما وهما الملائكة والجن وجنسانها بطان لم يوط أصلبهما وهما حيوان البر وحيوان البحر ذكر ذلك كله الماوردي في كتاب النبوة ثم اعتذر فقال انما نقلت هذه العبارات من أعلام المنكرين لئلا الاستدلال بلسان الخصوم يكون واقع عندهم وادعى الى التزم الحجة انتهى قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله واعلم أن كل جنس من هؤلاء لا بد اذا تم خلقه بقدرته أن يزل صورة أصله ويشكل بشكل آخر لا يشبه أصله وتأمل الانسان كيف زالت عنه صورة الماء والطين والزراب وصار لها وعظما وبشرة الى غير ذلك ثم تشكل بهذه الصور المخصوصة والهيئة المشهودة وكذلك القول في جميع الحيوانات من السباع والطيور وأشكالها مختلفة لا يشبه بعضها بعضها وهكذا تكون صفة الملائكة والجن والشياطين فانه قد زالت صورة الهواء عن ظاهرها أجسادهم وصور الله لهم هيآت لطافا ولذلك سموا روحانيين ثم ان تلك الانوار أشكالها وصورا لطيفة لا تعلق بذاتها يمازج بعضها كاشكال الحيوانات الارضية لا يعلمها الا الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وتلك العورة لازمة في اختلافاتها في تنوعها ولكنها متنوعة عن ابصارنا لثابتها لطافها كالهواء والرياح وقد يكون بعضها عارضة كالصور التي يتصور دونها أحيانا في ايام الانبياء والاولياء بواسطتها ثم يزول عنهم وذلك يجري لهم مجرى اختلاف اللباس لنا وسببه أن أجسامهم لغاية اللطافة والرقه كانت تنزج بالهواء فيتصور الهواء بما شاء من الصور في عين الرائي دون الهواء وتارة تظهر همرسمة الهواء ارتسام قوس قزح حتى يراها الحاضرون أيضا في صورة الخضرة والحمرة والصفر وغير ذلك كما رأى عبد الله بن عباس صورة جبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم وبرأها أبو العباس وكان معه في المسجد فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اما أنه سيعي ولكن الله يفقهه في الدين يعلمه التأويل قال وقد أقدرا الله تعالى الجن على

فيسبح بحمد ربه لما أوجده وأطال في ذلك ثم قال وقد خلق الله ملك الرعد من الهواء كما خلقنا تعالى من الماء وذلك الصوت المسمى عندنا بالرعد يسبحه وفي ذلك الوقت يوجد الله فعينه نفس صورته ويذهب كما يذهب البرق وذوات الازنان قال وحقيقة الرعد تنشأ من هبوب الهواء فتصعد أسفل السحاب اذا تراكم فيصوت كما يصوت الثوب اذا شق فلي تأمل ويحرر وقال أرجى آية للشرك ومن يدع مع الله الها آخر لبرهان له به فنظر في الدلائل جهد العاطفة فآذاه ذلك الى تخيل شبهة انها برهان فقد تعرض لفتح باب العذر عند الله قال والمراد بالبرهان هنا في زعم الناظر والافان المحال أن يكون ثم دليل في نفس الامر على أنه آخر فليبق الا أن تظهر شبهة بصورة برهان فيعتقد أنها البرهان وليس في قوته أكثر من هذا وأطال في ذلك بنحو ثلاثة أوراق ثم قال وانما نكرها لانه لا يمكن ثم لو كان تم لصين ولو تم لم يتنكر فدل على أن من ادعى مع الله الها آخر فقد نفع في غير ضرر واسم من ذا وره لانه ليس له حق يعين ولا حق يضرع ويبين فكان مدلول دعائه عدم ان

الحض ولم يبق الا لمن له الوجود المحقق وأطال في ذلك (قلت) وهذا الكلام (١٣٥) من أقوى دلالة على ضعف العمل

بالمعروف ثم أنه لا يعتمد
الاعلى مذهب من يقول
ان الخطيئة في الاصول
لا وزر عليه كالأخطأ في
الفرع وهو مذهب
بعضهم خلافا للجمهور
وقال اذا تلوت القرآن
فاعلم عن ترجمه فان الله
تعالى ناره يحكي قول عبده
بعينه وتارة يحكيه على
الغني مثال الاول قول
لا تحزن ان الله معنا ومثال
الثاني قوله عن فرعون
يا هامان ابن لي صر حافنه
انما قال ذلك بلسان القبط
فوقعت الترجمة عنه باللسان
العربي والمعنى واحد فلهذا
الحكاية على المعنى فتلعب
الامور اذ وردت حتى
يعلم قول الله من قول يحكيه
لفظا ومعنى كل لسان بما
هو عليه فقول الله واذا
أخذ الله ميثاق النبيين لما
آتيتكم من كتاب ورحمة
ثم جاءكم رسول مصدقا لما
معكم لتؤمنن به ولتنصرنه
قال أقرئتم واخذتم على
ذلكم اصري قالوا وانتهى
قول الله محكي قولهم
مترجم عنهم أقرئوا وكذلك
قوله واذا لقوا الذين آمنوا
قالوا الي هنا انتهى قول
الله آمنا حكاية قولهم
واذ اخلاوا لشيأطينهم
قالوا الي هنا قول الله
انما معكم انما نحن مستزرون

ان يظهر وفي أي صورة شاء كما اقدرنا ان نظهر في أي لباس شئنا فكما ان أشكنا اللبس لنا مسخرة
كذلك كانت أشكال المصور لهم مسخرة غير ان لباسنا من نسج الغزل والقز ولباسهم من نسج الهواء
والاشعة وكل يعمل على شاكلته قال ولما كان جسم الملك والجنى أرق من الهواء يعني في سرعة
التطور دقت أجسامهم عن أبصارنا ولا يمكن اذا أراد الله عز وجل أن يرينا الملك أو الجنى كيف الهواء
وأعطاهم القدرة على ما شككوا به من لباس الهواء بأي شكل وصورة شاء فيراهم الناس على تلك
الصورة كما قال تعالى ولوجعلناهم ملكا لجعلناهم رجلا ولبسنا عليهم ما يلبسون والملك لا يكون رجلا في
الحقيقة وانما يتشكل بصورة الرجل بواسطة الهواء المتكاثف لان الهواء اذا تكاثف أمكن إدراكه
كالسراب (فان قلت) فالمعنى قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم (فالجواب) معناه
والله أعلم من حيث لا ترونهم في الصورة التي خلقهم الله عليها وأما رؤيتهم اذا انشكروا في غير صورهم
من كلب وهر فلا يمنع بل هو واقع كثيرا (قلت) وقد توقع أن شخصاً منهم جاءه بنيف وسبعين سؤالاً
في التوحيد يطلب جوابها مني وكان على صورة كلب أصفر مثل كلاب الرمل السالمة من الدنس وذلك
ليلا يلفتن الفرائس ان ذلك كلب حقيقة نفس المسجد كله بالاء والطين فأجبتهم عنها وسميته كشف
الحجاب والران عن وجهه أسئلة الجان وهو مجلد لطيف (فان قلت) فهل يكونون محبو بين عناني
الجنة كما في الدنيا (فالجواب) لا بل يعكس الحكم هناك فترامهم ولا يرؤنا الا الخواص منهم فانهم يروننا
كما يرى الخواص منا الجن هنا (فان قلت) فهل تختلف أصواتهم بحسب الصورة التي تطوروا
فيها أم هم باقون على أصواتهم الاصلية (فالجواب) تختلف أصواتهم تبعاً للصورة التي ظهر واما اذا الحكم
للصورة التي دخلوا فيها من آدمي أو هيمه أو غير ذلك من سائر الحيوانات (فان قلت) فاذا دخلوا
في صورتنا فهل ينطقون بجميع حروف كلامنا أم يخالفون (فالجواب) يخالفون في البعض دون
البعض فلا تشبه أصواتهم أصواتنا في جميع الامور وذلك لان أجسامهم لطيفة فلا يقدرون على
مخارج الحروف الكثيرة لانها تطلب انطباقاً وصلابة وذلك غير موجود عندهم (فان قلت) فكيف
يحصل لنا العلم من كلامهم الناقص الحروف (فالجواب) حصول العلم لنا من كلامهم انما هو
لنطقهم بمثال حروفنا لا بحقيقتها فلو نطقوا بحقيقة حروفنا وتقصوا من الكلمة حرفاً واحداً ما فهمنا
من كلامهم شيئاً (فان قلت) فهل يقدر أحدهم على أن يتكلم بكلام البشر وهو في غير الصورة
الانسانية (فالجواب) لا يقدر روحاني على ذلك أبداً الا أن خرقته العادة (فان قلت) قد تقدم أول
المبحث أن الجان خلق من راج من نار والرجح في اللغة الاختلاط فما هذا الاختلاط (فالجواب) هو نار
مركبة بنهار طوبى المواد وهذا يظهر لها هب وهو اشتعال الهواء فهو حار رطب (فان قلت) ان الشياطين
من الجن هم الاشياء البعداء خاصة فلم أتى عليهم اسم الجنس الذي هو الجان (فالجواب) انما أتى
عليهم اسم الجن لان الجان خلق بين الملائكة والبشر الذي هو الانسان ومعلوم ان الجان عنصرى
ولهذا تكبروا وكان طبيعياً خالصاً لم يخلب عليه حكم العنصر ماتكبر وكان مثل الملائكة فهو يرزخ
النشأة فله وجه الى الارواح النورية بلطف النار منه دليل ان له الحجاب والتشكل وله ايضا وجه
الى النار فكان عنصر ياربها كما مرت الاشارة اليه في كلام الماوردى واعطاه الاسم اللطيف انه يجري
من ابن آدم مجرى الدم ولا يشمر به ولولا تنبيه الشارع لنا على علم الشيطان ووسوسته في صدورنا
ما علمنا أن ثم شيطاناً فما أقدر الجان على الاستتار عن أعين الناس الا الاسم اللطيف ولهذا كانت
أبصارنا لا تدرىهم الا المتجسدين (فان قلت) فهل ثم فرق بين لفظ الجسم ولفظ الجسد (فالجواب) كما قاله
الشيخ محي الدين في الباب الثالث والاربعين وثلاثة ان بينهما فرقا وذلك ان الجسم هو المعروف

حكاية قول المتأخرين وقس على ذلك (وقال) في قوله تعالى وذات النون اذهب مغاضياً فظن أن لن نقدر عليه أي لن نضيق عليه

وكذلك فعل الله تعالى قرح (١٣٦) الله عنه بعد الضيق ليعلم قدر ما أنعم الله تعالى عليه ذوقا ولذلك سمى قوله لا إله إلا الله

في العموم لطيفة وشفافة وكثيفة ما يري منه ولا يرى وأما الجسد فهو ما يظهر فيه الروح وحاشي في القطة الممثلة في صور الالاجسام ومنه ما يظهر ادراكا للناهم في نومه ما يشبه بالاجسام وبعليه الحس وليست هذه الامور في نفسها باجسام انتهى (فان قلت) فهل المرئي بواسطة الصور التي يتطور فيها الجنى أو لا لا هو الملك حقيقة أو الجنى (فالجواب) نعم الملك والجنى حقيقة كأن المسموع بواسطة الحروف والاصوات هو كلام الله حقا * وقد سئل بعضهم عن حد الجنى فقال هو حيوان هو اني ناطق من شأنه ان يتشكل بأشكال مختلفة (فان قلت) فهل ثم من الجن من يقسم الانسان عليه بأسماء الله تعالى فلا يبر قسمنا أم كلهم يبر ون قسم من أفسم عليهم (فالجواب) كلهم يبر ون قسم من أفسم عليهم لا يقدر ون على رد أنفسهم عن ذلك بخلاف الانس قال الشيخ أبو طاهر ويقال ان الجن لا يجيئون الا بالزائم وانما اذا قرت على الجنون كان لها شعاع كشعاع الشمس يقع على الجنى فيحضرهم ويردم الى الطاعة طوعا وميحا لا يمكنهم العصيان ولقد كانوا مسخرين لسلطان عليه الصلاة والسلام كما سخرت له الريح وهم اجساد لطاف كالريح يدخلون أجواف بني آدم دخول النار في القضية المذابة فتراها تضطرب في البوطة وكذلك المنصب يضطرب عند قراءة العزائم عليه وفي الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (فان قلت) فما الدليل على أن الجن مكفون (فالجواب) الدليل على ذلك قوله تعالى واذ فرنا اليك نفر من الجن يستمعون القرآن وكانوا تسع من جن نصيبين وقد كان صلى الله عليه وسلم رآهم بيطن النخلة قد أتوا من شعب الجحون فخطر رسول الله صلى الله عليه وسلم حول عبد الله بن مسعود خطا وقال لا تخرج منه وقال ابن مسعود لما حضرهم النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهم خصومة في دم فكنت أسمع لفظهم حين قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم ثم علمهم سورة الرحمن وأوجب عليهم الصلوات كما هو مشهور في التفسير (فان قلت) فما الدليل على دخول الجن الجنة (فالجواب) قد سئل عن ذلك ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فكنت سبعة أيام حتى اطلع على قوله تعالى لم يطمثين يعني الجورانس قبلهم ولا جان فقال هذا دليل على أن الجن يدخلون الجنة انتهى وقال الضحاك يدخل الجن الجنة وينابون على أعمالهم كالانس * وقال سفيان يثابون على الايمان بأن يجاوزوا النار خلاصا ثم يقال لهم كونوا ربانا قال الشيخ أبو طاهر وأكثر الجن لا يعتقدون البعث لقوله تعالى وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا (فان قلت) فهل منهم من استراق السمع باق الى يوم القيامة من منذ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أم ذلك الى مدة معلومة (فالجواب) الصحيح ممنوعون منه الى يوم القيامة وبتقدير استراقهم السمع فلا يوصلون اليها ليخبرونا بما استرقوه بل يحرقهم الشهب وتقينهم (فان قلت) فما حقيقة هذه الشهب (فالجواب) ان فيها قولين قيل هو نور يمتد بشده ضيائه فيحرق الجنى ثم يعود الى مكانه وقيل هو على هيئة النجم ينقض من تحت السماء فيحرقهم فلا يعود (فان قلت) فهل ابليس أبو الجان كما هو مشهور في أفواه الناس (فالجواب) ليس ابليس باب للجان فان الجان كانوا قبله وانما هو أول من عصى (فان قلت) فما مرتبة ابليس (فالجواب) مرتبته أن يوسوس للناس بما يهلكهم أو ينقص مقامهم عند الله تعالى من حيث لا يشعر ون ولكن قد أخبر الله تعالى أنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون أى يضيفون اليه أمر الاغواء مع الغفلة عن الله تعالى وتقديره فمن أخذ وسوسته مع الحذر منه ولم يعمل بها نجما من كيده ومن دسأسه التي تخفى أن يجد الانسان في طاعة فيوسوس له بفعل غير ما لينقله منها وينسج عزمه وينتبه الاولي مع الله تعالى ثم ان خالفه العبد في ذلك حسن له فعلا آخر وقال له ان ذلك الفعل أفضل مما أنت فيه * ومن دسأسه ايضا انه يأتي العبد

سبحانك ان كنت من الظالمين توحيدهم والتنفيس لانه تعالى نفس عن يونس ونحوه من بطن الحوت وكذلك عامل قومه يكشف عنهم العذاب بعدما رأوه فازلا بهم فآمنوا وأرضاه الله في أمته فنفخا في اذانهم يفعل ذلك مع أمة قبلها اذ كان غضبه لله ون أجل الله فأمد لهم في التمتع في مقابلة ما نالوه من الالم عند رؤى العذاب فخص الله أمته من أجله بما لم يخص به أمة قبلها قال الشيخ وقد اجتمعت بمجموعة من قوم يونس سنة خمس وثمانين وخمسين بالاندلس حيث كنا فيه وقسمت أثر رجل واحد منهم في الارض فرأيت طول قدمه ثلاثة أشبار وثلاثي شبر وهو قال انما كنت اذهب الى تقصير الملا الاعلى من الملائكة على خواص البشر لاند رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاني الدليل على ذلك في واقعة وقعت لي وكنت قبل هذه الواقعة لا اذهب في هذه المسئلة الى مذهب جملة واحدة (قلت) وذكر الشيخ عبد الكريم الجيلي رحمه الله ان الشيخ رجع عن القول بتفضيل

خواص الملائكة على خواص البشر قبل موته بسنة ووافق الجمهور من أهل السنة انتهى وتقدم ذلك أيضا بالكشف

وليس يدرك ما قلنا سوى

رجل

قد جاوز الملاء العلوي

والرسلا

وهام فيها ظن الخلق اجمعه

تحصيله وسها عن نفسه

وسلا

ذاك الرسول رسول الله

أحدنا

رب الوسيطة في أوصافه

كلا

فصرح بأن رسول الله صلى

الله عليه وسلم أفضل من

الملكوت ومن سائر الرسل

وسكت عما عداه وتقدم

قوله في الباب الخامس

والعشرين أخذ على الخضر

العبد ما تسلم للمقاتلات

الشيخ ففعل ما ذكرناه

عنه من التفضيل كان

أولاً ثم رجع عنه وكذلك

تقدم قوله في الباب التاسع

والستين ليس يصح لاحد

منا دخول مقام الرسالة

انما نراه من خارج كما نرى

كواكب السماء ونحن

في الأرض فراجعه والله

تعالى اعلم وقال نجم

الثو ياسبعة أنجم والصرقة

إثنان والذراع ثلاثة

والبطين أربعة والجبهة

خمسة والذبران ستة

والنعام تسعة قال ولم أر

لثمانية صورة في نجوم

النار ولهذا كان للولود

إذا ولد في الشهر الثامن

بالكشف الصحيح والعلم التام ويقنع منه أن يجعل من آتاه به ومن دسأه انه يأتي العبد بنور يكشف به معاصي العباد ويهتك به أستارهم ويظهر به عوراتهم فيظن ذلك المكاشف انه نال درجة عظيمة وإنما ذلك من الشيطان لأن الشيطان صار سمعه وبصره فيجب على ذلك المكاشف المبادرة للتوبة والإهلاك * ومن دسأه التي تحفى على غالب الأولياء انه ينظر إلى قلب الولي فان رآه يستمد من السماء مثل له عمامة أو أنه وكلمه منه أو عرشاً فكذلك أو كرسياً فكذلك أو ساءاً فكذلك فان كان سبق في علم الله تعالى حفظ هذا العبد منه أطلعته على أن ذلك مقتول وتلبس عليه من الشيطان فيرد خاسئاً وإن لم يحفظ الله العبد هلك مع الهالكين (فان قلت) فهل للشيطان سلطان على ظاهر الانسان كباطنه أو سلطان على الباطل فقط (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والثمانين وثلاثة ان شياطين الجن ليس لهم سلطان إلا على باطن الانسان بخلاف شياطين الانس لهم سلطان على ظاهر الانسان وباطنه وإن وقع من شياطين الجن وسوسة وإغواء للناس في ظاهرهم فاما ذلك بحكم النية لشياطين الانس فانهم هم الذين يدخلون الآراء على شياطين الانس (فان قلت) بأي عداوة أشد عداوة ابليس لآدم أم عداوته لذر به (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس وعشرين وثلاثة إن عداوته لبنى آدم أشد من عداوته لآدم وذلك أن بني آدم خلقوا من ماء والماء من نار النار وأما آدم فقد جمع بينه وبين ابليس اليبس الذي في التراب فكان بين التراب والنار جامع ولهذا صدقه لما أقسم له بالله تعالى انه له من الناصحين وما صدقه الالباء في ذلك لكونهم أصداده فلماذا كانت عداوته للالباء أشد من عداوته لاجبهم قال ثم من رحمة الله تعالى بنا انه لما كان هذا المدحوجو باعن إدراك أصدارنا جعل الله تعالى لنا علامات في القلب من طريق الشرع نعرف بها قوم لنا مقام البصر الظاهر لتتخفظ بتلك العلامة من العمل بالقائه وأماننا الله تعالى عليه أيضاً بالملك الذي جعله مقابلاً له غيباً لغيره (فان قلت) فهل لنا شيطان لاهو انسى ولا هو جنى كما قيل (فالجواب) نعم وذلك في صورة واحدة إذ الشيطان في سائر مراتبه حسي إلا في صورة واحدة يكون فيها معنوا وهو ما اذا اجتمعت شياطين الانس والجن وأوحى بعضهم الى بعض فانه يحدث بينهم حينئذ شيطان آخر عند وسوستهم معنوى لانسى ولاجن (فان قلت) فما الفرق بين هؤلاء الشياطين الثلاث (فالجواب) الفرق بينهم ان الشيطان الانسى أو الجنى يفتح أحدها باب اللقاء في قلب العبد بما يمدعه عن الله تعالى لا غير وأما الشيطان المعنوى فيستبطن ذلك شها وأموالاً يقصدها ابليس ولا غيره قال الشيخ محي الدين ومثل هذا ينسب الى الشيطان بحكم الاصل الا انه هو الذي فتح باب الوسوسة وليس غرض الشيطان من الخلق إلا أن يجعلوه في الخواطر ويصدقوا ما قال وقد أعطى الشيطان قوة التجسد قال تعالى وأقينا على كرسية جسدا وكان روحنا تجسد على صورة سليمان فاذا رأى الشيطان من عبد انه محفوظ ووجد التأييد من الله يحيط به ولم يستطع الوصول اليه بالوسوسة تجسده في صورة إنسان مثله فيخيل العبد انه إنسان حقيقي واتبته بالأغواء من قبل أنه قد دخل له فيها حجر الله تعالى عليه التائبات والكثيرة لبقوه في معاصي الله تعالى أدناها أن يقول له ملك لا يؤاخذ الله تعالى السكونه كشف لك انه الفاعل وانه المقدر فان رد ذلك عليه دخل له من باب حسن الظن بالله وقال أحسن ظنك بالله انه لا يؤاخذك فانك اذا ظننت به ذلك لا يؤاخذك وأنت عبده على كل حال في حال طاعتك وفي حال معاصيك وذلك لان ابليس يعلم ان المؤمن لا يقدم على معصية الله تعالى ابتداء دون تأويل وتر بين ذلك العمل ولوان المؤمن كان يقدم على المعصية بغير وسوسة ابليس ما لوجد الله ابليس انتهى * وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والثمانين وثلاثة إنراجعه (فان قلت) فما صورة تناكح الجن (فالجواب) صورة

لان الثامن شهر يقبل على (١٣٨) الجنين فيه البرد واليبس وهو طبع الموت وأطال في ذلك وقال العرش مستدير الشكل

تنا كهمم التواء مثل ما يبصر الدخان الخارج من الالوان أو من قرن الفخار يدخل بعضه في بعض فيلنذ كل واحد من الشخصين بذلك التداخل ويكون حلقهم من ذلك كقناح النخلة بمجرذ الراسحة (فان قلت) فهل هم قياثل وعشائر كالانس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع من الفتوحات نعم ويقع منه حروب عظيمة قالو بعض الزواج قد يكون من حرمهم فان الزوجة تقابل برحين تمنع كل واحدة صاحبتها ان تحترقها فيؤدى ذلك المنع الى الدور المشهور في الغرة في الحس وما كل زوجة تكون من حرمهم (فان قلت) فمن أول من سمى من الجن شيطانا (فالجواب) هو الحارث فأسلمه الله تعالى أى طرده من رحمته ومنه تفرقت الشياطين بأجمعها فمن آمن منهم مثل هامة بن الهام بن لاقيس بن ابليس التحق بالؤمنين من الجن ومن بقي منهم على كفره كان شيطانا (فان قلت) فهل يصح في حق شيطان ان يسلم كما يسلم الكافر عندنا من الانس وبصير مؤمنا (فالجواب) قد اختلف الناس في ذلك ومبني خلافهم على ضبط ميم فاسلم فان بعض الحفاظ ضبطها بالضم أى فاسلم امانته وهو باق على كفره وبعضهم ضبطها بالفتح ولفظ الحديث ما من احد الا وله قرن بأمره بالسوء فقالوا لو انت يا رسول قال نعم ولكن أعاني الله عليه فأسلم وفي بعض طرق الحديث فلا يأمرني بالانجيل فذه الزيادة تدل على انه يصح إسلامه في الجملة ٣ فان ابليس قد أنظره الله تعالى الى يوم الدين يعني الجزاء حين تنقطع التكالييف فلا يصح أن يسلم أبداله لوجاز ان يسلم لتعطل بعض حضرات الاسماء الالهية وما عصى الله أحد فانه لا يصح في الوجود كله معصيته من أحد الا بواسطة ما بنفسه وما باعوا انه والله أعلم (فان قلت) فاذا كان ابليس أول من عصى فهو نظير قاييل سواء (فالجواب) نعم والامر كذلك فكما كان قاييل أول الاشقياء من البشر فكذلك كان ابليس أول الاشقياء من الجن ولذلك قال تعالى لا ابليس كان من الجن أى من هذا الصنف الخلوقين الاشقياء (فان قيل) قد حكى الله تعالى عن ابليس انه إذا قال للانسان اكفر فلما كفر يقول انى ربي منك انى أخاف الله رب العالمين فهل يدل هذا الخوف على توحيده باطنا (فالجواب) لا يدل ذلك على توحيده لانه أول من سن الشرك في العالم ثم بقدر صحة توحيده ذلك الوقت لما يدبرنا أنه لحقه شبهة طرأت عليه على الفور أخرجه عن ذلك التوحيد فانه لا بد أن يموت على الكفر قطعا فافهم (فان قلت) ان الكفر الذي أمر به ابليس ليس بشرك فان الكفر هو تعين الالهية لغير من عي له مع عدم وجوده لانه نافي في عقده والشرك هو جعل المشرك مع الله تعالى الها آخر فمن أين جاء أن ابليس أول من سن الشرك في العالم (فالجواب) ان المراد بالشرك هنا هو الشرك وهو الظلم العظيم كما قال لقمان ذلك لانه ولذلك قال تعالى في آخر الآية وذلك جزاء الظالمين يريد المشركين فافهم هم الذين لبسوا لإيمانهم بظلم فلعنه بقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وتفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم بالشرك ان المراد بالامان في قوله تعالى ولم يلبسوا لإيمانهم بظلم الايمان بتوحيد الله عز وجل اذ الشرك لا يقابله الا التوحيد فعمل النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعلمه الصحابة حين سأله عن الظلم وقد أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والخمسين وثلاثة من الفتوحات ثم قال ومن هنا ترك بعض العلماء التأويل ولم يقل به واعتمد على الظاهر وكل علم ذلك الى الله فمن أعلمه الله بما اراده في كلامه قال به والا كصف عن ذلك انتهى (فان قلت) فهل مجالسة الجان ردية أو محمودة (فالجواب) هي ردية غير محمودة ومن آثر مجالستهم من العلماء الرواحين فهو جاهل فان الغالب عليهم الفضول كالانس القسفة فالعقل من هرب منهم كما هرب من مجالسة الفاسقين وما رأينا أحدا جالسهم وحصل لهم أبدأ خير وذلك لأن أصلهم نار والنار كثيرة الحركة ومن كثرت حركاته كان الفضول أمرعى اليه فالجن اشد فتنة على جليسه من الناس فانهم اجتمعوا مع فسقة الانس على الاطلاع

وكل ما أحاط به فيه الاستدارة وانظر الى التشبيه النبوى بأن الكرسي في جوف العرش كحلقه معلقة في أرض فلاة فشبهه بكل مستدير وهي الحلقة وكذلك شبه السموات في الكرسي كحلقه قال واعلم ان العرش بوصف تارة بالعظيم وتارة بالكريم وتارة بالمجيد فهو من حيث الاحاطة عظيم لانه أعظم الاجسام ومن حيث انه أعطى ما في قوته لمن هو في حيطته وقبضته فهو كريم ومن حيث تراهته أن يحيط به غيره من الاجسام فهو مجيد لشرفه على سائر الاجسام قال فان قلت اذا كان العرش عيضا بجميع الكائنات فأن الخلاه الذي يكون فيه الخافون من حول العرش لان العرش قد عمر الخلاه فالجواب انه لا فرق بين كونهم خافين من حول العرش وبين الاستواء على العرش فان من لا يقبل التجيز لا يقبل الاتصال والا تفصيل فعمل أن هذا العرش الذي تخف به الملائكة هو الذي يأتي الله فيه للفصل والقضاء يوم القيامة وليس هو الجسم الذي عمر الخلاه واستوى عليه الرحمن أما تراه تعالى يقول وترى الملائكة خافين من حول العرش يسبحون بحمدهم وهم قضى بينهم على

على عورات الناس التي لا يقع فيها عاقل وقد قال الشيخ محي الدين في الباب الحادي والخمسين من الفتوحات ما جالس أحد الأجان وحصل له منهم بالله علم جملة واحدة اذم أجهل العالم الطبيعي بالله وصفاته قال ورأيته في جيلسهم ما يخبرونه به من حوادث الاكوان وما يقع في العالمين من ذلك من كرامة الله له وهيات فان غاية ما يمنحونه لمن يجالسهم أن يطلعوه على شيء من خواص النبات والاحجار والاسماء والحروف وذلك معدود من علم السيمياء فما اكتسب هذا منهم الا العلم الذي ذمته الشرائع قال وما مجربان من أن كثيرا منهم صار عنده تكبر على الناس ومن تكبر مقته الله تعالى وأدخله النار كما جاءت به الآيات والاخبار انتهى * وقد أطال الشيخ الكلام على ذم عشرة الجن في الباب الخامس والخمسين والله تعالى أعلم

وللمبحث الرابع والعشرون في ان الله تعالى خالق لأفعال العبد

كما هو خالق لذواتهم *

وان العباد مكتسبون لا خالقون خلافا للمعتزلة في قولهم ان العبد يخلق أفعاله نفسه * قال الشيخ كال الدين ابن أبي شريف رحمه الله وقد كان الاوائل من المعتزلة كواصل وابن عطاء وعمرو بن عبيد تقرب عنهم باجماع السلف على ان الله خالق الا الله تعالى يصحشون عن اطلاق لفظ الخالق ويكونون بلفظ الخنوع والموجد ونحوهما فلما رأى أبو علي الجبائي وأصحابه ان معنى الكل واحد وهو الخنوع من العدم الى الوجود تجاسروا على اطلاق لفظ الخالق واعلم يا أخي ان مسألة الكسب من أدق مسائل الاصول وأعظمها ولا يزال اشكالها الا الكشف على نزاع في ذلك كما سيأتي في بقول الصوفية وأما أرباب العقول من الفرق فهم تاشمون في ادراكها وآراءهم مضطربة فيها وذلك ان أفعال الاس وجميع الحيوانات وحركاتهم في معاشهم ونصرقاتهم مشاهدة لا انكار لها من أحد ثم اذ رجحتنا حكم العقل لا يكاد يحكم بثبوتها حكما جليا بحيث لا يبقى منازعة في الصدر * وهأنذا أجلى عليك عرائس قول المتكلمين ثم يقول العارفين من القوم فأقول وبالله التوفيق كان أبو الحسن الاشعري رحمه الله يقول ليس للقدرة الحادثة أثر وإنما تملقها بالقدرة مثل تعلق العلم بالمعلوم في عدم التأثير وكان الشيخ أبوطاهر القزويني رحمه الله يقول القضايات العقلية في هذه المسئلة ثلاثة وهي إما أن تكون الأفعال كلها مقدورة لله تعالى على الاستعداد أو مقدورة للخلق على الاستعداد أو تكون مقدورة لله تعالى والخلق معا فلا ولتان معلومتان وأما الثالثة وهي أن تكون مقدورة بين قادرين فيلزم عليه ان الحركة الواحدة تعلق بها قدرتان قديمة وحادثه وهي اذا تطلعت بها قدرة واحدة استغنت عن القدرة الثانية فمأقائمة الثانية وما تعلقها وما كيفية تعلقها وهي بالقدرة الأولى كائنته موجودة وحالاتها ثلاث حالة عدم وجود وحالة إيجاد وتعلق القدرة الثانية بما في هذه الحالات الثلاث حال ثم لقدرة تامة قدرتين خاصة بدواعيها وارادتهما لوجب انه اذا منع أحدهما فعلة ولم يتمتع الثاني كان الحاصل فعلا موجودا معدوما وهو من أمحل الحال * بقي ان يقال انما يلزم الحال اذا تعلق به القدرتان من وجه واحد اما اذا كان الفعل مضاعفا الى قادرين من وجهين مختلفين فلا استحالة فيه وذلك ان تعلق القدرة القديمة من وجهه بالإيجاد وتعلق القدرة الحادثة به من وجهه بالاكتساب وهذا غير محال فيقال لوجاز ذلك لجاز أن يقع الوجبان في حالتين يعني كأن يقع الوجود بايجاد القدرة القديمة في حالة ويقع الحدوث باكتساب القدرة الحادثة في حالة ثانية وهو محال اذ حدوثها قد حصل بالقدرة القديمة فكيف يقال تطلعت القدرة الحادثة بها بعد وجودها ووقع الفعل بقدرة متميزة من القديم والحادث حتى تصلح للإيجاد والاكتساب كان من أمحل الحال على ان الاكتساب للموجود محال والإيجاد للكسب محال وهذا التقسيم مع دقته وغموضه هو اختيار

دار الدنيا ورؤيته له على قدر حضوره فيها مع ربه * وقال ينبغي لقارى القرآن اذ لم يكن من أهل الكشف أن يبحث ويسأل علماء الشريعة عن كل شيء ثبت عندهم انه كان قرأنا ونسخ فيحفظه لئلا يذهبه الله بذلك درجات في الجنة حين يقال له يوم القيامة اقرأ واراق قال وقد زعم بعض أهل الكشف انه سقط من مصحف عثمان كثير من المنسوخ قال ولولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الذي تولى جمع القرآن لوقفتنا وقلنا هذا راجد هو الذي تلوته يوم القيامة قال ولولا ما يسبق القلوب الضعيفة ووضع الحكمة في غير أهلها لينت جميع ما سقط من مصحف عثمان رضي الله عنه قال وأما ما استقر في مصحف عثمان فلم ينزع أحديه (قلت) ذكر الشيخ محي الدين في الفتوحات المصرية ان الذي يصح اعتقاده انه لم يسقط من كلام الله تعالى شيء لان نقاد الاجماع على ذلك واقعه أعلم * وقال لا يعرف حقائق الحروف المقطعة أوائل السور الا أهل الكشف والوجود قائما ملائكة وأسماءهم أسماء الحروف قال وقد اجتمع

بهم في واقعة وامانهم ملك الاوقادني علما لم يكن عندي فهم من جملة أشياخي من الملائكة فاذا انطق القارى بهذه الحروف كان مثل

فيقولون صدقت ان كان خيرا ويقولون هذا مؤمن حقا نطق حقا وأخر حقا فيستغفرون له وهكذا لقول في ألف لام صاد راء خواتها وهم أربعة عشر ملكا آخرهم نون والقلم وقد ظهروا في منازل القرآن على وجوه مختلفة فنزل ظهر فيها ملك واحد مثل نون وصاد ومانزل ظهر فيها اثنان مثل طس ويس وحج وهكذا وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا يد كل ملك شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون شعبة والبضع من واحد الى تسعة فقد استوفى غاية البضع فمن نظر في هذه الحروف بهذا الباب الذي فتحت له يرى عجايب وتكون هذه الارواح للملائكة التي هي الحروف أجساما تحت تبخيرها وما بيدها من شعب الايمان عمدة وتحفظ عليه ايمانها وقال في قوله تعالى يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء الصواعق أهو بعمرة اشتعلت فما تم بشيء الا أثرت فيه ولولا الاثر الذي هو نار بين السماء والارض ما كان حيوان ولا نبات ولا معدن في الارض لشدة البرد الذي في السماء الدنيا فهو يسخن العالم لتسرى فيه الحياة بتقدير النار

الشيخ أبي الحسن الأشعري ومن تابعه التجار من المعتزلة على اختلاف بينهما قال الشيخ أبو طاهر وانما اختار الأشعري ومن تابعه هذا القسم على مذهب الجبرية ومذهب المعتزلة لكونه أسهل من مذهبيهما قال الشاعر

إذا لم يكن الا الاستمساك به * فلا رأى المضطر الا ركوبها

قال وقد توجهت على الأشعري ومن تبعه أسئلة اظهرها ان كان للقدرة الحادثة أثر في المقدور فهو شرك وان لم يكن لها أثر فوجود تلك القدرة وعدمها سواء فان القدرة لا يقع بها المقدور بمثابة العجز ومن أجل هذا الاعتراض انقضى أصحاب الشيخ أبي الحسن فقال بعضهم لا أثر للقدرة الحادثة أصلا في المقدور فيلزمه الجبر وقال آخرون القدرة الحادثة لها أثر في المقدور وهو اختيار القاضي أبي بكر الباقاني واستدل بأن الانسان يحسن من نفسه تفرقة بين حركتي الاضطرار والاختيار وهذه التفرقة لا ترجع الى نفس الحركتين من حيث الحركة لانهما مثلان بل ترجع الى أسرائد عليهما وهو كون احدهما مقدورة ومراعاة والثانية غير مقدورة ولا مرادة ثم لا يخلو ان يكون تعلق القدرة باحدهما كتعلق العلم بالمعلوم من غير تأثير فيؤدي الى نفي التفرقة والا انسان يجد تفرقة بينهما أو يكون تعلق القدرة بأحدهما تعلق تأثير ثم لا يخلو ذلك من أمرين أيضا اما أن تكون راجعة الى الوجود والحادث واما أن تكون راجعة الى صفة من صفات الوجود فالاول باطل لانه لو أثر في الوجود لأثر في كل موجود فتعين ان التأثير يرجع الى صفة أخرى وهي حال زائدة على الوجود مثل قدرة القادرية القادر عند أبي هاشم فانها لا تؤثر الا في حال الوجود فقالوا للقاضي قد أثبتت حالها بحول لا سمحها ولا معنى فأجاب بل هي معلومة بالدليل لكن لا يمكنني الاضباح عنه الآن بعبارة وان التفرقة ترجع الى اعتقاد العبد بتيسير العقل له عند سلامة الآلة ووجود الاستطاعة وكل ذلك من الله تعالى وتقدم قول الشيخ أبي الحسن الأشعري انه لا أثر للقدرة الحادثة وقال خصومه بنى الامر عن القدرة يؤدي الى نفي حقيقة القدرة فان القدرة فارقت العلم بتأثيره في المقدور ولو انه كان في عدم التأثير كالم لا تكفي الفاعل بعلمه عن القدرة فعمل هذا الكسب هو مقدور القدرة الحادثة عنده * وأما عبد القاضى فهو يعني الكسب حال وحكم هو مقدور القدرة الحادثة فيقال له هذه الحال هي مقدورة لله تعالى أم ليست بمقدورة فان لم تكن مقدورة لله تعالى فهي لاحالة تكون مقدورة للعبد وهو مذهب المعتزلة بعينه وان كانت مقدورة لله فلم يكن للعبد شيء البتة وذلك هو مذهب الجبرية بعينه فلا فائدة للتمسك بالحال في هذا المقام قال الشيخ أبو طاهر وقد غلا أبو المعالي اذ أثبت للقدرة الحادثة اثرها في الوجود غير انه لم يثبت للعبد استقلاله بالابحاد مالم يستند الى سبب آخر ثم سلسل الاسباب في سلسلة الترتيق الى الباري جل وعلا المستقل بالابحاد عن غير حاجة الى سبب وقال في بعض كتبه ان القدرة الحادثة مقدور القدرة القديمة لانها من أثرها * وقال في مدارك العقول العبد فاعل على الحقيقة وان قدرته مؤثرة في ايقاع الفعل ومقدمة عليه وقال في موضع آخر منه نحن نقول بأن قدرتنا الحادثة تؤثر في غير عملها على شرط الاتصال * وقال في القضاى ان القدرة الحادثة هي المؤثرة للفعل وشبهها بالعبد في بيع ماله باذن سيده في البيع قال الشيخ أبو طاهر وحاصل الامر أن أبا المعالي كان تارة يثبت اثر القدرة الحادثة وتارة ينفيه هذه نهاية مذاهب الأئمة في هذه المسئلة العويصة المشكلة فن تأملها وكرر النظر فيها علم غرض معانيها وصعوبة مراقبتها وملخص الامر ان من زعم أن لا عمل للعبد أصلا فقد عاند وجحد ومن زعم انه مستبد بالعمل فقد اشرك وابتدع وما بقي مورد التكليف الا ما يجده العبد في نفسه من الاختيار للفعل وعدمه فان العبد يبين طرفي الاضطرار مضطر على الاختيار والله تعالى أعلم هذا أحسن ما وجدته

في الهواء من الرطوبة اذا اتصل بهذا الاثر اثر فيه لتحركه اشتعالا في بعض (١٤١) أجزاء الهواء الرطبة فبذلك الكواكب

ذوات الازدباب لانها
هواء عتق لا مشتمل وهو
سبعة الازدباب وان
أردت تحقيق هذا فأنظر
الى شرح التاراذ ضرب
الهواء النار بالمروحة
يتطاير منها شرر مثل
الخيوط في رأي العين ثم
تنطفئ كذلك هذه
الكواكب قد جعلها الله
رجوما لاشياطين الذين
هم كفار الجحيم كما قال الله
تعالى * قال واعلم ان
الهواء لا يسمى ريحا الا
اذا تحرك وغوج فاذا
اشتعلت حركته كان
زعزعا وان لم تشتد كان
رخاء وهو ذو روح
يعقل كسائر اجزاء العالم
وهو به تسبيحه تجري
به الجوارى ويطاف به
السراج وتشعل النار
وتتحرك المياه والاشجار
وموج البحر وتزلزل
الارض ويخرج
السحاب قال واعلم ان
روح الميامن الهواء ولو
سكن الهواء لهلك كل
متنفس وكل شيء في العالم
متنفس وتأمل الانسان
اذا حي بدنه في زمن
الصيف يحرك الهواء
بالمروحة ليبرد عنده
ما يجده من الحرارة لاني
الهواء من برودة الماء
فان صورة الهواء من الماء
* وقال في قوله تعالى ومن
كل ثأكون لحما طريا

من كلام المتكلمين * واما كلام الصوفية في هذه المسئلة فاكثرون ان يحصى ولكن نشر الى طرف
صالح منه فعمل الله تعالى يوضح لنا بعض معانيها حتى يأتينا الكشف عن الحق فيها وزوال الاليس
ان شاء الله تعالى فنقول والله التوفيق ذكر الشيخ الاكبر في الباب الثاني والعشرين من الفتوحات ان
صورة مسئلة خلق الافعال صورة لأم الف في حروف الهجاء فان الراي لا يدري اي الفخذين هو الالام
حتى يكون الآخر هو الالف ويسمى هذا الحرف الذي هو لام الف حرف الالباس في الافعال فلم
يتخلص الفعل الظاهر على يد المخلوق فهو ولكن ان قلت هو لله صدقت وان قلت للمخلوق مع الله
صدقت ولولا ذلك ما صبح خطاب الله تعالى للعبد بالتكليف ولا اضافة العمل اليه بنحو قوله اعملوا
اه وقال الشيخ ايضا في الباب الثاني والعشرين واربعائة انما اضاف تعالى الاعمال اليها لئلا تنال على
الثواب والعقاب وهي لله حقيقة ولكن لا شهدنا الاعمال بارزة على أيدينا وادعيتها لنا اضافها
تعالى اليها بحسب دعوانا ابتلاء متعلاجل الدعوى ثم اذا كشف الله تعالى عن بصيرتنا رأينا الافعال
كلها لله تعالى ولم نزل احسنها فهو تعالى فاعل فينا مانحن العاملون ثم مع هذا المشهد العظيم لا بد من
القيام بالادب لما كان من حسن شرما افضناه اليه خلقا والينا عملا وما كان من سيى افضناه
اليها باضافة الله تعالى فنكون حاكين قول الله تعالى وحينئذ ينال الله عز وجل وجه الحكمة في ذلك
المسمى سواء افتراه حسنا من حيث الحكمة فيبدل الله سيئاتنا حسنات تبديل حكم لا تبديل عين
انتهى * وقال ايضا في الباب التاسع والسبعين ومائتين لولا النسبة بين الرب والربوب في رابطة
الاستمداد بالحق ما دل العبد على الرب ولا قبل التخلق باخلافة قال وذاك النسبة كان الحق تعالى
مكلفا بعبادة بالامر والنهي وبها يعينها كان المخلوق مكلفا بأمورا منها قال فحقق ما بينناك عليه
فاني اظن انه ما طرقت سمعك قط وان لم تكن كذلك فانك أدب كثير * وقال في الباب السادس والتسعين
ومائتين كنتم ازل انفي التجلي الالهي في الفعل نارة وأنبته أخرى بوجه يقتضيه ويطلبه التكليف
اذ كان التكليف بالعمل من حكيم علم ولا يصح ان يقول تعالى لمن يعلم انه لا يفعل اقل اذ لا قدرة
له على الفعل وقد ثبت الامر الالهي للعبد بالعمل مثل اقيموا الصلاة فلا بد أن يكون له في المنفعل
عنه تعلق من حيث الفعل به يسمى قابلا واذا كان كذلك صحت نسبة وقوع التجلي في الفعل
فهذا الطريق كنت أثبتته وهو طريق في غاية الوضوح يدل على ان القدرة الحادثة لها نسبة تعلق
بما كلفت عمله لا بد من ذلك وحاصله ان العبد ما صحت له نسبة الفعل الامن كون الحق تعالى جعله
خليفة في الارض فلوجد عنه الفعل بالكلية لا يصح ان يكون خليفة ولا قبل التخلق بالاسماء
قال وهذه القائمة مما نبهني عليها تلميذي اسعيايل حفظه الله تعالى ولا افاهاه لي لم يعرف احد
قدر ما دخل على من السرور انتهى * وقال في الباب الثامن والتسعين وخمسمائة اعلم انه لولا صحة
النسب بكم التون وتحقيق النسب الصوري بفصحها ما كان للاسباب عين ولا ظهر عندها اثر وانت
تعلم ان اسناد العالم اكثره الى الاسباب فلو ان الله تعالى حاضر عندها ما اسند اليها مخلوق فانما
نشاهد اثر الامننا وما عقلمناه اعندنا فمن الناس من قال بما ولا يد ومن الناس من قال عنده ولا بد
ونحن ومن جرى مجرا من اهل التحقيق يقولون عندها بها اي عندها عقلا وبها شهودا وحسا
فما طلب الحق تعالى من عباده الامامهم فيه تعمل فلا بد من حقيقة تكون هنا تعطى صحة الاضافة
في العمل اليك مع كون عملك خلقا لله والله خلقكم وما تعملون اي وخلق ما تعملون قال وبعض
اهل الاشارة جعلوا ما بيننا نافية فاعلم للعبد والخلق لله تعالى وبين الخلق والعمل فرقان في المعنى
واللفظ لما اضافه تعالى اليك هو عين ما اضافه تعالى اليه لكن مع اختلاف المعنى وما فعل ذلك

اعلم ان الله تعالى ما جعل في دواب البحر الملح الا في العذب منه خاصة فان الله تعالى اجري في قعره عيننا وانهار عذبه وجعل للارض

فما من الهواء فطر التفتين من (١٤٢) ذلك فسيكون حيوانات البحر الملح في الماء العذب ولولا وجود الهواء فيه ولولا

اللايملك ان الامر الواحد له وجوه فمن حيثها هو عمل هولك وتجزي به ومن حيثها هو خلق هو لله تعالى فلا تغفل عن معرفة هذا فانه لطيف خفي انتهى (قلت) ونظير ذلك قول عيسى عليه الصلاة والسلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك لان المعنى تعلم ما في نفسي التي هي لك ملك ولا اعلم ما في نفسك التي خلقتها وفتحها في فانفس في المؤمنين مضافة الى الله تعالى من وجهين خلقا واسنادا والى العبد اسنادا فقط والله تعالى اعلم * قال الشيخ ايضا في الباب التسعين وأر بعائنة اعلم ان الحق تعالى ما اضاف الفعل الى العبد الا لكونه تعالى هو الفاعل حقيقة من خلف حجاب جسم العبد فيمكن الفعل الا الله تعالى غير ان من عباد الله من اشهد ذلك ومنهم من لم يشهد ذلك قال تعالى فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فالقسم الذي هدامه هو الذي حفظه من دعوى الفعل لنفسه حقيقة واما القسم الذي لم يحق عليه الضلالة فهو الذي داروم يدروهم القائلون بالكسب واما من حقت عليه الضلالة فهم القائلون بخلق الافعال لهم انتهى وقال في الباب الاحد وثمانين وار بعائنة اعلم ان مقام الاحسان هو العمل على شهود الحق تعالى في حال العباد وفي ذلك تنبيه عجب فانه تلك المشاهدة يصير ان الفاعل هو الله تعالى لا هو فان العبد انما هو عمل لظهور العمل لا غير * وقال في الباب الثاني والعشرين وأر بعائنة اعلم ان اعمالنا حقيقة لله وحده واما اضافها البنا ابتلاء واختيارا لينظر تعالى وهو العالم بما يكون قبل ان يكون هل ندعيا لافسنا فيقيم الحق تعالى بذلك علينا الحجة او نضيفها له فنقف موقف الادب لنظير قوله تعالى ولنبونكم حتي نعلم فانه تعالى انما قال ذلك لينظر هل نضيف اليه تعالى ما اضافته الى نفسه مع جهلنا بالكيف ام نرد ظاهرا ذلك ونؤلفه ونؤلفه في سوء الادب انتهى وقال في الباب السابع عشر وثلاثة ومن اراد أن يعرف حقيقة ان الله تعالى هو الفاعل من خلف حجاب الخلق فلينظر في خيال الستارة ومحورها ومن هو الناطق في تلك الصور عند الصبيان الصغار الذين بعدوا عن حجاب الستارة المضروبة بينهم وبين الالعب بتلك الصور والناطق فيها قلامه كذلك في صور العالم كله والناس اكرهم أولئك الصغار الذين فرضناهم فهناك يعرف من اين اتى عليهم فالصغار في ذلك المجلس يفرحون ويغارون والغافلون يتخذون ذلك هزوا ولما والعلماء بالله يجتريون ويعلمون ان الله تعالى ما نصب هذا الامتلاء ليعلموا ان هذا العالم مع الله تعالى مثل هذه الصور مع محركها وان هذه الستارة هي حجاب سر القدر الذي لا يجوز لاحد كشفه واطال في ذلك * وقال في الباب الخامس عشر وأر بعائنة بما بذلك على ان افعال العبد لله حقيقة كونه جعل نفسه عين قوى العبد المحبوب في حديث كنت سمعته وبصره ويده ورجله ومعلوم ان العمل ليس هو بجسم الانسان مما هو جسم حسا واما العمل فيه لقواه فما تصرف في باطن العبد الا الرب وهذا من أسرار المعرفة وقيل من عثر عليه ولذلك ادعى المعتزلة انهم يخلقون افعال قوسهم لحجابهم عن شهودهم مقوى قوام انتهى * وقال في الباب التسعين وأر بعائنة في قوله تعالى كبرمقا عند الله ان تقولوا لاما ليعلمون اعلم ان المقت درجات بعضها اكر من بعض ومن قال قولا ولم يصدق مقت نفسه عند الله تعالى اكبر المقت اذا اطلع على ما حرمة من الخير يترك الفعل ولا سيما اذا رأى غيره قد عمل بما سمعته منه واطال في ذلك ثم قال بمعنى الآية بلسان الاشارة يا أيها الذين آمنوا من وراء حجاب لم تقولون ان الفعل لكم وما هو كذلك فانه لي فكيف تضيقون الى أنفسكم مالا تفعلون حقيقة ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاي يقاتلون في سبيله من يزارع الحق في اضافة الافعال الى نفسه ويقول ان الفعل لي كالمعتزلة حتى يرجع الى الحق ويترك النزاع فيضيف الافعال كلها الى الله تعالى * وقال في الباب الحادي والستين وثلاثة اعلم ان الانسان مجبور في عين اختياره عند

العذب ما تكون فيه حيوان الارى البخار الصاعد من الانهار والبخار الصاعد من الارض ومن البحر كيف يخرج كالمخرج النفس من المتنفس فيطلب ركنه الاعظم فيستحيل منه ما يستحيل ويلحق بعصره ما يلحق على قدر ما سبق في علم الله من ذلك فهو دولا بدائر منه يخرج واليه يعود * وقال في قوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلن اعلم ان طبقات الارض سبع كطبقات السموات في كونها واحدة فوق واحدة قال عليه السلام فيمن غصب شيئا من الارض ان غصب طوقه من سبع ارضين وذلك انه اذا غصب شيئا من الارض كان ما تحت ذلك المصوب مغصوبا الى منتهى الارض السابعة ولوم تكن طباقا بعضها فوق بعض ليطل المعقول من هذا الخير وكذلك اخبر الوارد في سجود العبد على الارض من ان يظهر الله ذلك الموضع بسجده الى سبع ارضين وقوله عز وجل الامر بين بين السموات والارضين ولو كانت ارضا واحدة لقالا بينهما قال وهذا الذي قرناه هو الظاهر وهو

كله في قبضة الحق لا يمكنه الا تشكك عن ذلك والا قباض في القبول (١٤٣) ليس بالاشك فهو يطلب بذاته لليلة

اليس عليه ما يرطبه
وقوله افلا يؤمنون افلا
يصدقون بذلك لجواز
خلافه عقلا الذي هو ضد
الواقع فانه لو غلب عليه
البرد والرطوبة هلك ولم
يكن له شفاء بحياة الا
الحرارة واليس فكان
يقال في ذلك الحال وجعلنا
من التارك شيء حتى ولو
غلب عليه البرد واليس
لكانت حياته بالهواء
فيقال في تلك الحالة
وجعلنا من الهواء كل شيء
حتى ولو افترط عليه
الحرارة والرطوبة لكانت
حياته بالتراب وكان يقال
في هذه الحالة وجعلنا من
التراب كل شيء حتى واطال
في ذلك وقال حيثما
أضيف الرزق الى الله
تعالى فقلل ربه الحلال
الطيب من حيث الكسب
وكل ما كان به حياة العبد
فهو رزق الله وليس فيه
تجسيم ومن هنا كان
المضطر لا حرج عليه فلم
أن الحرام لا يبنى اضافته
الى الله تعالى (أدب) قلت
ومن هنا كان من أدب
الفقراء أن لا يأكلوا الا
عند الجوع لتخفيف الشهية
في الشهوات وليكونوا في
حال اكلمهم تحت أمر
واجب أو مستحب بخلاف
الاكل من غيرة جوع

كل ذي عقل سليم مع أن جميع ما يظهر عنان الافعال يجوز أن يفعله الحق تعالى وحده لا بأيدنا
ولكن ما وقع ذلك في الشاهد ولا يظهر الا بأيدنا اذ الاعمال أعراض والاعراض لا تظهر الا في
جسم وهذا وان كان صدقا فقد أنفأ أهل الله ان يصرحوا به وانما قالوا الاعمال لله خلقا وللعبد اسنادا
بجواز اتمه * وصمعت أخى الشيخ زيدا العابد بن الرصني رحمه الله يقول مرارا اختيار العباد غير مفوض
اليهم قطعا وأما قوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر فهو وعيد وليس بتفويض لقوله تعالى
انا أعدنا للظالمين نارا والله خلقكم وما تعملون لا يقال ان كان خالق أفعالهم وحده فكيف يعذبهم
لأننا نقول الثواب والعقاب انما هو على استعمال العبد للفعل المخلوق لا على أصل الخلق فيعاقب عليه
لصرف الاستطاعة التي تصلح للطاعة الى المعصية لا على أحداث الاستطاعة انتهى (وقال) الشيخ محي
الدين في باب الوصايا أنت محل للعمل لا عامل ولكن لولاك لما ظهر للعمل صورة لانه عرض * وقال في
لواقع الانوار أيضا محال من الحكيم أن يقول امشي واقعد أو افعل ما لا يفعله فان الحكمة لا تقتضيه
في نسبة الفعل الى الفاعل ينبغي أن يعرف انتهى (وقال) في الباب الثالث والعشرين وثلاثة
اعلم أن الاثر المخلوق في الاعمال التي تظهر على يديه أبدا من حيث التكوين وانما له فيها حكم لا أثر
للناس لا يفرقون بين الحكم والاثار فان الله تعالى اذا أراد ايجاد حركة أو معنى من الامور التي لا يصح
وجودها الا في موادها لانها لا تقوم بنفسها فلا بد من وجود محل يظهر فيه تكوين هذا الامر لا يقوم بنفسه
فلم يجعل حكم في ايجاد هذا الممكن وبالله فيه أثر فهذا الفرق بين الحكم والاثار اذا حقيقته علمت أنه لا أثر
للعبد جملة واحدة في الفعل فلماذا يقول فملت كذا مع أنه لا أثر له ولذلك يمقت نفسه عند الله اذا انكشف
حجابه وينكشف له يقينا أن ذلك الفعل الذي كان بدعيه ليس هو له حين انقضي زمان التكليف
فليس المراد ان الله تعالى يمقت العبد على نسبة الفعل لنفسه فان الله قد أضافه اليه وانما المراد أن
العبد يمقت نفسه ولو أنه فعل مستحضرا مشيئة الله تعالى في ذلك الفعل لم يمقت نفسه عند الله تعالى قال
تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك فعدا الان بشاء الله فشرع المشيئة لا يدفع وقوع يمقت العبد نفسه
* وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة اذا تهمت الحق تعالى عن الشريك فقيده بالشركة في الملك
دون الشركة في الفعل لاجل صحة التكليف فانه لو لا أن للعبد شركة في الفعل ماصح تكليفه اذ لا بد من
شركة العبد في الفعل من خلف حجاب الاسباب فلمن أن تزه ربه عن الشركة مطلقا فانه مقام الحكا
* وقال في الباب الثاني والسبعين حكم أفعال العبد مع الحق حكم آلة التجار أو الحائك والله المثل الا على
ونحوها فان الله يفعل بالواسطة وبلا واسطة قال وبهذا القدر الذي هو كانه آلة تعلق الجزاء والتكليف
لوجود الاختيار من الآلة ولادليل في العقل يخرج البعدين الفعل والجزاء بذلك نص عن الشارع
لا يحتمل التأويل فلا تعامل كلهما من المخلوقين مقدورة لله تعالى وجود اسبابها بالاصالة من الله
تعالى وليس لمخلوق فيها مدخل الا من حيث كونه معلوما عنها * وقال في الباب الثامن والتسعين
ومائة في قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون أثبت الفعل للعبد بالضمير وهما بالفعل الذي هو خلق
كما تضي أبو بكر فلم يظهر له لفظ القرآن وأثبت ضمير التثنية في القرآن انتهى * وقال في الباب الثامن
والخمسين وخمسة على اسمه تعالى الواجد بالجيم اعلم انه تعالى لا يصعب عليه شيء طلب ايجادها فاذا
طلب من العبد أمرا ولم يقع منه كان تنويعه من قبله تعالى بمشيئة لا عن تنفيذه مناه طلب من أبي
جهل أن يؤمن بالله ورسوله وما جاءه به من أحدية الخلق فلم يجبه الى ما طلبه منه فاعلم ان من أبي جهل
ان اياته ما كانت الا من حيث كونه ليس بواجد لما طلب منه والمنع انما كان منه تعالى ان لم يعطه
التوفيق ولو شاء له انكم أجمعين فلم انه تعالى لو كان لايمان كن في عمل أبي جهل أو خاطبه بآيات بان بلا

فأفهم وأول مراتب الجوع اشتغال الأمعاء بكل بعضها بعضا لعدم الطبيعة التي بها غاؤها والله اعلم * وقال في قوله تعالى انه يراكم

هو وقيل من حيث لا تروهم (١٤٤) الآية اعلم أن الله تعالى وصف الجن باللطافة وخلقهم من نار والرج

واسطة لكان الايمان في محل الخطاب فكونه واجدا انما هو اذا تعلقت الارادة بكونه وماعدا كن فما
هي حضرة الوجدان اتعني * وقال في هذا الباب أيضا في الكلام على اسمه تعالى الخالق اعلم أن الخلق
خلقان خلق تقدم الامر الالهي كما في قوله تعالى الاله الخلق والامر فانه قدمه في الذكر وخلق ايخادوهو
الذي يساق الامر الالهي فيكون عين قوله كن عين قبول الكائن للتكوين فيكون على الاثر قالاه
جواب الامر وهي فاء التعميق ليس الجواب والتعميق الا في الربة لا في الامر الباطن خلاف ما يؤول
من أنه لا يتكون الاعتدال بقوله تعالى له كن ولولا هذا القول لم يكن والحق الذي نعتده أنه لا افتتاح
للقول كالأفتتاح لعلومه تعالى فما حدث الا ظهور المكون عالم الشهادة بعد ان كان غيبا في علم الله تعالى
والسلام * وقال في كتاب لوافتح الانوار لا يصح لعبد قط عصيان الارادة الالهية وانما يعصى العبد
الامر من خلف حجاب الدواعي الى الله تعالى من الرسل واتباعهم من العلماء قال تعالى انما قولنا لشيء
اذا اردنا ان يفعول له كن فيكون فواقع العبد في تخلفه عن امتثال امر واجتناب نهى الا اذا كان الامر
والشيء على لسان الوسايط من الخلق كما اذا قال الرسول أو نأيه للناس صلوا أو صوموا فقد يقع المأمور
به من العبد المأمور وقد لا يقع وأما اذا قال الحق تعالى لعبد من غير واسطة كن مصليا أو صائما فانه
يقع ولا بد وتأمل قوله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أفيموا الصلاة واصبروا واصبروا
وإبطوا واجاهدوا ولا يقع من بعض الناس شيء من ذلك لقوقف امتثالهم على الارادة وهي لم تدعهم
امتثال الامر فكأنه تعالى قال لهم حينئذ اخلقوا باقتسكم من غير ارادتي وليس من قدرتهم ذلك فكان
المتعلق بهم جسم كن لا روحا فكانت كالهيئة يحرم عليهم استعجالها بخلاف ماذا تعلق بهم كن الحية
الذي هو الامر الالهي بلا واسطة فانه يوجد عين الجهاد والرباط والصلاة وغيرهما من أفعال العباد
في حين توجه الاذن لهم وليس من شأن الافعال ان تقوم بنفسها والا كانت الصلاة تظهر في غير مصل
والجهاد في غير مجاهد وذلك لا يصح فلا بد من ظهورها فيمن ظهرت عنه فاذا ظهر ذلك فيمن ظهرت عنه
من المصل أو المجاهد أو نحوهما نسب الفعل الى العبد وجزاء الحق تعالى عليه فضلائمه أو عدلا ولولا
ان العمل نفسه كان علالتهم أو التأم لكان هو أولى بالجزاء ولكن لما كان ليس محلا لذلك جعل
الله تعالى الجزء الاقرب نسبة اليه وهو العبد الذي هو الآلة قال ولولا هذه النسبة التي جعلها الحق
تعالى للعبد لكان ذلك قد حاق بالخطاب والتكليف ومناهاة للحسن وكان لا يروق الحسن في شيء وقد
أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب السادس والثمانين ومائتين * وسمعت سيدي عليا الخواص
رحمه الله يقول العبد محل ظهور الأفعال كالباب الذي يخرج منه الناس فليس الناس متولد من
نفس الباب وانما يظهر بروزهم منه لا غير الاغضاء القعالة في الظاهر أبواب الحركات الى بابية المستورة
اذا لا كان كلها مسترة وهو الفاعل من خلف حجاب بهذا السرققوم لا يشعرون بأن الله تعالى هو
الفاعل وهم المعتزلة وقوم يشهدون ويشعرون بذلك وهم الجبرية غلب عليهم شهود الفعل لله وحده
ولم يتسع نظرهم حتى يضيفوه للعبد كما أضافه الحق تعالى اليه فأخطوا الشريعة وقوم لا يشهدون
ويشعرون وهم الاشعرية منهم حجاب القول بالكسب عن الشهود وكل من هؤلاء الطوائف الثلاث
على بصره غشاة ولا نزول عنهم تلك الغشاوة الا بالكشف قال ولا ينبغي أن يقال العبد مجبور في عين
اختياره وان كان ذلك القول صحيحا لان في ذلك سوء ادب ويرجع الى راحة اقامة الحججة على الحق جل
وعلا اه وسأني بسط ذلك في المبحث عقبه * وقال في باب الاسرار من الفتوحات ما طلب الحق
تعالى من عباده أن يستعينوا به في عبادتهم وغيرها لا لينهم على عجزهم عن الاستقلال بالأفعال
وكان الامام الخنيد رحمه الله تعالى يقول اياك أن تقف في حضرة شهود الفعل لله تعالى وحده دون

الاختلاط منهم من نار
مركة فيهارطو بة للمواد
ولهذا يظهر لها وبالله
حار رطب قال واعلم
ان الشياطين من الجن
هم الاشقياء البعداء من
رحمة الله خاصة وأما
السعداء فابقي عليهم اسم
الجنس وهم الجنان والبيان
خلق بين الملائكة والبشر
الذي هو الانسان وهو
عنصري ولهذا انكره قلو
كان طبيعيا خالصا من
غير حكم العنصر ماتكبر
وكان مثل الملائكة وهو
برزخي النشأة وله وجه الى
الارواح النورية بلطافة
النار منه فله الحجاب
والتشكل وله وجه الينا
أيضا به كان عنصر يوارجا
قاعطاه الاسم اللطيف
أن يجري من ابن آدم
مجرى الدم ولا يشعر به
وأطال في ذلك ثم قال
قال اسم اللطيف هو الذي
جعل الجن يستر عن
عين الناس فلا تدركهم
الا بصار لا متجسدين
والله اعلم * وقال في
الباب الثاني ومائتين
ما نصه اعلم أن آداب
الشريعة كلها ترجع الى
ما تذكره وهو أن
لا يتعدى العبد في
الحكم موضعه في جوهر
كان أو في عرض أو في
زمان أو مكان أو في وضع
أو في اضافة أو في حال أو في مقدار أو عدد أو في مؤثر أو في مؤثر فيه فأما أنه في الجوهر فهو أن يعلم العبد حكم الشرع في ذلك عباده

عباده تنفع في مهواة من التلف ولا ترى لك مع ذلك قط ذنباً فتهلك مع الهالكين وفي ذلك هدم للشرائع كلها انتهى (فان قلت) فمأنشأ الخلاف في مسئته خلق الافعال بين الفرق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والسبعين ان منشأ الخلاف بينهم كونه لم يدروا لما ذارجع ذلك التحكي الذي أعطاه الله تعالى للعبد ووجد من نفسه حال الفعل هل هو راجع الى كون القدرة الحادثة لها ثبات في تلك العين الموجودة عن تمكينا أو عن الإرادة الخلوقة فينا فيكون التحكي أثر الإرادة لا أثر القدرة الحادثة فعل ذلك بنبي كون الانسان مكلفا لعين التحكي الذي يجده من نفسه ولا يحقق بعقله لما ذارجع ذلك التحكي هل هو لكونه قادراً أو لكونه مختاراً وان كان على قول بعضهم هو بحسب اختياره ولكن بذلك القدر من التمكين الذي يجده من نفسه صبح أن يكون مكلفاً ولهذا قال تعالى لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها فقد أعطاهما أمر وجوديالا يقال أعطاهما الاشياء * وقال في الباب الاحد وتسعين وثلاثمائة في قوله تعالى فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى اعلم ان في هذه الآية اثبات القتل والرمي لن فناء عنه ثم انه لم يثبت على الاثبات بل أعقب الاثبات نفياً كما أعقب النفي اثباتاً بقوله ولكن الله قتلهم وبقوله ولكن الله رمى فما أسرع ما أتت واحدة لعين واحدة وباضاح ذلك ان الله تعالى قال فاقتلوا المشركين فاطهروا أمراً وأما في هذا الخطاب فلما وقع الامتنال وظهر القتل بالفعل من أعيان المحذورات قال ما أتت الذين قتلتموه بل أنقذتمهم فانتم لنا بمنزلة السيف لكم أو أي آية كانت للقتل كان القتل وقع في المقتول بالآلة ولم يقل فيها انها القاتلة بل الضارب هو القاتل فكذلك الضارب بالنسبة اليائس هو القاتل بل هو مثل السيف بالنسبة اليه هو قاتلهم * وقال في باب الاسرار ما أجل من قال ان الله تعالى لا يفعل بالآلة وهو قراء فلم يقتلوه ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قتراه يكفر بما هو به مؤمن هذا هو العجب العجيب فالسيف آلة للعبد والعبد والسيف آلة له تعالى انتهى * وقال في الباب الخمسين اعلم ان الحق تعالى ما كلفنا الا بعد أن جعل لنا قدرة نجتد أثرها في نفوسنا تجزئ عنها العبارة واذ فقدت لم يكلفنا كما لم يكف الزمن القيام في الصلاة وهذه القدرة هي التي أظهرها الفخخ الالهي في الانسان بواسطة الملك فلو لا هذه القدرة ما توجه علينا التكليف ولا قليل لاحد نازل وإياك نستعين فان في الاستعانة اثبات جانب من الفعل للعبد قصدت المعتزلة في اضافتها الافعال الى العبد من وجه واحد دليل شرعي وأخطأت في اضافتها الافعال اليه بحكم الاستقلال وصدقت الاشعرية في اضافتها الافعال الى الله خلقاً والى العباد كسباً من الوجهين دليل شرعي وعقلي انتهى * وقال في الباب الثاني والسبعين من الفتوحات اتفق النظار كلهم على ان خلق القدرة المقارنة للقلل من العبد لله وحده وانها ليست من كسب العبد ولا من خلقه فكل انسان معه اختياراً لان له من نفسه اختياراً استقلالاً * وقال في باب الاسرار ما أمر الله تعالى عباده بنصره الا وأعطاهم الاشتراك في أمره فمن قال لا قدرة له ويعني الافتقار لقدرة الاخبار وكان ممن نكت الحق وتكليف الحق تعالى ٣ باليت انتهى * وقال في الباب الثامن والخمسين وبخيماته في الكلام على اسمه تعالى الخافض اعلم ان حضرة الخفض لا يتصرف الحق تعالى فيها تصرف المحدث الا اذا تنزل اليها فاذا تنزل اليها أضيفت اليه أحكام تلك الحضرة فليس سلطان حضرة الخفض في المحدث الا الاثبات ولو كان قرأ فاناه حدث عندهم بانياته الا ترى حروف الخفض هي الخافضة للاسماء مع أنها دونها في الدرجة وعلو الاسماء فيها يقول العبد أعوذ بالله فإياه خافضة ومعناها كلمة الله فهي التي تخفض المعاني من الكلمة فانثرت فها هو على منها الذي هو الاسماء فالعالم وان كان في مقام الخفض في الرتبة فيضيه لبعض كادوات الخفض في اللسان لا يخفض الحكم الكلمة الا بها كذلك ما يقع الحق

جهة أخرى وهو هو وبينه وانما (١٤٦) تغير الحكم بالنسبة وأما أدب الأحوال كحال السفر في الطاعة وحال السفر في المعصية

فيمتثل الحكم بالحال
وأما الأدب في الأعداد
فهو أن لا يزيد في أفعال
الطهارة على أعضائها
الوضوء ولا ينقص وكذا
القول في أعداد الصلوات
والزكوات ونحوها
وكذلك لا يزيد في الفصل
عن صاع والوضوء عن
مدد ما أدبه في المؤثر فهو
أن يضيف القتل أو
الغضب مثلا إلى فاعله
ويقسم عليه الحدود وأما
أدبه في المؤثر في كالتقول
قيدا فينظر هل قتل
بصفة ما قتل به أو بأمر
آخر وكما الغضب إذا وجد
غيره الذي يباشر الغضب
فهذه أقسام آداب
الشريعة كلها وقال في
الباب الثالث ومائتين
من راض نفسه ترقى مقام
رضا الله تعالى عنه وذلك
لأن الرضا تذليل للنفس
شيئا بعد شيء حتى يلتحق
بدرجة العبيد المخلص لله
تعالى ولذلك سميت
الأرض ذلولا يطوها البر
والفاجر ولا يميز عندها
في ذلك بل تحمل البارحيا
لما هو عليه من مراضى
سيده وتحمل الفاجر حمل
الله تعالى إياه بكونه يرضقه
على كفره به وتبعه
وجحدته إياه وانسيان
شكركم النعمة ونحو ذلك
(قلت) فلم أن كلما

كنت

استعت دائرة العبد في المارق كلما طوبى بضمحل الأذى من جميع العالم على

اختلاف طبقاتهم وأنه كلما علت درجة العبد كلما كثر عصيان (١٤٧) اتباعه له لكثرة تخلفه بالحلم والرحمة وكما اقبل

ذلك سامعين لمعين له
لضيقه ولولاهم عصوه
أيام ضيق حاله تنفر ولم
يصبر وتشيخ عزه من
ترتيبهم هذا مع أن أسباب
الخلافات في زيادات
لا تنفك حتى، وم الساعة
وكما كثرت اتست
دائرة الحلم والعارف
متخلق بأخلاق الحق
في ذلك ويؤيد هذا الذي
قرره ان الحق تعالى
حسب تسمية وتسعين
جزء من الرحمة عن أهل
الدنيا ثم يشرع
أجزاء الرحمة في الآخرة
فمن كل قليل يقرب
من نشر هذه الأجزاء
عليها ومقارب الشيء
أعطى حكمه قائم والله
اعلم وقال في الباب
السابع وما تبين أن
معاصي الخواص ليست
كمعاصي غيرهم حتى يشعروا
في المعاصي بحكم الشهوة
الطبيعية وانما تكون
معاصي الخواص بالخطأ
في التأويل وايضا ذلك
ان الحق تعالى اذا اراد
إيقاع العقوبة من العارف
بالله زين له الوقوع في ذلك
العمل بتأويل لأن معرفة
العارف تمنع من الوقوع
في العقوبة دون تأويل
يشبه فيه وجه الحق فان
العارف لا يقع في انتهاك
الحرمة أبداً اذا وقع في

كنت أعتقد الجبر المحض والآن قد عرفت تحقيق هذه المسئلة على القطع الذي لأشك فيه وعرفت
الفرق بين المذهب الثلاث فيها وذلك ان الحق تعالى واقفي يكشف بصيرتي على الخلق الأول الذي
لم يتقدم مخلوق اذ لم يكن ثم الله وحده وقال لي انظر هل هنا أمر يورث اللبس والحيرة قلت لا يارب
فقال لي هكذا جميع ما تراه من المحدثات مالا حديه أثروا لشيء من الخلق فانا الذي أخلق الاشياء عند
الاسباب لا بالاسباب فتتكون عن أمرى خلقت النخ في عيسى وخلقت التسكين في الطائر قلت
له يارب نفسك اذن خاطبت بقولك اقبل ولا تفعل فقال لي اذا طاعتك شيء من علمي فالزم الادب
ولا تخافق فان الحضرة لا تقبل المحافضة فقلت له يارب وهذا عين ما نحن فيه ومن يخافق ومن يتأدب
الآن خلقت الادب والمحافضة فان خلقت المحافضة فلا بد من وقوعها وان خلقت الادب فلا بد من
وجوده قال هو ذلك فاسمع وأنتصت قلت ذلك لك يارب أخلق السمع حتى أسمع والانصات حتى أنتصت
وما يخاطبك الآن سوى ما خلقت وحدك فقال لي ما أخلق الا ما خلقت وما علمت الا ما هو للعلوم عليه
حين تعلق به علمي في الازل ولي الحجة البالغة انتهى وسيأتى إيضاح ذلك في المبحث بعده ان شاء الله
تعالى فتأمل يا أخي في هذه القول ولكن مع اجتناب جميع ما يستخط الله عز وجل فان القلب المظلم
من لازمه الاستشكال في الامور الواضحة فضلا عن مثل هذه المسئلة وقد قال الامام الغزالي رحمه الله
هذه مسئلة لا يزول اشكالها في الدنيا وهو معذور في قوله والله تعالى أعلم **خاتمة** ان قيل ما المراد
بإضافة الخلق الى عيسى عليه الصلاة والسلام مع أن عيسى في ذلك عبد مخلوق الذات ومن شأن المخلوق
أن لا يخلق ولا يقدر على ذلك **فالجواب** قد صرح القرآن العظيم بان خلق عيسى عليه الصلاة
والسلام للطير انما كان باذن الله تعالى فكان عيسى في ذلك كالملاك الذي يصور الجنين في الرحم باذن
الله فكان خلقه عليه الصلاة والسلام للطير من جملة العبادة التي يقرب بها الى الله تعالى لاذنه تعالى
له في ذلك قال تعالى أفرأيتم ما ندعون من دون الله ارونى ماذا اخلقوا من الارض قال الشيخ محي الدين
في الباب السابع والثلاثين وثلاثة في تفسير هذه الآية اعلم أن لفظة ما مامة لانها لفظة تطلق على
كل شيء ممن يعقل وما لا يعقل كذا قال سيويوه وهو المرجوح عليه في هذا الفن فان بعض المستحليين
لن يقولون ان لفظة ما مختص بالايقل ولفظة من مختص بمن يعقل وهو قول غير محقق فربما يتأني
كلام العرب جمع مالا يعقل جمع من يعقل واطلاق ما يعقل كذبه الآية فدخل عيسى في
هذا الخطاب وان كان يعقل لا تعالى يقدر بخلق شيئا مستقلا لا قال وقول سيويوه أولى والسلام وتقدم
قوله تعالى للشيخ قبيل الخاتمة خلقت النخ في عيسى وخلقت التسكين في الطائر الى آخره وهذا أمر
لا اشكال فيه والله تعالى أعلم **فان قيل** فاذا أعطى الحق تعالى بعض خواصه في هذه الدار حرفة
كن هل يحصر بها أم الادب تركه **فالجواب** كما قاله الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة أن
من أدب أهل الله تعالى اذا أعظم الله تعالى التصرف بلفظة كن في هذه الدار لا يتصرفون به الا ان
محله الدار الآخرة ولكنهم جعلوا مكان لفظة كن بسم الله ليكون التسكين لله تعالى ظاهرا كما هو له
تعالى باطنا **فان قيل** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر الخلق أدبا وقد استعملها في بعض
الغزوات **فالجواب** انما استعملها صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بمحضرة أصحابه بيانا للجواز
ولا تكان مأذونا له في اظهار المعجزات وهذه المسئلة من قبيلها فقال صلى الله عليه وسلم كن ابادر فكان
أبادر وقال لعسب النخل كن سيفا فكان سيفا **فان قلت** فهل يصح لاحد من الخلق ان يخلق
انسانا باذن الله تعالى أم غاية أمر الخلق أن يخلقوا الطير كما وقع لعيسى عليه الصلاة والسلام في خلقه
الجنات **فالجواب** ان هذا السؤال أورده الشيخ محي الدين في الباب الخامس والثلاثين وثلاثة

ذلك المقدور بالتأويل يظهر تعالى له فساد ذلك التأويل الذي أداه الى ذلك الفعل كما وقع لا دم عليه السلام فانه عصي

بالتأويل فتد ذلك بحكم العارف (١٤٨) على نفسه بالعصيان كما حكم عليه بذلك لسان الشريعة وكان قبل الوقوع غير

عاص لاجل شبهة
التأويل بل كان الجهد في
زمان قواه بأمر اعتقاد
ان ذلك عين الحكم
المشروع في المسئلة
لا يوصف بخطائم في ثاني
الحال اذا ظهر له بالدليل
انه اخطأ حكم عليه لسان
الظاهر انه اخطأ في زمان
طهور الدليل لا فيل ذلك
فلم انه لا يمكن لعبد أن
يعصر به على الكشف
من غير تأويل وأثرين
أو غفلة أو نسيان أبدًا قال
وأما قول أبي زيد بقيل
له أبعصى العارف الذي
هو من أهل الكشف
فقال نعم وكان أمر الله قدرا
مقدورا فلا يتأني في ذلك أي
لان من أدب العارفين مع
رهم أن لا يحكموا عليه
بتقيد كانه يقول ان كان
الحق تعالى قدر عليهم في
سابق علمه بشيء فلا بد من
وقوعه واداف وقع فلا بد لهم
من حجاب أدناء والتأويل
والتزبين فاعلم ذلك وقال
في الباب الثامن وما تبين
من مكر الله الخافي بالبليس
اشغاله بالعارفين ليوقعهم
في الخلفات وهو تعالى قد
حفظهم من مطاوعته في
ذلك فهو يعدل دائما في
غيره معكم فكما وسوس
لولى في شيء خالفه ذلك
الولي في غير تلك الخلفات

ولفظه اذا خلق الانسان باذن الله تعالى انسانا لو فرض فهل هو انسان أو حيوان في صورة جسم انسان
لأن الله تعالى أعجز الخلق كلهم أن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له فضلا عن صورة انسان التي هي أكل
الصور ولكن قد ذكرنا في الفلاحة النبطية أن بعض العلماء يعلم الطبيعة كون من المني الانساني
بضعين خاص على وزن مخصوص من الزمان والمكان انسانا بالصورة الأدمية وأقام سنة يفتح عنه
ويظلمه ولا يحكم ولا يزبد على ما يغنى به شيئا ففاض سنة ومات قال الشيخ فلا أدري، أكان انسانا
حكمه حكم آخرس أو كان حيوانا في صورة انسان انتهى والله تعالى أعلم

في البحث الخامس والعشرون في بيان ان الله تعالى الحجة البالغة على

العباد مع كونه خالقا لا عمالهم

فلو قدر أن عبدا قال يا رب كيف تؤاخذني بمقدرته على قبل أن أخلق لقتال له الحق تعالى وهل تعلق
علمي بك يا أبا أنت عليه ولا افتتاح علمي ولا لهو ملي قال تعالى وتنبؤناكم حتى تعلم الماهدين
منكم والصابرين فأني يمثل هذه الآية لأقامة الحجة على عباده مع انه تعالى عالم بجميع ما يكون من
العبد قبل كونه لثبوت ذلك في علمه تعالى ولكن ما كل أحد يبلغ الى ذوق هذا العلم والحجج انما أقام
في الاصل على المحجوبين لا على أهل الكشف لعدم نزاعهم للحق تعالى في شيء. أضافه الحق تعالى
اليه أو اللهم فيجب على العبد أن يقيم الحجة لله على نفسه ايمانا حتى يعرف ذلك يقينا وكشفًا لانه
لا يجري على العبد الا ما كان هو عليه في العلم الالهي فما فعل تعالى بالعبد الا ما كان في علمه تعالى
وما فوق اقامة الحجة هو موضع لا يستل غما يفعل وهم يستلون (فان قيل) فما وجه كونهم يستلون
دونه تعالى (فالجواب) انما كانوا يستلون لانه تعالى اذا أطلعهم عند السؤال على شهود الحالة التي
كانوا عليها في علمه تعالى الذي لا افتتاح له تتحققوا حينئذ ان علمه تعالى ما تعلق بهم الانحسب ما هم
عليه وانه تعالى ما حكم فيهم الا بما كانوا عليه انه خالق بالاختيار بالذات فافهم وياك والفظ
وقد حكى عبد الله بن سلام شكاني من الانبياء بعض ما أصاب به من المكروه الى الله تعالى فأوحى الله تعالى
اليه كم تشكوني ولست بأهل ذم هكذا بدء شأنك في علم الغيب أفتر يدان أعيد الدينان أم جلتك وأبدل
اللوح بسببك الى آخر ما ورد فعمل أن كل من أطاعه الله تعالى على هذا المشهد صار يعترف بحجة الله تعالى
بالبالغة عليه من ذات نفسه وقيم الحجة على نفسه كشفا وبقينا وقد أطال الشيخ عجي الدين في الجواب
ثم قال وأكثر الناس لا يلبسون وجه هذه الحجة بل يأخذونها على وجه الايمان والتسليم ونحن وأمثالنا
نأخذها عيانا ونعلم موقعها ومن أين أتى بها الحق تعالى واعلم أن من علامة من يأخذ الحجة على وجه
الايمان أن لا يتخيل الحجة عليه على وجهها بل لسان حاله يقول لو أن الحق تعالى مكنتي من الاحتجاج
حين يسألني عن ذلك للقت له يا رب أنت فعلت في ذلك ولكنك لا تستل عما تفعل ومثل هذا الكلام
لا يقع الا من جاهل بأحكام الله تعالى بل الله الحجة البالغة عليه مطلقا وكيف يليق بعبد أن يقول لسيده
لاحجة لك على ولو بقلبه فتأمل في ذلك وقد قال الشيخ في الباب السابع والخمسين وأر بعامة في تفسير
قوله تعالى قل لله الحجة البالغة (فان قيل) ما وجه كون حجة الله تعالى على العبد بالغة (فالجواب)
وجه ذلك كون العلم تابعا للمعلوم وتميز الحق تعالى انما هو برتبة الفاعلية اذا خلق كلهم مفعوله تعالى فما
قال المعلوم شيئا من الامور الا وهو محكوم عليه بانه يقول وكان لسان الحق تعالى يقول للعبد المجادل
ما تعلق علمي بك حال عدمك الشخصي وأنت في عالم الغيب عن هذا العالم الا على ما أنت عليه فاني
ما برزتك الى الوجود الاعني قدر ما قبلته ذاتك فيعرف العبد حينئذ ان ذلك هو الحق وهناك
تندحس حجج الخلق أجمعين من جميع المنازعين ولا يخفى أن كل واحد حده تعالى عليه الحجة ما هي عين

من حيث لا يشعر ابليس فهو لعنه الله ساع في تنقيصهم ليلا دنهارا وذلك عين رفع درجاتهم ولو انه شعر

لأن من صفات الجبل الثبوت أى فان ثبت الجبل اذا تجليت له فانت سترانى من حيث ما فى ذاتك من ثبوت الجبال يقال فلان جبل من الجبال اذا كان ثبت عند الشاهد والامور العظام وايضا ذلك ان الجبل ليس هو اكرم على الله تعالى من موسى وانما هو لكون خلق الارض الى الجبل منها اكبر من خلق موسى الذى هو من الناس كما قال تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس أى فاذا كان الجبل الذى هو الاقوى صار دكا عند التجلي فكيف يكون موسى من حيث جليلته الصغيرة ثبت لرؤى واطال في ذلك * وقال في الباب العاشر ومائتين اراد ان يعرف بعض الحق أوجهته له فلينظر الى حاله الذى هو عليه من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والائمة المهتدين بعده فان وجد نفسه على هديهم واخلاصهم من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع الامور الشريفة وترك جميع المنهيات كذلك حتى صار يفرح بالبلایا والمحن وضيق

ما يقام على عبد آخر جملة واحدة وبذلك الحجة يظهر بها تعالى على عباده قال تعالى وهو القاهر بغير بالحجة فوق عباده وهو الحكيم الخبير أى حيث يظهر على كل صنف صنف بما تقوم به الحجة لله تعالى عليه فلولا اطلاق التكليف ما كان خصا بالا عمل لتامعه مجلس حكم ولا ناظر ناتالى وهذا من جملة انصاف الحق تعالى عباده ليطالب منهم النصف انتهى فليأمل ويحمر ما فيه فانه منزع دقيق * وقال في الباب الثامن والسبعين ومائة في قوله تعالى قل لله الحجة البالغة اعلم ان هذه الآية تدل على انه تعالى ما كلف عباده الا ما يطاقونه عادة فلا يكلفهم بنحو الصعود الى السماء بلا سبب ولا يشهود الجمع بين الضدين ولوانه تعالى كلفهم بذلك ما كان يقول لله الحجة البالغة وانما كان يقول فله ان يفعل ما يريد كما قال لا يستل عما يفعل يعنى في أصل القسمة الازلية فهذا موضع لا يستل عما يفعل فقد من كان هناك يستل الحق تعالى انتهى وسياق أوائل المبحث التاسع والعشرين نظم يدع لبعض البهوى في تصوير وجه مخالفة العبد للقدرة الالهية وانما ذلك غير ممكن فراجع * وقال الشيخ في باب الاسرار من احج عليك بما سبق في علم الحق فقد حاجك بالحق لكنها حجة لا تنفع صاحبها ولا تعصم جانبا ومع كونها ما نعت سمعت وقيل بها وان عدل الشرع من مذهبها فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومثل هذه المسئلة لا يكون الاجهار ولا يتكلم بها الا شعرا مع أنه لو جهز بها لكانت علما ونفخت فيهما وأورثت في الفؤاد كلما دونه تجز القمم لا تؤدي اليه من درس الطريق الا الم الذى عليه جمع الامم وان كل دابة هو أخذ بناصيتها فافهم فصيح قوله تعالى ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون وايضا ذلك لا يدكر الا مشافهة له فانه من علوم سر القدر والكتاب يقع في يده ولا غير أهله والله تعالى أعلم * وقال الشيخ في كتاب الوقيع الانوار لو ان عبدا قال له يا رب كيف تؤاخذنى على امر قد رتته على قبل ان اخلق لقال له الحق تعالى اما انت عمل لجرى ان اقدارى فلا يسعه الا ان يقول نعم يا رب انما عمل لجرى ان اقدارك فاذا قال العبد ذلك قال له الحق فاذن قد ذهب اعتراضك على فان شئت جعلتك عملا للثواب وان شئت جعلتك عملا للعقاب والعداب وان قال العبد مذهب المعتزلة قلنا لا غيظنا مقام عليك ميزان العدل في قوله تعالى لهما ما كسبت وعلمها ما اكسبت انتهى فقد قامت حجة الله تعالى على جميع الطوائف اه (قلت) وقد بلغنا ان ابليس قال يا رب كيف تقدر على عدم السجود لآدم ثم تؤاخذنى به فقال جل وعلا نرى علمت انى قدرت عليك الابية عن السجود بعد وقوع الابية منك أو قبلها فقال بعدها فقال له الحق تعالى وبذلك أخذتكم فسر القدر حكمه حكم مكيدة الفخ الذى ينصب للطير وهو اللولب المدفون في التراب وحكم اخيار العبد حكم الحجة الظاهرة على وجه الارض فترى الطير لا يرى المكيدة ولا يهتدى له وانما يرى الحجة فقط فليست بها فيكون فيها هلاكه ولو انه عرف المكيدة ما لقط الحجة ابدا فكذا ابن آدم لا يقع في معصية الا هو غافل عن شهود المكيدة والمؤاخذة ثم اذا وقع ندم واستغفر والله يحب التوابين وبالجملة فاذا كان نفس ابليس وقع ولم يدرك بذلك الامر الذى كان فيه هلاكه لا يجد الوقوع فكيف يفهمه * وكذلك بلغنا ان ابليس سأل في الاجتماع برسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن له صلى الله عليه وسلم بشرط ان يصدق به وخفت به الملائكة وهو في حال الزلة والصغار بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله خلقك للهداية وما يدرك منها شيء وخلقك للغواية وما يدرك من الغواية لنفسى ولا لغيرى شيء وانزل الله تصديق ذلك انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء والله تعالى أعلم * وسمعت سيدى عليا اغواص رحمه الله يقول اياك ان تحمى بان ابليس أوقفك في المعصية من غير ميل منك سابق فان الله تعالى قد حكى عن ابليس أنه جبر فى خطبته في النار من أطاعه في دار الدنيا وذلك موضع يصدق فيه

العيش وينشر لصحوى الدنيا ومناصبها وشهواتها عنه فليعلم ان الله تعالى يحبه والا فليحكم بان الله يفضيه والانسان على نفسه

بصيرة * وقال في الباب الحادي (١٥٠) عشروا اثنين في قوله تعالى لا تدركه الابصار ويحتمل ذلك وجهين أحدهما أنه

الكذب وبين في تلك الخطية جهل أهل المعاصي ويقول في آخرها فلا تلوموني ولوموا أنفسكم فإن ما أغو بكم يوسوسني لا بعد ان ملتم بنفوسكم الى فعل ما نهاكم الله تعالى عنه وما كان لي عليكم من سلطان قبل أن يتولوا فلا تلوموني ولوموا أنفسكم من حيث علمتم قبل وسوسيت فان نفسكم كلسان الميزان الذي في الفلك وأنا واقف تجاهكم على الدوام فادام لسان الميزان في فلكها لم يخرج قائم محفوظ مني فاذا خرج لسان الميزان الى جانب معصية خبت ٣ فتدنت ارادتم بالوقوع فانا تبع لكم وهناك تندحض حجة العبيد الذين اطاعوا ابليس لقيام حجته عليهم وتصديقهم له في ذلك الموضع ويضجر لهم أن ابليس لم يوقعهم في ذلك مستقلا واما أوقعهم فهوهم فيصبرون يقيمون الحججة لا ابليس عليهم كما قاموا الحججة عليهم بالنظر للاقدار الالهية وأكثر من ذلك لا يقال * قلت فحاصل هذا الحديث ان العبد هو الذي ظلم نفسه تصديقا لقوله تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفُسهم يظلمون فانه تعالى لا يخبر الا بالواقع والمعلم أهل الله تعالى ذلك طلبوا وجها حقيقيا يقيمون به الحججة لله تعالى علي أنفسهم فظنوا بالكشف الصحيح فأروا جميع أطفالهم مسمى معلوم علم الله تعالى وكلا افتتاح لعلم الله تعالى كذلك لا افتتاح لمعلومه واذا كان لا افتتاح لمعلومه فالحق تعالى لم يظلمنا شيئا ولعل المعتزلة لو اطعموا على هذا الوجه الذي قررناه ما وقعوا في قولهم ان العبد يخلق أفعال نفسه فانهم رأوا ويقولون أنهم اذا جعلوا الفعل لله وحده خلقا ثم ما قبلهم عليه كان ذلك غير العدل فلما خافوا من اضافة ذلك الى الحق قالوا جعلنا ان العبد يخلق أفعال نفسه أخف من نسبة الظلم الى الحق من باب الاضافة والمجاز لا من باب الحقيقة فان مثل الامام الزعشري لا يعتقد أنه يخلق أفعال نفسه حقيقة أبدا بل اليهود أنفسهم لا يعتقدون ذلك ثم ان القول في جزاء الاعمال يوم القيامة كالقول في الاعمال فسا فلو قال قائل لله لم تدبني على ما ليس من خلقي لقال له الحق تعالى وهل تعلق علمي بك الا معاقبا على أعمالك فلا يسع العبد الا أن يقول نعم تعلق علمك بي الا معاقبا وهناك يقيم العبد الحججة على نفسه يقينا وكشفا وهذا المنزع الذي ذكرتم أنه اذا قام ان أهل عصرى وغاية أمرهم أن أحدهم يقيم الحججة على نفسه أدبا فقط من باب قولهم بدلا تقدر ان تعضها قبلها فهو يقيم الحججة على ربه قبله كما هو مذهب الجبرية وربما يستشهد بقول الشاعر

القائه في اليم مكتوف وقال له * اياك اياك أن تهتل بالماء

ومثل هذا البيت لا يجوز عندنا التقوية لما فيه من رخصة اقامة الحججة على الله تعالى فعمل أن الجبرية وغيرهم ما وقعوا فيما وقعوا فيه الا من شؤدهم وجه حدوث العبد وكونه مخلوقا ولولاهم شهدوا الوجه الآخر وهو كونه قديما في العلم الالهى لا قاموا الحججة لله على نفوسهم فليتأمل فانه يحمل بفلك من الذهن والله تعالى أعلم

المبحث السادس والعشرون في بيان أن أحدا من الانس والجن لا يخرج عن التكليف

مادام عقله ثابتا ولو بلغ أقصى درجات القرب على ما سياتي بيانه

اعلم يا أخى ان من الخال رفيع التحجير عن كل ما قبل ما بقيت الدنيا ولولا ذلك لسكان كل من ارتفع حجاباه يرتفع عنه التحجير لانه حينئذ لا يرى فعلا الا الحق وحده ولا قائل بذلك من أهل السنة والجماعة وقول بعض المعارفين ان السالك يصل الى مقام يرتفع عنه التكليف مراده بهذا التكليف ذهاب كل علة العبادة فلا يصير يعمل منها بل ربما غلظ بفعل ما كانت نفسه تصعب لفعله قبل ذلك وقدم مكشفتا في هذا المقام لا تكلف لأشق العبادات ثم كشف لي عن نقص ذلك المقام الا يصاحبه من هو النفس فثبت منه وصرت لا آتي بعبادة الا بمسقة وكلفة كاتى حامل جبلا وذلك لما فيها من الآداب والمجاهد الذي

في أن تدركه الابصار على طريق التنبية على الحقائق أى على معنى أن المدرك له تعالى ليس هو الابصار وانما يدركه المبصرون بالابصار والوجه الثاني لا تدركه الابصار الحقيقية بالجراحة لضيقها عن مقابلة النور الالهى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نوراى أراه لمن سأله هل رأيت ربك يعني بالبصر المقيد بالجراحة فعمل أن الابصار اذا لم يتقيد بالجراحة أدركته تعالى بنوره الذى وقع فيه التشبيه بالمباح لا بنورها المقيد الذى يقبل التشبيه وأطال في ذلك * وقال في الباب الثالث عشروا اثنين ما ذكر الله تعالى قط أحد عن غفلة بجوارحه كلها لان اللسان الذى هو المترجم قد ذكر وانما الغفلة عن شعور الذكاء بانه ذاكر فلذا ذكر باللسان أجرد ذكر اللسان فهو أفضل من ترك الذكر جملة * وقال في الباب السادس عشروا اثنين ان رفع حجابا برأى من وراءه كما يرى من أمامه بحكم الارث لرسول الله ﷺ قال وقد ذقتا هذا المقام وثقه الحمد * وقال في الباب التاسع عشروا اثنين في قوله تعالى أفرايت ما آمنون أنهم تخلفونه أم نحن الخالقون انما قال سبحانه وتعالى أنتم تخلقونه ولم

قبل أنتم تخلقون منه أو فيلانه تعالى أراد عين إجماده مناصرة (١٥١) والاسم المصور هو الذي يولي فتح الصورة

ففيه أية صورة شاء من الجنس أو غيره وهو قوله تعالى في أي صورة ما شاء ركبك يعني شاء الاسم المصور وقال في الباب الخامس والعشرين ومائتين في قول الله عز وجل حكاية عن إبراهيم عليه السلام رب أرني كيف نجني الموق قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي أي بلى أمنت ولكن وجود الأحياء وجوه كثيرة كما كان وجود الخلق من الخلق من أوجده يارب عن كن ومنهم من أوجده يديك ومنهم من أوجده يديك ومنهم من أوجده تاجده ومنهم من أوجده عن خلق آخر فطلبت العلم بكيفية الأمر فان كان واحداً فأى واحد من هذه الأمور والأول نوع فإذا أعلمتني به أطلأن قلمي وسكن بحصول ذلك الوجه والزيادة من العلم بما أمرتنا به فأحال سبحانه وتعالى إبراهيم على الكيفية بالطيور الأربعة التي هي مثال الطباع الأربعة أخبار إبان وجود الأخره طبعي يعني فتنحسر الاجسام الطبيعية اذ كان ثم من يقول لانتحسر الاجسام وانما التحسر حشر النفوس بالموت الى النفس الكلية

كلتنا بها فيها وكنت قبل ذلك لا تتكلف لها كلاً لا تتكلف لخروج النفس من التي ودخله وذلك اني رأيت الله عز وجل يقول لمحمد صلى الله عليه وسلم فاذا فرغت فانصب أي اذا فرغت من عمل متعب فانصب في عمل آخر أي متعب وهذا أمر لا يذوقه الا من سلك الطريق فان الراحة من التكليف ونحن مطالبون بالاقبال على الله تعالى في كل نفس واعلم يا أخى أن من عباد الله من لا يصلي الصلوات الخمس إلا بمكة ومنهم من لا يصليها إلا ببيت المقدس ومنهم من لا يصليها إلا بالمدينة المشرفة ومنهم من لا يصليها إلا ببجل (ق) ومنهم من لا يصليها إلا في قبة ابرن ومنهم من لا يصليها إلا فوق سد اسكندر ومنهم من لا يصليها إلا على جبل المقطم المشرف على بحر السويس فربما لان الناس بمثل ذلك الفقير ويقولون انه تارك للصلاة وهو خطأ ولاهل هذا المقام أمارات يتميزون بها على من يترك الصلاة بها ونا أو كسلا وقد قال مرة سيدى عبدالقادر الدشطوطى ولم يقول أهل مصر عبدالقادر ما يصلي شيئاً ونحن والله لا نقطع الصلاة ولكن لنا ما كن نصلي فيها فقلت ذلك لسيدى عبد بن عنان رضى الله تعالى عنه فقال صدق الشيخ عبد القادر له أما كن يصلي فيها (واخبرني) الشيخ عبد أيضاً سيدى ابراهيم المتبولى مارى قط يصلي الظهر في مصر أبدأ حتى كان بعض الناس يقول كأن الله يفرض الظهر على ابراهيم والحال انه كان يصلي في الجامع الايض برملة (و كذلك) كان سيدى على الخواص فكان يصلي في الجامع للذكور الظهر دائماً وسمعت الشيخ بدر الدين المنشاوى رحمه الله يقول له يا شيخ الظهر فرض عليك فيسكت الشيخ (وأخبرني) الشيخ يوسف الكردى انه صلى مع سيدى ابراهيم الظهر في الجامع الايض مراراً قال ورأيت الذى يؤم فيه وهو شاب أمر د تحيف البدن أصفر اللون كان لونه الزعفران انتهى وقد حضرت أنا صلاة الظهر عند سيدى عبدالقادر الدشطوطى رحمه الله فلما سمع الاذان اضطجع وقال غطوني بالملاء فغطيتني بها فلم نجد تحت الملاء أحدنا جاء بعد نحو خمس عشرة درجة * وكان سيدى على الخواص رحمه الله يلقى باب حانوته بعد أذان الظهر ساعة ثم يفتحها فيصعدون عليه مرة فلم يجدوه وبالجملة فأر باب الاحوال يبنى التسليم لهم وأما العارفون الذين هم قدوة لنا فلا يجب عليهم حفظ ظاهريهم والاعدام الناس بهم النفع فلم ان الله تعالى لا يحرم شيئاً أوجب على السنن سله ثم يبيحه لاحد من أولياءه أبدأ لان الله تعالى قد راعى شرع الظاهر وجعله مرد الناس كلهم فلا ينسخ الشرعة إلا من جاء بها من بعده من الرسل ونبينا آخر الرسل وليس لشرعنا نسخ وقد ذكر الشيخ محي الدين انه لا يجوز لولى قط المبادرة الى فعل معصية أطلع من طريق كشفه على تقديرها عليه كما انه لا يجوز لمن كشف له انه يمرض في اليوم الثلاثين من رمضان ان يادر للقطر في ذلك اليوم بل يجب عليه الصبر حتى يتلبس بالمرض لان الله تعالى ما شرع له القطر الا مع التلبس بالمرض أو غيره من الاعذار قال وهذا مذهبنا ومذهب المحققين من اهل الله عز وجل (فان قيل) فاذا اطلع الولي على أن الله لا يؤاخذ على ذلك الذنب هل له الاقدام عليه (الجواب) لا يجوز له على أن الاطلاع على عدم المؤاخذة ليس بواقع أصلاً وان كان ذلك جائزاً اعلاذ كره الشيخ في باب أسرار الصوم من الفتوحات ويؤيد ما ذكرناه من بقاء اسم المعصية على جميع المكلفين قوله صلى الله عليه وسلم لعنوا من عرفني قصة أهل بدر وما يدرك ان الله تعالى اطلع على اهل بدر فقال افعلو ما شئتم فقد غفرت لكم قائمهم بقل قد أبحت لكم وانما قال فقد غفرت لكم يعني ذلك الذنب بقاؤه على تحريمه والمغفرة لا ترد الا على ذنب قافهم * وقد سئل القاسم الجنيد رضى الله عنه عن قوم يقولون باسقاط التكليف ويزعمون ان التكليف انما كانت وسيلة الى الوصول وقد وصلنا فقال رضى الله تعالى عنه صدقوا في الوصول ولكن الى سقر والذي يسرق ويزني خير ممن يعتقد ذلك ولو أن بقيت ألف عام ما قصت من أوردى شيئاً الا بهادر شرعي

مجردة عن الهياكل الطبيعية فاخبر الله تعالى ابراهيم ان الامر ليس هو كما زعم هؤلاء فاحاله على امر موجود عنده تصرف فيه اعلاماً

انتهى وقال في الباب الثامن والسبعين ومائتين اول درجاة خطاب الروح بالتكليف من حين التمييز الى حين يبلغ الحلم قال وقد اعتبر الحق تعالى فعل الصبي في غير زمان تكليفه فلو قلنا احدث الله لهم قلم عليه حدونا ما يحبس الى ان يبلغ ويقتل بما قتل في صباه الا ان يغنولي الدم فقد اخذه بما لم يفعل في زمان تكليفه واطال في ذلك ثم قال واعلم ان من حكم انفاذ الوعيد من حيث لا يشعر به الا خواص وجود التكليف وهو اول العذاب فان به يقوم الخوف بنفس المكلف فقد عذب عذابا حسيا مؤلما وهو عقوبة ما جرى منه في الزمان الذي لم يكن فيه مكلفا من الافعال التي تطرأ بين الصبيان من الاذى والشم والضرب على طريق التعدي وكل خير يعلمه الصبي يكتب له حتى الحج ولوليه الذي حج به اجر المعونة التي لا يقدر الصبي على فعلها انتهى وقد سبق في مبحث اسمه تعالى المريد نفائس تتعلق بتكليف الصبي وانفاذ الوعيد في حق البريء فراجعهم وقال الشيخ في الكلام على صلاة التطوع من الفتوحات الذي اقول به ان من غلب عليه حال او كان مجنونا او صبيا فهو تحت خطاب الشارع خلافا لمعظمهم وذلك لانه مائم حال ولا صفة في مكاتب يخرج عن حكم الشرع بالكلية فان الشارع قد اباح للصبي والمجنون التصرف فيما يحظر على غيرهما ولا حرج عليهم فكيف يقال زال عنهم حكم الشرع وهما قد حكم بالابا لاحاطة وحى حكم شرعى فعلى هذا فما خرج عن حكم الشرع وحكم الشرع مبنية على الاحوال لا على الاعيان انتهى (فان قلت) فما حكم البهائم والمجاذب (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والعشرين ومائتين ان كل من سلب عقله كالبهائم والمجانين والمجاذب لا يطالب بأدب من الآداب بخلاف ثابت العقل فانه يجب عليه معاينة الادب والفرق ان من سلب عقله من هؤلاء حكمه عند الله حكم من مات في حالة شهود وتستقيم استقامته لان ذهاب عقله انما هو من امر طرأ عليه من قبل الحق تعالى وضعف عن جملة فذهب عقله مع الذاهبين وصار حكمه حكم الحيوان ينال جميع ما يطلبه حكم الحيوان ينال جميع ما يطلبه حكم طبيعته من اكل وشرب ونكاح وكلام من غير مؤاخذه ولا معاملة بذلك عند الله تعالى مع وجود الكشف وبقائه عليه كما يكشف الحيوان احوال الموتى على النعش وفي القبر انتهى (فان قلت) فلم يسمى المجنوب مجنوبا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر ومائتين من الفتوحات انه انما يسمى مجنوبا لاجل الحق تعالى له واخذه باعطافه ولولاه ان كان متعشقا بماله مستحسنا له ما جذبه الحق تعالى فسكران سبب هذا الكشف فتشقى احواله الطبيعية ولولا الجذب العنيف لما كان فيه من اللذة لكن من رحمة الله تعالى انه نقله الى ما هو أحل وألذ فان احوال المجاذب في لذائذهم لا يماثلها لذة كونها لذة معنوية في غير مادة محسوسة فلا تشبه حلالة العسل ولا حلالة الجماع بل هي اعلی واجل (فان قلت) هل تدوم تلك اللذة مع المجنوب الى موته ام تزول (فالجواب) تدوم اللذة معه زمانا ثم يفقدها قال الشيخ عي الدين وكل جذب لا يمنح صاحبه علما لم يكن عنده قبل الجذب فليس هو مجذب ولا تلك الحلالة حلالة فصح (فان قلت) فما الفرق بين المجاذب والمجانين (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين ان الفرق بينهما هو ان المجانين سبب جنونهم فساد المزاج عن امر كوني من غذاء او جوع او فرح ونحو ذلك واما المجاذب فنسب ذهاب عقولهم للتجلى الالهى الذي جاءهم على بختة فذهب عقولهم ففقدوا عقولهم عند الحق تعالى منعمة بشهوده ما كفة في حضرة متنتزه في جماله فهم اصحاب عقول بلا عقول وسمى هؤلاء عقلاء المجانين ايمى المستورين عن تدبير عقولهم قال والمجاذب على ثلاثة اقسام (الاول) من يكون وارده من القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه فيقلب عليه الحال فيكون تحكمه بصره في الحال ولا تدبيرة في نفسه وكان ابو عقيل المغرب

له نافذة التصرف فيه فجمع بعضه الى بعض فظهر الجسم على هذا الشكل الخاص وبان لا يراهم باحاطة على الاطيار الاربعة وجود الامر الذي فعله الحق تعالى في ايجاد الاجسام الطبيعية والعنصرية فاجسام اهل السعادة طبيعية واجسام اهل النار عنصرية ولذلك لا تفتح لهم ابواب السماء اذ لو فتحت لخرجوا عن العناصر بالترقي فافهم هداك الله تعالى وقال في الباب الحادى والثلاثين ومائتين من أعظم المنكر بالعبد أن يزرع العلم الذي يطلب العمل ويحرم العمل به أو يزرع العمل ويحرم الاختلاص فيه فاذا رأيت يا أخى هذا من هسك واعلمته من غيرك فاعلم ان المتعصب به محكوم به وقال في الباب الرابع والثلاثين ومائتين من التكتة الجلية التي ينبغي التنبيه عليها ان تعلم يا أخى ان المؤمن لا يأتى قط معصية توعد الله عليها بالعقوبة الا ويحيد في نفسه عند الفراغ منها الندم وقد قال رسول الله ﷺ الندم توبة وقد قام به الندم فهو تائب فاذا قبله الحق سقطت عنه العقوبة فانه لا يلد للمؤمن ان يكره مخالفة ولا يرضى بها في مجال عملها فهو من كونه كارها لها ومؤمنا بانها معصية من

ونادى عليها ذو عمل صالح وهو من كونه فاعلا لها ذو عمل سيء فهو من الذين (١٥٣) ' خطا وعلما صالحا وآخر سيئا عسى الله

أن يجوب عليهم وعسى
من الله واجبة الوقوع
فلا بد له من التوبة وحاصل
الامر أنه ذو عمل صالح
من ثلاثة وجوه وذو عمل
سيء من وجه واحد كما
وقال في قوله تعالى فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا
يره لم يتعرض سبحانه في
هذه الآية للمؤاخذه به
ولكن لا بد من رؤيته
لكل ما عمله فان كان من
غفره فانه يرى عظيم
ماجنى وعظيم نعمة الله
عليه بالمغفرة والكرام
اذا توعده تجاوز وغا الله
أولى بهذه الصفة من
الكرام من عييده وأطال
في ذلك والله أعلم وقال في
الباب الخامس والثلاثين
ومائتين لا يجوز لاحد
التواجد الا بإشارة شيخ
مرشد طارف بأمر اراض
الباطن (قلت) قال في
الباب السادس والثلاثين
ومائتين من شرط اهل
الله في السماع ان يكونوا
على قلب رجل واحد وان
لا يكون فيهم من ليس من
جنسهم أو غير مؤمن
بقر يقمهم لان حضور مثل
هؤلاء يشوش وقال في
الباب السابع والاربعين
ومائتين استغفار الانبياء
لا يكون عن ذنب حقيقة.

من اهل هذا المقام (الثاني) من يسك عليه عقله في حضرة الله تعالى ويقي عليه عقل حواسه
فياكل ويشرب ويصرف من غير تدبير ولا روية ويتناول العيش الطبيعي كسائر الحيوانات
(الثالث) من لم يدهم له حكم ذلك الوارد بل زال عنه الحال ورجع الى نفسه بعقله فهو يدبر أمره ويعقل
ما يقول ويقال له ويصرف عن رؤيته وتدبيره مثل كل انسان وذلك هو الكامل من الاولياء وأطال
في ذلك ثم قال واعلم ان اكبر من جذبه الحق تعالى الى حضرة الرسل عليهم الصلاة والسلام ولولا ان
الحق تعالى كلمهم بتبليغ الرسالة وسياسة الامة لذهب بعقولهم اعظم مشاهدوه من جلال الله
وعظمته فلما تجلبى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صمعا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
جاءه الوحي ونزل به الروح الامين على قلبه يؤخذ عن حسه ويسجي بشو به وريغوكا ريغ البعير حتى
يفضل عنه وقد وعى ما جاء به الملك فيلقيه على الحاضرين ويثبتهم للسامعين ومعلوم ان مواجيد
صلى الله عليه وسلم التي كانت تطرقه من تجليات ربه على قلبه اعظم سطوة يقيين من نزول ملك او وارد
في الوقت الذي لم يكن يسعه فيه غير ربه فذلك كان يؤخذ عن نفسه مع كونه كان مستندا لذلك
المهل فلم انه لولا ان الرسل مطاليون بهداية الخلق وجهادهم بامر الله عليهم عقولهم فذلك اعطاهم
التمكين ليقوموا بما كفوا به بخلاف المجاذيب فان هناك من يقوم بهداية الخلق غيرهم من العارفين
في كل عصر فانهم * وعلم ايضا انهم * وارد يدعى قلب احد من الخواص وقد غلط في ذلك
بعض اهل الطريق حين تكلموا على الفرق بين الولي والولي وقالوا النبي يصرف الاحوال عنه والولي
تصرف الاحوال فجعلوا الانبياء المالكين احوالهم والاولياء مملوكين تحت احوالهم والحق ما ذكرناه
من ان الرسل يؤخذون عن احساسهم عند واردات الحق تعالى بخلاف الولي صاحب الحال فقد
يمكث دهره كله لا يحس بجوع ولا عطش ولا حر ولا برد بل بما ذهب عمره كله كتمحة بارق * واعلم
ان حالة ايام جذب المجذوب تكون بحسب الحالة التي جذبه الحق تعالى عليها فان جذبه في حال قبض
فعمره كله قبض وان جذبه في حال بسط فعمره كله بسط وضحك او تبسم وان جذبه في حال كلام
ديني فكل ذلك واخرى فكل ذلك حتى ان رأيت بعض القضاة جذب فكنت لا زال اراه يقول
لاحقا ولا استحقا ولا دعوى ولا طلبا الى آخره ورأيت بعض النحاة جذب فكنت لا زال اراه
يقول باب التمتع التمتع تابع للمنعوت في نصبه وخفضه الى آخره فتأمل في هذا البحث فانك لا تجده
مجوعا في كتاب والله يتولى هداك

المبحث السابع والعشرون في بيان ان افعال الحق تعالى كلها عين

الحكمة ولا يقال انها بالحكمة

لثلاث تكون الحكمة وجبة له فيكون محكوما عليه تعالى وهو لا يصح ان يكون محكوما عليه لانه
تعالى احكم الحاكمين فعمله ان لا يبنى ان يعقل افعال الحق بالحكمة * وقد قال الشيخ محيي الدين
في الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة في قوله تعالى وما خلقت السموات والارض وما بينهما الا بالحق الباء
في قوله بالحق بمعنى اللام اي بالحق قال وهي عين اللام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
فان الله تعالى لا يخلق شيئا بشئ في العالوب وانما يخلق شيئا عند شئ وعلم ايضا انه تعالى اذا اخبرنا انه خلق
شيئا بشئ فذلك اللام الحكمة فمع خلقه عين الحكمة ادخله تعالى لا يعقل بالحكمة فيكون
معلولا لها انتهى وعلم ايضا انه تعالى ان انعم فنع ذلك فضله وان ابي فغضب فذلك عدله وقد اخرج
تعالى العالم قبضتين وأوجدهم من لثنتين وقال هؤلاء للجنة ولا أبلى وهؤلاء للنار ولا أبلى ولم يعترض
عليه معترض هناك الا لما موجود كان ثم سواء (فان قيل) فاعني قوله تعالى في الحديث القدسي

كذبتونا واتما هو عن أمور تدق عن عقولنا لانه لا ذوق لنا في مقامهم فلا يجوز

عمل ذنوبهم على ما تعقله نحن (١٥٤) من الذنب (قلت) ويصح حمل قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر

ولأبالي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبع وثلاثمائة ان معناه رحمتي سبقت غضبي في حق اهل الجنة وحقت كلمتي لأملأن جحيم من الجنة والناس أجمعين ويصح ان يكون سبق الرحمة ايضاً في حق المشرئين من حيث رحمة اليجاد من العدم اذهبي سابقة على ظهور الغضب الواقع عليهم بعضيهم اثم التكليف فذلك كان تعالى لا يبالي بالفرقيين واعلم ان الاسم الرب مع اهل الجنة لانها دار أانس وجمال وتزل الى لطيف والاسم الجبار مع اهل النار ولانها دار جلال وجبروت وقهر فلا يزال هذان الاسمان مع اهل الدارين أبدأ الأبدن ودهر الداهرين (فان قلت) فهل يتجلى الحق لاهل النار بالجلال الصرف أم بالجلال المزوج كما في دار الدنيا (فالجواب) لا يتجلى الحق تعالى لاهل النار الا بالجلال الصرف لقد ارحمة لهم بخلاف الدنيا فانه يتجلى بجلال بمن وج بهما وذلك حتى يطهقه الخلاق (فان قلت) فاذن ليس المراد بعدم المبالاة بأهل النار ما يتبادر الى الانهائم من عدم التهم بأمرهم (فالجواب) وهو كذلك خلاف ما فهمه من لاعرفه له بالحقاق لانه لولا المبالاة بأمرهم ما أخذهم بالجرائم ولا وصف تعالى نفسه بالغضب المرمى عليهم ولا كان بطشه الشديد حل بهم ولا كانت رحمته محرمة عليهم وهذا كله من المبالاة بهم والتهم بأمرهم ولولا المبالاة ما كان هذا الحكم فلامور والاحكام مواطن اذا عرفها أهلها لم يعدوا بكل حكم موطنه (فان قلت) فاذا كانت رحمته سبقت غضبه لما معنى قول الامام ابي القاسم بن قسي لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله (فالجواب) ان معناه ان كلا من التعتين ليس محلاً للحكم الآخر كما تعطيه الحقائق ولكن قد علمنا من الله تعالى انه يفضل بالمغفرة على طائفة من عبادته قد عملوا الشرور ولا يقيم عليهم ميزان العدل ولا يؤاخذهم بالعدل وانما يحكم فيهم فضله ولا يقال في هذا انه حكم فضله في عدله ادخل حكم الصفة انما هو في المفضول عليه او المدلول عنه فعلى هذا يجب تأويل كلام ابن قسي فانه هو اللائق بمقامه فانه كان من الراسخين والله تعالى اعلم

المبحث الثامن والعشرون في بيان انه لا رازق الا الله تعالى

خلاقا للمعتزلة في قولهم من حصل له الرزق بتعب فهو الرازق نفسه ومن حصل له بغير تعب فله الله هو الرازق له واحتجوا بحديث فكمن لا مطعم له ولا مأوى وليس في ذلك دليل لهم لان المراد به انما هو عدم تسهيل الرزق لامتاع الرزق مطلقاً من باب يادنيا من خدمتي فاخدمه ومن خدمك فاستخدمه قال اهل السنة ورزق العبد هو ما ينفع به في التغذية وغيره ولو كان حراماً بغصب أو سرقة أو نحوها وقالت المعتزلة ليس الحرام برزق حملاً للرزق على الملك والجواب لا وجه للحمل عليه لان من المذنب ما لا يملك والله تعالى رازقها وعندهم ان العبد يقدر أن يأكل رزق غيره وعندهم ايضاً أنه لا يكون رزق الله تعالى الاحلال لا استناده الى الله تعالى في الجملة وما استدل به من حيث انتفاع عبادته به يصح ان يكون حراماً يعاقبون عليه وقال اهل السنة لا يفتح بالنسبة اليه تعالى فانه تعالى فاعل لما يريد وعقابهم على الحرام لسوء مباشرتهم اسبابه قال اهل السنة ويلزم للمعتزلة ان تغذي بالحرام فقط طول عمره لم يرزقه الله تعالى اصلاً وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقاً ولا يترك تعالى قط ما أخبرنا به عليه وان كان لا يجب عليه شيء لا إطلاق حضرته وما وجب الله تعالى على نفسه أشياء وحرم أشياء في نحو حديث اني حرمت الظلم على نفسي الا تأنيساً للعباد وتزلاً لعقولهم ليخلقوا باخلاقه تعالى والا فالحق ان جميع ما نتم به على عبادته فضل منه ورحمة ولا يدخل تحت حد الواجب على عبادته ومعنى قول المعتزلة السابق في الرزق لاستناده الى الله تعالى في الجملة اي ان الله تعالى هو خالق القدرة للعبد على تحصيل رزقه وفاقامنا ومن المعتزلة وهو بهذا الاعتبار مستند الى

على نسبة الذنب اليه من حيث ان شره يتهى الى حكمت بانه ذنب فلولاً أو بحسب ما كان ذنباً لجميع ذنوب أمته تضاف اليه والى شرهته بهذا التقدير وكذلك ذنب كل نبي ذكره الله وقد قالوا لم يصح آدم وانما عصى بنوه الذين كانوا في ظهره فما كان قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الا لتطميننا له ~~ويصح~~ ان الله تعالى قد غفر جميع ذنوب أمته التي جاءت بها شرهته ولو بعد عفو به بإقامة الحدود عليهم في دار الدنيا كما وقع لما عزموا الواجب على كل مؤمن ان يتحل الاجابة للا كابر جهده وذلك ما يحبه الله عز وجل ويحبه من أجنبنا عنهم فاقم هذا اعتقادنا الذي نأق الله تعالى عليه ان شاء الله تعالى وقال في الباب الثامن والاربعين وما يتبين لا بد لطالب طريق الله تعالى من رى ما يديه من الدنيا ان كان بلا عاثة ولا شيخ وان كان تحت تربة شيخ معتبر رماها بين يدي الشيخ وخرج عنها بالكلية طاهر او باطناً ولا يبقى له قط ملكا قال ولا ينبغي له ان ينتظر حالة ينشرح لاخراج ما يديه من الدنيا بل يرميه ولو كان في باطنه حبة قال وهكذا كان خروجننا عما بأيدينا من المال اذ لم يكن

«وقال في الباب الأحد
ومحسين ومائتين في قوله
تعالى وقيل رب زدني علما
اعلم ان كل من طلب
الزيادة من شيء فلما روى
هذه ولذلك لم يأمر الحق
سبحانه وتعالى بطلب العلم
الى وقت معين ولا حد
محدود بل أطلق طلب
الزيادة والعطاء دنیا
وأخرة فلا يزال طالب العلم
عطشان لا يروي أبداً لأنه
كلما نال علماً أعطاه ذلك
العلم الاستعداد لعلم آخر
كوني أو ألهي لما قال
باري الا من جهل
ما يخلق فيه على الدوام
والاستمرار ومن لا علمه
بنفسه فلا علم له به وما إذا
كان الحق تعالى لم يزل
خلاقاً في غير نهاية فينا
فالعلوم الى غير نهاية
وأطال في ذلك وقال في
الباب الثاني والستين
ومائتين اعلم ان الشريعة
تسمى حقيقة لانها حق
كلها والحال كما للشرعة
على حق وهدى من الله
وان كان المحكوم له على
باطل والمحكوم عليه على
حق لكن هل هو عند الله
كما حكم هذا الحالك كما
هو في نفس الامر قال بكل
جماعة قال والمسألة تحتاج
الى سبر ادلة وتحقيق نظر
قان العقوبة بقدراً وقها الله
في الرامين الحصنات وان

الله تعالى عندهم ذكره الشيخ كمال الدين بن أبي شريف وقال بعضهم الذي يظهر لي ان خطأ القول
الاسلامية كله خطأ اضافي لا مطلق ويحتمل أن يكون أكبر المعتزلة ما نفوا اضافة الرزق الحرام
الى الله تعالى الا من باب ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ومن باب انه
لا يقال سبحانه خالق الخنازير وان كان تعالى خالقها فالمعتزلة يمتدنون ان الله تعالى خالق رزق
العبد كله بل اليهود والنصارى والجوس يمتدنون ذلك فضلاً عن مسلم موحد كالزنجي وفي
الحديث والخبر كله في يدك والشر ليس اليك أى لا يضاف اليك على وجه التثريب ويضاف
اليك بحكم الخلق والقسمة وعليه يحمل حديث اللهم اغني بحلالك عن حرامك قال وكثيراً ما ينصب
العلماء الخلاف بينهم بل ازم المذهب لاسيما المقلدون ولازم انذهب ليس بمذهب على الراجح فلم
ان للمعتزلة ان أرادوا بقوله الحرام ليس برزق الله الادب اللغوي فلا بأس به وان أرادوا غير ذلك
فهم مخطئون باجماع اه وقد قال الشيخ عبي الدين في الباب الثامن والسبعين وأر بمائة في قوله
تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها اعلم ان الحق تعالى يوصل لكل خلق رزقه الذي
قسمه له وليس ذلك من اها فته عليه ولا كرامته فانه تعالى يرزق البر والفاجر والمكف وغير المكف
ولكن من اعتنا به بالبعد أن رزقه حلالاً لا شبهة فيه ويستخرجه له من بين الحرام والشهات كما
يستخرج اللبن من بين فرت ودم قال تعالى بقية الله خير لكم وهي ما أحل للخلق تناولها من جميع
الاشياء التي تقوهم على طاعة ربهم قال وليس رزق العبد الا ما تقوم به نشأته وتدوم به قوته وحياته
لاما جمعه وادخره فقد يكون ذلك لغيره وحسابه على جامعه انتهى * وقال ايضا في الباب الثامن
والثمانين وأر بمائة في قوله تعالى ورزق ربك خير وأبى اعلم ان رزق ربك هو ما أعطاك مما
أنت عليه في وقتك وما لم يعطك فان كان لك فلا بد من وصوله اليك وما ليس لك فلا يصل اليك
قط فلا تعيب نفسك في غير مطعم ومرادنا بقولنا ان كان لك انك تأخذني على الحد للشرع فان ما أخذ
من حرام لا ينبغي اضافته الى الله تعالى أياً وانما يضاف الى الطابع كما أضاف الخليل عليه الصلاة
والسلام للرض الى نفسه حيث كان مكروهاً لها والشفاء الى الله تعالى حيث كان محبوباً لها وكما
قال أيوب عليه الصلاة والسلام رب اني مسني الضر اه * وقال أيضاً في الباب الثامن والتسعين
ومائة حيناً أضيف الرزق الى الله تعالى فالمراد به الحلال الطيب من حيث الكسب وكل ما كان
به حياً للعبد فهو رزق الله تعالى وليس فيه تعجير ومن هنا أيسح الحرام للمضطر لكن لا ينبغي اضافة
الحرام الى الله تعالى أبداً وما ورد في حديث اغني بحلالك عن حرامك السابق قائما هو بيان للجواز
(* خاتمة *) في بيان ان الاكتساب لا ينافي التوكل ولا ينبغي نصب خلاف في ان السعي أفضل من
التوكل على هذا لان الحق تعالى جعل الرزق على حالتين فاسبق في علم الله أنه يأتيك محمولا بلا سعي
لا يقال فيه ان السعي أفضل وما سبق في علم الله أنه لا يأتيك الا بالسعي في تحصيله لا يقال فيه ترك السعي
أفضل فان الرزق في طلب صاحبه دائر والمزوق في طلب رزقه حائر وبسكون أحدهما يتحرك
الآخر ولكن هذا الحال يحتاج الى كشف ومن لا كشف عنده فهو غيبي بين السعي وعدمه وغالب
الحق يقولون كل شيء رأينا به يحتمل أن يكون قسم لنا فترام يتجاوزونه وكل من غلب صاحبه تبين
انه لا كازقاق الذي يدخلها الجاهل قان رآه ينفذ خرج منه وان رآه مسدودا رجع ثم ما فررناه أولا
هو على مذهب المحققين من الصوفية واما على مذهب المتكلمين فرجح قوم التوكل مطلقاً وآخرون
الاكتساب مطلقاً قال ابن السبكي والمختار ان ذلك يختلف باختلاف الناس فمن كان في توكله خالياً
عن التسخط اذا ضاق رزقه ولا يتطلع نفسه الى ما في أيدي الناس فالقول في حقه أرجح لما فيه

صدقوا اذ لم يأبوا باربعة شهداء وقال في قضية خاصة في ذلك كان الراي كاذباً فيها ولا جأوا عليه باربعة شهداء كما كفر في الحكم فاذ لم يأبوا

من الصبر والمجاهدة للنفس ومن كان في توكله على خلاف ما ذكرنا فلا كتبسب في حقه أرجح من التسخط والنطع وقد سئل الحسن البصري رضي الله تعالى عنه عن شخص يريد أن يجلس في بيته تاركا الحرفة ولا يخرج ويقول أنا متوكل على الله تعالى فقال ان كان له يقين كيقين ابراهيم عليه الصلاة والسلام فليقلع ولا يفرج الى الحرفة ثلاثين يوما كل بدنه وزهده وبصطاد بهما الدنيا انتهى * وقال الشيخ محي الدين في باب الجنائز من الفتوحات اعلم ان اضطراب قلب المؤمن في أمر رزقه لا يقدح في أصل ايمانه وانما يقدح في كاله فقط وذلك لان هذا الاضطراب ما هو عن تهمة في حق الله تعالى في أن الله لا يرزقه وانما هو اضطراب البشرية لعدم الصبر والاحساس بأن الفقد فان العبد يعلم بالامان أن الله يرزقه ولا بد من حيث كونه حيا وانما لوكن لم يعلم الحق تعالى متى يرزقه انما اعلمه أنه لا يموت حتي يستكمل رزقه فها يدري عند فقد السبب الجالب للرزق هل فرغ وجاء أجله فيكون فزعه من الموت أم رزقه لم يفرغ في علم الله فيكون اضطرابه لجهله بوقت حصول الرزق باققطاع السبب فيخاف من ألم الجزع المتوقع أو من دوامه ان كان وقع فهذا سبب الاضطراب انتهى * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول قد يدعى بعض الناس التوكل ويسمى كل السعي وان لاهم أحد على ذلك يقول سعي لاجل العيال لا لاجل نفسي فمثل هذا يجب عليه أن يتحجج نفسه بأن يفرق جميع ما يكتبه على العيال أولا فاولا ولا يدخر لنفسه منه شيئا وينظر فان وجد في نفسه راحة اضطراب فليعلم انه غير متوكل على الله وانما هو مدح كذاب فان القوم ماسعون في الرزق الا انما تاللا لأمر الله تعالى حتى لا تعطل الاسباب فهمتهم امثال الأمر لا الاعتماد على الاسباب انتهى والله تعالى أعلم * انتهت مباحث الالاهية وتوابها * فلنشرع في مباحث النبوة والرسالة فنقول وبالله التوفيق

المبحث التاسع والعشرون في بيان معجزات الرسل والفرق بينها وبين السحر ونحوه كالشعبية والكهانة وبيان استحالة المعجزة على يد الكاذب كالسميح البجال وذكر نقول المتكلمين من الصوفية وغيرهم ونحرم مسئلة ما كان معجزة لشي جاز أن يكون كرامة لولي * اعلم أن الحق تعالى ما أرسل الرسل الا ليخرجوا الناس من الظلمات الى النور بأذن ربهم وذلك أنه ما بعث رسول الا في زمن حيرة وتردد بين التنزيه والتشبيه بقولهم فن الله تعالى عليهم بان اقام الحق تعالى لهم شخصا ذكر أنه جاء اليهم من عند الله تعالى برسالة يزيل بها حيرتهم فنظر وبالقوة المفكرة فأروا أن الامر جائز ممكن فلم يزموا على تكذيبه ولا رأوا علامة تدل على صدقه فوققوا وسألوه هل جئت بعلامة من الله تعالى يعرف بها صدقك في ارساله لك فانه لا فرق بيننا وبينك الا ذلك فإدام بالمعجزة فمن الناس من آمن ومنهم من كفر * فعلم أن كل نبي لم يظهر له شيء من الآيات الا بقدر اقامة الحججة على قومه لا غير فان جميع الآيات انما وقعت على يد الرسول من كونه رسولا رفقا بالؤمنين من أمته وحجة على الكافر الأثرى الى قصة الاسراء لما خرج الى الناس صباح تلك الليلة وذكر لاصحابه ما جرى له في اسرائه وما وقع له مع ربه كيف أنكر عليه بعض الناس لكونهم مارأوا ذلك أثرا في الظاهر انما زادهم حكا في التكليف وانظر الى موسى عليه الصلاة والسلام لما جاء من عنده ربه كساه الله نوراً على وجهه يعرف به صدق ما اداها فإراه أحد الاعمى فكان يمسح وجهه الراي له فيؤب مما عليه فيرد الله عليه بصره من شدة نوره ولذلك كان يجرع حتى لا ينادي الناظر وناله اذ ارأه قال الشيخ محي الدين في الباب الثامن والثلاثين وأر بعانة وكان شيخنا أبو يعزى المغربي موسوي المقام وكان له هذه الكرامة فكان لا يراه أحد الاعمى ومن رأي وجهه فعسى شيخنا أبو يونس لما رحل

الحق في ذلك فان جلد الراي انما كان لرميه ولكونه ما جاء به بعد شهادة وقد تكون الشهادة شهود زور في نفس الأمر وتحصل العقوبة بشهادتهم في المرمى فيقتل وله الاجر التام في الآخرة مع ثبوت الحكم عليه في الدنيا وعلى شهود الزور والمفتري العقوبة في الأخرى وان حكم الحق في الدنيا بقوله و بشهادة شهود الزور فيه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر مثلكم وانكم لتختصمون الى ولعل أحدكم يكون الحن يمحجه من الآخر فن قضيت له بحق أخيه فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار فقد قضي له بما هو حق لا خيه وجعله له حقا مع كونه معاقبا عليه في الآخرة كما يعاقب الانسان على الغيبة والقيمة مع كونهما صدقا فما كل صدق في الشرع تقتز به السعادة وأطال في ذلك * ثم قال في الباب الثالث والستين وما تبين فعين الشريعة عين الحقيقة والشرعية حق ولكل حق حقيقة فحق الشريعة وجود عينها وحقيقتها ما ينزل منزلة الشهود البصري والوجود الحسي الذاتي للشك جملة اذا الحقيقة

جمله الحقائق ولكن لا كان الاطلاع على الحقائق عزيز المثل لا يعرفه كل (١٥٧) أحد فرق الناس بينهما انتهى

فليتأمل ومحرمه ذلك
الله تعالى وقال في الباب
الرابع والستين ومائتين
في قوله تعالى انا خلقنا
الانسان من نطفة امشاج
نبتليه اعلم انه لا بد لجميع
بنى آدم من العقوبة
والالام شيئا بعد شيئا الى
دخولهم الجنة فاول الالم
في الدنيا استهلال الولود
حين ولادته صار خالما
بجده عند مفارقة الرحم
وسخوته فيضرب بالهواء
عند خروجه من الرحم
فيحس بالبرد فيبكي فان
مات فقد اخذ بعظمه من
البلاء وان عاش فلا بد له
في الحياة الدنيا من الالم
اذا الحيوان يجبول على ذلك
فاذا همل الى البرزخ فلا
بدله من الالم اذ انه سؤل
مشكروكم فاذا باعث فلا
بدله من الالم الخوف على
نفسه او على غيره فاذا
دخل الجنة ارتفع عنه
حكم الالام وصحبه النعيم
أبدالاً من آلام الدنيا وقال في
الباب الثامن والستين
ومائتين في قوله تعالى
ويستولونك عن الروح
أى من أين ظهر قليل له
قل الروح من أمر ربي فما
كان ذلك سؤالا عن الماهية
كانهم بعضهم فانهم
ما قالوا بالروح وان كان
السؤال بهذه الصيغة
محملا ولكن قوى الوجه

اليه فسبح أبو مدين عينه ثوب أبى يعزى فرد الله عليه بصره قال الشيخ عي الدين وكان أبو يعزى هذا
في زمان ولكن لم اجتمع به لا كنت عليه من الشغل وكان غيره من الأولياء المحمدين من هو أكبر
منه في الحال والعلم والقرب الالهى لا يعرفه أبو يعزى ولا غيره قال الشيخ من جعل الله كرامته في
قلبه فقد ملائمة من الخير وكان ممن اصطنعهم الحق تعالى نفسه فلم تعرفه الا بصارفي الدنيا ومن
جعل الله كرامته في الآفاق وخرق العوائد اشتهر ضرورة بين الناس وخيف عليه الفتنة انتهى
فقد بان لك ان الله تعالى ما يجمع رسله بالمعجزات الباهرات الاناسيا لا هياد قومهم لهم اذن
شان البشر أن لا يتقدا لبعضه بعضا الا بظهور برهان وقد حده جمهور الاصوليين المعجزة بأنها امر خارق
للعادة مقرون بالتحدى مع عدم المعارضة من المرسل اليهم بأن لا يظهر بينهم ذلك المخارق كما
سأيت بيانه في المبحث بعده والمراد بالتحدى هو الدعوى للرسالة وقفا قلنا تنبيه على أنه ليس الشرط
الاقتران بالتحدى بمعنى طلب الاتيان بالمثل الذي هو المعنى الحقيقي للتحدى وانما المراد أنه يكفي دعواه
الرسالة فكل من قيل له ان كنت رسولا قلنا بمعجزة فأظهر الله تعالى على يديه معجزة كان ظهور ذلك
دليلا على صدقه نازلا بمنزلة التصريح بالتحدى قال الشيخ كمال الدين بن أبى شريف وأصل التحدى انه
تفضل من الهداة أي تكلف الهداة على وجه يبارى فيه المخادى شخصا آخر انتهى وخرج بقولنا
مقرون بالتحدى المخارق المتقدم على التحدى وذلك يتناول ما وجد من النبي قبل النبوة وهو المسمى
عند علماء أصول الدين ارهاصا أى تأميسا للنبوة من أرهاصت الحائظ اذا أسسته وخرج بالمخارق
للعادة غير المخارق كطول الشمس كل يوم وكذلك خرج أيضا المخارق من غير تحد ككرامات الأولياء
وخرج أيضا المتأخر عنه بما يخرج من القارة العرفية وخرج أيضا السحر والشعوذة من المرسل
اليهم اذ لا معارضة بذلك فلم أنصر ادهم بالمخارق للعادة أن يظهر على خلافها كاجها ميت واعدام
جبل واعجار ماء من بين الأصابع ونحو ذلك (قَالَ قُلْتُ) لها القول فيما يظهر على يد المسيح
الدجال من دعواه الالهوية واحياء الموتى وامطار السماء ونحو ذلك وجعله ذلك دليلا على صدقه في
دعواه الالهوية في غاية الاشكال وهو من أكبر القوايح فيما قرره أهل الاصول في العلم بالنبوات
من استعالة المعجزة على بدالكاذب وذلك لانه يطيل بهذه الفتنة كل دليل قرويه وأى فتنة أعظم من
فتنة تقدم في الدليل الذي أوجب السعادة للعباد (فالجواب) جميع ما يقع على يد الدجال ليس هو
بأمر حقيقية وانما هي أمور متخيلة يفتن بها ضعفاء العقول بخلاف ما يقع على يد الانبياء فانها أمور
حقيقية ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يستعين بشرا لامتته من فتنة المسيح الدجال فان الدجل هو
التمويه باظهار الباطل في صورة حق وما كل أحد يخرق بصره حتى يدرك الامور المموهة ويميزها
عن غيرها انما ذلك للانبياء وكل ورعهم فان العقول السليمة اذا شاهدت المعجزات لم يبق عندها شك
في ان ما جاء به ذلك الرسول حق من عنده بعز وجل وأما العقول الضعيفة فلم تستجب لذلك الرسول
ولم تؤمن به ولهذا قال الشيخ عي الدين في لوائح الانوار نحن لا نشترط المعجزة عليه الصلاة والسلام
لانها ما خرجت عن كونها ممكنة والقدرة لا تتعلق الا بايجاد المكنات واذا أتى الرسول بالممكن فانما
يكون المعجزة في ذلك عدم الاتيان من أرسل اليهم بمثل ذلك الذي تحدى به الرسول مع كون ذلك ممكنا
وقوعه في نفس الامر ثم انا نظرننا الى الذين انسابوا بالمعجزة الى الايمان فأنا ذلك انما كان لا استقرار
الايمان عندهم فتوقفت استجابتهم على المعجزة لضعف ايمانهم وأما غيرهم فلما احتاج الى ظهور ذلك
بل آمن بأول وهلة بما جاء به رسوله لقوة نصيبه من الايمان فاستجاب بأمر سري وأما من ليس له
نصيب في الايمان فلم يستجب بالمعجزات ولا غيرهما قال تعالى ومن رد أن يضله يجعل صده صديقاً حرجا

الذي ذهبنا اليه ما جاء في الجواب من قوله من أمر ربي ولم يقبل هوكذا كما قال تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا واطال في ذلك

فلينأمل ويحمر * وقال في الباب (١٥٨) التاسع والستين ومائتين في قوله تعالى كلالو تعلمون علم اليقين الآية اعلم أن

كانما يصعد في السماء انتهى وقد نظم بعض اليهود بالشام أيانا وأرسله الشيخ صدر الدين القنوي وطلب الجواب عنها فأجاب الشيخ رحمه الله وهي

أياء علماء الدين ذى دينكم * تحمير دلوه بأوضح حجة
إذا ما قضي ربي بكفرى بزعمكم * ولم يرضه منى هـا وجهه حيتي
دعاني وسد الباب دوني فهل الي * الدخول سبيل بينوالى قضيتي
قضى بضلالى ثم قال ارض بالقتضا * فها أنا راض بالذى فيه شقوتي
فان كنت بالمقضى يا قوم راضيا * فربى لا يرضى بشؤمى بليتى
وهل لى رضا ما ليس براضا سيدي * وقد حرت دلوى على كشف حيرتى
إذا شاء ربى الكفر منى مشيتة * نها راض باتباع المشيتة
وهل لى اختيار أن أخالف حكمه * فبالله فاشفوا بالبراهين غلتى

فأجابه الشيخ رحمه الله بقوله

صدمت قضي الرب الحكيم بكلها * يكون وما قد كان وفق المشيتة
وهذا إذا حققته متأملا * فليس يسد الباب من بعد دعوة
لان من الله - اوم أن قضاءه * بأمرى على تعليقه بشرطة
يجوز ولا ياباه عقل كما ترى * حدوث أمور بعد أخرى تأدت
كما ترى بعد الشرب والشبع الذي * يكون عقيب الاكل فى كل مرة
فليس يبدع أن يكون معلقا * قضاء الله الحق رب السيرة
بكفر لكهما كنت بالكفر راضيا * تعاطى أسباب الهدى مع مكنته
فمن جملة الاسباب مما رفضته * مع الأمن والايمان لفظ الشهادة
فأنت كمن لا يأكل الدهر قائلا * أموت بمجوعى اذ قضى لى بمجوعة

اتهى فلينأمل الجواب ومن فتح الله عليه مجاب أوضح منه فليلقه بهذا الموضوع وقد تقدم في مبحث خلق الافعال ان هذه المسئلة من أشكال الامور فراجمه والله أعلم * ورأيت في كتاب سراج العقول للشيخ أبى طاهر القزوينى رحمه الله ما نصه اعلم أن البرهان القاطع على ثبوت نبوة الانبياء والاعجازات وهي فعل مخلقه الله خارقا للعادة على يد مدعى النبوة معترفا بدعواه وذلك الفعل يقوم مقام قول الله عز وجل له أنت رسولى تصديقا لا ادعاء مثاله قام الانسان فى ملائمة الناس بحضرة ملك مطاع فقال يا عشر الحاضرين انى رسول هذا الملك وان آية صدق أن الملك يقوم ويرفع التاج عن رأسه فيقوم الملك فى الحال ويرفع التاج عن رأسه عقب دعوى هذا المدعى أليس ذلك الفعل منه يتزل منزلة قوله صدقت أنت رسولى قال وانما يراعى فى ذلك ثلاثة أمور الفعل الخارق للعادة واقراره بالدعوة وسلامته عن المعارضة اذ لو رفع التاج يقول غيره أو بعد ذلك بمدة لا يكون حجة هذا المدعى فهذا الثلاثة يجمعونها برهان قاطع على دعوى المدعى للرسالة نازل منزلة التصديق بالقول وهو مثل حصول العلم لسانا لاشياء من شواهد المقاتل وقرائن الحال (فان قلت) اقتران المعجزة بدعواه لا ينهض دليلا على صدقه لان نفس الاقتران بالاضافة الى الدعواه والى غير دعواه من طريق الاقوال والافعال بمثابة واحدة (قال الجواب) ان سبيل تعريف الله تعالى عباده صدق الرسل بالمعجزات كسبيل تعريفه تعالى الوهيتة بالآيات الدالة عليها وذلك قد يكون مرة بالقول ومرة بالفعل فتصديقه بالقول كقوله للملائكة انى ساجد فى الارض خليفة وتصديقه بالفعل كما علم آدم الاسماء كلها ثم قال للملائكة اني نثوئى باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين

علم اليقين هو ما أعطاه الدليل الذى لا يقبل الدخول ولا الشبهة وعين اليقين هو ما أعطاه المكاشفة والشهود وحق اليقين هو ما حصل فى القلب من العلم بما لا يد له ذلك المشهود مثال علم اليقين الذى لا يدخله شبهة ولا يقدح فى دليله دخل علمنا بأن الله تعالى يتناسمى الكمية بقرية تسمى مكة يجمع الناس اليه فى كل سنة ويظنون به ثم انه عند الوصول اليه شوه وهذا عين اليقين الذى كان قبل هذا الشهود علم يقين فانه قد حصل فى النفس برؤيته ما لم يكن عندها قبل رؤيته ذو قائم لا فتح الله عين بصيرة هذا المشاهد فى كون ذلك البيت مضافا الى الله مقصودا ودون غيره من البيوت المضافة الى الله فعل علة ذلك ونسبته باعلام الله لا ينظره واجتهاده فكان علمه بذلك حقا يقينيا مقرر عند ملائمة لما كل حق له قرار ولا كل علم ولا كل عين كذلك فذلك صححت الاضافة ولو كان علم اليقين وغيبه وحقه نفس اليقين ما صححت الاضافة لان الشيء الواحد لا يضاف الى نفسه اذا الاضافة لا تكون الا بين مضاف ومضاف اليه فطلب الكثرة حتى يصح

وجودها وأطال في بيان الفرق بين هذه المراتب فلتأمل فإنه نفس * وقال في (١٥٩) الباب الأول السبعين ومائتين في قوله

وعلم جدا القرآن ثم قال فاتوا بسورة من مثله فكأنجزت للملائكة عن معارضة آدم عليه الصلاة والسلام وكذلك عجزت العرب عن معارضة عبد صلى الله عليه وسلم بالقرآن فدلّت الاسماء هناك والقرآن هنا على صدق النبي الذي هو اهل الانبياء وعلى صدق النبي الذي هو آخر الانبياء فعلى هذه الصفة صح ان المقترب يدعو له تأثير وينضج دليلا بخلاف الافتراق بالامعجز للخلق عنه انتهى كلام الشيخ أبي طاهر رحمه الله * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول تعرف نبوة النبي بأمور منها ان يدعو الى طاعة الله وينهى عن معاصيه * ومنها ان لا يخالف ما يدعوا الناس اليه ويعرف هو نبوة نفسه * ومنها ان يخلق الله علما ضروريا فيعرف انه رسول * ومنها ان يظهر الله آيات وكرامات فيضطر الى العلم ان من عند الله وان البشر همجزون عن مثله * ومنها ان يخبره الله بما في قلبه وصدوره فيضطر الى النبي معرفة كلامه اذ الغيب لا يعلمه الا الله تعالى * واعلم يا أخي ان خرق العوائد يكون على وجوه كثيرة وليس مرادنا هنا الاخرق العادة من ثبت استقامته على الشرع الحمدى والاخبر مكر واستدراج من حيث لا يشعر صاحبه وقد ذكر الشيخ في الباب السادس والمائتين ومائة ان من الخوارق ما يكون عن قوى قسوية وذلك ان اجرام العالم تنفعل لهم النفسية هكذا جعل الله الامر فيها وقد تكون ايضا عن حيل طبيعية معومة كالتفطيرات ونحوها وبها معلوم عند العلماء وقد يكون عن نظم حروف بطوابع ذلك لاهل الرصد وقد يكون باسماء يتلفظ بها اذا كرها فيظهر عنها ذلك الفعل المسمى خرق مادة في ناظر عين الرائي لا في نفس الامر واطول في ذلك ثم قال وهذه كانت قدرة الخلق يعمل الله تعالى قال ولا يكون خرق العادة على وجه الكرامة الا ان خرق العادة من نفسها باخراجها عن ما لوها الطبيعي الى الاقياد للشرع في كل حركة وسكون قال وليس خرق العادة الا اول مرة فاذا عاد ثانيا صار مادة وفي الحقيقة الامر جديدا بدواما ثم يعود فثالث خرق مادة وانما هو امر يظهر زى مثله لاعتينه فلم يجد لها هو مادة فلماذا كان مادة وقد انجبت الناس عن هذه الحقيقة بل مارأت أحدا اطلع عليها من أهل عصرى وقد نهيتك على ما هو الامر عليه ان كنت تعقل ما قول قالت الله تعالى اذا كان خلاقا على الدوام فابن التكرار انتهى (فان قيل) فكيف الاعجاز على ضرب (فالجواب) هو على ضربين كما قاله الشيخ في الباب السابع والمائتين ومائة * الاول ان يمكن صرف فيدعى في ذلك ان الذي هو مقدور لكم في العادة اذا آتيت به دليل على صدق دعواي فان الذي ارسلني يصرفكم عنه فلا تقدرور على معارضته وكل من كان في قدرته ذلك يجدا العجز في ذلك الوقت فلا يقدر على آتيانه بما كان قبل هذه الدعوى يقدر عليه وهذا اتفق للنفس من الصرف * الضرب الثاني ان يأتي بأمر لا يكون في مقدور البشر ولا يقدر عليه الا الله كاحياء الموتى ولكن الوصول الى على طريق العلم حتى في نفس الامر عزى لا يدركه الا اهل الكشف متناظرا رأينا عصا موسى حية وعصى السحرة حيات ولم يفرق في العامة بين الحيتين فلماذا كان الوصول الى علم ذلك عزى زنا جدا انتهى (فان قلت) فما المراد بتلفف عصا موسى لما صنعوا (فالجواب) ان المراد به كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر والباب الاربعين من الفتوحات ان كشف ذلك للسحرة والناس يظنون ان تلك الحيات حبال وعصى لحيات حين ظهرت حجة موسى عليهم لان الحبال والعصى انعدمت اذ لو انعدمت لدخل عليهم اللبس في عصا موسى فكانت الشبهة تدخل عليهم في عصا موسى كذلك وايضا ذلك ان عصا موسى انما تلفقت صور الحيات من حبال السحرة وعصيمهم فقط فبدت للناس حبالا وعصيا كما هي في نفس الامر هذا تلفقها وذلك كما يطل الخصم بالحق حجة خصمه ويظهر بطلانها ولوان كان المراد بتلفقها انعدام الحبال والعصى كما توهمه بعض المفسرين لدخل على السحرة الشبهة في عصا موسى والتبس

للآيات علما لاصفة كالاحدية فان الصفة محل الاشتراك ولهذا أطلقت الاحدية على كل ما سوى الله في القرآن في نحو قوله ولا يشرك

بعبادة ربه أحدا وإن كان مذهبا (١٦٠) اختصاص الاحدية بالله تعالى دون خلقه وأطال في ذلك * وقال في الباب

عليهم الامر فكأنهم يؤمنوا فتنبه يا أخى لذلك فان الله تعالى يقول تلقف ما صنعوا وما صنعوا الحبال والعصى بسحرهم وانما صنعوا في أعين الناظرين صور الحيات من الحبال والعصى وعلى ما توهم بعضهم يكون المعنى الذي جاء به موسى من قبيل ما جاءت به السحرة الان سحره أقوى من سحرهم (فان قلت) فاسبب خوف موسى من عصاه حين ظهرت في صورة حية (فالجواب) انما يخاف موسى من عصاه ليعلم السحرة ان ذلك ليس هو سحر منه فان احدا لا يخاف من فعل نفسه لانه يعلم انه لا حقيقة له في نفس الامر (فان قلت) فما وجه من قال ان من سحر غيره كفر (فالجواب) ان في ضمن السحر الكفر لان الارواح الكافرة التي هي المعينة له على السحر انما تخرج عن دين الاسلام (فان قلت) فلم يسمى السحر سحرا (فالجواب) لانه مأخوذ من السحر الذي هو ازمان وهو اختلاط الضوء والظلمة فما هو بليل لما خلطه من ضوء الصبح ولا هو بنهار اعدم طلوع الشمس وكذلك هذا الذي يسمى سحرا يسكن الحياء ما هو باطل محقق فيكون عدما فان العين ادركت امرها لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس هو في نفس الامر كما تشبهه العين وبظنه الرائي والله أعلم فعلم ان معجزة كل نبى انما تكون بحسب ما هو غالب على قومه كما أتى موسى عليه الصلاة والسلام بما يبطل السحر لما كان السحر غالبا على قومه وكأى عيسى بآراء الاكاهن والابرص لما كان الطب غالبا على قومه وكأى محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن الكريم المعجز بفصاحته كل بليغ وفصيح لا غلب على قریش التفاخر بالقصاحة والبلاغة (فان قلت) قد شرطتم في المعجزة ان تكون فعلا كما مر ثم ادعيت ان القرآن معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان القرآن كلام الله والكلام عندكم صفة من صفات الذات كالعلم والقدرة فلو جاز ان تكون صفة الكلام معجزة لجاز ان تكون صفة العلم والقدرة معجزة (فالجواب) كما قاله الشيخ ابوطاهر القزويني رحمه الله انه لا يخفى ان المعجزة حقيقة انما هو الله تعالى فانه خالق العجز والقدرة وانما سمي الفعل الخارق للعادة معجزة على طريق التوسع والمجاز لا على الحقيقة كمن نظر الى صاعقة تقع من السماء فيقول انظروا الى قدرة الله تعالى وانما هي من آثار قدرته وذلك ان العجز انما يكون عن مقدور عليه وليس احياء الميت مثلا من مقدور البشر حتى يقال ان فلانا عاجز عن احياء الموتى والانسان قد يحس من نفسه عدم القدرة على ذلك وعدم القدرة ليس بمعجز كان عدم العلم ليس بمعجز اذ الجدار مثلا مادم العلم وليس بمجاهل لانه فاقد شرط العلم والتجمل مما الذي هو الحياة العامة يعبرون عن عدم القدرة بالمعجز وهو وهم وتخيل لان المعجز لا بد ان يقارن المقدور عليه فعلم ما قررناه ان مرادهم بقولهم القرآن معجزة ان نظمه وتأليفه على هذه الهيئة الغريبة والاساليب العجيبة هو فعل الله تعالى وذلك معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس مرادهم ان كلام الله الذي هو صفة القائمة بذاته معجزة وقد اعجز الله تعالى جميع الخلق عن الاتيان بمثله ذلك دلالة على صدقه صلى الله عليه وسلم ونلفظ القرآن في العربية يطلق على القراءة والمقروءة كما قدمناه في مبحث اسمه تعالى المتكلم والله تعالى اعلم * ثم اعلم ان جمهور العلماء قائلون بان ما كان معجزة لنبى جاز ان يكون كرامة لولى وخالف في ذلك المعتزلة والشيخ ابو اسحق الاسفرائينى فقالوا لا يجوز ان يكون ما ظهر معجزة لنبى ان يكون مثله كرامة لولى من سائر الخواص وانما بالغ الكرامة اجابة دعوة او موافاة ما في بادية لاما فيها عادة ونحو ذلك مما ينحط عن خرق العادات قال الشيخ عبي الدين في الباب السابع والخمسين بعد المائة من الفتوحات وهذا الذى قاله الاستاذ هو الصحيح عندنا الا انى اشترط شرطا آخر لم يذكره الاستاذ وهو ان نقول لا يجوز ان تكون المعجزة كرامة لولى الا ان يقوم ذلك لولى بذلك الامر المعجز على وجه التصديق

الرابع والسبعين ومائتين في قوله تعالى ثم قضى أجلا وهو نهاية عمر كل حي يقبل الموت وأجل مسمى عنده هي مفات حياة كل من كان قبل الموت في حياته الاولى وهو المعبر عنه بالبعث ولذلك قال تعالى ثم اتمتتموتون يبقى فيه فان الموت لا يمترون فيه فانه مشهود لهم في كل حيوان مع الانفاس وانما وقعت المرية في البعث وهو الاجل المسمى بالذكور وانما يجعل اجل الموت مسمى لانه اذا نفخ في الصور صفع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فاستنق طائفة لا يصعبون فلا يموتون وأطال في ذلك * وقال في الباب السادس والسبعين ومائتين في قوله تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما اتزل اليهم من ربهم لأكوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم المراد باقامة التوراة وما بعدها عدم تأويلها لمن أول كلام الله فقد أصبح بعد ما كان قائما ومن زعمه عن التأويل والتصل فيه فبكره فقد أقامه اذ الفكر غير معصوم من الغلط في حق كل احد قال والمراد بقوله لا كوا من فوقهم هو العلم الموهوب ومن تحت أرجلهم يعنى العلم

المكتسب وأطال في ذلك * وقال في الباب الاحد والثمانين ومائتين في قوله (١٦١) صلى الله عليه وسلم من فاته صلاة

المصر فكأنما وتر أهله
وماله أى فقد أهله وماله
اعلم ان سبب تخصيص
صلاة العصر بالتشبيه
المذكور دون غير هاهن
الصلوات ان سائر أوقات
الصلوات محدودة الا العصر
فهى غير محدودة وان
قاربت الحد فان المغرب
محدودة بغروب الشمس
وهو محقق عموماً
والعشاء محدودة أولها
بغيب الشفق من أولها
وهو محقق محسوس أى
شفق كان على الخلف
في ذلك والتعريف محدوداً وله
بالبياض المتعوض في
اللاق المستطيل وهو محقق
محسوس والظهر محدود
بزوال الشمس والظل
ظهور وهو محقق محسوس
ولم يأت مثل هذه الحدود
في العصر فتعذر عن
الحدود المحققة لأنه
ﷺ قد جعل وقتها
أن تكون الشمس
مر تعة يضاهى تعة فليس
حدها ظاهراً مثل حد
غيرها وأما جمل ظل
الشخص طوله غير ظل
الزوال فليس ذلك في كل
زمان فلم يتعلق الحد على
التحقق بها كمتعلقه بسائر
أحوالها فذلك عظمها
الذي ﷺ للنسابة
التي فيها الصفات
الحق من حيث نقي

لذلك النبي دون أن يقوم به على وجه الكرامة لنفسه فلا يمنع ذلك كما هو مشهود بين الأولياء ألهام الآن
يقول ذلك الرسول في وقت تحديه بمنع وقوعها في ذلك الوقت خاصة أو في مدة حياته خاصة فانه جاز ان
يقع ذلك الفعل كرامة لغيره بعدا تقضاء زمانه الذي اشترطه وأما ان أطلق ذلك النبي ولم يقيد فلا سبيل
الى ما قاله الاستاذ انتهى * قال الياقيني العيني رحمه الله ولا يرد على قولهم ما جاز أن يكون معجزة
لنبي الى آخره الاقران العظيم لزوم التصديقي فلا يجوز وقوع مثله لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بغلاف الكرامة (فان قلت) ما الفرق بين الكرامة والمعجزة (فالجواب) الفرق بينهما ظاهر
وذلك أنه اذا توقفت الاجابة على المعجزة يجب على النبي أن يتحدى بها ويظهرها بخلاف الكرامة لا يجب
على الولي اظهارها لأنه انما يدعو بحكم التبعية بشرع نبيه الثالث عنده فلا يحتاج الى دليل على صحة
طريقه ودعواه بخلاف النبي وكان الياقيني رحمه الله يقول يجب على الولي اخفاء الكرامة الا عن ضرورة
أو اذن أو حال غائب لا يكون له فيه اختيار ولا تعمل أو يكون لتقوية يقين بعض المريدين كالذي عرف
عسلا من الهواء ووضع بين يدي مريده انتهى * وقد فرق الأئمة بين المعجزة والكرامة بفرق
كثيرة غير مذكورة فقال بعضهم من الفرق بينهما المعجزة تقع عند قصد النبي صلى الله عليه وسلم
وتعديه وأما الكرامة فقد تقع من غير قصد الولي وقال بعضهم يجوز أن تقع الكرامة أيضا بقصد الولي
وأما الفرق الصحيح بينهما أن المعجزة تقع مع التصدي والكرامة لا تصدى بها الولي وقال بعضهم يجوز
للولي أيضا أن يتحدى بالكرامة على ولايته اذ ارأى في ذلك مصلحة ونصيحة للخلق حتى يهدى بهم الى الحق
وأما الفرق الصحيح بينهما هو أن المعجزة لا تكون الا بعد دعوى له ولا تكون مع السكوت معجزة
والكرامة يجوز أن تقع مع كلامه ومع سكوتهم معاً وهذا القدر من الفروق كاف وحقيقة ذلك أن الولي
اذا ادعى فعل خارق للعادة أنه ولي فان ذلك لا يقدح في معجزة النبي بخلاف ما اذا ادعى بمثل ذلك الفعل
الآن على أنه نبي فانه يكذب في دعواه والكاذب لا يكون ولياً لله تعالى فلا يصح أن يظهر على يديه
ما يظهر على أيدي الانبياء والا لواء قال الشيخ أبوطاهر وهو فرق ظاهر وهو معنى قول المشايخ المعجزات
علامات صدق حيث وجدت فلا تظهر على أيدي الأولياء عند دعواهم النبوة لانها لو وجدت عند ذلك
لا قلب الصدق كذباً وهو محال انتهى (فان قلت) هذا الفرق بين المعجزة والكرامة في الفرق
بين المعجزة والسحر والشعوذة (فالجواب) كما قاله الشيخ أبوطاهر رحمه الله ان الفرق بين المعجزة
والسحر ونحوه أن المعجزة تبقى هي أو أثرها بعد النبي زماناً والسحر سر يع الزوال * وأما الفرق بين
المعجزة والشعوذة فهو أن المعجزة يظهرها النبي على رؤس الاشهاد وعظام البلاد والشعوذة انما يروج
أمرها على الصغار وضعفاً العقول وبهجة الناس قال الغزوي رحمه الله وقد اختلف الناس في السحر
وأثره فقيل انه يمكن به تبديل الصورة فيقلب الانسان كلياً أو تمساحاً أو حماراً قال والظاهر أن أمثال
هذه خرافات العوام واسمار النسوة وأطال في ذكر التبرجعات والقلقلطريات في كتابه سراج العقول قال
والسحر في اللغة اراء الباطل في صورة الحق ومنه وقت السحر للتجر الكاذب وأما الشعبة فهي منسوبة
الى رجل اسمه شعبان وهو معرب وأصله خفة اليد في قلب الاشياء والسحر عندنا حق على معنياته
ثابت واقع وأنكر المعتزلة والروافض والذهرية السحر والدليل على صحته اجماع الامم سلفاً وخلفاً
واجماع أهل الكتاب كلهم من الهند والروم والفرس وآيات القرآن ناطقة بذلك وقال الشيخ محيي
الدين في الباب الاحد والسبعين ومائتين في قوله تعالى فيقطعون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه
اعلم أن الله تعالى انما كره التفریق وذم فاعله تدبياً الى الالة وانظام الشمل ولما علم الله تعالى أن
الافتراق لا بد منه لكل مجموع مؤلف لحقيقة خفيت شرع الطلاق رحمة بعباده ليكونوا تحت الاذن في

(٢١ - بواقيت - ل) الحدود وقد أشهد صلاة العصر ليس لها شبهة * لنظم الشمل فيها بالحبيب

جميع افعالهم محمودين غير مذمومين ارغاماً للشيطان ومع هذا فقد ورد بعض الحلال الى الله الطلاق وذلك لانه رجوع الى العدم اذ يتلاف الطابع أظهر وجوب الترتيب وبعدم الائتلاف كان العدم وكان تعطيل الاسماء الالهية عن التأثير في أهل حضراتها فلاجل هذه الراحة كره التفرق بين الزوجين لعدم الاجتماع انتهى (فان قلت) فما الفرق بين المعجزة والكهانة (فالجواب) ان الفرق بينهما هو ان المعجزة فعل خارق للعادة مقرون بالتحدي يقوم مقام تصديق الله تعالى النبي بالقول كإمام وأما الكهانة فهي كلمات تجري على لسان الكاهن ربما توافق وربما تخالف والتي لا يكون قط الا كامل الخلق والخلق وأما الكاهن فيكون مختل العقل ناقص الخلق موزر فان ادعى النبوة بكهانة فرمى عليه بدعواها كاهن آخر فلا يوجد الفرق بينهما البتة بخلاف النبوة فان النبي اذا تحدى بالمعجزة وقبلة مدع كاذب لا يجوز أن يظهر له معجزة مثل معجزة الصادق وقد قدمنا ان المعجزة تصديق الله للصادق فكيف تكون تصديقاً للكاذب والله تعالى لا يصدق الكاذب والله تعالى أعلم (فان قلت) فما وجه استحالة المعجزة على يد الكاذب (فالجواب) وجه ذلك ان الناس قد أشبهوا القول في استحالة المعجزة على يد الكاذب وكان ذلك كالاجماع على استحالتها (فان قيل) اذ اجوزتم اضلال الله تعالى الخلق واغواهم فما شرعكم انه تعالى يظهر الآيات على أيدي الكاذبين اضلالاً واغواءً ومعلوم ان ساحه ربوبية تعالى برية من وجوب اضلال الخلق وهذا جهل (فالجواب) انما اجوزنا الاضلال لتصوص القرآن مثل قوله يضل به كثيرا وقوله ويضل الله الظالمين وغيرهم ان الآيات وانما تجوزه فيما يؤدي الى الخلل فان كل ما أدى الى الخلل فهو محال والمحال لا يكون مقدوراً البتة وذلك من وجوه اما ان يقع على خلاف المعلوم واما ان يناقض الدليل والمطلوب فيه واما ان يتليس الدليل بالمطلوب واما ان يؤدي الى تمييز القدرة وتكذيب الحق تعالى فهذه أربعة وجوه تؤدي الى الخلل فلا تعاقب القدرة بها والمعجزة على يد الكاذب من جملة لأن المعجزة مقرونة بالتحدي نازلة منزلة قول الحق تعالى لذلك الرسول صدقت وأنت رسولي كما تصديق الكاذب من الخلل لذاته وعينه اذ كل من قاله أنت رسولي صار رسولا وخرج عن كونه كاذباً والجمع بين كونه كاذباً ورسولاً صادقا محال والله أعلم وقد ذكر الشيخ أبو طاهر ان بعض الائمة قال اظهار المعجزة على يد الكاذب من المقدورات بناء على ان ما علم الله انه سيكون لا يخرج عن كونه مقدوراً وخلاف المعلوم لا يكون مقدوراً الذي نقول به ان ذلك ولو كان مقدوراً فلا يقع ذلك قطعاً كالاتي بالعلم جهلاً وأطال في ذلك في كتاب سراج العقول فراجع ان شئت وحاصله ان شرط المعجزة ان يكون ناقضاً للعادة لان العمل المعتاد يوجد مع الصادق والكاذب وأن يكون في أيام التكليف لان الذي يظهر في القيامة من انقطار السماء وتكون الشمس افعال ناقضة للعادة وليست بمعجزة لان الآخرة ليست بدار تكليف وأن يكون مقروناً بالتحدي لانه قد يحصل أحياناً أفعال ناقضة كالأزلال والصواعق وليست بمعجزة لانها لم تكن مقرونة بذلك وأن يكون على وجه الايلاء لانه لو تلقن انسان سورة من القرآن ثم مضى الى قبيلة بعيدة لم تبلغهم الدعوة وتنبأ هناك لم تكن معجزة والله سبحانه وتعالى أعلم فتأمل في هذا المبحث فانه نقيس والله أعلم

المبحث الثلاثون في بيان حكمة بعثة الرسل في كل زمان وقع فيه

ارسال الانبياء عليهم الصلاة والسلام

اعلم ان الاصل في هذا المبحث قوله تعالى وما كنا مذميين حتى نبعث رسولا فطائفة بعد ارسال الرسل الامن لم ينصح نفسه ممن حقت عليه كلمة العذاب والشقاء الا بدئي قال الشيخ محي الدين رحمه الله وأعلم ان جميع الحدود التي حددها الله في قدرها الرب سبحانه وتعالى في هذه الدار لا تخرج

ذات حق مطلق لا يشوبها عبودية أصلاً بوجه من الاسماء التي تطلب الكون كالرحيم والغفار ونحوهما فلما تقابلت الذاتان يمثل هذه المقابلة كان المعصرون الكمال لكل ذات بما يليق بها قال وهذا هو المطلوب الذي له وجد العصر وقد أقيمت بك على مدرجة الكمال انتهى وهو كلام نفيس وقال فيه لا حرج على العبد المر بضع في شكواه لا خيه ما به من المرض كما يستعين باخيه واذا انفرد الانسان بهمه عظم عليه واذا وجد من يقاسمه فيه ولو بالترويح خفف عليه التألم واستراح وقال في الباب الثاني والخمسين وما فهم في قوله تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلناه نورا يمشي به في الناس الآية اعلم ان ورود الموت على النفوس لا يكون الا عن حياة سابقة اذ الموت لا يرد الا على حي والتفرق لا يكون الا عن اجتماع وكذا الحكم في موت النفس بعد العلم فان قيل ان العلم بالله طارئ الذي هو حياة النفوس والجهل ثابت لها قبل وجود العلم فكيف يوصف الجاهل بالموت وما تقدم علم بحياه قلنا العلم بالله سبق الى كل نفس في الاخيرة المبثاق حين أشهدهم على أنفسهم فلما

عمرت الانفس الاجسام الطبيعية في الدنيا فارها العلم بتوحيد الله فيقبت (١٦٣) النفوس ميتة بالجهل هوحد الله ثم

بذلك احيأ الله بعض النفوس بتوحيده وأحيأها كلها بالعلم بوجود الله اذ كان من ضروره العقل العلم بوجود الله فلهذا سمينا ميتة فلما رد اليه علمه حي به كما زود الارواح الى اجسامها في الدار الآخرة يوم البعث وقوله كن مثله في الظلمات يريد مقابله النور الذي يمشي به في الناس وما هو عين الحياة اذ الحياة الا فرار بوجود الله والنور المحمول بتوحيد الله والموت للجهل بوجود الله والظلمات للجهل بتوحيد الله ولهذا يذكر الحق تعالى في الأخذ بالثباتي الا الاقرار بوجود الله لا بتوحيده ما تعرض للتوحيد فقال ألسنت برهكم قالوا بلى قاروا له بالربوبية التي هي السيادة وأطال في ذلك وقال في قوله تعالى ألهاكم التكاثر حتى زرت المقابر اعلم أن شهود الكثرة يوجب للعبد الجهل بنفسه وذلك لأن الروح لا يعقل نفسه الا مع هذا الجسم محل الحكم والكثرة ولم يشهد شئ قط وحده مع كونه في نفسه واحدا ولا يعرف انسانيته الا مع وجود هذا الجسم ولا تعقل أحديته في ذاته

عن قسمين قسم يسمى سياسة حكيمه بكسر الحاء وقسم يسمى شريعة وكلاهما اتماجا لمصلحة بقاء الاعيان الممكنات في هذه الدار وسلامتها من الفساد فاما القسم الاول فطريقه الى لقاء بمثابة الاطعام عندنا وذلك لعدم وجود شريعة بين أظهر أهل ذلك الزمان فكان الحق تعالى يلقي في نظر نفوس الاكارم من الناس الحكمة فيحدون الحدود ويضعون النواميس في كل مدينة ووجه وأقلم بحسب الزمان الذي تقتضيه طباع تلك الناحية فان حفظت بذلك أموال الناس وديارهم وأرواحهم وأنسابهم ومجتمعاتهم وبنواهم وأسباب خير لان الناموس في الاصطلاح هو الذي يأتي بخير عكس الجاسوس فلهذا هي النواميس الحكيمه وضعا للبقاء عن الهام من الله تعالى من حيث لا يشعر ون لاجل مصالح العالم ونظمه وارتباطه انتهى * وقال في الباب السابع والثمانين وثلاثمائة اعلم أنه انما يعين استعمال النواميس والقروانين السلطانية في أيام الفترات وذلك ليجمع الله تعالى باستعمالها شمل العالم قال وما حرم الله تعالى كل من وضع ذلك اجرا من باب ان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال وأما استعمال النواميس والقروانين في زمن الشرائع فلا ينبغي استعمالها الآن وانفتت الشرائع لانه يحرم على كل حاكم أن يتعدى شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم قال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون * وقال أيضا في الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة اعلم أن الشرع شرمان شرع منزل الهى وشرع حكيمى سياسى عند فقد هذا الشرع فلا تخولامة عن نذر يقوم بسياستها ببقاء المصلحة في حقها سواء كان ذلك الشرع الهيا أو سياسيا (فان قلت) فهل كان لواضعي هذه النواميس علم بانها مقربة الى الله تعالى أم لا (فالجواب) أنهم لم يكن لهم علم بذلك كما أنهم لم يكن لهم علم بأنه ثم بعث ولا حشر ولا شر ولا ميزان ولا حساب ولا صراط ولا حجة ولا نار ولا شئ من أحوال الآخرة جملة لان ذلك ممكن وعدمه أيضا ممكن ولا دليل لهم في أحد الممكنين بل رهبا نية ابتدعوا فلما كان مبنى نوااميس الحكماء في كل زمان على ابقاء المصالح في هذه الدار لا غير واية عليهم أنهم اغردوا في شوسهم بالعلوم الالهية من توحيد الله تعالى وما ينبغي اجلاله من التعظيم والتقدس وعدم التل والشبه وصاروا يحرضون الناس على النظر الصحيح فكان جل اشغالهم في ذلك فلما عرفوا ذلك شرعوا في البحث عن حقائق شوسهم حين رأوا أن الصورة الجسدية اذا ماتت ما نقص من اعضائها شئ ففعلوا أن للمدرك والمصر ل هذا الجسم أمر آخر زاد عليه فبحثوا عن ذلك الامر الزائد ففروا وشوسهم واحد هم عقلم لا غير فأورهم ذلك تردد بين التنزيه والتشبيه وحيرة من اثبات المعرفة وشبهها في حق العالم فلما أروهم ذلك ما ذكرهم الله تعالى بإرسال الرسل وأطال الشيخ في ذلك في الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة فرأى الله تعالى أعلم * وأما القسم الثانى المسمى بشريعة حقيقة هو ما جاء على لسان الصادق المصدوق من سائر الاحكام التي ليس للعقل فيها مدخل الا من حيث قبولها والايمان بها لا غير كما مر في مبحث المعجزات اذ لو اشتغلت العقول بأمور سعادتها لكان وجود الرسل عبثا ومعلوم قطعا أن كل انسان منا يجهل بالضر ورمه الهى الى أين ينتقل كما يجهل أيضا أسباب سعادته ان سعدا وشقاوته ان شقى وذلك لجهله بعلم الله السابق منه وما يبرده به بالذاخلقه فهو مفتقر بالضر وره الى التعريف الالهى له بذلك ولو لا ارسال الرسل ما عرفنا الفرق بين الطاعة والمعصية ولا تميز احد من أهل القبيضتين عن الآخر * فعلم أن ارسال الرسل قامت حجة الله تعالى على عباده وظهرت وما سعد من سعد الا بالقسمه الالهية وما شقى من شقى الا بها وليس للرسل عليهم الصلاة والسلام أثر في ذلك ان عليك الا باللاغ ذلك لا تهدي من أحببت وكذلك ليس لابليس أثر في الاضلال انما هو موسوس للناس ان يفعلوا ما قدره الله عليهم وسوف يخطب في النار ويقول ما كن لي عليكم من سلطان الا أن ادعوتكم فاستجبتم لى فلان تلومونى

أبدوا نانا تعقل أحدية الجنس لا لأحدية الحقيقة والذي يحصل له بالاكتساب انه واحد في عينه علم دليل فكري لا علم ذوق شهوى

كشفي وأطال في ذلك * ثم قال (١٦٤) واعلم أن الزيارة مأخوذة من الزور وهو الميل لمن زار قوما فقد مال اليهم بنفسه فان

ولموا أن تسبوا ذلك مكان يصدق فيه الكذب وكذلك إذا أمر الرسول أمته بفعل شيء مثلما فعلنا نحن
يقول هل فعل ما قسمه الحق لنا أم لم يقسمه فلا يصح الرسول أن يقول أفعلا ما قسمه لكم فإذا قالوا هل
فعلنا في الوقت الذي قسم لنا الحق تعالى فعله فيه أو قبله يقول لهم الرسول في الوقت الذي قسم لكم أن
تفعلوه فيه ولكن سلطان الأمر الإلهي متوجه عليكم أن تفعلوا ذلك في الوقت المضروب لكم شرعا
لا وقت إرادة نفوسكم وهنا تدحض حججهم (فان قلت) فهل للحيوانات رسل منهم كالجن والانس كما
قيل (فالجواب) ليس للحيوانات رسل منهم وإنما ذلك خاص بالجن والانس وقد أتى المالكية
بكفر من قال أن في كل جنس من الحيوانات نذيرا منها لها (فان قلت) فأتقولون في قوله تعالى وإن من
أمة إلا خلا فيها نذير وفي قوله الأمام أمثالكم (فالجواب) أن هذا عام مخصوص بالجن والانس فإنه
قد ورد في الكلاب أنها أمة من الأهم وكذلك الخيل والثيران ولم يرد لنا دليل قاطع بأن لها نذيرا منها فأياك
والغلط (فان قلت) فمتى ينقطع حكم التكليف في حق الأمة (فالجواب) ينقطع التكليف في حق
أهل الجنة وأهل النار بالوقت ماعدا أهل الأعراف الآن يخروا ساجدين يوم القيامة فترجع ميزانهم بتلك
السجدة ثم يدخلون الجنة فإنه لو أن تكليفهم باق إلى ذلك الوقت ما فتنهم تلك السجدة ولا رجعت
ميزانهم بها (فان قلت) فما أول وقت كان فيه تكليف الروح (فالجواب) هي مكلفه من يوم
أولست بر بكم فلو أن تكليفها وفعلها موجود ذلك اليوم ما خوطبت ولا أجابت وعلى ما ورد في الحديث
من الامتحان للأطفال والمجانين وأصحاب الفترات على لسان رسول يوم القيامة يرسل اليهم فيقوم بت
ذلك الرسول في ذلك اليوم مقام بعث الرسول اليهم في دار الدنيا فمن أطاع نجا ودخل الجنة ومن عصاه
وخالف أمره هلك ودخل النار ليقوم العدل من الله تعالى في عياده بعد إقامة الحجج والله أعلم * وقد
رأيت في كتاب سراج العقول للإمام أبي طاهر القزويني في الباب الخامس والثلاثين منه ما نصه أعلم أن
الله تعالى قد خلق جميع الكائنات من فضله وكرمه بعد أن لم يكن للكون أثر ولا للكون خبر ثم أنه
تعالى لما خلقهم من فضله لم يتركهم سدى هملا غافلين عما يرجع إلى مصالحهم في الأمور الدينية
والدنيوية وإنما كان الجليل جل جلاله متزاهيا مع الحمى إليهم والتزول عنهم ولم يكن كلامهم محجوف
ولا صوت حتى يسموا كلامهم كنا حاجت اليهم منهم رسلا مبشرين ومنذرين ليلغوا إلى إسماع
عياده كلامهم وقد ألم بعض الشعراء بهذا المعنى فقال

ولما تضر أن نلتقي * وزاد النزاع وجد القدم

سعت إليك رجل الرسول * وناجاك عني لسان القلم

قال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين ثلثا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ٣ ان الحق تعالى من
جملة فضله علينا ارسال الرسل اليانا كما أنه خلقنا بفضله من العدم اذ لا يجب على تعالى شيء البتة
(فان قلت) فما حقيقة النبوة (فالجواب) هو خطاب الله تعالى شخصا بقوله أنت رسولى واصطفيتك
لنفسى كما صر فى المبحث قبله الله اعلم حيث يجعل رسالته (فان قلت) فهل النبوة مكتسبة أو موهوبة
(فالجواب) ليست النبوة مكتسبة حتى يتوصل اليها بالنسك والرياضات كما ظنه جماعة من الحنفى
فان الله تعالى حكى عن الرسل بقوله قالت لهم رسلكم ان نحن الا نبشر مثلكم ولكن الله يمين على من يشاء
من عياده وأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول سبعان ربي هل كنت الا بشرا رسولا فانبؤا ان محض
فضل الله تعالى كما مر خلافا للمعتزلة ومن تابعهم من قولهم بوجود النبوة عقلا من جهة اللفظ
والحق انها جائزة عقلا واجبة توارثوا وتقالى يتنهي الى الماينة وهى من فضل الله ورحمته وتديره في
الملك والملكوت وأمره ونواهي على من يشاء كيف يشاء وعلى هذا فالنبوة صفة راجعة الى اصطفاء الله

زارهم بمعناه فقد مال اليهم بقلبه وشهادة الزور
هى الميل الى الباطل عن الحق وزيارة الموتى
الميل اليهم تشقفا لصفة الموت أن يحمل به فان الميت لا حكم له في نفسه وإنما هو في حكم من يتصرف فيه ولا يتصور من الميت منع ولا باية ولا حمد ولا ذم ولا اعتراض بل هو مسلم فمن وفى هذا المقام حقه فهو من رجال الله قال رحمه الله امر أن يكون حيا في أفعاله الظاهرة والباطنة التي يتعلق بها التكليف ويكون ميتا بالتسليم لموارد القضاء عليه في كل شيء لا للمقتضى والله أعلم * وقال في الباب الثالث والثمانين وما تضمن ليس للشيطان على قلوب الانبياء اطلاع ولا ان تنسرف بخلاف قلوب الاولياء ألا ترى أن الشيطان لم يمه الله ما علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لما تابة من العصمة أن يصل الى قلبه كيف جاءه في الصلاة في قبلته بشعلة من نار غيلة فرمى بها في وجهه وكان غرض الشيطان أن يحيل بينه وبين الصلاة كما يرى له فيها من الخير فإنه يحسده بالطلع فتأخر النبي صلى الله عليه وسلم الى خلف ولم يقطع صلاته وأخبر بذلك أصحابه وأما الولي فان الشيطان يلقى اليه في قلبه وقد يسمع منه ما يحدث به نفسه شخصا

فيقطع أن يلبس عليه حاله وأطال في ذلك * وقال في الباب الرابع والثمانين وما تبغى للعارف إذا كان في مجلسه من لا يؤمن بكلام القوم ولا يفهمه أن لا يتكلم بشيء من الدقائق فإن سبق منه كلام دقيق على من ليس من أهل الطريق فلا بد منه أن يقول أنا هذه عبارات أحوال ونطق حال لا نطق مقال كما تقول الأرض للوئد لم تشقي فيقول لها الوئد على من يدقني * وقال فيه أعلم أن الفتح بعد المجاهدات والرياضات أمرا لا بد منه تطلبه الأعمال وتناه (١٦٥) الانفس ولكن حتى يكون ظهور ذلك

الفتح هل هو الدنيا أم الآخرة ذلك إلى الله تعالى
قأذارأيت بأخي عامل
صدق وأعرفت ذلك من
نفسك وتعرفت لك في
باطنك مثل ما فتح لمن
رأته على قدمك في العمل
فلا تنهمر بك فإنه مدخر
لك واطرح من نفسك
التهمة في ذلك وقر من أن
تكون من أهل النهم
* وقال قد يطعم الله الولي
على ما تكتنه القلوب فعمل
من الجليس جميع حركاته
وسكناته من حين فخت
فيه الروح الى وقت
بجاسته ومع ذلك فلا
يعرف هو ما في جيب نفسه
لأن العارف إنما هو مع الله
بحسب ما يطلعه (قلت)
وقد شهدت ذلك من
الشيخ عيسى المجدوب
بصر ربه الله فكان يخبر
الشيخ بما فعله في صباه
في أرض خلاف بلاده
رضي الله عنه وأمشينا
سدى على الخواص
فسمعتة يقول لا يكمل
الرجل عندنا حتى يعلم
حركات مرده في انتقاله

شخصا بخطابه ولو بواسطة الملك ولا ترجع الى نفس ذلك الشخص الذي هو النبي حتى انه يقال استحق النبوة لذاته وإذا كانت كذلك فلا تبطل بالوقت كالتبطل بالنوم والغفلة ومن قال ان النبوة مأخوذة من النبأ وهو الخير اذهب غير عن الله تعالى ومن مات لا يخبر بقول له حكم النبوة باق عليه أبدا حيا وميتا كما ان حكم نكاحه كذلك * وفي الحديث زوجاني في الدنيا وزوجاني في الآخرة وفي الحديث أيضا الانبياء أحياء في قبورهم يصلون وقد أفنى المالكة وغيرهم بكفر من قال ان النبوة مكتسبة والله أعلم (فان قيل) هلا أرسل الله تعالى الملائكة قائمهم كانوا بهيئتهم الملوكية أدعى الى الحق والاستجابة لهم وكانت الكفرة لا تقول أبشرا منا واحدا تبعه (فالجواب) ان هذا السؤال قد سبق من كفار مكة وأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وقال تعالى ولجعلناه ملكا لجعلناه رجلا ولابأسنا عليهم ما يلينون والمعنى في ذلك ان في الرسالة امتحانا واختيارا فينظر تعالى وهو العالم بما يكون قبل أن يكون هل يقوم بهم داء الحسد فلا يطيعون ذلك الرسول أو يطيعونه وذلك ان الحسد موضوعه أن يكون بين الجنس الواحد فليس بين البشر والملك حسد ولذلك طلب كفار مكة أن يكون الرسول اليهم ملكا لعدم الحسد بينهم وبين الملك بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأيضا فان عامة البشر لا تطيق أن ترى الملائكة بأعينهم وصفاتهم في صورهم فضلا عن أخذ الكلام عنهم وإنما يستأنس الجنس بالجنس ولا يحب من أن يفرغ الآدمي من صورة الملك الذي يسد الحافقين بنشر جناح واحد * ولقد بلغنا أن الله تعالى خلق عجائب في أعلى الهند وأقصى بلاد الصين وجزائرها أناسا إذا أبصروا أحدا متاخروا لوجوههم ميتين ولو أبصروا أحدا صورة أحدهم لانشقت مرارته خيفة منه وفي القصر المشيد خلق لا يقع بصر أحدنا عليهم الا ترى عليهم فوات لوقتة ولقد رطوا أناسا بجبال وثيقة وقالوا له انظر ونحن نمسك فنظر اليهم فتمزق من الجبال ونزل اليهم قطعا قطعا * وحديث بدء الوحي مشهور فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوته وشهامته رأى الملك أورايا قاعدا على كرسى بين السماء والأرض وله صوت هائل امتلأ منه رعبا وهوى من الجبل الى الأرض وجاء الى بيت خديجة وهو يقول زملوني فعلى هذا الوحي الله تعالى ملائكة رسلا الى عبادهم فلهذا سمعوا كلامهم بل ربما صمقوا من هيبتهم وماوا كما قال تعالى ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينظرون أى لنا من هيبة في الحال فقد بان لك فائدة كون الرسول من جنس المرسل اليهم وهو تمكنهم من الاخذ عنه لاستئناسهم بحكم الجنسية كما قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال تعالى أيضا وما أرسلنا من رسول الا لبلسان قومه ليبين لهم (فان قلت) فما التحقيق في قوله أفسكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم هل جميع مجاهد به الرسل مخالفت لهوى النفس من كل وجه أم بعضها موافق لهواها (فالجواب) كما قال الشيخ محي الدين في الباب الثامن والتسعين وما تبغى ان الشرع لم يجمع لنا الا بمساعدة الطبع فلا ندري من اين جاء الانسان المشقة والكلفة وايضا ذلك ان الصفات التي جبل عليها الانسان

في الاصلاب وهو نطفة من يوم ألتست بر بكم الى استقراره في الجنة أو النار والله تعالى أعلم * وقال في الباب الخامس والثمانين وما تبغى للعارف إذا كان في مجلسه من لا يؤمن بكلام القوم ولا يفهمه أن لا يتكلم بشيء من الدقائق فإن سبق منه كلام دقيق على من ليس من أهل الطريق فلا بد منه أن يقول أنا هذه عبارات أحوال ونطق حال لا نطق مقال كما تقول الأرض للوئد لم تشقي فيقول لها الوئد على من يدقني * وقال فيه أعلم أن الفتح بعد المجاهدات والرياضات أمرا لا بد منه تطلبه الأعمال وتناه (١٦٥) الانفس ولكن حتى يكون ظهور ذلك

محفظها العقل فينسب بعض المفردات الى بعض فقد غطى في النسبة الامر على ما هو عليه وقد يصيب فيحكم العقل على ذلك الحد فيخطئ ويصيب فالعقل مقلد ولذلك انصف بالخطأ ولارأت الصوفية خطأ النظار عدلوا الى الطريقة التي لا يلبس فيها فأخذوا الاشياء من عين اليقين وأطال في ذلك والله أعلم * وقال في الباب السابع والثمانين ومائتين مامن كلمة يتكلم بها العبد الاو يخلق الله تعالى من تلك الكلمة ملكا فان كانت (١٦٦) خيرا كان ملك رحمة وان كانت شرا كان ملك همة فان تاب الى الله تعالى وتلفظ

بوجه خلق الله تعالى من تلك اللفظة ملك رحمة فان قال العبد تبت اليك يارب من كل شيء لا يرضيك خلق من هذا اللفظ ملائكة بعدد كلمات الشر التي كانت منه فان كل نذل على الكثرة فعني تبت الى الله من كل شيء تبت الى الله من كذا تبت الى الله من كذا تبت الى الله من كذا كما يقول زبدون زبدون زبدون زبدون و زبدائم قال ان ملائكة الشر ترجع كلها بالنوبة ملائكة رحمة كما قال تعالى فاولئك يبدل الله سياهم حسنات وأطال في ذلك وقال في الباب الثامن والثمانين ومائتين في قوله تعالى خلق الانسان من علق انما خلقه تعالى من علق اشارة للعلاقة التي بينه وبين الحق فانه خليفة في الارض وأيضا فان العلاقة في ثالث مرتبة من أطوار خلقته فهي في مقام الفردية التي لا تليق الا بالحق فانظر ما أعجب

لا يتبدل فانها ذاتية له في هذه النشأة الدنيوية والزواج الخاص فلا يكاد يفارق الجبن والبخل والشح والحسد والتكبر والغلظة وطلب القهر وأمثال ذلك ثم لما سبق في علم الحق تعالى ان هذه الصفات لم تكن تتبدل جعل الله تعالى لها مصارف وأمر بصرفها اليها حكما مشروعا فان تبت النفس تلك المصارف سعدت وناث الدرجات العلاء عن اتيان الحارم لما توقعه من المضرة لها دنيا وأخرى وشجعت كذلك بدنيها أن تقع في شيء ينقصه وحسدت من ألقى المال ابتغاء مرضاة الله وطلب العلم على وجه الاخلاص وحرصت على الخير أيضا وتكرت وتززت بالله على من تكبر عن أمر الله وأغلظت القول والقول في المواطن التي أمرها الله تعالى بها وطلبت القهر والعلبة لن نأوي الحق وقاؤه فقد بان لك أن صفات النفس لم تتغير في حد ذاتها وانما صرفت تلك الصفات في المصارف التي تدب الحق تعالى اليها ليحدها ربها وملائكته ورسله وبيان ذلك أيضا أن الحق تعالى لم يحجر على العبد ما يقتضيه طبعه بالكيفية وانما حجر عليه البعض وما أهلك الناس الا سلطان الاغراض فانه الذي أدخل الأم عليهم والمكروه ولوائهم كاتوا صرفوا أغراضهم الى ما أرادهم لهم خالفهم واختارهم لهم لاستراحوا وأطال الشيخ في ذلك (فان قلت) قوله تعالى نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء هل هو نور العقل مع نور الشرع أو غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين ان المراد بهذين النورين نور الشرع مع نور التوفيق والهداية فلولا اجتماع هذين النورين ما كل حال المكلف وذلك لان النور الواحد وحده لا يظهر له ضوء ولا شك ان نور الشرع قد ظهر كظهور نور الشمس من حين ارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام ولكن الامعي لا يصير ذلك كالأبيض الخفاس شيئا في ضوء النهار ولذلك من أعمى الله تعالى بصيرته لا يؤمن به لعدم ادراكه ذلك النور ولو كان نور البصيرة موجودا ولم يظهر للشرع نور لم يد صاحب نور البصيرة أين يسلك ولا كيف يسلك لانها طريق مجهولة لا يعرف ما فيها ولا ما انتهى اليه * فعلم أن المائتي في هذه الطريق ان لم يحفظ سراجها من الالهواء والاهبت عليه رياح زنازع أطفائه وأذهبت نوره ومرادنا بالزنازع كل شيء يؤثر في نور توحيده وایمانه فان هبت ريح لينة أملت سراجها ولسانه يعني المراج حتى يحار في الطريق فذلك الريح كعبات الهوى في فروع الشريعة وهي المعاصي التي لا يكفر بها الانسان ولا تقدر في توحيده وایمانه انتهى (فان قلت) فهل يشترط في وقوع العذاب على من خالف الرسل ثبوت رسالتهم عنده (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين وثلاثة نعم يشترط ثبوت رسالتهم عنده ذلك حتى يبي عليه وجوب امتثال أمره واجتناب نهيه (فان قلت) فما صورة ثبوت الرسالة (فالجواب) أن تقوم الدلالة الظاهرة عند كل شخص بمن يبعث اليهم سواء كانت بواسطة التواتر وبشراف نور في القلب فرب آية يكون فيها غموض أو احتمال بحيث لا يدرك معناها بعض الناس ولا يعرف وجه دلالتها فلا بد أن يكون الدليل على صحة الرساله واضحا في غاية الوضوح عند كل من قام له حتى يثبت عنده أنه رسول وحيد فإذن جسد بعد ما تبين وتيقن تعينت مؤاخذته ولذلك قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولم يقل نبعث شخصا لا بد أن

كلام الله عز وجل * وقال في اسم الله الاعظم اعلم أن أسماء الله كلها عظيمة فاصدق واسأل حاجتك تبت باي اسم الالهى شئت وقد قال شخص لا يزيد البسطامى علمي اسم الله الاعظم فقال له ابو زيد قارني الاصغر بوجه ذلك * وقال انما سمي الانسان انسانا لان به حصل الانس لمراتب الكمال في الوجود اذ لم يكن أحد يخلق عليه مراتب الوجود غير الانسان والالف والنون فيه زائدة مثل عمران * وأطال في ذلك * وقال في الباب التاسع والثمانين ومائتين في قوله تعالى الله نور السموات والارض اعلم انه

لولا النورية التي في الاجسام السكتية ماصح للكشاف أن يكشف ما وراء الجدران ومأتمت الارض وما فوق السموات ولولا اللطافة التي هي أصلها ماصح اختراق بعض الاولياء الجدران ولا كان قيام الميت في قبره والتراب عليه أو التابوت مسعرا عليه بجعله عليه التراب لا يمنعه شيء من ذلك عن عقوده وأطال في ذلك * وقال في الباب التسعين ومائتين اذا رأيت ألواحاً تهرب لك من خلف حجاب الخزان من كثرة استعمالك كل مباح وخفت ان تنقل الى (١٦٧) مكره فاسأل الله أن يخلق فيك الكراهية

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

لذلك الامر والا هلك

تثبت رسالة المبعوث عند من وجه اليه كما مروى في هذه الآيات رحمة عظيمة للامة لما خلق عليه من اختلاف القطر المؤدى ذلك الى اختلاف النظر وما نفع الله ذلك الا لفتح باب الرحمة على من يريد أن يرجع من عباده (فان قلت) فالسبب الذي منع العبد من العمل بما سمعه من الدعاة الى الله تعالى مما يجب عليه العمل به وهل حكمة حكم من لم يسمع فيكون الحق تعالى قد فضل عليه وغفا عنه ووحكمه حكم من علم فلم يعمل فعاقه الله تعالى على ذلك عدلا منه فانه تعالى قال ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون اي فانهم سمعوا ذلك حقيقة وفهموه لانه بلسانهم ثم قال تعالى * وهم لا يسمعون اي حكمهم حكم من لم يسمع مع كونهم سمعوا (فالجواب) ان قرائن الاحوال تشهد بالعقوبة لمن يسمع ولم يعمل بما سمع ولكن الامكان لا يرضع في نفس الامر في حق الموحدين لا يعرف من سعة رحمة الله وتجاوزة عن سيئات جميع الموحدين الا من شاء الله ولم يخبرنا الحق بحكم من قالوا سمعنا وهم لا يسمعون هل يعاقبهم أم لا (فان قلت) فهل الاولي دعاء الرسول باللاح للدعوة ومن غير الاح (فالجواب) ان من شروط الداعي الى الله تعالى توفد البصر الى باطن المدعو وان رأى المدعو يمكنه الاجابة بدعائه باللاح والادعاء بغير الاح لا فائدة للحجة عليه خاصة ولذلك لم يمت الانبياء بالامر بالتوحيد لا للمشركين فقط كما ذكره الشيخ في آخر الباب الثاني والسبعين من الفتوحات قال وذلك لانهم ابعاد خلق عن الله تعالى فيعثوا اليهم بالتوحيد ليهذوهم الى طريق الهدى وهذا هوس اهداء رسول الله صلى الله عليه وسلم البدن الى السكينة مع ذكره فيها انها شياطين ليثبت عند العقلاء العالمين بذلك ان مقامه صلى الله عليه وسلم ردا للبدن عن حضرة الله وانما اشعرها في صفحة سنائها الى من الذي هو ارفع منها في لئنه على كبرياء المشركين التي كانوا عليها في نفوسهم وايضا فان الصفحة مشتقة من الصفح فكانت في ذلك اشعار من الله تعالى ان يصنع عن هذه صفته اذا راد القريب من حضرة الله تعالى وانما جعل في رقابها النعال اشارة الى زوال الكبرياء والشيطنة التي كانت في البدن اذا لاصفح بالنال الاحوال الهون والذلة ومن كان بهذه المثابة فما بقي عنده كبرياء تظهر وهادى صلى الله عليه وسلم مرة غنما وهي من الحيوان الطاهر من الشيطنة فكان ذلك اشارة منه الى تقرب الموحدين في ترفيقهم في مقامات التوحيد فقد علمت ان من حكمة بعثة الرسل ان يردوا الشاردين عن حضرة الله اليها ويرقوا اهلها في درجاتهم والله اعلم

خاتمة في آثار بعثة الرسل اعلم ان آثارها وجود القربين الذين هم الملك والسيطان فمن كان من اهل القوات فلا قرين له بل هو يصرف بحكم طبعه لان ناصيته يديره خاصة فكل ما غنى في ذلك الزمان من احوال الموحدين فهو فيه على صراط مستقيم وامان كان في أمة بعث فيها رسول أو خلق في أمة بعث فيها رسول فان القربين يلزماته من حين ولادته لاجل وجود الشرع (فان قلت) ان المولود غير مكلف حتى يبلغ الحنث فلماذا يقرنه بهذا القرنان وهو لم يكلف (فالجواب) ان الله تعالى ما جعل هذين القربين في حق المولود نفسه وانما ذلك من اجل تربية والديه امرن كان

من جاهل سال غالما يا هذا الرجل انها تشقى عنها ثم الجنة فاجابه صلى الله عليه وسلم بما رضاءه وعلمه ما يحمله وازال خجل السائل بتعليم اصحابه الادب معه حين سأل واقلب الاعرابي غالما فرحا مسرورا * وقال في الباب الثاني والتسعين ومائتين في قوله تعالى وما لا جد عندهم من نعمة تجزى الا ابتغا وجعدها بالا على اعلم ان العلماء اختلفوا هل يكون الحق تعالى عوضا لغيره ام لا والتحقق ان الحق تعالى من حيث ذاته وجوده لا يقاوم شيء ولا يصح أن يطلب لذاته وانما يريد الطالب معرفة وجوده أو مشاهدته أي

رؤيته وكل هذا ماهو عين الحق تعالى واذا لم يكن عينه فقد يصح ان يكون عوضا كما ان من عبد الله تعالى كأنه يراه فجزاؤه في الآخرة رؤيته وأطال في ذلك * ثم قال وقد تراعى اثنان الى مالكن بن أنس رضى الله عنه ادعى احدهما على الآخر هدية وطلب المكافأة عليها فقال له ماذا (١٦٨)

فيهزأ القرين الشيطاني فيبكي أو يلعب بيده فيفسد شيئا مما يكره والداء فسادا او غيرها فتكون تلك الحركة الموجودة من المولود الغير المكلف شيئا مثيرا في الغرض جعرا أو سخطا كراهية لفعل الله وتقديره فيتعلق به الائم فلهذا قرن بالصغير الشيطان لا لاجل نفسه فانه ليس له حركة نفسية ولا رائية حتى يبلغ الحلم (فان قلت) فاذا كان المولود في زمن لا شرع فيه فهل يقال ان حركته نفسية ام لا (الجواب) اذا لم يكن المولود في أمة لها شرع فحركته كلها نفسية من حال ولادته الى ان يموت بالميراث اليه رسول او يدخل هو في دين المولى يتعبد به أى دين كان مشروعاً من الله أو غير مشروع وحينئذ يوكل به القرين ان لم يكن للعقل وحده ان يشرع ألقربات (فان قلت) فما حكم من يكون على مكافم الاخلاق المعتادة في العرف المحبوبة بالطبع المدركة بالعقل (الجواب) مثل هذا لا يحكم عليه بحكم يقطع به على الله تعالى فان العقل لا يدرك ان ثم آخرة ولا الجنة ولا ناراً ولا حشراً بعد الموت ولا يعرف هذا المدبر ليدنه ماهو وانما يدرك ذلك من جهة اخبار الشارع عن الله عز وجل كما مرفى بمبحث المعجزات (فان قلت) فهل القرينان خاصان بالجن والانس في دار التكليف ام يكونان لهما ولغيرهما حتى في الجنة (الجواب) ان القرينين خاصان بالجن والانس في دار التكليف فقط فان كل مخلوق سوى الانس والجن منطور على تعظيم الله والتسبيح بحمده لا يعصى الله ما امره وكذلك اعضاء جسد الانسان وجسد الجنى ولكن تسبيح هؤلاء الاعضاء لا على جهة التقريب او ابتغاء المنة العظمى بل ينتعشون بذلك كالافاس الداخلة والمخالجة وكما يسبح الجن والانس في الجنة والنار فانه لا على طريق القرينة المكلف بها ولا تنسخ لهم قرينة لا تقضاء زمن التكليف فكل واحد من المخلوق هناك على مقام معلوم في تسبيحه وتحميده لكون العادة صارت هناك طبيعية تقتضيها حقيقة كل احد ويرتفع التكليف والوقوع في المخالفات فلا يصير القرين يجد شيئا يكتبه والله تعالى اعلم

(ثم الجزء الاول و يليه الجزء الثاني وأوله المبحث الحادي والثلاثون)

أو معاوضة في الدنيا فغناها منه ان كانت عينها باقية والاقبمتها وان كنت اجبت بها وجه الله فلا أحكم لك بشئ اتمى وقال في الباب الثالث والتسعين ومائتين في قوله تعالى ورحمتى وسعت كل شيء اعلم ان الله تعالى جودا مطلقا وجودا مقيدا وهذه الاية من الجود المطلق وأما التقيد فهو قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة أى أوجب وفرض على نفسه الرحمة لقوم خواص تختص بعمل خاص وهو قوله ان من عمل منكم سوا الجملة لم تنأب من بعده وأصلح فهذا جود مقيد بالوجوب لمن هذه صفتة وهو عوض عن هذا العمل الخاص ولا يخفى ان التوبة والاصلاح من الجود المطلق مقابل جوده بمجوده لما حكم عليه سبحانه سواه ولا قيده غيره قال وحكي عن سهل ابن عبد الله طائفا وامامنا انه قال لقيت

ابليس ففرقه وعرف من انى عرفته فوقت بيننا مناظرة فقال لى وقلت له وعلا بيننا الكلام وطال النزاع بحيث انه وقف ووقف وحوار وحوار فكان من آخر ما قال لى يا سهل ان الله تعالى يقول ورحمتى وسعت كل شيء ففهم ولا يخفى عليك انى شيء بلا شك لان لفظة كل تقتضى الاحاطة والعموم وشيء أنكر التكرات فقد وسعت رحمتى قال سهل فوالله لقد اخرسنى وحيرنى بطلافة

فهو فهرست الجزء الاول من كتاب اليواقيت والجواهر لقطب الواصلين وامام العارفين العالم
الصدداني سيدى عبد الوهاب الشعرانى وهو شرح لا أغلق من الفتوحات المكية وبيان ما فيها
من العلوم الربانية للقطب الغوثى الشيخ الاكبر الامام ابن العربى نعمنا الله تعالى بعلمه والمسامين

مصحفة

- ٢ خطبة الكتاب وسبب التأليف
- ٤ بيان عقيدة الشيخ المختصرة المبررة له من سوء الاعتقاد
- ٦ الفصل الاول في بيان نبذة من أحوال الشيخ محي الدين رضى الله عنه
- ١١ الفصل الثانى في تأويل كلمات اضيفت الى الشيخ محي الدين وذكر جماعة اجتوا بالانكار عليهم ليكون للشيخ أسوة بهم
- ١٥ الفصل الثالث في بيان اقامة العذر لاهل الطريق في تكلمهم بالبارات المنقلة على غيرهم رضى الله تعالى عنهم
- ٢١ الفصل الرابع في بيان جملة من القواعد والضوابط التى يحتاج اليها من يريد التبحر في علم الكلام
- ٢٨ المبحث الاول في بيان أن الله تعالى واحد أحد منفرد في ملكه لا شريك له
- ٣٧ المبحث الثانى في حدوث العالم
- ٤١ المبحث الثالث في وجوب معرفة الله تعالى على كل عبد بقدر وسعه
- ٤٦ المبحث الرابع في وجوب اعتقاد أن حقيقته تعالى عناقصة لسائر الحقائق وأنها ليست معلومة في الدنيا لاحد
- ٥٩ المبحث الخامس في وجوب اعتقاد انه تعالى أحدث العالم كله من غير حاجة اليه ولا موجب أوجب ذلك عليه
- ٦٣ المبحث السادس في وجوب اعتقاد أنه تعالى لم يحدث له في ابتداعه العالم في ذاته حادث وأنه لا حلول ولا اتحاد
- ٦٦ المبحث السابع في وجوب اعتقاد ان الله تعالى لا يحويه مكان كما لا يحده زمان لعدم دخوله في حكم خلقه
- ٦٧ المبحث الثامن في وجوب اعتقاد أن الله معنا ابنا كنا اخل
- ٧٠ المبحث التاسع في وجوب اعتقاد أن الله تعالى ليس له مثل معقول ولادلت عليه العقول
- ٧٠ المبحث العاشر في وجوب اعتقاد أنه تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن
- ٧٢ المبحث الحادى عشر في وجوب اعتقاد انه تعالى علم الاشياء قبل وجودها في عالم الشهادة ثم أوجدتها على حد ما عليها
- ٧٤ المبحث الثانى عشر في وجوب اعتقاد أن الله تعالى أبدع العالم على غير مثال سبق عكس ما عليه عبادته
- ٧٥ المبحث الثالث عشر في وجوب اعتقاد أنه تعالى لم يزل موصوفا بمعانى أسمائه وصفاته وبيان ما يقتضى التثنية والجمعية وما لا يقتضيهما
- ٨٠ المبحث الرابع عشر في أن صفاته تعالى عين أو غير أولى عين ولا غير

- ٨٢ المبحث الخامس عشر في وجوب اعتقاد أن أسماء الله تعالى توقيفية
- ٨٣ المبحث السادس عشر في حضرات الاسماء الثمانية بالخصوص وهي الحى العالم القادر المريد السميع البصير المتكلم الباقي
- ١٠٠ المبحث السابع عشر في معنى الاستواء على العرش
- ١٠٤ المبحث الثامن عشر في بيان أن عدم التأويل لآيات الصفات أولى كما جرى عليه السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم إلا أن خيف من عدم التأويل محذور كما سيأتى بسطه إن شاء الله تعالى
- ١١٠ المبحث التاسع عشر في الكلام على الكرسي واللوحي والقلم الاعلى
- ١١٤ المبحث العشرون في بيان صحة أخذ الله العهد والميثاق على بنى آدم وهم في ظهري عليه الصلاة والسلام
- ١١٧ المبحث الحادى والعشرون في صفة خلق الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام
- ١١٩ المبحث الثانى والعشرون في بيان أنه تعالى مرقى للمؤمنين فى الدنيا بالقلوب وفى الآخرة لهم بالإبصار بلا كيف فى الدنيا والآخرة أى بعد دخول الجنة وقبله
- ١٣٤ المبحث الثالث والعشرون فى اثبات وجود الجن ووجوب الإيمان بهم
- ١٣٩ المبحث الرابع والعشرون فى أن الله تعالى خالق لأفعال العباد كما هو خالق لذواتهم
- ١٤٨ المبحث الخامس والعشرون فى بيان أن الله تعالى المحجة البالغة على العباد مع كونه خالفاً لأعمالهم
- ١٥٠ المبحث السادس والعشرون فى بيان أن أحداً من الأنس والجن لا يخرج عن التكليف مادام عقله ثابتاً ولو بلغ أقصى درجات القرب على ما سيأتى بيانه
- ١٥٣ المبحث السابع والعشرون فى بيان أن أفعال الحق تعالى كلها عين الحكمة ولا يقال أنها بالحكمة
- ١٥٤ المبحث الثامن والعشرون فى بيان أنه لا رازق إلا الله تعالى
- ١٥٦ المبحث التاسع والعشرون فى بيان معجزات الرسل والفرق بينها وبين السحر ونحوه كالشعيرة والكهانة وبيان استحالة المعجزة على يد الكاذب كالمسيح الدجال وذكر نقول المتكلمين من الصوفية وغيرهم وتحرير مشئلة ما كان معجزة انبى جاز أن يكون كرامة لولى
- ١٦٢ المبحث الثلاثون فى بيان حكمة بعثة الرسل فى كل زمان وقهر فيه إرسال عليهم الصلاة والسلام

- ٢ المبحث الحادى والثلاثون فى بيان عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من كل حركة أو سكون أو قول أو فعل ينقص مقامهم الا كل
- ١٨ المبحث الثانى والثلاثون فى ثبوت رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبيان أنه أفضل خلق الله على الاطلاق وغير ذلك
- ٢٤ المبحث الثالث والثلاثون فى بيان بداية النبوة والرسالة والفرق بينهما الخ
- ٣٣ المبحث الرابع والثلاثون فى بيان صحة الاسراء وتوابعه الخ
- ٣٧ المبحث الخامس والثلاثون فى كون محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين الخ
- ٣٩ المبحث السادس والثلاثون فى عموم بعثة محمد صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس الخ
- ٤١ المبحث السابع والثلاثون فى بيان وجوب الاذعان والطاعة لكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم من الاحكام وعدم الاعتراض على شيء منه
- ٤٦ المبحث الثامن والثلاثون فى بيان أن أفضل خلق الله بعد محمد صلى الله عليه وسلم الانبياء الذين أرسلوا ثم الانبياء الذين لم يرسلوا ثم خواص الملائكة ثم عوامهم الخ
- ٤٩ المبحث التاسع والثلاثون فى بيان صفة الملائكة وأجنحتها وحققها الخ
- ٥٦ المبحث الاربعون فى مطلوبة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ووجوب الكف عن الخوض فى حكم أبوى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وحكم أهل الفترتين الخ
- ٥٩ المبحث الحادى والاربعون فى بيان أن ثمة جميع التكاليف التى جاءت بها الرسل عليهم الصلاة والسلام يرجع نفعها الينا والى الرسل لآلى الله عز وجل الخ
- ٧١ المبحث الثانى والاربعون فى بيان أن الولاية وان جلت مرتبتها وعظمت فهى آخذة عن النبوة شهودا ووجودا
- ٧٢ المبحث الثالث والاربعون فى بيان أن أفضل الاولياء المحمديين بعد الانبياء والمرسلين أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله عنهم أجمعين
- ٧٧ المبحث الرابع والاربعون فى بيان وجوب الكف عما شجر بين الصحابة ووجوب اعتقاد أنهم مأجورون
- ٧٨ المبحث الخامس والاربعون فى بيان أن أكبر الاولياء بعد الصحابة رضى الله عنهم القطب ثم الافراد على خلاف فى ذلك ثم الامامان ثم الاوتاد ثم الابدال
- ٨٣ المبحث السادس والاربعون فى بيان وصى الاولياء الالهامى الخ
- ٨٨ المبحث السابع والاربعون فى بيان مقام الوارثين للرسل من الاولياء رضى الله عنهم
- ٩٢ المبحث الثامن والاربعون فى بيان أن جميع أئمة الصوفية على هدى من ربهم الخ
- ٩٤ المبحث التاسع والاربعون فى بيان أن جميع الأئمة المجتهدين على هدى من ربهم الخ
- ١٠١ المبحث العاشر فى أن كرامات الاولياء حق إذ هى نتيجة العمل على وفق الكتاب والسنة الخ
- ١٠٦ المبحث الحادى والخمسون فى بيان الاسلام والايمان وبيان أنهما متلازمان الخ
- ١١٣ المبحث الثانى والخمسون فى بيان حقيقة الاحسان

- ١١٣ المبحث الثالث والخمسون في بيان أنه يجوز للمؤمن أن يقول أنا مؤمن إن شاء الله خوقا من الخاتمة المجهولة لاشكا في الحال
- ١١٣ المبحث الرابع والخمسون في بيان أن القسق بارتكاب الكبائر الإسلامية لا يزيل الايمان
- ١١٥ المبحث الخامس والخمسون في بيان أن المؤمن إذا مات فاسقا بان لم يتب قبل الفراغ تحت المشيئة الالهية
- ١١٦ المبحث السادس والخمسون في بيان وجوب التوبة على كل طاص النج
- ١٢٠ المبحث السابع والخمسون في بيان ميزان الخواطر الواردة على القلب
- ١٢٣ المبحث الثامن والخمسون في بيان عدم تكفير أحد من أهل القبلة بذنبه أو يدهته وبيان أن ما ورد في تكفيرهم منسوخ أو مؤول أو تغليظ وتشديد النج
- ١٢٧ المبحث التاسع والخمسون في بيان أن جميع ملاذا الكفار في الدنيا من أكل وشرب وجماع وغير ذلك كله استدراج من الله تعالى
- ١٢٧ المبحث الستون في بيان وجوب نصب الامام الاعظم ونوابه ووجوب طاعته وانه لا يجوز الخروج عليه وان وجوب نصبه علينا لا على الله عز وجل الخ
- ١٣٢ المبحث الحادى وستون في بيان أنه لا يموت أحد إلا بعد انتهاء أجله النج
- ١٣٥ المبحث الثاني وستون في بيان أن النفس باقية بعد موت جسدها النج
- ١٣٧ المبحث الثالث وستون في بيان أن الارواح مخلوقة وأنها من أمر الله تعالى كما ورد وكل من خاض في معرفة كنهها بعقله فليس هو على يقين من ذلك النج
- ١٣٩ المبحث الرابع وستون في بيان ان سؤال منكر ونكير وعذاب القبر ونعيمه وجميع ماورد فيه حق خلافا لبعض المعتزلة والروافض
- ١٤٢ المبحث الخامس وستون في بيان ان جميع اشراط الساعة التي اخبرنا بها الشارع حق لا بد ان تقع كلها قبل قيام الساعة
- ١٤٨ المبحث السادس وستون في وجوب اعتقاد أن الله تعالى يعيدنا كما بدأنا اول مرة وبيان كيفية تهية الاجساد لقبول الارواح و بيان صورة الصور الخ
- ١٥٨ المبحث السابع وستون في بيان ان الحشر بعد البعث حق وكذلك تبدل الارض غير الارض والسموات
- ١٦٠ المبحث الثامن وستون في بيان ان الخوض والصراط والميزان حق
- ١٦٧ المبحث التاسع وستون في بيان ان تطاير الصحف والعرض على الله تعالى يوم القيامة حق
- ١٧٠ المبحث السبعون في بيان أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أول شافع يوم القيامة الخ
- ١٧٢ المبحث الحادى والسبعون في بيان ان الجنة والنار حق وأنها مخلوقتان قبل خلق آدم عليه الصلاة والسلام

كِتَابُ

اليواقيت والجواهر

في بيان عقائد الأَكابر

للامام العارف الرباني سيدي عبد الوهاب الشعراني

نفعنا الله والمسلمين بركاته وأفاض

علينا من نفعاته آمين

~~~~~

﴿ وبهامشه كتاب ﴾

## الكبريت الأحمر

في بيان علوم الشيخ الأَكبر لصاحب اليواقيت

والجواهر المذكور ضاعف الله تعالى

له أسنى الأجور

~~~~~

الجزء الثاني

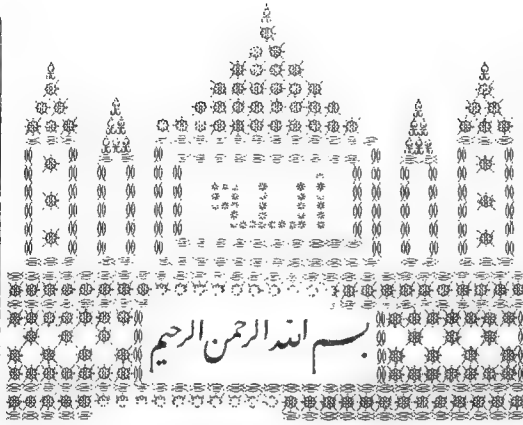
يُطْلَبُ مِنْ مِلَّتِهِمْ طَبْعُهُ

عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْإِسْطَقْرُونِيُّ

بِالْفَيْتِ مِنْ بَصْرَةٍ

الطبعة الأولى سنة ١٣٥١

سابقه وظاهره بمثل هذه
 الآية وفهمه منها ما لم أفهم
 وعلمه من دلالتها ما لم أعلم
 فبقيت حائرا متفكرا
 وأخذت أتلو الآية في
 نفسي فلما جئت الى قوله
 تعالى فسا كتبها للذين
 يتقون الآية سررت
 وظننت أني قد ظفرت
 بحجة وظهرت عليه بما
 يقضم ظهره فقلت له
 يا معلمون ان الله تعالى قد
 قيدها بنوع مخصوص
 تخرجها من ذلك العموم
 فقال فسا كتبها للذين
 يتقون الى آخر النسق
 فقسم ابليس وقال والله
 يا سهل ما كنت أظن ان
 يبلغ بك الجهل بصفات
 الله تعالى هذا المبلغ ولا
 ظننت أنك ههنا ليترك
 سكت ليترك سكت ليترك
 سكت ألسنت تعلم يا سهل
 أن التقييد صفتك
 لاصفته تعالى قال سهل
 فرجعت الي نفسي
 وغصمت برقي وأقام
 الماء في حلقي والله
 ما وجدت له جوابا ولا
 سددت في وجهه بابا
 وعلمت انه طعم في مطعم
 وانصرفت وانصرف
 والله ما أدري بعد هذا
 ما يكون فان الله تعالى
 ما نص بما يرفع هذا
 الاشكال فبقي الامر عندى



بسم الله الرحمن الرحيم

المبحث الحادى والثلاثون

في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من كل حركة أو سكون أو قول أو فعل ينقص مقامهم
 الاكل وذلك لدوام عكرهم في حضرة الله تعالى الخاصة فتارة يشهدونه سبحانه وتعالى وتارة يشهدون
 انه يرام ولا يرونه ولا يخرجون ابداعا يشهدون هذا الامر من ومن كان مقامه كذلك لا يتصور في حقه
 مخالفة قط حقيقية وانما هي مخالفة صورية كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى ونسمى هذه حضرة
 الاحسان ومنها عصم الانبياء وحفظ الاولياء فالاولياء يدخلون ويخرجون والانبياء مقيمون فيها
 ومن أقام فيها من الاولياء كسهل بن عبد الله التستري وسيدى ابراهيم المتبولي فاما ذلك بحكم الارث
 والتبعية للانبياء استمدادامن مقامهم لا بحكم الاستقلال فافهم اذا علمت ذلك فلنذكر لك قول المتكلمين
 في مبحث العصمة ثم نقول الصوفية فنقول والله التوفيق * قال أئمة الاصول الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام كلهم معصومون لا يصدر عنهم ذنب ولو صغيرة سهوا ولا يجوز عليهم الخطأ في دين الله
 قطعا وقالوا لا سزاؤا له اسحق الاسفراييني وابن الفتح الشهرستاني والقاضي عياض والشيخ تقي الدين
 السبكي وغيرهم وقال جماعة لا ينبغي اجراء الخلاف في الانبياء والمرسلين ابداعا بالخلاف في الانبياء
 الذين لم يرسلوا وهو كلام محشوا بآبوا ذلك لتوقف حجية الرسل على القول بالعصمة وايضا فان الرسول
 مشرع لنا جميع أقواله وأفعاله وتقريراته فلأنه صدق عليه الوقوع في معصية ما لصدق عليه
 تشريع المعاصي ولا قائل بذلك ابداعا وبعبارة الشيخ محي الدين في التتوحيات ويشترط في حق الرسول
 العصمة في جميع ما يبلغه عن الله عز وجل فان عصم في غير ما يبلغه فمن مقام آخر كأن يخاطب
 بالأمي به فيصير ذلك التأمي أصلا لا يجوز عليه فيه فعل حرام قطعا ولا فعل مكروه الا لبيان الجواز

على المشيئة منه في خلقه لأحكم عليه في ذلك الإباحا حكم به على نفسه من حيث (٣) وجوب الإيمانه انتهى كلام سهل

قال الشيخ عجي الدين
واعلم رحمك الله أني
تبيت ماحكي عن أبيس
شارأيت أفصر منه حجة
ولأجمل منه بين العلماء
فلما وقفت له على هذه
المسئلة التي حكما عنه
سهل بن عبد الله تعجبت
وعلمت أنه قد علم علما
لاجل فيه فهو أستاذ
سهل في ذلك والله أعلم
* وقال في قوله تعالى
وجعل الشمس سراجا
اعلم أن النور المنبسط على
الأرض الذي هو من
شعاع الشمس الساري في
الهواء ليس له حقيقة
وجودية إلا بنور البصر
المدرك لذلك فإذا اجتمعت
العينان عين الشمس
وعين البصر استنارت
البصرات وقيل قد
انتهست الشمس عليها
ولذلك يزول ذلك
الاشراق بوجود السحاب
الحائل لأن العين فارقت
العين الأخرى بوجود
السحاب قال وفي مسئلة
في غاية الغموض لأنني
أقول لو أن الشمس في
جوانبها وفي العالم عين
تبصر من حيوان ما كان
لها شعاع ينسبط في
الأرض أصلا فان نور
كل مخلوق مقصور
على ذاته لا يستنير لغيره
فوجوداً بشارنا ووجود

انتهى وكان امام الحرمين رحمه الله يقول من يجوز وقوع الصغير من الانبياء سهوا قديها غير الدالة
على الحسة كسرقة لقمة والتطفيف في الكيل والوزن بمره مثلا ثم لا بد أن ينهوا عليها على الفور وما
استغفاره صلى الله عليه وسلم أكثر من سبعين مرة كما ورد فكان لاجل التزقي في المقامات فكان يستغفر
من كل مقام ترقى عنه وثم مقام رفيع وأزفع وكان الامام الجنيدي يقول في حديث انه ليغان على قلبي
فاستغفر الله تعالى في اليوم والليلة أكثر من سبعين مرة ان المراد أنه ليغان على قلبي مما أطلعت عليه
بما يقع لامي يهدي من الخلفات فاستغفر الله لهم أكثر من سبعين مرة انتهى وقال جماعة من علماء
الاصول ان الانبياء الذين لم يسلوا معصومون قطعا من غير خلاف ومن قال فيهم غير ذلك فعليه الخرج
من عهده بين يدى الله عز وجل وبين يديهم فان بداية النبوة تؤخذ من بعد انتهاء الولاية فمن أين
يتصل الواحد منا اسم ذنوب الانبياء وقد قالوا احسنات الابرايس ثبات القر بين قائمهم والزائم الادب واجب
عن الانبياء عليهم السلام جهده كل من كان في حجاب عن مقامهم وأى فائدة لصريح من عدله الله
تعالى هل يثاب أحد على ذلك لا والله بل ذلك الى الأثم وقال الشيخ أبو طاهر الغزويني في
الباب الخامس والثلاثين من كتاب سراج العقول يجب تزيه الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن كل
ما يتبادر الى أفهامنا من ذكر خطايهم فان خطايهم لا ذوق لنا فيها وان الله تعالى لما صطفى الانبياء
في سابق علمه للنبوة واداء الرسالة رشحهم لذلك في مبادئ أمورهم وحماهم من مكابدة الشيطان وصفي
سرائرهم من الكدورات وشرح صدورهم بنوره وزينهم بالاخلاق الجميلة وطهرهم عن الرجس
والزائل كاري في الصحيح ان جبريل أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يلعب مع الصبيان فأخذه
وصرعه وشق عن قلبه فاستخرج منه شبه علقه وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من
ذهب من ماء زمزم ثم لأمه وعاد كما كان في مكانه قال وصوره الشق ليست مثل شق الذئب بالسكين
وانما المراد به كشف باطنه يندرجيل من غير ألم يصيبه أو دم يصيبه وحاشاه صلى الله عليه وسلم من
ذلك * قال وهذا قريب من اخراج الله الذرية من ظهر آدم عليه السلام بمسح اليد كالميل بمخلاله
وسبب توقف العقول الضعيفة ووقوع الاشياء في مثل ذلك تعذر الخرج عن المألوفات وذلك قوله
تعالى ألم تشرح لك صدرك فلم يكن فيه بعد ذلك الهوي منفذ ولا للشيطان عليه سبيل وأطال في ذلك
وقال الشيخ العارف بالله تعالى الجامع بين الطرفين سيدى عبدالعزيز الزاهد بنى رضى الله عنه لا يجوز
قطعا نسبة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الذنوب على حد ما تنقله نحن وانما سماها الله تعالى
في حقهم معصية وخطيئة وذلك لان مقامهم الارض لا ذوق لولي فيه ولوار تفتت درجته فضلا عن
غيره من أمثالنا وذلك لانهم معصومون من الوقوع في ذنوبنا وغاية خطايهم انما هو مثل نظره الى
مباح أو لقطة راحتها رعونه ومكرهه وباطنها علم وصلاح مثل قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام في
معرض اقامة الحججة على قومه بل فعله كبير هم هذا فاستلوهم وكما وقع له من قوله اني سقيم حتى
لا يخرج مع قومه الى ما دعوا اليه من اللهو واللب أى ما كالى السقيم ونحو ذلك انتهى وقال الشيخ
في الباب الثانى والسبعين وثلاثمائة من الفتوحات المكية يجب قطعا تزيه الانبياء بما نسب اليهم بعض
المفسرين من الطامات الكبرى عما لا يبيح في كتاب ولا سنة صحيحة وهم زعمون انهم قد فسروا وقصصهم
الى قصصا الله تعالى علينا وكذبوا الله في ذلك وجازا فيه بأكبر الكبار وذلك كسألة ابراهيم الخليل
عليه السلام وما نسبوه اليه من وقوع الشك بحسب ما يتبادر الى الاذهان وما نظر وافى قوله صلى الله
عليه وسلم نحن أولى بالشك من ابراهيم وذلك أن ابراهيم عليه السلام لم يشك في احياء الله الموقى معاذ
الله ان يشك نبي في مثل ذلك وانما كان يعلم ان احياء الله الموقى طرقا ووجوها متعددا لم يدرك أبى وجه

الشمس ظهر النور والمنبسط قال ولا ينبغي ان الحرياء يظهر لونها بحسب ما تنقلب فيه من خضرة أو حمرة أو غيرها ولا وجود لتلك الألوان

في جسمها فقد أدركت يأخى (٤) مالا وجوده حقيقة بل نسبة وكذلك النور المنسبط على الارض قال ومن هنا يعلم ان العلم

مدرك لله في حال عدمه
فهو معدوم العين مدرك
لله براه فيوجد له نفوذ
الاقتدار الالهى فيه
(قلت) وهذا كلام دقيق
غوره بعيد فليتأمل
ويحمر والله أعلم وقال
في الباب الخامس والتسعين
وما بين معنى كون
الشمس سراجا أن يضيء
به العالم ويصير به الاشياء
التي كان يسترها الظلام
فيحدث الليل والنهار
يحدث كواكب الشمس
والارض قال والليل هو
ظلمة الارض الحجابية
عن انبساط نور الشمس
والكواكب كلها عند
أهل الكشف مستتيرة
لا تستمد من الشمس كما
يراه بعضهم قال والقمر
على أصله لا نور له البتة
قدحما الله نوره وذلك
النور الذي ينسب اليه
هو ما يتعلق به البصر من
الشمس في امرأة القمر
على حسب مواجهة
الابصار منه فالقمر على
الشمس وليس فيه من
نوره شيء قال وأول من
شرع في تعليم الناس علم
الحوادث التي تكون في
الارض باقتراعات
الكواكب هو ادريس
عليه السلام وهو علم
صحيح لا يخطئ في نفسه
واما الناظر في ذلك هو الذي يخطئ به بعدم استيفائه النظر فالخطأ واقع في نظره هؤلاء لا نفس العلم وهو من علوم الاسرار فعرفنا

منها يكون احياء الله تعالى الموتى وهو محبول على طلب الزيادة من العلم فعين الله تعالى له وجهان تلك
الوجه فسكن ما كان عنده وعلم حينئذ كيف يحيى الله الموتى فما كان السؤال الاعن معرفة الكيف
لا غير وكذلك القول في قصة سليمان وما نسبوه الى الملكين يا بل هاروت وهاروت كل ذلك لم يرد في
كتاب ولا سنة وانما ذلك نقل عن اليهود فاستحلوا أعراض الانبياء والملائكة بما ذكروا لهم من
نحوهم انبياء الله تعالى وملؤا تفاسيرهم للقرآن من ذلك قاله تعالى يحفظنا واخواننا من غلطات
الافكار الاعمال والاقوال آمين انتهى وقال أيضا في الباب الرابع والخمسين ومائة ينبغي للواعظ
ان يراقب الله تعالى في انبيائه وملائكته ويستحي من الله عز وجل ويحجب الطامات في وعظه كالقول
في ذات الله بالفكر والكلام على مقامات الانبياء عليهم السلام من غير أن يكون وارثهم فلا يتكلم قط
على زلاتهم بحسب ما يتبادر الى أذهان الناس بالقياس على غيرهم فان الله تعالى قد أني على الانبياء
أحسن التناء بعد أن اصطفاهم من جميع خلقه فكيف يستحل أعراضهم بما ذكره المؤرخون عن
اليهود قال ثم ان الداهية العظمى جعلهم ذلك تفسيرا لكلام الله تعالى ويقولون في تفسيرهم قال
المفسرون في قصة داود انه نظر الى امرأة أور فافغبتة فارسله في غزاة يموت فآخذها وكقولهم في قصة
يوسف عليه السلام انه هم بالمعصية وان الانبياء لم يعصوا عن مثل ذلك وكقولهم في قصة قوم لوط
لأن لى بكم قوة أو أدى الى ركن شديد العجز والتحرى ونحو ذلك ويعتمدون على تأويلات فاسدة
وأحاديث واهية نقلت عن قوم قالوا في الله ما قالوا من الهتان واخرى ورد في ذلك في مجلسه من
الواعظ مقتله الله والانبياء والملائكة لكونه جعل دهلزا ومهادا لمن في قلبه زيغ يدخل منه الى ارتكاب
المعاصي ويحتج بما سمعه منه في حق الانبياء ويقول اذا كان الانبياء وقعوا في مثل ذلك فمن أكون
أنا حاشا الانبياء كلهم عن ذلك الذي فهمه هذا الواعظ فوالله لقد أفسد هذا الواعظ الامة وعليه وزر كل
من كان سببا لاستناته بما وقع فيه من المعاصي ولكن قد ورد أنه لا تقوم الساعة حتى يصعد الشيطان
على كرسى الوعظ ويعط الناس وهؤلاء من جنوده الذين يتقدمونه انتهى (فان قلت) فما الفرق بين
العصمة والحفظ (الجواب) الفرق بينهما ان الانبياء معصومون من المباح لهوى أنفسهم بخلاف
الاولياء فاذا فعل الانبياء المباح لا يفعلونه لهوى أنفسهم كثيرهم وانما يفعلونه على جهة التشريع أنه
مباح فهو واجب عليهم حينئذ يعنى فعل المباح اذ التبليغ واجب عليهم ذكره الشيخ محي الدين في آخر
باب سجود الثلاثة من الفتوحات المكية وقد حجب لى أن أذكر كل بعض أجوبة عن بعض الانبياء
عليهم الصلاة والسلام مبتدئا بآدم عليه السلام خاتما بمحمد صلى الله عليه وسلم فتشعاب الاجوبة
عن باقيهم فأقول وبالله التوفيق
اعلم أن آدم عليه الصلاة والسلام أول فاتح لباب التوبة حين وقع على يديه ما وقع من أكل الشجرة
بعد النهى عنها فكانت معصية صورية ليعرف بنيه كيف يفعلون اذا وقعوا في المنهى عنه لانه عليه
السلام هو فاتح القبضة ولولم يقع ذلك على يديه لوقع على يد غيره وقد قال الشيخ محي الدين في الباب
التاسع والثلاثين من الفتوحات كانت معصية آدم عليه السلام من عين نعمة الله تعالى عليه
لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يتقنون قط من حال الا لا على منها فان الله تعالى اجبتهم
واصطفاهم بسابق العناية فلا يمكن الحق تعالى بهم أبدا قال ومن هنا يعلم ان هبوط آدم عليه
السلام وحوا الى الارض لم يكن عقوبة لهما وانما كان عقوبة لا لبليس وحده فان آدم عليه السلام
أهبط بصدق الوعد السابق بأن يكون خليفة في الارض من بعد ما تاب الله عليه واجتباؤه بعد ما تاب
الكلمات من ربه بالاقرار فكان اعترافه عليه الصلاة والسلام في مقابلة قول ابليس أنا خير منه الخ

واما الناظر في ذلك هو الذي يخطئ به بعدم استيفائه النظر فالخطأ واقع في نظره هؤلاء لا نفس العلم وهو من علوم الاسرار فعرفنا

الالهية والله تعالى أعلم بالصواب * وقال في الباب السابع والتسعين ومائتين من (5) رحمة الله تعالى بعباده ان رفع عنهم

فمرقنا الحق تعالى مقام الاعتراف عند الله تعالى وما ينتج من السعادة لتسخر ذلك طر يقاذا خالفنا
أوامر ربنا فكان ما وقع من آدم كانه لم يعلم لبيته اذا وقعا في مخالفة كيف يكون خلاصهم وتنصلمهم
منها كما رموا أما بليس فعرفنا الحق تعالى بدعواه الخيرة ان كل من اتبعه في هذه الدعوى طرد عن
حضرته الله ولن يرجع لتحد من ان نقول نحن خير من فلان فذلك كان هبوط ابليس الى الارض
عقوبة له دون آدم فهاهبط ابليس الى الارض الا لا كسباب الاوزار بخلاف آدم عليه السلام فانه
اهبط لمخالفة والتزقي في الدرجات فان جميع حسنات بني في صحافته وليس عليه من اوزارهم شيء
(فان قلت) ان معصية ابليس لا تقتضي تأييد الشقاء لانه لم يشرك بالله شيئا وانما انقض على آدم عليه
السلام بما جيله الله عليه من الطيعة التي هي النار لكونها اقرب الى اسمه تعالى التور لما فيها من
الاضاءة بخلاف الطين (فالجواب) انما جاء الشقاء الا بدى من اعتراضه على الله ونسبة افعاله الى غير
الحكمة مع اضاره في نفسه انه لو بقي ابد الابدين لوسوس للناس بالفلسة فيجوزي بتظير فعله
ويثبه ويرجع عليه وزركل مشرك على وجه الارض وقد قال الشيخ ابو مدين انما اخلد اهل الجنة
والنار بالنيات والان فكان العدل ان يعذب الكفار بقدر مدة عصياتهم (فان قلت) فهل قوله حين
تبرأ من الذين كفروا بقوله اني اخاف الله رب العالمين توحيد يسعد به أم لا (فالجواب) ليس هو
بتوحيد لانه لا يقدر يوسوس لاحد بالشرك حتى يصوره في نفسه على الصورة التي اذا حصلت في
فلس المشرك زالت عنه صورة التوحيد فاذا تصورهما في نفسه كذه الصورة فقد خرج عن التوحيد
ضرورة فلم يسعد به فكان ابليس مشركا في نفسه بلا شك ولا ريب ثم لو قدر ان صفة الشرك ذهبت
من نفسه لم يجد المشرك في نفسه من يحده بالشرك * فاعلم ان ابليس اول مشرك بالله واول من سن
الشرك فهو اشقى العالمين (فان قلت) فما الحكمة في قوله تعالى في آدم عليه السلام عصى وفي ابليس ابي
(فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب السابع والتسعين وثلاثة أن ذلك من علوم الاسرار ولا يدكر الا
مشافهة لاهله (فان قلت) فهل ابليس يحمل شيئا من شرائع الانبياء عليهم السلام (فالجواب) هو عالم
بها كلها على الكمال وذلك ليوسوس للناس بضد ما أمرت الانبياء به ولولا علمه بهار بما التبس عليه
الامر فأمر الناس بما أمرت به الرسل وذلك لايصع منه وقد ذكر الشيخ في باب الحجج من الفتوحات ان من
اغرب الامور ان ابليس يقف كل ستمع الناس ولكن لا يقف في عرفة وانما يقف في عرفة بفتح الراء
وهي من عرفات فيقف يبكي على ما فاتته من طاعة الله عز وجل ويمجن على ما فاتته ولما يراه يحصل
لاهل الموقف من المغفرة العامة فيقف بعرفة لعلمه انها من عرفة رجاء ان تصيبه الرحمة من باب
الامتنان لان من باب الاعمال الصالحة قال وانما لم تطرده للملائكة عن عرفة لعلمهم بان عنده معرفة الله
عز وجل ودخول المشركين المساجد جائز في الجملة انتهى (فان قلت) فما الحكمة في وقوع آدم
عليه السلام في آكله من الشجرة ثم تركه بعد ذلك الى الارض التي هي دون الحضرة التي كان فيها
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع والثلاثين ان الحكمة في ذلك كله تأنيس العلماء
والاولياء اذا وقعا في زلة فاعطوا عن مقامهم المثل وظنوا انهم نقصوا بذلك عند الله تعالى فيعملون
بقصة آدم عليه السلام ان ذلك لا يحطاط الذي احصوا به في قوسهم لا يقضي بشقائهم ولا بدقربا
يكون هبوطهم كهبوط آدم للتكريم والحق تعالى لا يصح والوجود العلوي والسفلي كله حضرته
فليست السماء التي اهبط منها اقرب الى الحق من الارض واذا كان الامر على هذا الحد فعين هبوط
الولى في عيون الناس بعد الزلزال وانكساره بسببها هوعين التزقي فقد انتقل بالزلة الى مقام أعلى
عما كان فيه لان علو الولى انما يكون بزيادة المعرفة والحال وقد زاد هذا الولى بمحصول الذلة

الخطأ والنسيان فلا
يؤاخذهم الله في الدنيا
ولا في الآخرة فاما في
الآخرة فجميع عليه
من الكل واما في الدنيا
فاجمعوا على رفع الذنب
واخذلوه في الحكم وقد
سئل الجند عن الشئ
رحمهما الله كما كان يرد من
وله الى فعل الصلوات في
أوقاتها فقال الحمد لله
الذى لم يجر عليه لسان
ذم أو قال ذنب قال وانما
قال الجند ذلك خوفا على
من لم يبلغ تلك المرتبة
أن يظهر بها وهو غير
حق فيخطئ فيقع في
الذنب وأطال في ذلك
وقال في الباب الثامن
والتسعين ومائتين في قوله
تعالى نور على نور هونور
الشرع مع نور بصير
التوفيق والهداية فلا بد
للماشي في طريق الشرع
من هذين النورين فلو
وجد نور البصيرة دون نور
الشرع لما درى العبد
كيف يسلك لانه في
طريق جهولة لا يعرف
ما فيها ولا أين ينتهي به ثم
الماشي في هذا الطريق
يحتاج أن يحفظ سراحه
من الاهواء أن تطفئه
بهوبها فانه ان هبت
عليه ريح زعر عطفات
سراحه وذهبت نوره
قال ومرادنا بالريح
الزعرع كل ريح تؤثر في

نور توحيدهم وانما به بخلاف غير الزعرع فانها لا تطفى نور السراج وانما تمل لسانه حتى يحير في الطريق ولا غير ومثال ذلك متاع الهوى

في فروع الشريعة كالوقوع في المصاحي (٦) التي لا يكفر بها الانسان ولا تنقذ في توحيدها وایمانه فوالله لقد خلقنا لامر عظيم

والانكسار من العلم بالله تعالى ما لم يكن عنده قبل الزلة وهذا هو عين التزيي فعل ان من فقد هذه الخالقة في ذاته ولم يتدبر ولم ينكسر ولاذل ولاخاف مقامه به فهو في أسفل سافلين ونحن ما نتمكلم الا على زلات اهل الله عز وجل اذا وقعت منهم قال تعالى ولم يصروا على ما فعلوا الآية وقال صلى الله عليه وسلم الندم توبة وقيل لا يزد باليسطامى ايعصى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا فلم يقل لا يصي ولا نه ايعصى اذ باع الله تعالى ومعنى وكان امر الله قدرا مقدورا ان اى معصية اهل الله تعالى بحكم القدر النافذ فهم لا غير ولا يصح في حقهم ان يقعوا في المعاصي قط بشهوتها كما يقع فيها غيرهم لان في ذلك انتها كالخرمات الله تعالى واهل الله تعالى محظوظون من شهوة المعاصي والتلذذ بها فان الايمان المكتوب في قلوبهم يمنعهم من ذلك * قال سيدى على الخواص رحمه الله تعالى ومن حكمة وقوع العبد في الخاتفة للاوامر وقوعه في مقام الادلال بالطاعات وعجبه بها فان نوالي الطاعات الصرف ليلا ونهارا تورث غالب الناس الزهو والعجب وشبهوا دنهم خيرون كثير من الناس وهذا غاية البعد من حضرة الله عز وجل وما جعل الله تعالى التكليف الا ليدل بها النفوس بين يديه ولا يرى بها المكلف شرف نفسه على احد من خلق الله تعالى فان ذلك ذنب ابليس الذى اخرج به من حضرة الله عز وجل وكل من ادعى مقام القرب مع علم الا ذلال فهو كاذب انتهى * (فان قلت) قد ورد ان آدم عليه السلام اكل من الشجرة اسود جسده وقديت يدا الى الازدهان ان ذلك يؤذن بان آدم عليه السلام اثرت فيه المعصية نقصا ما (فالجواب) ليس اسوداد بذه علامة على نقصه بل هو علامة على حصول سيادته كما ذكره الشيخ في الباب الثانى والسبعين في الكلام على حديث نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من الابن فسودته خطايائى آدم قال وكذلك القول في اسوداد جسد آدم عليه السلام لما اكل من الشجرة يدل على سيادته لان ذلك اورثة الاجتيا والاصطفاء ولولا اكله من الشجرة ما ظهرت سيادته وكذلك الحجر الاسود لما خرج من الجنة وهو ابيض فلا بد من اثر يظهر عليه تعرف به سيادته في دار الدنيا اذا رجع الى الجنة ويتميز به عن اقرانه ويظهر به عليه خلعة التقرب الالهى في جعله بين الله في الارض ولم يكن من الا كوان ما يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله تعالى لون السواد اعلاما لنا بأنه صار سيدا يخبروجه من الجنة الى الدنيا (قلت) ولعل من هذا القليل جعل ستر الكعبة اسود وكذلك عمائم خلفاء بني العباس وغيرهم ولعل ذلك هو سر لبسه صلى الله عليه وسلم العامة السوداء يوم فتح مكة اظهارا لسيادته على الخلق من باب التحديث بالجمعة * فعمل ان معنى قوله في الحديث فسودته خطايائى آدم اى جعلته سيدا بتقيلهم اياه وكذلك القول في اسوداد جسد آدم هو يدل على سيادته لان هبوطه الى الارض هبوط خلافة له للتنازل والترقى (فان قلت) فما الوجه الجامع بين سواد الحجر وجسد آدم وبنيه (قلنا) وجهه الاجتيا والسيادة فكان تقبيل الحجر يشبه الاجتيا والاصطفاء لآدم عليه السلام وبنيه بسبب خطايائهم (فان قلت) فامر الناس بالسجود على هذا الحجر وتقبيله والتبرك به (فالجواب) انما امروا بذلك ليكون كفارة لهم من خطايائهم فظهرت سيادته بذلك وحصل به تمييز القائم بأدب العبودية والمخل بالقيام بها فان بني آدم ربما زهوا بالصورة التي خلقوا عليها وبالحكالات التي خلصها الحق عليهم على ما سواهم فامرهم الحق تعالى بالسجود الى جهة الجماد الذى هو الكعبة مع انه انقص رتبة منهم ففهم من اطاع فرضى الله تعالى عنه ومنهم من عصى فسخط الله عليه * (فان قلت) قال القوم ان حصول معرفة الله عز وجل للعبد تتمه من الوقوع في معصية الله وادم عليه الصلاة والسلام من رؤس العارفين بالله عز وجل فكيف وقع في اكله من الشجرة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب

(وقال) في قوله تعالى قال قريته وبنينا ما طغيت الآية اعلم ان القريتين لا يكون الا في امة بين أظهرها شرع فان لم يكن بين أظهرهم شرع فلا قريتين اذ الشيطان الذى هو القريتين لا يكون الا في مقابلة الملك الذى يأمر العبد بالخير بلسان الشرع واما اذ لم يكن شرع قائما العبد متصرف بحكم طبعه لان ناصيته يدير به خاصة فلا يוכל به القريتين الا ان دخل في دين الهى يتعبد نفسه به فان العقل وحده لا يستقبل معرفة تشرع ما يقرب الى الله تعالى واطال في ذلك فليأتمل ويحمر (وقال) قد أنكر الطبيعيون وجود ولد من ماء أحد الزوجين دون الآخر وذلك مردود عليهم يعيسى عليه السلام فانه خلق من ماء أمه فقط وذلك ان الملك لا تمثل لها بشرا سوى امرت الالة بالظرف اليه بعدما استعازت منه وبعد ان عرفها انه رسول الحق ليحب لها غلاما زكيا فتاهبت لقبول ذلك فمرت فيها الالة التكالج بمجرد النظر فزل الماء منها الى الرحم فتكون جسم عيسى من ذلك الماء المتولد عن الفتح الموجب للذة فيها فهو من ماء أمه فقط * وقال في الباب الموافى للامة في حديث ان البصدة تقع بيد الرحمن فير بها كما

رب أحدكم فله أو فضيله انما قال ذلك ولم يقل كما يرى أحدكم ولده لان الولد (V) قد لا يتفجع به اذا كان ولد سوء فانه يقول

الساج وماتين ان المعرفة تمنع العارف بلاشك ولكن اذا اراد الله تعالى ان يوقع احدا من الاكابر فيا قدره عليه لحكمة سبق بها علمه فلا بد ان زين الله تعالى له الوقوع في ذلك بتأويل يقع له فيه وجه الحق ولا يقصد بذلك العمل انتهالك الحرمة كما وقع لآدم عليه السلام ثم اذا وقع ذلك المقرب في المعصية بذلك التأويل اظهر الله فسادة فاذا تحقق بعد الوقوع انه اخطأ علم انه عصي فتعذد ذلك يحكم عليه لسان الشريعة بأنه عصي ويشهد على نفسه عند نفسه انها عصت وما في حال وقوع الفعل منه فلا لاجل شبهة التأويل فهو كالمتجه في زمان قوته بما مر ما اعتقدا منه ان ذلك عين الحكم المشروع في المسألة وفي ثاني الحال يظهر له بالدليل انه اخطأ فيكون لسان الظاهر يحكم عليه انه اخطأ في زمان ظهور الدليل لا قبل ذلك (فان قلت) فهل تكون عقوبة العارفين على الذنب اشد أم عقوبة الجاهلين (فالجواب) ان عقوبة العارفين بالله تعالى اشد لشدة اعتناء الحق تعالى بهم وربما كانت زلة العارف ترجح على سبعين زلة من زلات الجاهل ولو لم يكن من عقوبة العارف الا ما يحصل عنده من الاستحياء والمجمل لكن ذلك كفاية بل ربما كان ذلك المجمل اشد على العارف من العقوبة الظاهرة كان المغفرة اشد عليهم من العقوبة وذلك لأن العقوبة جزاء فيجد العبد الراحة عند الاستيفاء منه فهو مجتله من أرفى دينه والفران ليس كذلك فلا يزال العارف ملازم للمجمل والحياة مدة طويلة وذلك اشد من العقوبة الشديدة في يوم وتقضى كما قال تعالى والقتة اشد من القتل ولهذا المعنى الذي ذكرناه كان الحق تعالى اذا اعني بعبد وغفر له ذنبه احوال بينه وبين ذكره وانشاء اليه لانه لو تذكره لاستحيى ولا عذاب على النفوس الطاهرة الشريفة اعظم من أن نعم عليهما من هي مسيئة في حقه حتى أن صاحب الحياة يؤدنه لم يكن شيئا مذكورا كاتالات الكاملة يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيما نسيما مع ان حياتها انما كان من المخلوقين حين نسبوا اليها مالا يليق بها ولا يباؤها كما اشار اليه قوله تعالى ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا فبرأها الله تعالى عما نسب اليها لاجل ما ناله من عذاب الحياة من قوما تكيف بالحياة من رب المالمين فيها بحقه العبد من تعدى حدوده ومجاورة بالماضي (فان قلت) فهل يلزم من كون الحق تعالى ينسى عبيده سياتن ان تكون بدلت بحسنات كما اشار اليه في قوله تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات (فالجواب) لا يلزم ذلك ولكن قال بعض العارفين ان في نسيان العبد ذنوبه بالسيئة بشري عظيمة من الله بأنه بدل سيئاته حسنات فان من علامة التبديل نسيان الذنب وذلك ان الذنب اذا بدله الله بحسنات لم يبق للذنب صورة وجود من الوجودات الاربع ويؤيد ذلك قول بعض العارفين كل ذنب لم يذهب من ذهن الانسان فليحده له توبة جديدة فانه الى الآن لم يبدل وليكثر من الاستغفار طول عمره فوائده ما خلقنا الا لامر عظيم * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما انسى الله تعالى خواص اوليائه ذنوبهم رحمة به لان العبد كلما تذكر ذنبه فكأنه يجعل بينه وبين الله تعالى صورة قبيحة تؤذن بالبعد ولهذا قالوا ذكر الحفاة في وقت الصفاء جفاء اتبى * وسمعت أخي أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول لما نزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم ليفترك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر كان ذكر الذنب عليه اشد من الذنب لطفنا للحضرته تعالى كان فيها على ان تلك الذنوب لا تتعقلا مثلنا كما لا نأذوب بالنظر الى مقامه الشريف من باب حسنات الابرار سيئات المارقين كما بلغنا أن شخصا من العارفين مر على جد ارقا فحب عند البكاء فقتل له ما سبب هذا البكاء فقال وقم لي اني تيممت من تراب غير اذن صاحبه وهذا الذنب لا يكاد يسي عليه احد ولو من صالحى زماننا فضلا عن غيرهم * وقال الشيخ عبي الدين في الباب السابع وماتين من الفتوحات من حين نزل قوله تعالى ليفترك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وتألم النبي صلى الله عليه وسلم من ذكر

اختلاف التأليف وقد ينشئ الله تعالى أجساما أخر صفي وأحسن لا هل النعم ولا هل الشقاء بالعكس ولكن الاول اظهر لقوله تعالى

بعض ما في القبول فالتواضع (٨) رجعي والله أعلم وقال في حديث من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إنما

الذنب فانزل عليه جبريل قط الا في صورة دحية وكان قبل نزول هذه الآية ينزل عليه في أى صورة شاء وكان دحية أجل أهل زمانه فكان الحق تعالى يقول لمحمد صلى الله عليه وسلم لسان الحال ما بيني وبينك الا الصورة الجمال والحسن لأنك أعظم حبيب وفي آداب الملوك انه ينبغي للوزراء أن لا يكون في أحد منهم عاهة من برص أو جذام أو تشويه خلقه وان لا يحضر بين يديه قط أحد في بدنه عاهة بل يقضون حاجته من غير أن يقفوه بين يدي السلطان فاقهم * وكان من كمال دحية أنه ما رآته حامل دخل المدينة الا ألقت مافي بطنها لما أدركها في نفسها من شهود ذلك الجمال وانما لم تلتقي الخواص مافي بطنها عند رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه أجل من دحية بما لا يتقارب لانه مشرع والناس مأمورون برؤيته فسر الله تعالى جماله عن غالب الناس رحمة بهم بخلاف دحية لم يؤمر أحد برؤيته (فان قلت) ما صورة تبديل السيئات بالחסنات هل تصير نفس المعصية التي وقعت حسنة في صحيفة البعد أم يصير العبد يطيع الله تعالى بعد أن كان يعصيه (فالجواب) كما قاله بعض أهل الكشف ان صورة التبديل ان يبدل اسم السيئة في الصحيفة ويكتب مكانها حسنة تشاكلها فان كانت المعصية كبيرة كتب مكانها حسنة كبيرة أو كانت صغيرة كتب موضعها حسنة صغيرة وهذا الامر أعظم عنايات الله تعالى بالعباد ان يصح لانه يعطى النفس حظا في الشهوات الدنيوية ثم يكتب الله تعالى له في صحيفته أعمالا صالحة لم يعلم عنها فعمل الله تعالى اذ بدلت سيئات العارف حسنات رأى ذلك من أكبر النعم عليه (فان قيل) فهل يصح ان يعصى احد من الخواص ربه على الكشف والشهود اذ رأى في اللوح المحفوظ ما قدره الله عليه (فالجواب) لا يصح ذلك لعارف أيد الان مخصوص بما كشف بقلبه في حضرة الاحسان على الدوام ولو قدر انه عصي الله تعالى على الكشف لا يشهد الحق تعالى الا غير راض عنه في ذلك الفعل (فان قيل) قد تقدم قول أبي يزيد حين سئل أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا تجوز وقوع العارف في سائر المعاصي (فالجواب) وهو كذلك فإثر في حق الولي ان يكفر بعد ايمان فضلا عن المعاصي الاسلامية كما وقع لابليس فانه عصي بعد معرفته بالله عز وجل وانما جوز أبو يزيد ذلك وعدمه أدامع الله تعالى ان يحكم عليه بشيء معين كما مر اوائل البحث أي ان كان الله تعالى قد رعى العارف المعصية فلا بد من وقوعه فيها لكن مع الحجاب بتأويل اوتز بين او غفلة او سهو كما كما أشار اليه حديث اذا أراد الله تعالى ان يذوقه سلب ذوى العقول عقوبهم الحديث يعنى العقول الذكرة أنها بين يدي الله عز وجل حال عصيانها لا عقول التكليف قايلاك والفلظ والله تعالى أعلم (فان قلت) قد قال الحق جل وعلا ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وآدم عليه السلام من عبيد الاختصاص يقيين فكيف كان ابليس واسطة في أكل آدم عليه السلام من الشجرة (فالجواب) ان ابليس لم يأت آدم عليه السلام باب المعصية وانما دلاه بغرور من ذلك خلقه لآدم عليه السلام بالله تعالى انه له من الصالحين * ومنها انه قال انما هناك الله تعالى عن قرب الشجرة لا عن أكل ثمرها * ومنها كما هو مشهور في الاجوبة عن آدم عليه السلام فما أتاه من صورة مانى عنه وانما أتاه من صورة ما لم ينه عنه الذى هو الاكل * وايضا ح ذلك ان ابليس اذا أراد اغواء عبدا رأى وجه العصمة او الحفظ محيطا به تجسده في صورة انسان مثله فيصيح ذلك الولي مثلاله ان انسان لا شيطان وياتيه بالاغواء من قبل أنه يدخل عليه فيما حصر عليه تأويله ان الله يقول له ان الله غفور رحيم وهل رحمة الله للذين قال نبيكم شفاعتى لاهل الكباثر من امتي فاذا صغى اليه يقول له افعل فان مثلك لا يضرك الذنب الا اذا كان دليله لا يحتمل التأويل وقد احتمل دليل هذه المعصية التأويل وذلك ان ابليس يعلم ان الانسان العاقل لا يقدم على معصية الله اجدهاء دون وسوسته بالتأويل والترتين فاذا اعطاه

يقول فقد ادرجت النبوة في صدره أو بين عبيده أو في قلبه لأن تلك رتبة النبي لارتبة الولي وابن الاكسب من التخصيص فمن تعبد في تحصيل الولاية حصلت له وان كان نفس العمل في تحصيلها اختصاصا من الله ايضا يختص برحمته من يشاء فما اكتسبت الولاية الا بالماضى في نور النبوة وأطال في ذلك وقال كانت القوة التي ظهرت في أبي بكر الصديق يوم موت النبي صلى الله عليه وسلم كالمحجرة في الدلالة على رسالة النبي فقوي حين ذهبت الجماعة لانه لا يكون صاحب التقدم في الامامة الا صاحب غير سكران فكان هو الحقيق بالتقدم في ذلك اليوم لصحوه ولا يقدح في استحقاقه الخلافة كراهة بعض الناس له فان ذلك مقام الهى قال تعالى والله يستجيب في السموات والأرض طوعا وكرها وأطال في ذلك * ثم قال فعمل ان تقدم الخلق بعضهم على بعض في الولاية على الناس على ما وقع به الترتيب لا يقتضي الجزم بتفضيل بعضهم على بعض بل ذلك راجع الى الله فانه العالم بمنزلة لهم عنده ولم يعلمنا سبحانه بما في نفسه من ذلك فالتدبير محفوظا من الفضول انتهى (قلت) ذكر الشيخ ابليس

الله فانه العالم بمنزلة لهم عنده ولم يعلمنا سبحانه بما في نفسه من ذلك فالتدبير محفوظا من الفضول انتهى (قلت) ذكر الشيخ ابليس

في الباب الثامن والخمسين وخمسة في الكلام على اسمه تعالى المعطى ما نصه اعلم أن الله (٩) تعالى ما أمرنا باتباع عملة ابراهيم

ابليس هذا الاصل صار العبد من أهل الاجتهاد في وقوعه في الذنب أو تركه فان أخطأ فله أجر فلم يتم للشيطان مراده من ذلك العبد المحفوظ مادام العبد ذا كرا قول إبليس فان نسي ما قاله ابليس وقع ضرورة كما وقع لآدم عليه السلام

قال الشيخ عبي الدين وإنما أكل آدم وحواء من الشجرة لأن قلوب الاصفياء صافية لا تعتقد أن أحدا يكذب عليهم ولكن من عناية الله تعالى لآدم أن تلك الاكلة أعقبته الخلد في جنسه وملكا لا يلبس على رغم أنف إبليس لكن من غير ما قصده هو لآدم إنما كان قصده له أن يقع في الذنب ولا يتوب منه فتأب الله تعالى على آدم والثابت من الذنب كن لا ذنب له (فان قلت) فهل يمكن أن يكون إبليس قصد بقوله لآدم عليه السلام هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى الخلد الذي آل أمر آدم عليه السلام اليه فان إبليس لم يحن وقتا (فالجواب) لا يصح من إبليس قصد ذلك أبدا لانه ليس له خير الى آدم وذريته البتة وإنما الله تعالى يرد وسوسته خائبة بحسن العقوبة لوليه مثلا فيجب عليه ويصطفيه ضد ما قصد إبليس وكان الشيخ أبو العباس العربي شيخ الشيخ عبي الدين يقول لم يصح آدم ربه معاذ الله وإنما عصى من كان في ظهره من ذريته الذين هم أهل الشفاعة لان ظهره كان كالسفينة لسائر اولاده وكان الشيخ أبو مدين التلمساني يقول لو كنت مكان آدم لآكلت للشجرة كلها وفي رواية أخرى لو علم آدم حين آكله من الشجرة ما يؤل أمره اليه من الخير لآكل الشجرة كلها انتهى وقد بسط الشيخ الكلام على حديث فيجد آدم فجدت ذريته ونسي آدم فسنت ذريته في الباب الخامس وثلاثة فراجعه ترى العجب في غرائب تلك العلوم وقد سنخ في أن أضرب لك مثلا تعلم به يقينا تزيه آدم عليه السلام من المعصية المحضة كما يقع فيها غيره وتقوم ببعض واجب حق أيك عليه الصلاة والسلام فأقول وبالله التوفيق اعلم أن الله سبحانه وتعالى لما قضى في سابق علمه بالمساعدة لقوم والشقاوة لقوم ولابد ذلك القول لديه فلا بد من فاتح يفتح القضاة فكان إبليس فاتحا لقبضة الشقاوة وآدم عليه السلام فاتحا لقبضة السعادة فإبليس شقي وآدم عليه السلام سعيد هو وذريته الذين اتفقت آثاره في التوبة والاعتراف فان آدم مع علمه بأن ما وقع فيه كان بقضاء وقد اعترف بذنبه وقال ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وأضاب الذنب الى نفسه ليعلم بنيه كيف يخرجون اذا وقعوا في معصية عن الاثم ولا يصرون على المعاصي من غير توبة ولا اعتراف كما وقع فيها إبليس وجنوده من الانس والجن فكان حكم آدم عليه السلام فيما وقع له مع الحق جل وعلا حكم عبد قال الحق تعالى له فيما بينه وبينه إني أريد أن أظهر في هذا الوجود ما كان مكتوبا في علي وبحكم أسمائي في أهل حضراتها من السعداء والاشقياء وتظهر حقي على عبادي قبل أن أخرجهم من جوارى فان علمي سبق بذلك وأما كريم ومن شأن الكريم أن لا يخرج أحدا من جواره إلا بحجة ظاهرة فقام عليه بين المحجوبين عن سماع ما قلته لك من سرى فاذا قلت لك لا تحرب هذه الشجرة فاعلم أني أذن لك في القرب منها فأقرب لأقيم عليك الحجة وأخرجك الى دار خلافتك وترقيك بالاعمال فان هذه الدار التي أنت فيها لا تكليف فيها ولا ترقى لأحد بأعماله كما هي أعمال أهل الجنة التي يؤل أمر المؤمنين اليها بعد يوم القيامة سواء فلا سلع العبد صاحب هذا السر إلا أن يادري ما أذن له فيه سيده سر آمن وراهم المحجوبين ولم يكن ذلك معصية إلا عند المحجوبين عن سماع ذلك السر الذي اسره الحق لآدم عليه السلام وأما الحاضرون السامعون ذلك فليس ذلك معصية عدهم فان الاذن من الحق في فعل شيء والامر به واحد في تلك الحضرة كما صرح به الشيخ في الباب الثالث والسبعين في الجواب الثامن والثلاثين من أسئلة

لكنه أحق بهام من محمد ﷺ وأما أمرنا بها لتقدمه في الزمان فيها فلزمان حكم في القدم من حيث هو لا في المرتبة كالخلافه بعذر رسول الله ﷺ الذي كان من حكمة الله تعالى اعطاها لاني بكرم عمرهم عنان ثم على بحسب أعمالهم التي قدر الله وقوعها اليهم ولاية كل واحد على العين وكل لها أهل في وقت اهلية الذي قبله ولا بد من ولاية كل واحد منهم وخلع المتأخر لو تقدم لا بد منه حتى يلى من لا بد له عند الله في سابق علمه من الولاية فاقرب الله الخلافة ترتب الزمان للاعاري حتى لا يقع خلغ مع الاستحقاق في كل واحد من مقدم ومتأخر وما علم الصحابة ذلك الا بالموت قال ومع هذا البيان بقي أهل الاوهاء في خوضهم يلعبون مع إبانة الصبح لذي عينين بلسان وشفتين انتهى وقال أيضا في الكلام على اسمه تعالى الآخر من الباب المذكور ما نصه اعلم أن أحد الآخر من الثاني الذي يلى الأول الى ما تحته فهو المسمى بالآخر لان حكمه المتأخر عن الاول بلا شك وإن استحق الاولية هذا المتأخر فما تأخر عن الاول إلا لآمر أتبعه الزمان لان

وجود الاهلية فيه من جميع (١٠) الوجهة فالحكمة تأخيرها وتقدم غير الزمان لا للافضلية في الحقيقة كخلافه اني بكرتم

الحكيم الترمذى و إنما فرق بينهما في لسان ظاهر الشرع فقط فان الامر غير الارادة في أحكام الشريعة
 إذ الامر بخلاف الارادة كتنفى الحق تعالى فيها بالجماء العبد في الباطن الى وقوع ذلك الفعل من غير ان
 يأمره بذلك إن الله لا يأمر بالفسح فافهم وكان الشيخ أبو مدين يقول قول بعض العارفين ما فعلت
 الشيء الفلاني إلا بأذن من الله تعالى مراده بالأذن هنا الارادة الازلية انتهى * فعلم أن في نداء الحق
 تعالى على آدم بالمعصية والفواية نعماً عظيماً لذريته المحجوبين الذين يتعدون حدود الله فيتأسون
 بأيهم في الندم والاستغفار والاعتراف فلم تكن تلك المعصية مقصودة لآدم بالا صالة كما هي ذنوب
 الفاعلين من ذريته وإنا بما تكبر آدم عليه السلام مع الحق تعالى في إكراهه من الشجرة سرا على ما عرف
 كلام أبي مدين نشر يما لذريته فكان بكاه صوراً * فان قلت فلم يفتح آدم عليه السلام قبضة
 السعادة بالطاعة الصرفة دون وقوعه في المعصية ثم بوت منها (فالجواب) إنما كان الامر به وقوع
 المعصية ليظهر آدم بذلك سعة فضل الله ورحمته وحلمه على عباده الذين سبق في علمه أنهم يعقون في
 معاصيه تعالى ولو أنه فتح قبضة السعادة بالطاعة المحضة لتعطلت حضرات كثير من الاسماء الالهية
 المتعلقة بالعلم المخالف اذ الطائع لا يحتاج الى مغفرة ولا رحمة ولا حلم لعدم من يغفر له أو رحم أو يحلم عليه
 ويؤيد ذلك حديث لولم تذنبوا لذهب الله بكم وأنى قوم يذنبون فيستغفرون الله تعالى فيغفر لهم
 فاعلم ذلك * وأما الجواب عن نوح عليه السلام في قوله رب لا تنزلني على الارض من الكافرين دياراً قائماً
 دعا عليهم بذلك رحمة بهم خوف أن يشتد عليهم غضب الله تعالى أكثر مما كانوا فيه وقد أمرنا نبينا محمد
 ﷺ أن يقول أحداً اذا خاف من وقوعه في فتنه اللهم توفني اذا كانت الوفاة خيراً لي فلم يكن
 دعاؤه على قومه من غضبهم غضبهم حاشا الانبياء من ذلك * وقال الشيخ محي الدين ليست دعوة نوح التي
 يعتبر بها يوم القيامة قوله رب لا تنزلني على الارض إنما هي قوله ولا يذ إلا قاجراً كافراً لكونه
 تحمك على الله فيما لم يعرفه ولم يزل الحق يربى أنبياءه أدب بعد أدب قال ﷺ لما نزل قوله تعالى
 ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى أديني ربى فأحسن تأديبي انتهى * وأما الجواب عن السيد
 أيوب عليه السلام في جمعه الذهب في ثوبه لما أمطر الله تعالى عليه رجلاً من جراد من ذهب وقال له
 ربه ألم أكن أغنيك عن هذا فقال لي يارب ولكن لا غني لي عن خيرك وركبتك * فالجواب أن أكبر
 الاولياء فضلاً عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينقص كمالهم أخذ الدنيا وأما كما فان كان أيوب
 عليه السلام جمع الذهب لما هو عليه من ظاهر الحال فهو صحيح مع أنه قانع بلاشك لان القناعة عند أهل
 الله تعالى ليست هي الا كفاً بالموجود من غير طلب مزيد وإن كان فعل ذلك ليقضى به قومه فما
 فعل إلا ما هو أولى بالقر به إلى الله تعالى من تركه لا سيما أيوب عليه السلام ممن هدى الله تعالى ومن أمر
 الله نبيه عداً ﷺ أن يقتدى بهداهم وقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فقد
 رجعت القناعة بهذا التقرير الي بابها في لسان العرب وهي المسئلة فان القانع هو السائل لكن من
 الله لا من غيره قال تعالى في الظالمين يوم القيامة مقنعين رؤسهم أي رافعين رؤسهم إلى الله تعالى يسألونه
 العفو والمغفرة عن جرائمهم فلم أن من سأل غير به فهو ظالم لأن يرى أن ذلك الغير باب من أبواب الله تعالى
 من غير وقوف معه فان لم يكن كذلك خيف عليه الحرمان والخمران ولا ينبغي أن السائل موصوف
 بالركون الى من سألته والله تعالى يقول ولا تركنوا الى الذين ظلموا ومن ركن الى نفسه أو الى جسده
 فقد ركن الى ظالم لقوله تعالى إنه أي الانسان كان ظولاً ماجهولاً * وقد قال الشيخ محي الدين في الباب
 الرابع والتسعين اعلم أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكل الأولياء ما مسكوا الدنيا لا باطلاع
 عرفاني أصبح لهم عاشقهم في الامساك من نفع الهوى بالقوات التي قدر الله تعالى وصوبها لا أصحابها في

عمر عثمان ثم على
 رضوان الله عليهم أجمعين
 فما من واحد إلا وهو
 مترشح للتقدم والخلافة
 مؤهل لها فلم يبق حكم
 لتقدم بعضهم على بعض
 فاعند الله فضل علم
 تطلبه الخلافة وما كان
 إلا الزمان فلما سبق في علم
 الله أن أبكر يموت قبل
 عمر وعمر يموت قبل عثمان
 وعثمان يموت قبل علي
 والكل له حصة عند الله
 وفضل فقدم الحق سبحانه
 وتعالى في الخلافة من علم
 أن أجله سبق لأجل غيره
 من هؤلاء الأربعة ما قدم
 من قدم من الأربعة
 لكونه أكثر أهلية من
 المتأخر منهم في علمنا فلم
 يبق إلا الحكم لا لجال
 والعناية وفي الحديث اذا
 بويع خليفتين فاقتلوا
 الآخر منها فلو بايع
 الناس أحد الثلاثة دون
 أبي بكر فلا بد لابي بكر
 أن يكون خليفة وخليفان
 لا يجتمعان فان خلع أحد
 الثلاثة وولى أبو بكر كان
 عدم احترام في حق المتخلف
 ونسب الساعي في خلعهم
 الى أنه خلع عن الخلافة من
 يستحقها ونسب الى
 الهوى والظلم والتعدي في
 حقه ولو لم يخلع لامات
 أبو بكر في أيامه دون أن
 يكون خليفة ولا بد له
 من الخلافة أن يليها في علم الله فلا بد من تقدمه لتقدم أجله قبل صاحبه وكذلك تقدم عمر بن الخطاب

وعنان على الحسن لما تقدم من تقدم لكونه أحق بها من هؤلاء الباقين ولا تأخر من (١١) تأخر منهم عن العلم الاهلية قال وما

علم الناس ذلك إلا بعد أن
بين الله ذلك بأجلهم
وهو منهم واحد بعد أخراذ
التقدم إنما كان بسبب
الآجال عندنا وفي نظرنا
الظاهر أو بعلم آخر في علم
الله ثم تقف عليه وحفظ
الله المرتبة عليهم رضى الله
عنهم أجمعين وقد أطل
الشيخ محي الدين الكلام
على السر الذي وقرق
صدره أن بكر في الباب
التاسع والسبع وثلاثمائة
وسباني ذلك ما يخصنا في
الباب المذكور أن شاء الله
تعالى (قلت) الذي نتقده
أن تقدم الخلق الأربعة
كان بالفضل والزمان معا
وهذا أولى مما قاله الشيخ
والله أعلم فليأتمل ويعبر
والله واسع علمه وقال في
الباب الرابع وثلاثمائة
ما عظم الزهاد في أعين
الملوك والأمراء والأغنياء
إلا لقنهم عما يذهبهم من
حطام الدنيا ولو أنهم طلبوا
من الناس شيئا من الدنيا
لنقصوا في أعينهم بقدر
ما طلبوا مع كون الأغنياء
يأدرون لقضاء حوائجهم
ويخاضعون لهم فلأن
الزاهد وزن مرتبته في قلب
الملك مثلا قبل طلب تلك
الحاجة منه فهو زنها بعد
الحاجة لراها قصبت عنها
قصا عظيما وأطل في ذلك

أوقات مخصوصة لما أسكوا الدنيا عن بخل ولا ضعف يقين حاشا من ذلك قال وانظر إلى أبواب عليه
السلام كيف أعطته المعرفة المذكورة أنه صار يمتن في توبه من الذهب لما أمطر عليه وهو يقول
لا غني لي عن بركتك انتهى * وأما الجواب عن يونس عليه السلام فيما حكاه الله تعالى عنه بقوله
وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه الآية فالمراد بقوله أن لن نقدر عليه أن يونس عليه
السلام ظن أن الله تعالى لا يضيق عليه لما عهده من سعة رحمة من باب قوله تعالى ومن قدر عليه
رزقه أي يضيق عليه وإنما أخذه الله تعالى لكونه قصر ذلك الانساع الإلهي على نفسه فقط ولم ينظر
ذلك في حق غيره من أمته فإما ظن أن رحمة الله تعالى لا تنالهم أثر غضبه ظلمة في ظاهره لم يعلم مصيبه
وصفا قلبه فاسكن في ظلمة بطن الحوت شاء الله تعالى لبنيته تعالى على حاله حين كان جنيبا في بطن
أمه من كان يدبره فيه وهل كان في ذلك الموطن يتصور منه أن يغضب أو يغضب بل كان في كنف الله
عز وجل لا يعرف سوى ربه فرده تعالى إلى هذه الحالة في بطن الحوت تعلقا بالفضل لا بالقول فتأدى
في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك أي كنت من الظالمين أي سبحانه يارب تغفل ما تريد وتبسط
رحمتك على من تشاء وهذا كالاتذار عن أمته وقوله كنت من الظالمين أي أترغضي رجوع على ما أنت
ظلمتي لأن عليك ما تعلق في الأعلى هذا الحال ثم لا زالت ظلمة المناصية ظلمة تليق بمقام الانبياء
واشهر النور اللاتقي بكمال النبوة في قلبه استجاب له ربه فنجاه من ألم تقذره الحوت من بطنه مولودا
على القطرة السليمة فلم يولد أحد من بني آدم ولا ذين سوى يونس عليه الصلاة والسلام فخرج ضعيفا
كاطفل كإفعل تعالى وهو سقم ربه تعالى بالقططين وذلك لأن ورقه ناعم ولا ينزل عليه ذباب إذ الطفل
لضعفه لا يستطيع أن يرد الذباب عن نفسه فغطاه الله تعالى بهذه الشجرة التي من خاصيتها أن لا يقر بها
ذباب مع نموه ورقها فانه مثل القطن في النعومة بخلاف ورق الأشجار كلها فان فيه الحشونة ذكره
الشيخ في الباب الثالث والثلاثين من الفتوحات * وأما الجواب عن السيد موسى عليه الصلاة
والسلام في قوله فقررت منكم لما خفتكم كيف خاف عليه السلام وهو كامل مع أن الواحد من الأولياء
لا يخاف أحدا إلا الله تعالى فالجواب مقام الخوف أولى من وجوهها أن الكامل يرى من نفسه
الضعف بخلاف صاحب الحال من الأولياء ومنها أنه يجب على الكامل الفرار من شيء يؤذي بدنه
أو يلحقه بالهدم وإن خالف ذلك أثم ومنها أن في الخوف عدم تعطيل الأسباب فكان من كمال موسى
فراره ويحتمل أن خوفه منهم إنما هو خوف من الله تعالى بالأصالة أن يسأطهم عليه فخرج خوفه
منهم إلى خوفه من الله تعالى وذلك محمود والله أعلم * وأما الجواب عن السيد سليمان عليه الصلاة
والسلام في قوله تعالى فطفق مسحا بالسوق والاعتناق فهو أن تعلم يا أخي أن الانبياء عليهم الصلاة
والسلام لا توصف بفعل سفيه ولا أنلاف مال لكاملهم وإنما المراد أنه لما أحب الخير الذي هو المال
من ذكره به لا عن حكم الطبع طفق يسبح بيده على أعراف الخيل وسوقها فرحا وغبيا بخير ربه ولعلمه
عليه الصلاة والسلام بأن الله تعالى يحب من عباده حب الخير وذلك الحب للخير إما أن يرد به حب الله
إياه أو حب الخير من حيث وصف الخير بالحب ومعلوم أن الخير لا يجب إلا للاختيار فاتهم عمل وجود
عنه فلذلك قال سليمان عليه الصلاة والسلام إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي أي أناني الخير من
حيث المحبة كالخير في حبه ولهذا التواتر بالحجاب يعني الصفات الجياد اشتاق إليها تقابل ردها على
لأنه فقد الحيل الذي أوجب له هذه الصفة المذكورة فأنها كانت محلا * قال الشيخ في الباب الرابع
والعشر من ومائة من الفتوحات وليس للمفسرين الذين جعلوا التواري للشمس دليل لأن الشمس ليس
لها هنأ ذكر ولا الصلاة التي يزعمون وسياق الآية لا يدل على ما قالوه في ذلك بوجه ظاهر البتة وأما

* وقال في الباب الثامن وثلاثمائة في قوله تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا أي قد أتى على الإنسان

* واعلم أن آخر صورة ظهر فيها (١٣) الانسان بعد مروره على العناصر الصورة الآدمية لأنه كان قبلها في كل مقام

وحضرة فلاك وسما صورة
ولم يكن قط في صورة من
تلك الصور منذ كورابهذه
الصورة الآدمية العنصرية
ولهذا ما ابتلاه الله تعالى
في صورة من تلك الصور
ولا عصي به فيها ولا يموت
الافسها قال ولا تخفى أن
حقيقة تسمى الانسان هي
اللطيفة والجسم معا وشره
عارض لا ذاتي فان شره
اتما هو بما أعطاه الله من
العلم والخلافة والسلطنة
لا غير * وقال في الباب
التاسع وثلاثة رجال
الله تعالى ثلاثة اصناف
لارابع لهم * عباد و صوفية
وملاية وهم كل الرجال
فضابطا اعباد انهم رجال
غلب عليهم الزهد والتهزل
والانفعال الظاهرة
المحمودة لارون شيئا فوق
ما هم عليه ولا معرفة لهم
بالاحوال ولا بالمقامات
ولا راحة عندهم من
العلوم الالهية الوهية ولا
بالمعارف والكشوفات
ويخافون على اعمالهم من
تعبطها لاعتادهم عليها
دون الله وضابط الصوفية
انهم رجال فوق هؤلاء
العباد لانهم يرون الانفعال
كلها مع ما هم عليه من
الجد والاجتهاد والورع
والزهد والتوكل وغير
ذلك ويرون أن ما هم فيه

استرواحهم فيها فسروه بقوله تعالى ولقد فتنا سليمان قال مراد تلك الفتنة انما هو الاختبار اذ كان متعلقه الخيل ولا بد فيكون اختبارا اذ ارآها هل يحبها عن ذكر ربها أو يحبها لعينها فأخبر عليه السلام انه أحبها عن ذكر ربها ايها لا تحسنها وكالها وحاجتها اليها فانها جزء من الملك الذي طلب أن لا يكون لأحد من بعده فأجاب به الحق تعالى الى ما سألت في المجموع ورفع الحرج عنه وقال له هذا عطاؤنا فاقمن أو أمسك بغير حساب وان له عندنا الزني وحسن ما ب أي ما ينقصه هذا الملك شيئا من ملك الآخرة كما يقع لغيره من المتنعين في الدنيا فان كل شيء تنعموا به في الدنيا نقص من نعيمهم في الآخرة كما ورد * قال ومن هنا يعلم أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم يكن شيء يشغلهم عن الله تعالى من نعيم الآخرة فضلا عن الدنيا ولذلك سألو التوسع في الدنيا ومحال أن يسألوا من ربه ما يحجبهم عنه أو يجيبهم الحق تعالى الى ما يحجبهم اكراما لهم وقصد ذكر الشيخ في باب الوصايا من الفتوحات ان الأكارب ماسألوا الله تعالى التوسع في الدنيا الا لغرض صحيح وذلك لانهم لما أحكوا الزهد في الدنيا والفناعة منها بالقليل آمنوا على نفوسهم من أن يشغلوا عن الله بشيء فسألوا الله التوسع في الدنيا ليسعوا بها على أنفسهم وعلى من يلوذ بهم اعطاء لنفوسهم ومعارفهم حقهم وليتبدلوا بخطاب الله عز وجل لهم بقوله اقرضوا الله قرضا حسنا فانه تعالى ما خاطب بذلك الأهل الجدة والسعة فلاجل لذة توجه خطاب الحق تعالى لهم في ذلك ساروا الى تحصيل مرتبة الغني بالتجارا والمكاسب الشرعية لعلهم بأن من لا مال له محروم من لذة هذا الخطاب فقد بان لك أن سليمان عليه السلام لم قدح في كماله سؤاله الدنيا أن تكون له بأسرها فقد العلة التي كرهت الدنيا من آجها * وقد بلغنا أن غلة طلبت من سليمان الأمان فأعطاها فقالت ما مملكك الذي أعطاكه الحق تعالى بسؤالك فقال خاتمي فقالت أف ملكك يحو يا خاتم ثم قالت له يا سليمان اذا كانت الأمور التي يعطيك الحق تعالى لعباده لا تخرج عن ملكه تعالى فما فائدة طلبك أن يعطيك مملكة لا ينبغي لأحد من بعدك انتهى (قلت) وما ذكره الشيخ في هذه الآية تفسير غريب واضح وعليه فلا يصح استدلال الشبلي به على تخريق ثابا بالنار حين شغلته عن ربه عز وجل وقال ان سليمان عليه السلام قطع سوق الخيل وأعطاها لما شغلته عن الصلاة * وأما قول بعض العلماء ان الضمير في توارت للشمس فلا يناسب قوله ردوها على اذ الشمس ليس ردوها في بدوقه حتى يردوها عليه ومع ذلك فان صبح دليل في فرد الشمس على سليمان بإظهار الضمير الذي في توارت يردوها للشمس دون الخيل انبعثا والله أعلم * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول ثم مقام يقتضي طلب المبدأ أن يوسع الله عليه الدنيا ليتبدل ذلك فقرالى الله تعالى والى نعمه وكيف باب على من سأل رب ما هو أقل من جناح بعوضة انتهى * وأما الجواب عن خطيئة داود عليه الصلاة والسلام التي استغفر منها وخرا كما وأتاب فكانت نظرة فجأة بغير تقدم نية صالحة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كانت خطيئة أخى داود النظر وذلك انرفع رأسه من الارض بغير نية تناسب مقامه فأخذ الله بذلك ولذلك ورد أنه لم يرفع بصره الى ناحية السماء بعد ذلك الى أن مات حياة من ذلك الرفع السابق مع الغفلة فعين الذنب هو رفع البصر ولو الى مباح بغير نية فاقهم * فعلم أن مؤاخذه الاكابر في الحركات والسكنات مع الغفلة لا تختص بالنظر ولا غيره فلو قدر أنه حرك أصابعه مع الغفلة عن شهود الحق بذلك لا أخذ الله به لوجوب الحضور عليهم مع الله تعالى على الدوام وأما ما ذكره من أن خطيئة داود كانت هي النظر الى امرأة أو يافل يصح لنا ذلك في حديث والله أعلم وقد سطر ذلك في مبحث الجواب عن آدم عليه الصلاة والسلام فراجع * وأما الجواب عن السيد يوسف عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى ولقد همت به وهم بها الآية فقد ذكر الشيخ في الباب السابع والستين وثلاثة

بالنظر للمقامات التي فوقهم كلاً شيء ولكنهم مع حسن أخلاقهم وقتوتهم أهل رعونة ونفوس بالنظر لاهل من

الطبعة الثالثة وعندم راحة الداعوى وضابط الملامية الذين هم على قدم أبي بكر الصديق (١٣) أنهم رجال لا يزيدون على الصلوات

من الفتوحات ان روحه اجتمعت بروح يوسف عليه الصلاة والسلام في بعض الاسرار الروحانية فقال له ياني الله معني الاشتراك في اخبار الله تعالى عنك بقوله ولقد همت به وم بها فانه تعالى لم يعين في ما ذاولا يخفي ان اللسان يدل على احدي المعنى فقال يوسف عليه الصلاة والسلام نعم ولذلك قلت للملك على لسان رسوله ان يستل النسوة فما ذكرت المرأة الا انها راودتني عن نفسي وما ذكرت اني راودتها فافهم ما قلته لك فان به يزول ما كان يتوهمه بعض الناس لما لم يعين الله تعالى امره وهما قتلته له ياني الله السات يؤذن بالاشتراك فقال نعم صدقت لك في اللفظ ودون المعنى فانها همت بي لغيره في علي ما كانت ارادت مني وهمت انا بها لغيرها بالضعف عن ذلك فلا شراك في طلب القهر مني ومنها فكانه تعالى يقول ولقد همت به يعني في عين مام بها وليس الا القهر فيما يريد بكل واحد من صاحبه دليل ذلك قول المرأة الآن حصص الحق ان راودته عن نفسه وما جاء في قصتي قط اني راودتها عن نفسها فاراني الله تعالى البرهان غير ارادي القهر في دفعها عني اولا بالقول للين كما قال تعالى لموسى وهرون فقولا له قول لنا اى لا تسف عليا يا يوسف وسبها فانها امرأة موصوفة بالضعف على كل حال قال الشيخ عبي الدين فقلت له اغدني افادك الله تعالى فاعلم ذلك * واما الجواب عن اينما ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فذكر الشيخ في الباب السابع والسبعين وثلاثة ان روحه اجتمعت بروح الخليل عليه الصلاة والسلام قال فقلت له يا ابت لم قلت ولكن ليطمئن قلبي مع انك من المؤمنين بذلك بلا شك فقال صحيح ولكن للاحياء وجوه كثيرة كما كان ايجاد الخلق فتمهم من اوجد الله تعالى عن كلمة كن ومنهم من اوجده يديه ومنهم من اوجده ابتداء ومنهم من اوجده عن خلق آخر فطلبت العلم بعين وجه من هذه الوجوه فاذا اعلمني به اطمان قلبي * قلت وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الخامس والعشرين وما تبين والله اعلم ولتراجع الى المعنى الذي نحن فيه * قال الشيخ فقلت له يا ابت لم قلت بل فعله كبيرم هذا قال لانهم كانوا قائلين بكبرياء الحق تعالى على آلهتهم التي اتخذوها فقلت له فاذا اردت بشارتك بقولك هذا قال لي انت تعلم المراد بها فقلت اني اعلم اشارته اجداه وخبره عن حذف يدل عليه قولك بل فعله كبيرم فاسئلوه اقامة للصحة عليهم فقال عليه الصلاة والسلام ما زدت على ما كان الامر عليه فقلت له لما كانت خطيبتك في قولك والذي اطمع ان يغفر لي خطيبتى يوم الدين فقال هي نسبة للرض الى نفسي في قول واذا مرضت فهو يشفي مع انه في الحقيقة لم يمرضني الا الله تعالى فهذا كان خطيبتى فكان في اضافة المرض الى نفسي ثم طلب المغفرة من تلك الاضافة اذ بان فقلت له فلم قال تعالى في حثك وان في الاخرة الصالحين فخصص صلاحتك بالاخرة واطلق الصلاح لغيرك من الانبياء في الدنيا والاخرة * فقال لان الصالح من شرطه ان لا يضيف الى نفسه شيئا الا باضافة الله تعالى وقد اضيفت الى نفسي وغيرها ما ليس لها غير اذن خاص من الله تعالى بقولي واذا مرضت وقولي اني سقيم وقولي بل فعله كبيرم هذا * فقلت له يا ابت فاقول في الانوار الثلاثة فانك معصوم عن اعتقادك فيها الا الوهي في حين من الاحيان فقال انما قلت ذلك اقامة للصحة على قومي الا ترى الى ما قال الحق تعالى في القرآن وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وما كان اعتقاد قومي في الااله الا انه تهمود ولم تكن تلك الانوار آلهتهم ولا كان تهمود الهام وانما كانوا يرجعون في عبادتهم لما تحويه آلهة لا اله الا له ولذلك لما قلت ربي الذي يحبي ويميت لم يتجرأ تهمود ان ينسب الاحياء والامانة الى آلهتهم التي وضعها لهم لئلا يقتضح فقال انا احبي واميت فعد الى نفسه يترهب لا آلهتهم عندهم حتى لا يتزلزلوا حاضر وقلته فمعدلت الى الاقرب في الحجة فقال لاني علمت قصور آلهتهم عما جئت به لوفصلته وطال المجلس فعدت الى الاقرب في آلهتهم بذكر اتيان

الخمس الا الرواتب ولا يتميزون عن الناس بحالة زائدة يعرفون بها عيشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام العامة قد اغردوا بقلوبهم مع الله لا يتزلزلون عن عبادتهم قطولا يذوقون لرياسة طمعلا يستلوا الى بوية على قلوبهم فهم ارفع الرجال مقام مرضي الله عنهم اجمعين * وقال في الباب العاشر وثلاثة في قوله تعالى يا ابا المثر قم فاذا علم ان التذثر انما يكون من البرودة التي تحصل عقب الوحي وذلك ان الملك اذا ورد على النبي صلى الله عليه وسلم يعلم او يحكم تلقى تلك الصورة الروح الانساني فاذا تلافا هذا ابلا لقاء وهذا ابلا اصفا احد الزواج واشتمل وقوت الحرارة للفرجة المزاجية فتغير وجه ذلك الشخص لذلك وهو اشد ما يكون ولذلك تصعد الرطوبات البدنية كانتها بخارات الى سطح كرة البدن لاستيلاء الحرارة فيكون من ذلك العرق الذي يطرا على اصحاب هذا الحال للانفضاط الذي يحصل بين الطبائع من التفاه الروحاني ثم لما كان الهواء الخارج من البدن قويا غمر المسام برطوبته

فخرج نخل الهواء البارد من خارج فاذا سري عن ذلك النبي او عن صاحب الحال وانصرف الملك سكن المزاج وانهشت تلك الحرارة

فذلك هو البرد الذي يحده صاحب الحال ولهذا تأخذه القشرة فيزداد عليه الثياب ليسخن ثم بعد ذلك يفيق ويغير ما وقع له من الوحى ان كان نيبا أو من الالهام ان كان وليا أو طافى في ذلك وقال في الباب الحادى عشر وثلاثة لم أعرف اليوم أحدا تحقق بمقام العبودية أكثر مني فانه ان كان هناك أحد فهو مثلي فقط وذلك لاني بلغت من مقام العبودية غاية فانا العبد الحضى الخاص الذى لا يعرف للسيادة طعما وقدمت حينها لله تعالى هبة أنعم بها على ولم أنلها بعمل بل اختصاصى الهى وأرجو من الله تعالى أن يمسكها على ولا يحول بيني وبينها حتى ألقاهم بها في ذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (قلت) وقوله فانا العبد الحضى يدقول من نسب الشيخ الى المسلول والائحاد والله أعلم وقال فيه قوة الكامل من البشر أن يظهر في صورة غيره كما وقع لقضيب البان وغيره وليس في قوة الكامل من الملائكة أن يظهر في صورة غيره من الملائكة فلا يقدر جبريل أن يظهر بصورة اسرافيل ولا ميكائيل وعكسه ففي قوة الانسان ما ليس في قوة الملك واطال في الفرق بينهما وقال في الباب الثانى عشر وثلاثة في معرفة وحي الاولياء الالهامي اعلم الله تعالى بان شمس من المشرق وطلبت ان يأتيها من المغرب فبنت الذى كفر تعجز الهمن الله تعالى * ولنختم الاجوبة بالاجواب عن نينا مجد صلى الله عليه وسلم فنقول والله التوفيق اعلم أن الاجوبة عن نينا مجد صلى الله عليه وسلم من علماء امته لا تحصى ولكن نذكر لك منها طرفا صالحا فنقول والله التوفيق ذكر الشيخ محي الدين في الباب الثامن والتسعين وثلاثة ان مجدا صلى الله عليه وسلم لم يزل معصوما عن كل ما ينقص مقامه الا كل قبل النبوة وبعدها كما روي انه عليه الصلاة والسلام قبل رسالته كان يعرى الفم بالبادية فكان بهم ان يدخل الى مكة فيصيب فيها ما يصيب الشبان من اللب فاذا دخل مكة لذلك ارسل الله عليه التوفيق فعمل ما دخل لاجسله فيستعجل الرجوع الى غنمه فكان في ذلك عصمته صلى الله عليه وسلم من حيث لا يشعر * وفي المثل السائر من العصمة ان لا تجذبو سمي هذا المقام علم الحاصل في عين القائل كما قال تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم فكان في ذلك القائل سعادة العبد وفضل على الحاصل انتهى وقد تقدم اوائل البحث معنى قوله صلى الله عليه وسلم انه ليمان على قلبي فاستغفر الله تعالى في اليوم والليلة اكثر من سبعين مرة وان المراد بذلك انه كان دائم الترتي فكان يستغفر الله عز وجل عن كل مقام ترتي عنده فانه ثم مقام رفيع ومقام ارفع * وفي باب الوصايا للشيخ محي الدين اذا كان الحق تعالى يجيب دعوة الداعي اذا دعاه فينبغي للعبد ان لا يتحدث في مناجاته للحق تعالى بما عمله قبل ذلك فانه تضيق الوقت وانما ينبغي له ان يطلب دائما امرا جديدا انتهى (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الجواب الخامس والخمسين من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ان المراد بهذا الخطاب وجميع العتاب الذى عاب الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم وغيره من الامة نحو يا ايها النبي اتق الله لئن اشركت ليحططن عماك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا فكان من تنوته صلى الله عليه وسلم انه يحمل عن امته صولة الخطاب بالعتاب والتوبيخ والخطاب له والمراد به غيره وهذا أحسن الاجوبة * قال واما مغفرته تعالى لبقية النبيين عليهم الصلاة والسلام فاما هي لكون الحق تعالى ستر عنهم في هذه الدار العلم بان جميع مقاماتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم الاصل انه لو اصابهم نوبه صلى الله عليه وسلم كما ينكشف لهم ذلك كله في الدار الآخرة واطال في ذلك * ثم قال فلمن من قولنا ان الخطاب يتلك المعانيات كلها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بذلك غيره ان الحق تعالى من شأنه ان يؤدب الكبير بالصغير ويكادب تعالى الامة بتأديب رسولهما لتبلغ باستعمال ذلك الادب الى نيل ما هوها فخطاب الرسول والمراد من ارسل اليه بالحث عليه انتهى * وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة في قوله تعالى لئن اشركت ليحططن عماك الآية هو من باب قولهم اياك أعنى واسمعي يا جاره كما يشهد لذلك قرائن الاحوال * قال والحكمة في ذلك مقابلة لاعراض الكفار عن استماع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فلذلك أعرض الحق عنهم في الخطاب مقابلة اعراض باعراض مع كونهم هم المراد بذلك الخطاب فأسمعهم في غيرهم عقوبة لهم واستهانة بأمرهم انتهى * وقال الشيخ في الباب السابع وأربعين ومائتين اعلم انه لا يشترط في استغفار الاكابر أن يكون من ذنب وقع وانما استغفارهم من خوف ان يبدو منهم ما كان ينبغي ستره من الاحوال التي يؤمروا بذكرها لقومهم ولهذا ما نقل عن نبي قط انه تدم على مقاله ما اوحى به اليه ولا سمع منه كلام عادي في حال الوحى حتى يفرغ من تنزله عليه فاذا انقضى عنه فحينئذ يخبر بما وقع * قال وأما ما كان عن ظنهم غير وادوحى فقد يمكن ان يتدم على ما جرى منه كما وقع له في اسارى بدوي انتهى (فان قلت) فاما معنى قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق ان تخشاه وما الذى اوقع رسول

ان الحق تعالى اذا اراد ان يوحى الى قلب ولى من اوليائه امر ما يحلى الحق الى القلب (١٥) ذلك الولى رفع الحجب فيهم الولى من ذلك

التجلى ما يرد الى الحق أن يعلم ذلك الولى به فيجد الولى في نفسه علم ما لم يكن يعلم كما وجد النبي ﷺ العلم بالضرورة بين تلميذه في شربة اللبن ومن الاولياء من يشعر بذلك ومنهم من لا يشعر به بل يقول وجدت في خاطري كذا وكذا ولا يعرف من أنه به ولكن من عرف فهو أنهم وقال في الباب الثالث عشر وثلاثمائة اعلم ان اول رسول ارسل نوح عليه السلام ومن كانوا قبله إنما كانوا انبياء كل واحد على شريعته من به فمن شاء دخل في شريعته ومن شاء لم يدخل فمن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم يدخل فليس بكافر ومن ادخل نفسه ثم كذب الانبياء كان كافرا ومن لم يفعل وبقي على البراءة لم يكن كافرا قال وأما قوله تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير ليس هو بنص في الرسالة وإنما هو نص في ان في كل أمة ظالم بالله تعالى وبأمور الآخرة وذلك هو الذي لا الرسول إذ لو كان الرسول لقال اليها ولم يقل فيها قال وهو ونحن نقول انه كان فيهم أنبياء ظالمون بالله فمن شاء واقفهم ودخل معهم في دينهم ونحت حكم شرعهم

الله صلى الله عليه وسلم في عايناه الله عليه من خشية الناس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والثلاثين وخمسة من الفتوحات ان سب وقوعه صلى الله عليه وسلم في خشية من الناس قوله في حق يوسف عليه الصلاة والسلام لو كنت مكانه لأجبت الداعي يعني داعي انك لما داه الى الخروج من السجن فلم يخرج حتى قال له ارجع الى ربك يعني العزيز الذي حبسه فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن وذلك ليثبت عند العزيز براءته فلا تصح للمنة على يوسف في إخراجه من السجن بل المنه لله وحده قصد يوسف بذلك براءة ساحته إذ لو بقي الاحتقال لفتح في عدله وهو رسول من الله عز وجل فلا بد لاهته في طريق إيقادهم له من ثبوت عدله عندهم فذلك خشي صلى الله عليه وسلم من الناس أن يعيوا عليه زوجه بزوجه من تنبأه حتى لا يردوا دعوة الحق عليه فلم أن الله تعالى ما جلى نبيه صلى الله عليه وسلم بتزويجه زوج من تنبأه إلا ليقول بلاء التهمة ويتحقق بالرحمة التامة على كل من اتهم فان تزوج الرجل زوجته من تنبأه مما كان يقدح في كاله صلى الله عليه وسلم عند جهال العرب وهو رسول وأمر رسول ثم أنه تعالى ما إذا لم يخرج في مقامه دواه بآفته عن العلة في ذلك بقوله ما كان عدا بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ورفع الجرح في مثل ذلك عن المؤمنين فإذا حق تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ما إذا يوسف حين لم يجب الداعي وطلب أن تكون البراءة في غيبته لكونها أكثر تنزيها له لأنه لو حضر بما قيل ما ذكره إلا في وجهه حياء منه ومن كمال الرجل أن يقف مع ما تمسك عليه المروءة والعرفية في كل ما لم يؤمر بفعله حتى يأتيه أمر الله فهناك يكون بحسب ما يؤمره انتهى (قلت) ويحتمل أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لأجبت الداعي الثناء على يوسف بالقوة في عدم خروجه من السجن فظاهر صلى الله عليه وسلم ضعف حاله عن حال يوسف كما قال نحن أولى بالشك من ابراهيم فان يوسف اجتمع عليه حال الان حال السجن وحال كونه مفترى عليه وكل رسول يطلب أن يقرر في نفوس أمته ما يقبلون به داه به في كل ما يدعونه اليه فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو كنت مكان يوسف لسارعت الى الخروج طالبا للبراءة مجددا عن غمى لثبوت براءتي عندهم أرسلت اليهم ويحتمل غير ذلك والله أعلم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى لحمد صلى الله عليه وسلم الله عنك لم أذنت لهم هل هو توبيخ كما فهم بعضهم أو سؤال عن العلم مثل قوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين وخمسة ان ذلك سؤال عن العلة لا سؤال توبيخ لان العفو قد تقدم ذلك وقوله حتى يتبين لك أعما واستفهام مثل قوله تعالى لعيسى ما تقدم كانه تعالى يقول أفعلت بما عد ذلك حتى يتبين لك الذين صدقوا فاما ان يقول عند ذلك نعم أو لا فان العفو والتوبيخ لا يجتمعان لا سيما مع تقدم العفو الذي ذكر كما تقدم فان من وبخ فما عفا مطلقا لان التوبيخ مؤاخذه وهو تعالى قد عفا قال ولما كان هذا اللفظ قد تقدم منه في اللسان التوبيخ جاء لاجل ذلك باللعو ابداه ليتبين العارف بالله تعالى وبواقع كلامه انه لم يرد التوبيخ الذي يتوهمه من لاعلم عنده بل لفتاوى انتهى وقال في الباب الثامن والثلاثين من الفتوحات أضافي قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ذكر أهل التفسير انه تعالى قد علم له البشري قبل العتاب ليطمئن فؤاده صلى الله عليه وسلم قال والذي عندنا نحن من العلم الإلهي ان هذه الآية بشرى خاصة ليس فيها عتاب إنما هو استفهام لمن أنصف وأعطى كلام الله تعالى حقه في الفهم انتهى (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى في حقه صلى الله عليه وسلم عسى وتولى ان جاءه الاعمي الى آخر النسق هل معناه على ظاهره أم المراد به غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع وثلاثمائة ليس ذلك العتاب على ظاهره وإنما به نبيه صلى الله عليه وسلم على ما ذكره ليعلم انه

ومن لم يشأ لم يكف ذلك وكان ادرى عليه السلام منهم ولم يجيء له نص في القرآن رسالته بل قيل فيه صدقا نبياً فأول شخص افتتح

تعالى عند المنكسرة قلوبهم أكثر حضوراً من الملوك لأن رحمة الله تعالى لا تشارك الفقراء بخلاف الملوك وإيضاح ذلك أن الحق تعالى يبار على عبده المنكسر القلب من أجل ربه أشد مما يبار لمن يظهر بصفت العظمة فإذا حضر عندك ذلك مطاع نافذ الأمر زائر أثنى فقيراً دخل عليك كذلك زائراً فأقبل على الفقير أكثر من الملك إلا أن تخاف سطوته ولا تعرض عن الفقير حتى يفرغ من حاجته التي جاءك لأجلها * فعلم أن يخجل الحق تعالى بالحضور عند الملك المطاع تجل في غير موطنه إلا أن به إذ الكبرياء والعظمة إنما تليق بأهل الجنة في الجنة لعدم التحجير عليهم وزوال التكليف ومما تبار الله تعالى نبيه بقوله عيسى وقول أن جاءه الامعى الالكون ذلك الامعى فقيراً فبار تعالى لمقام العبودية والفقراء يستهم لأجل صفة عز واهر ظهرت في غير علها وأطال في ذلك * وأما معنى قوله تعالى أما من استغنى فانت له تصدى فذكر الشيخ في الباب التاسع والأربعين وخمسة أثنى أمناه العتاب في حال اجتماع الفقراء مع الأغنياء لامع الاقتراد فان من الادب الاقبال على كل وارد من غني أو فقير وفي الحديث إذا ما كرم كريم قوم فاكرمهم وقال تعالى لا ينالكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرمهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين * وهنا نكتة ينبغي لك بأخي أن تعرفها وهي ان الملك العزيز في قومه ماجاء اليك ولا تزل عليك حتى ترك جبروته وكبرياه خلف ظهره قبل أن يأتيك فأنا لك إلا وهو يرى نفسه دونك فكان جبروتك في نفسك إذا لم تقبل عليه وتتواضع له أعظم من جبروته هو فعلي كل حال يلزمك مقابلته بنظر فعله معك وأتزل أنت منزلته من نفسك قبل أن يأتيك وأدخل عليه السرور بالاقبال والتبسم تكن حكيم الزمان فان الله تعالى مامان نبيه صلى الله عليه وسلم في حق الامعى والأغنياء إلا لكون الفريقين كأننا حاضرين في المجموع وقع العيب لامع الاقتراد * وكان سيدى على الخواص رحمه الله تعالى يقول إنما أقبل صلى الله عليه وسلم على الأغنياء لصفة الغنى التي تظاهروا بها والعارف بالله تعالى ينبغي له الاقبال على كل امت الهى من جلال وعظمة وغيرهما فان وقع أن أحداً من العارفين عوب على اقباله على الأغنياء فليس ذلك من حيث تظاهروا به بل لثنى وإما ذلك لعله أخرى فعلم أنه لا ينبغي القياس على هذا العتاب وطرده في حق الأغنياء مطلقاً فان ذلك منزلة قدم عن الشريعة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أكرمنا بآيات كرام كرم كل قوم إذا أتانا كما مر فانهم وعلم أيضاً أن تعظيم العارفين للملوك والامراء والأغنياء إنما هو من تعظيم الرب جل وعلا وأما تعظيم الفقراء فانما ذلك جبر القلوبهم لا تكسارها انتهى * وقال في تفسير هذه الآية أيضاً في الباب الثالث والسبعين ومائة اعلم أن الثنى صفة ذاتية للحق تعالى فان الله هو الثنى الحميد أى هو الذى يستحق أن يثنى عليه بهذه الصفة وكان مشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين طابره به بقوله عيسى وقول الى آخره إنما هو الصفة الالهية المذكورة وهو الثنى المطلق الذى لا يكون لغير الله قطعاً فلماذا تصدى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كابر قرش لظهور راحة هذه الصفة الالهية فيهم فانها تعطى بذاتها الشرف والرفعة في ذلك الوقت الذى تصدى لهم فيه فكان قصده صلى الله عليه وسلم باقباله على الأغنياء إنما هو تسليم أمته أن تصدوا لكل من انصف بصفة الثنى من الخلق ثم إذا رستخوا في ذلك للمقام أمروا بالترقى الى شهود عدم تخصيص الصفات الالهية فان العالم كله من شعائر الله تعالى ومن صفته ولا ينفك شئ منه عن مصاحبة تعمية الحق تعالى له لعدم تحيزه لجل وعلا فكل كامل يبار على هضم جناب المنكسرة قلوبهم لان الحق عندهم كما أخبرنا به الشارع صلى الله عليه وسلم وأيضاً فانه صلى الله عليه وسلم مع هذا المشهد كان له حرص عظيم على إسلام قرش فكان يعلم أن أكابرهم إذا مالوا اليه بقولهم أو طاعوا أو أجروا أو سلموا فاسلموا بسلامهم خلق كثير قال تعالى لقد جاءكم رسول من

عن الكتاب والسنة
فليس ذلك بعلم ولا هو علم
ولا إله بل إذا حققته
وجدت محمداً والجهل عدم
والعلم وجود فعلم أنه لا
يتعدى كشف ولي في
العلوم الإلهية فوق ما يعطيه
كتاب نبيه ووحيه أبداً
(وقال) في قوله ﷺ
ابن المصلي ينادي
ربه أي بارتفاع الوسائط
كما يكلمه في القيامة كفا
ليس يشعروا به وترجمان
كأوردتها تميزت الآخرة
الابكون العبد يعرف هناك
من يكلمه وهنا لا يعرفه
وأطال في ذلك وقال في
الباب السابع عشر وثلاثة
في قوله تعالى وكان عرشه
على الماء أعلم أن على
ههنا معنى في أي كان
العرش في الماء كما أن
الإنسان في الماء أي منه
تكون فإن الماء أصل
الموجودات كلها وهو
عرش الحياة ومن الماء
خلق الله كل شيء وكل
ما سوى الله حي ولذلك
سبح بحمده ولو لم يكن حياً
ما سبح قال وتناول ذلك
بعض الناس وقال إنما هو
تسميح حال واختلف إنما
ينبغي أن يكون في سبب
حياً تلاً في حياً تلاً والعرش
هنا عبارة عن الملك وكان
حرف وجودي أي الملك
كأنه موجود في الماء إذ

الشمس وأما النوم
فليس باعراض بالكلية
عن الجسم انما هو حجب
أبخرة تحول بين القوى
وبين مدراتها الحسية مع
وجود الحياة في النائم
كالشمس اذا حال
السحاب دونها ودون
موضع خاص من الارض
يكون الضوء موجودا
كلحياة وان لم يقع ادراك
الشمس لذلك الذي حال
بينه وبين السماء من
السحاب انما كما قال
في الباب العشرين وثلاثة
في قوله تعالى ان السمع
والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسئولوا اعلم
ان اسم كان هاتوا نفس
فيقال النفس عن سمعه
وبصره وفؤاده فيقال
له ما فعلت برعيت كما
يسأل الوالي الجائر اذا
أخذه الملك وعذبه عند
استغاثة رعيته منه وقال
في قوله تعالى فلا يظهر على
غيبه أحد الا ان ارضى
من رسول المراد بهذا
الغيب الذي يطلع عليه
رسوله هو علم التكليف
الذي غاب عنه العباد ولم
تشغل عقولهم بذكره
ولهذا جعل الملائكة له
وصدا احذرا من الشياطين
أن تلقى اليه ما يعمل به في
نفسه من التكليف الذي
جعله الله تعالى سعادة
للعباد من أمر ونهي فهذا

انفسكم عز عليه ما عنتم حرص عليكم أي ان عنادكم وعدم اسلامكم به عليه لم يحجته الجبر لكم (فان
قلت) فكيف أوقع الحق تعالى العتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا المشهد العظيم الذي
قدمناه (فالجواب) انما عاتبه واعلمنا بذلك تأديبا لنا فان الانسان على الغفلات وهو فقير بالذات ولو
صار من أكبر ملوك الدنيا فهو فقير لان غناه عرضي عرض له من حصول الجاه والمال فما استغنى لا بغيره
بخلاف الحق جل وعلا فليست الصفة التي ظهرت في الاغنياء صفة الحق حقيقة حتى يتصدى العبد
لهما ولذلك قال تعالى في الآية امان من استغنى بسين الطلب وما قال امان هو غنى فكان مما أدب الله تعالى
به نبيه صلى الله عليه وسلم الاعراض عن الاغنياء والاقبال على الفقراء أولا ثم أمره أن يقبل على كل
من ترك غناه وكبر ياه وجاء اليه قال الشيخ وأ كثر الناس غافلون عن هذا الأدب الثاني فلا يكادون
يشهدون له طعاما ويتخلون ان اقبال العارفين على أحد من الرؤساء والاغنياء انما ذلك لاجل جاههم
وما لهم وليس الامر كما ظنوا * ثم اعلم ان أهل الله تعالى اذا خافوا ان أحدا من العوام يتبعهم على
تعظيم الاغنياء من غير فهم المعنى الذي قصدوا وخافوا ان يزدادوا بذلك الفعل رغبة في الدنيا فلم
اظهار لافاة على الاغنياء والرؤساء تقديم المصلحة المحجوبين وتأمل قولهم شرط الداعي الى الله عز وجل
ان يكون غنيا عن المدعوين لا يحتاج اليهم في شيء ممنون به عليه عرف انه يبنى له استجلاب الناس
لا تنفهم عنه فيحسن اليهم المال والاقبال ولا يبنين له لقبول صداقاتهم واحسانهم لانه يهون ذلك في
أعين المدعوين ويجب عليه التعفف عما بأيديهم وكف نفسه عنهم لما يسال أوقعا قال تعالى ادع
الي سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فلما الحكمة فهو غناه عما بأيدي المدعوين وأما الموعظة
الحسنة فهو تهديده بسايطا المدعوين حتى انهم يصيرون يبادرون الى فعل ما ندبهم اليه من غير توقف
لما يعلمون لنفوسهم في ذلك من المصلحة وفي القرآن ولو كنت قفزا غليظ القلب لا تقتضوا من حولك
وقد استقر الامر على ان تقديم الفقراء على الاغنياء مطلوب في كل ما فيه اكرام وانه لا يبنين فقيرا
يراعى أحد من الاكابر بعد ما بنين له الحق فمن شاء فليؤم ومن شاء فليكفر والسلام * خاتمة
لا ينقص من كمال الانبياء عليهم السلام عدم معرفتهم بتدبير أحوال الدنيا في بعض الاوقات كما أشار
اليه قوله صلى الله عليه وسلم في مسألة تلقيع النخل أنتم أعلم بأمر دنياكم وذلك انه عليه السلام مر على
قومهم على رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء فقال يلحقون النخل فقال ما أرى ذلك يجدي شيئا
فسمع بذلك الانصار فتركوا تلقيع نخيلهم تلك السنة فقل حمل النخل وخرج البلح شيئا فخره بذلك
فقال أنتم أعلم بأمر دنياكم يعني في كل ما يوح اليه في شيء * قال الشيخ عبي الدين وسبب خفاء بعض
أحوال الانبياء على الانبياء والاولياء انما هو ما غلب على قلوبهم من عظيم مشاهدة جلال الله تعالى
ففاوا بذلك عن تدبيرهم للسكون ولو ان ذلك الجلال والعظمة انحجب عنهم لكانوا أعرف الناس بأمر
الدنيا لكن لا يخفى ان حجابهم عن تدبير السكون انما هو في بعض الاوقات لا كلها كما أشار اليه خبري
وقت لا يسمي فيه غير ربى * قال بعض العارفين ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تزايد
كأله وصار يدبر أمر الدنيا والآخرة ولم يكن يشغله مشاهدة جلال الله عز وجل عن ذلك * وقد
ذكر الجلال السبوي رحمه الله انه صلى الله عليه وسلم كان مكثرا بالاقبال على الله عز وجل وعلى الخلق
معاني أن واحدا لا يحجبها الخلق عن الحق (فان قلت) فلم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاورة
أصحابه مع كونهم دونه يبين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة ان الله
تعالى ما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة لمن هو دونه الا ليعلمه تعالى ان له في كل موجود خصوصية
لا تكون لشئ فقلنا في الله تعالى من الوجه الخاص لاحاد الامة ما لم يلقه الى أحد من القرين بدليل

هذا القدر الذي يطلع
عليه من ارتضاء من رسول
هل هو باعلام الملك له أو
هو بلا واسطة ملك
الظاهر الثاني وتكون
اللائكة تحف أنوارها
برسول الله ﷺ كالهاية
حول القمر والشياطين
من ورائها لا تفسد سبلا
الى هذا الرسول حتى
يظهر الله له ما شاء من علم
التكليف الذي خفي عنه
وعن العباد عليه قال
وليس في كتابنا هذا
ولا غيره أصعب من
تصور الغيب الذي انفرد
به الحق ويسمى الغيب
الحالي وذلك لانه لا يظهر
غنه شيء أبدا يصف
بالشهادة وقتا أو حالا
فهو غيب بين عالم
الشهادة وعالم الغيب
لا يتخلص لاحد الجانبين
وقد حارت الخلائق في
هذا الغيب فانه ما هو حال
فيكون عدمه محضاً ولا هو
واجب الوجود فيكون
وجوده محضاً ولا هو ممكن
يستوى طرفاه ولا هو غير
معلوم بل هو معقول فلا
يعرف لاحد فهذا هو
الغيب الذي انفرد به الحق
حيث قال عالم الغيب
« وقال في الباب الثاني
والعشرين وثلاثمائة
وجب نصب امام واحد
في العالم تنبها على ان
الا له للعالم واحد فهو
واجب شرعا مع كون طلب الامام موجودا في فطر العالم كلهم فان همهم توفرت في كل بلدة أو قرية أو جماعة

قصة الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام والله أعلم
﴿ للبحث الثاني والثلاثون ﴾

في ثبوت رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبيان انه أفضل خلق الله على الاطلاق وغير ذلك
اعلم ان رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ناجية بالكتاب المجز والسنة والاجماع وكذلك اجتمعت
الامة على انه بلغ الرسالة بتمامها وكاملها وكذلك تشهد لجميع الانبياء انهم بلغوا رسالات ربهم وقد
خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فحذر وانذر واوعد وما خص بذلك أحد ادون
أحدهم قال الازل بلغت فقالوا بلغت يا رسول الله فقال اللهم اشهد (فان قيل) ان بعضهم يقول انه
سقط من القرآن حين جمعه بعض آيات وعلى هذا فيبغي العارف أن يبحث عنها من طريق كشفه
ليتلوها فيثبت على تلاوتها فهل ذلك صحيح (فالجواب) هذا أمر لا يوافق هذا القائل عليه أحد وقد
قال جمهور المحدثين يجب تأويل قول عائشة كانوا يقرؤون فعدة من أيام أخر متتابعات فسقط متتابعات
وقالوا المراد بالسقوط النسخ فيحتمل أن يكون المراد بالسقوط في كلام هذا البعض النسخ ان صح
النقل (فان قيل) هل الدليل على تصديق الرسول في ادعائه انه رسول ينسحب في الدلالة على مجاء
به من الاخبار والاحكام أو يقتصر الى دليل آخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين
من الفتوحات انه لا يقتصر الى دليل آخر بل ينسحب في الدلالة على مجاء به صلى الله عليه وسلم
(فان قلت) أيها أكل شهادتنا بمجاءه من طريق الوحي أو شهادتنا بالعبادة (فالجواب) ان
شهادتنا بالوحي أنهم من شهادتنا بالعين والمشاهدة كاشد خزيمة لاني صلى الله عليه وسلم بانه اتباع
الاجل من الاعراب ولم يكن خزيمة حاضرا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بم تشهد يا خزيمة قال
بتصديقك يا رسول الله فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشهادة خزيمة وحده لكونها شهادة
بالوحي ولوان خزيمة كان شهادته عين لم تهم شهادته مقام اثنين وبه حفظ الله تعالى علينا قوله
تعالى لقد جاءكم رسول من أنفكم الى آخر السورة فان جامع القرآن من الصحابة كان لا يقبل
آية منه الا بشهادة رجلين فصاعدا الا هذه الآية فانها ثبتت بشهادة خزيمة وحده انتهى (فان قيل)
فما أول ما ظهر من الموجودات بعد فتنى الماء (فالجواب) كما قاله الشيخ في الدين بن أبي المنصور
ان أول ما ظهر بعد فتنى الماء هو محمد صلى الله عليه وسلم فاستحق بذلك الأولية للاوليات
فهو أبو الروحانية كلها كما كان آدم عليه الصلاة والسلام أبا الجئانيات كلها انتهى وسأني
قربا بتحقيق الأولية في كلام الشيخ محي الدين وان أول ما خلق الله الهيا فراجعه (فان قلت) فاما
قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وأدم بين الماء والطين والتي هو الخبز من الله وكيف صح اخباره
صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق وقيل وجود من يخبرهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس
وثلاثمائة من الفتوحات معناه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرف ذاته بذاته بأن الله في غير
بجلي قبل اخذ الميثاق وهو الحال التي كان فيها صلى الله عليه وسلم يعرف نبوته وذلك قبل خلق آدم كما
أشار اليه الحديث المذكور فكان له صلى الله عليه وسلم التعريف في ذلك الحال فان النشأة الانسانية
كانت مبسوطة في المناصر ومرايتها الى حين وجودها لكن من الناس من أعطى في ذلك الموطن شهود
نفسه ومربيته اما على غاياتها بكاملها واما بان يشهد بصورة ما من صورته عين تلك المرتبة التي له في
الدنيا فيعلمها ليحكم على نفسه بها وهنأ شاهد صلى الله عليه وسلم نبوته ولا ندرى هل شهد صور جميع
أحواله أم لا قال تعالى وأوحى في كل سماء أمرها فان ذلك من الافلاك التسعة الاول لا انسان صورة
فيه فيحفظها ذلك الفلك الى وصول وقتها فوجودها كوجود الصورة الواحدة في المرايا الكثيرة المختلفة

أن يكون لهم رئيس يرجعون اليه ويكونون تحت أمره (فان قلت) ان (١٩) الشارع لم ينص على الامر بتخاذ الامام فمن

أين يكون واجبا (قلنا)

ان الله تعالى قد أمر بتأقيمه

الدين بلا شك ولا سبيل

الى اقامته الا بوجود

الامان في أفس الناس

على أنفسهم وأموالهم

وأهلهم من تعدي بعضهم

على بعض وذلك لا يصح

أبدامالم يكن ممن تخاف

سلطونه وترجى رحمته

يرجع امرهم اليه ويجمعون

عليه فاذا زال الخوف

الذي كانوا يخافونه على

أنفسهم وأموالهم وأهلهم

تفرغوا لاقامة الدين

الذي أوجب الله عليهم

اقامته وملا حوصل الى

الواجب اليه فهو واجب

تخاذ الامام واجب ثم انه

يجب أن يكون واحدا

لئلا يختلعا فيؤدي الى

الفساد وامتناع وقوع

المصلحة * وقال في الباب

الثالث والعشرين وثلاثة

في قوله تعالى كبر مقتا

عند الله أن تقولوا مالا

تقولون اعلم ان العبد

مادخل عليه مقت الله الا

من باب اضافة الفعل الى

نفسه من غير مشيئة الله

تعالى فلوانه قرن العمل

بالمشيئة الالهية لم يقتضه الله

تعالى فذلك شرع الحق

تعالى لعباده الاستثناء

الالهى ليرفع عنهم المقت

وكذلك لا يبحث ايضا من

استثنى اذا حلف على فعل

الاشكال من طول وعرض واستقامة وتوحيج واستدارة وتربيع وتثلث وصغر وكبر فتختلف
صور الاشكال باختلاف الجلى واللين واحدة فذلك قلنا انه صلى الله عليه وسلم كان يعرف ذاته بذاته
من غير جلى باذن الله تعالى واذا كان بهذا الماتة لم يؤثر فيه المراتب اذا نالها قال صلى الله عليه وسلم وهو
في المرتبة العليا أنا سيد ولد آدم ولا خسر فلم تحكم فيه المرتبة * وقال في وقت آخر وهو في مرتبة الرسالة
والخلافة أنا ابشر مثلكم فلم تحجب المرتبة عن معرفة نشأته وسبب ذلك انه رأى لطيفته ناطرة الي
مركبه المنصري وهو متبدد فيها فشاهد ذاته المنصرية فلم انها تحت قوة الافلاك العلوية ورأى
الشاركة بينها وبين سائر الخلق الاناسي والحويان والنبات والمعدن فلم يرتفع من حيث نشأته
المنصرية فضلا على أحد من تولد عنها بل رأى نفسه مثلالهم وهم أمثال له فقال أنا اما بشر مثلكم وكان
يعتود من الجوع لما افترق عنا الاقبوله يوحى الي فقد عرف معنى قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا
وآدم بين الماء والطين وان هذا القول إنما كان لسان تلك الصورة التي هو فيها لما هو معدود من صور
تلك المراتب فترجم لنا في هذه الدار عن تلك الصورة * قال الشيخ رحمه الله تعالى ولنا ايضا صورة فوق
ما ذكرناه لا تدرى بعقل ولا باسترواح من نقول الشرع فسكتنا عنها وذلك ان لنا صورة في الكرمي
وصورة في العرش وصورة في الهوي وصورة في الطبيعة وصورة في النفس وصورة في العقل المعبرنة
بالوح والقم وصورة في الماء وصورة في العدم هذا كله مرئي لاصحاب الكشف وهو الذي يتوجه
عليه خطاب الله القديم لعباده في مكنون علمه فاقهم (فان قلت) فهل كان لآدم عليه الصلاة والسلام
علم عند أخذ الميثاق بما يحوي عليه ظهره من الصور (فالجواب) لم يكن له علم بذلك كما أنه لا علم لك
من الافلاك التي فيها صورة من صورنا (فان قيل) فلم كان الاخذ من الظهور دون غيره (فالجواب) انه
انما خص الظهر بالاخذ لان الظاهر كان غيبا لآدم عليه الصلاة والسلام ومعنا صورة في صورة تشبه بآدم * قال
يدى آدم لكان عرفنا وذلك لان له عليه الصلاة والسلام معنا صورة في صورة تشبه بآدم * قال
الشيخ محي الدين وما نحن على يقين بانه عليه الصلاة والسلام لم يعلم بما اخذ منه أو لم يعلم ولكننا لما
رأينا الحضرات التي تقدمت من الافلاك لا تعلم بصورة ما فيها قلنا بما يكون الامر في آدم كذلك فرحم
الله من اطلع على ان آدم كان يعلم الصور التي أخذت من ظهره فالحق بهذا الموضع من هذا الكتاب
(قلت) قد أخبرني أخى أفضل الدين رحمه الله ان الله تعالى اطاعه على عدد السعداء الذين كانوا في ظهر
آدم عليه الصلاة والسلام دون الاشقياء قال وعدتهم ما محصل من ضرب تسعة آلاف ألف الف الف
الف الف الف تسع مرات وتسعة وتسعين الفا ونصف ذلك وثلاث ذلك مضروب
جميعه في الاصول التي ذكرناها فالحاصل من ذلك فهو عدد من كان في ظهر آدم من السعداء لا يزيدون
واحدا ولا ينقصون وهو حساب لا يتفقه العقل وانما طهره الكشف انتهى والله تعالى أعلم * قال
الشيخ محي الدين ومن بعد عن فهمه تصور ما ذكرناه من ان لنا في كل فلك صورة ليست احداها حق
بنا من الاخرى فيلنظر في خير التزمى من رفوا وقال فيه حسن غريب ان الله تعالى جعل لآدم وبيده
مقبوضتان أى كائليق بجلاله فقال له يا آدم اختر أيهما شئت فقال اخترت بين ربى وكلنا يديه بين
مباركة فتصفاها فآدم وذريته فنظر آدم عليه الصلاة والسلام الي شخص من أضواء فقال من هذا
يارب فقال الله تعالى له هذا ابنك داود فقال يارب كم كتبت له من العمر فقال أربعين سنة فقال يارب
وكم كتبت لي فقال الله تعالى الف سنة فقال يارب قد أعطيت من عمري ستين سنة قال الله له انى ذلك
فأزال آدم يعد لنفسه حتى بلغ تسعة وأربعين سنة فجاءه ملك الموت ليقبض روحه فقال له آدم قد بقي
من عمري ستون سنة فقال الله تعالى يا آدم انك قد وهبتها لولدك داود فصعد آدم فصعدت ذريته ونسي

مستقبل فانه أضاهه الى الله تعالى لا الى نفسه قال وهذا لا يتأني اضافة الافعال الى الخلقين من حيث الحكم فان العبد حكما في ظهور

العمل وماله أنثر في إيماده و فرق (٢٠) بين الأثر والحكم قال وبهذا القدر تفاوتت درجات العقلاء الا ترى الحق تعالى كيف

آدم ففسدت ذريته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك اليوم أمر الله تعالى بالسكتاب والشهود انتهى فهذا آدم وذريته صور قائمة في قبضة الحق كما يليق بجلاله وهذا آدم خارج عن تلك اليد وهو يرى صورته وصورة ذريته في يد الحق تعالى فما بالك يا أخى قربه في هذا الموضع وتنكر علينا في قولنا بعد الصور في الافلاك فلو كان هذا محالاً لنفسه لم يكن واقعا ولا جائزا نسبة الخلق لآدم لا يتبدل * قالوا أكثر من هذا التأسيس لك فلا أقدر عليه فلا تسكن ممن قال الله تعالى فيهم صم بكم عمى فهم لا يرجعون وقد أطلال الشيخ الكلام على ذلك في الباب السادس وأربعين وثلاثة (فان بكم عمى فهم لا يرجعون ذلك انما كانوا أنبياء أيام رسالتهم المحسوسة (فان قلت) فلم قال كنت نبيا وآدم بين الماء والطين ولم يقل كنت انسانا أو كنت موجودا (فالجواب) انما خص النبوة بالذكر دون غيرها لشارة الى انه أعطى النبوة قبل جميع الانبياء فان النبوة لا تكون الا بمعرفة الشرع المقدر عليه من عند الله تعالى (فان قلت) فاعني قولهم انه صلى الله عليه وسلم أول خلق الله قال هو المراد به خلق مخصوص والمراد به الخلق على الاطلاق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس ان المراد به خلق مخصوص وذلك ان أول ما خلق الله الهباء وأول ما ظهر فيه حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم قبل سائر الخلق و يوضح ذلك ان الله تبارك وتعالى لما أراد بدء ظهور العالم على حد ما سبق في علمه اهل العالم عن تلك الارادة المقدسة بضرب من تعجيبات التنزيه الى الحقيقة السكينة فحدث الهباء وهو بمنزلة طرح البناء الجص ليفتح فيه من الاشكال والصور ما شاء وهذا هو أول موجود في العالم ثم انه تعالى تجلى بنوره الى ذلك الهباء والعالم كله فيه بالقوة فقبل منه كل شيء في ذلك الهباء على حسب قربه من النور كقول زوايا البيت نور السراج فعلى حسب قربه من ذلك النور يشتد ضوءه وقبوله ولم يكن أحد أقرب اليه من حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم فكان أقرب قبولاً من جميع ما في ذلك الهباء فكان صلى الله عليه وسلم مبدأ ظهور العالم وأول موجود * قال الشيخ محي الدين وكان أقرب الناس اليه في ذلك الهباء على بن أبي طالب برضى الله تعالى عنه الجامع لاسرار الانبياء أجمعين انتهى وقول الشيخ في الامام على رضى الله تعالى عنه انه جامع لاسرار الانبياء قد نقل أيضاً عن الحضر عليه الصلاة والسلام في حق الشيخ أبي مدين التلعكبري فقال فيه حين سئل عنه انه جامع لاسرار المرسلين لا أعلم أحد في عصرى هذا أجمع لاسرار المرسلين منه فلم يقله قاله الشيخ محي الدين في الفتوحات ان مستمد جميع الانبياء والمرسلين من روح محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو قطب الاقطاب كسبائي بسطه في مبحث كونه خاتم النبيين فهو مد لجميع الناس أولاً وآخراً فهو بمد كل بني وولي سابق على ظهوره حال كونه في الشيب ومد أيضاً لكل ولى لاحق به فيوصله بذلك الامداد الى مرتبه كماله في حال كونه موجوداً في عالم الشهادة وفي حال كونه منتقلاً الى الغيب الذي هو البرزخ والدار الآخرة فان أنوار رسالته صلى الله عليه وسلم غير منقطعة عن العالم من المتقدمين والمتأخرين (فان قلت) قد ورد في الحديث أول ما خلق الله نوري وفي رواية أول ما خلق الله العقل فما الجمع بينهما (فالجواب) ان معناها واحد لان حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم تارة يعبر عنها بالعقل الاول وتارة بالنور (فان قلت) في الدليل على كونه صلى الله عليه وسلم مد الانبياء السابقين في الظهور عليه من القرآن (فالجواب) من الدليل على ذلك قوله تعالى أولئك الذين هدي الله فبهم اقتداهم اقتده أي ان هدايتهم هو هدايتك الذي سرى اليهم منك في الباطن فاذا اعتديت بهم اهداهم فاما ذلك اعتداهم بهدايتك اذ الاولية لك باطنا والآخريه لك ظاهراً ولأن المراد بهدايتهم غير ما قرئناه فقال تعالى له صلى الله عليه وسلم فهم اقتدوه وتقدم حديث نبيا وآدم بين الماء والطين فكل بني تقدم

قال يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ولم يقل يا أولي الاب لا يب ولا يا أولي العلم لان العالم العاقل لا يقول ما لا يفعل الا بالاستئناء لعلمه بان خلق الفعل لله لا له واطال في ذلك وسيأتى تفسير الآية بوضع من هذا وان الانسان هو الذي بعثت نفسه عند الله حين يتكشف له أن العمل لله لا للعبد فيجفل من ذلك * وقال في الباب الرابع والعشرين وثلاثة في قول رسول الله ﷺ ان يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة اعلم ان المرأة تلحق الرجل في الابوة وتلقبهم ايضا في بعض المواضع فتقوم المرأة مقام الرجلين ويقطع الحكم بشهادتها كما يقطع بشهادة الرجلين وذلك في قبول الحاكم قولها في حبس العدة وقبول الزوج قولها في أن هذا ولدهم مع الاحتمال المتطرق الى ذلك وقبول قولها بانها حائض فقد تنزلت ههنا منزله شاهدين عدلين كما تنزل الرجل في شهادة الدين منزلة امرأتين فتدخلا في الحكم فهذه تولية لها من الله واما الحديث فانما هو في تولية الناس قال ولو لم يكن للنساء

زاد للمرأة على الرجل في الاسم فقال في الرجل للمرأة وقال في الاثني المرأة زادها ما في الوقف وتاه في الوصل على اسم المرأة للرجل فلها على الرجل درجة في هذا المقام ليس للمرأة في مقابلة قوله وللرجال عليهن درجة فسد تلك التلمذة بهذه الزادة في المرأة وأطال في ذلك قال ولو لم يكن في شرف التأنيث الاطلاق لفظ الذات على الله واطلاق الصفة وكلهما لفظ تأنيث لكان فيه كفاية فان في ذلك جبرا لقلب المرأة الذي يكسره من لاعلم له من الرجال بما هو الامر (قلت) ذكر الشيخ في الباب الخامس والاربعين وثلاثمائة من انما قال تعالى ولم يكن له كفوا أحد فقيل للصاحبة لان المراد بالكفو هنا الصاحبة لاجل من قال ان المسيح ابن الله والعزير ابن الله فان الكفاة هي النثل والمرأة لانما نال الرجل أبدا فان الله يقول وللرجال عليهن درجة فليست له بكفو فان المنفعل ما هو كفو لفاعله والعالم كله منفعل عن ارادة الله فما هو كفو لله وحواه منفعله عن آدم فله عليها درجة القاعدية

على من ظهوره فهو نائب عنه في بعثته بلك الشريعة ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث وضع الله تعالى يده بين يدي أي كإيليقي بجلاله فليست علم الاولين والآخرين اذ المراد بالاولين هم الانبياء الذين تقدموه في الظهور عند غيبة جسمه الشريف وایضاح ذلك انه صلى الله عليه وسلم أعطى العلم مرتين مرة قبل خلق آدم عليه الصلاة والسلام ومرة بعد ظهور رسالته صلى الله عليه وسلم كما أنزل عليه القرآن وأولاهن غير علم جبريل ثم أنزل عليه به جبريل مرة أخرى ولذلك قال تعالى ولا تسجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه أي لا تسجل تلاوة ما عنده من قبل ان تسمعه من جبريل بل اسمعه من جبريل وأنت منصت اليه كما أنك سامعته قط وقد علمت التلامذة الموقنون بذلك مع استأذنههم ذكر ذلك الشيخ في الباب الثاني عشر من الفتوحات وفي غيره من الابواب (قلت) وفي تصريح الشيخ بان القرآن أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل جبريل نظر ولم اطلع على ذلك في حديث فليتامل (فان قلت) فاذا روح محمد صلى الله عليه وسلم في روح عالم الخير كله وهي النفس الناطقة فيه كله (فالجواب) نعم والامر كذلك كما ذكره الشيخ في الباب السادس واربعين وثلاثمائة خال العالم المذكور قبل ظهوره صلى الله عليه وسلم بمنزلة الجسد السوي وحواله بعد موته صلى الله عليه وسلم بمنزلة النائم وحال العالم حين يبعث يوم القيامة بمنزلة الانتباه من النوم فالعالم اليوم كله نائم من حين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن يبعث انتهى (فان قلت) فما الدليل على كونه صلى الله عليه وسلم أفضل من أبيه ابراهيم مع انه صلى الله عليه وسلم أمرنا أن نسأل الله أن يصلي عليه كما صلى على ابراهيم والقاعدة أن يكون المشبه به أفضل من المشبه (فالجواب) ليس المراد ما يتبادر من ذلك الى الازدهان وانما النكتة في قوله كما صلى على ابراهيم كونه صلى الله عليه وسلم كان مسؤولا في تعليم الصحابة كيفية الصلاة عليه فلما قالوا له كيف نصلي عليك ما وسعنا الا التواضع فقال قولوا كما صلى على ابراهيم وأنت اذا قلت لا نسان علمنا لافظا أعظم بها لا يقدر ينطق لك بالافاظ تعطى التفضيح مع كونه أقل حياء من الشارع صلى الله عليه وسلم يقرين فاقهم (فان قلت) فلم كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من أبيه آدم صلى الله عليه وسلم وأقوى استعدادا منه مع انه فرع من آدم عليه الصلاة والسلام (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس من الفتوحات انه انما كان أفضل من أبيه آدم عليه الصلاة والسلام لان آدم عليه الصلاة والسلام كان حاملا لافاظ الاسماء ومحمد صلى الله عليه وسلم كان حاملا لافاظها وهي جوامع الكلم المشار اليها بمحدث أوتيت جوامع الكلم فمن حصل على الذات حصل على الاسماء وكانت تحت حيلة علمه ومن حصل على الاسماء لا يكون محصلا للذات الذي هو المسمى قال ولهذا فضلت الصحابة قاتهم حصلوا الذات ونحن حصلنا الاسم ولكن لا راعينا الاسم مراتهم للذات ضو عف لنا الاجر لحسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان لنا التضعيف بذلك فنحن الاخوان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الاصحاب وهو صلى الله عليه وسلم لنا بالاشواق وما أفرحه بقاء واحد منا والعالمل منا أرحم من يعمل مثل عمل اصحابه كما ورد انتهى وأما كونه صلى الله عليه وسلم أقوى استعدادا من أبيه آدم فلانه خلق من امزاج الاووين لامن واحد منهما بل من المجموع حسا وهاجا فجمع صلى الله عليه وسلم استعداد الاثنين فلذا كان كاله اعظم من كمال أبيه ذكره الشيخ في الباب الثاني والسبعين في أسرار الحج من الفتوحات * قال ومن هنا اخصص محمد صلى الله عليه وسلم بالكمال على آدم و ابراهيم لكونه ابنا لهما وكل ابن له في النشأة هذا الكمال الا ان الناس يتفاضلون فيه لاجل الحركات العلوية والطوالع النورية والافتقادات السعادية وان لم يكن لها عندنا أثر في التخليق انتهى * وقال الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة في حديث لو كان موسى حيا ما وسعنا الا ان يبعثي

فليست له بكفو من هذا الوجه ولما قال تعالى وللرجال عليهن درجة لم يجعل عيسى عليه السلام منفعة عن مريم حتى

اعلم انه صلى الله عليه وسلم نبى الانبياء للعهد الذي أخذ على الانبياء بسيادته عليهم ونبوته في قوله تعالى واخذ الله ميثاق النبين لا آتيتكم من كتاب وحكمة الآية فتمت رسالته وشر بعته كل الناس فلم يخص نبى بشىء الا ان كان ذلك الشىء لمحمد صلى الله عليه وسلم بالاصالة انتهى * فكل نبى يقدم على زمن ظهوره فهو نائبه صلى الله عليه وسلم في بعته بتلك الشريعة ذكره الشيخ تقي الدين السبكي ونقله عنه الجلال السيوطى في أول المحاضرات (فان قلت) قد تقدم ان القرآن أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جملة قبل أن ينزل عليه تفصيلا فلما الحكمة في ذلك (فالجواب) انما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم القرآن اجمالا ليفرق بين تنزيهه عليه وتنزيل العلوم على الاولياء وذلك ان التدرج في الامور انما هو للتعمل ولا تعمل للارسال بخلاف الاولياء لا تنزل عليهم العلوم الا وهي مفصلة فقط لان منها جهة الترقى والتكسب فالتبوة وهب ولولاية كسب * وقال في الباب العاشر من الفتوحات في قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم لان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام نوابه صلى الله عليه وسلم من لدن آدم الى آخره ارسلا وهو عيسى عليه الصلاة والسلام كما أبان عن ذلك حديث لو كان موسى وعيسى حين ماوسعهما الا اتباعى وصدق صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه كان موجودا بحسبهم من لدن آدم الى زمان وجوده لكان جميع نبى آدم تحت شريعته حسا ولهذا لم يبعث نبى الى الناس عابدا الا هو خاصة فجميع شرائع الانبياء هي بالحقيقة شرعه صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فهل يكون نسخ شريعته لكل شريعة تقدمت يخرج تلك الشرائع عن كونها شرعاه (فالجواب) لا يخرجها ذلك النسخ عن كونها من شرعته فان الله تعالى قد أشهدنا النسخ في شرعه الظاهر مع اجتماعنا وافاقتنا على انه شرعه الذى نزل عليه فنسخ المتقدم بالتأخر وما يشهد لكون جميع الانبياء نوابا له صلى الله عليه وسلم كون عيسى عليه الصلاة والسلام اذ نزل الى الارض لا يحكم بشرع نفسه الذى كان عليه قبل رفعه وانما يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم الذى بعث به الى أمته ولو أن الشرع الذى يحكم به عيسى اذا نزل كان له بالاصالة كما كان يحكم اذ نزل الى الارض الا به (فان قلت) قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على نوس الحديث هل هو منسوخ او قاله تواضعا (فالجواب) هو تواضع منه صلى الله عليه وسلم والانه يعلم انه افضل خلق الله تعالى وذلك ليصير له تمام الشكر فانه اشكر خلق الله تعالى لله لا يكون ذلك الا بمعرفته كل ما نعم الله به عليه فافهم معنى الحديث لا تفضلوني من ذوات نفوسكم لجهلكم بالامر وليس معناه لا تفضلوني مطلقا فانه من فضله بتفضيل الله عز وجل له فقد أصاب (فان قلت) فهل للعارف ان يفضل صلى الله عليه وسلم بحسب ما تحتمله الالفاظ (فالجواب) نعم له ذلك ولكن الكامل لا يستند في جميع ما يقوله الا على ما يليق الله تعالى عنده لا على ما تحتمله الالفاظ والله أعلم (فان قلت) فهل جميع مقاماته صلى الله عليه وسلم تورث لاتباعه من الانبياء والاولياء أم يخص صلى الله عليه وسلم بمقامات لا يصح لاحد منهم أن يرثها منه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثة يخص صلى الله عليه وسلم بمقامات لا يشاركه فيها احدث من الانبياء منها انه أعطاه ضروب الوحي كلها من وحي البشارات وانزله على القلب والاذن وبالعروج به الى السماء ونحو ذلك ومنها انه أعطاه علم الاحوال كلها لكونه أرسل الى جميع الناس كافة ومعلوم ان أحوالهم مختلفة فلا بد أن تكون رسالته تمام الكل بجميع أحوالهم ومنها انه أعطاه علم أحياء الاموات معنى وحسب اختلاف غيره فحصل صلى الله عليه وسلم العلم بالحياة للمعوية وهي حياة العلوم وحصل ايضا الحياة الحسية وهو ما لا في قصة ابراهيم تلميذا واعلاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى وكلا نقص عليك من أنباء الرسل

لك غلاما زكيا فوهما عيسى عليه السلام فكان افعال عيسى عن الملك المتمثل في صورة الرجل ولذلك خرج على صورة أبيه ذكرنا بشارحت نملة بشرا ووحا جمع بين الصورتين فكان روحا من حيث عينه بشرا من حيث نملة في صورة البشر والله أعلم فليتامل ذلك مع ما هنا ووقال في الباب الخامس والعشرين وثلاثة في قوله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وفي قوله تعالى يا بني آدم لا يفتنك الشيطان كما أخرج ابو بكر من الجنة اعلم ان عداوة ابليس لبني آدم اشدهم معادته لا بهم آدم عليه السلام وذلك ان بني آدم خلقوا من ماء ولما مناف النار وأما آدم عليه السلام فجمع بينه وبين ابليس اليبس الذي في التراب في بين التراب والتراجع ولهذا صدقه لما قسم له بالله انه لنا صديق ومصدقه الانباء لكونه لهم ضدا من جميع الوجوه فهذا كانت عداوة الانباء أشد من عداوة الاب له قال ولا كان هذا العدو محجوبا عن ادراك الابصار جعل الله لنافى القلب من طريق الشرع علامة تعرفه بها تقوم لان مقام البصر الظاهر فتصطفى تلك العلامة من القائله وأما نانا الله عليه وآله الذى جعله الله مقابلا له

غيا لئيب وأطال في ذلك * وقال فيه مادام القرآن في القلب فلا حرف ولا (٢٣) صوت فإذا نطق به القارى نطق بصوت

وحرف وكذلك إذا كتبه لا يكتبه إلا بصوت وحرف وأطال في ذلك * ثم قال والمفهوم من كون القرآن أنزل حروفا منظومة من اثنين الى خمسة حروف متصلة ومفردة أمران كونه قولاً وكلاماً ولفظاً وكونه يسمى كتاباً بقرآن وخطاً فان نظرت الى القرآن من حيث كونه يحفظ فله حروف والرقم وإن نظرت اليه من حيث كونه تنطق به فله حروف واللفظ فإذا يرجع كونه حروفاً منظوماً بها هل هي لكلام الله الذى هو صفته أو للمزج عنه يحتاج الى إيضاح وأطال في ذلك * ثم قال وقد صبح في ذلك في الخبر أن الله تعالى يتجلى في القيامة في صور مختلفة فيعرف وينكرون كانت حقيقة تنكروا قبل التجلى في الصور فلا يعد أن يكون يتكلم بالحوارف كما يليق بجلاله من غير كيفية ولا تشبيه لقوله تعالى ليس كمثل شيء وهو المسيح البصير فمن أن يماثل مع عقل المعنى وجهل النسبة فليتأمل وسبأ في من يدعى ذلك في الباب التاسع والعشرين وثلاثاً فترجمه وقال في قوله تعالى يا أيها الناس

ما ثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق ومنها أنه أعطاه علم الشرائع المقدمة كلها وأمره أن يتدى بهدى الانبياء لا بهم ومنها أنه اختص بشرع لم يكن لغيره كما أشار اليه حديث أعطيت ستاً لم يعطهن نبى قبلى فهذه أمور خص بها لم يعطها أحد غيره ومما خص به أيضاً لواء الحمد في المقام المحمود الذى يقام فيه رسول الله ﷺ يوم القيامة باسمه الحميد (فان قلت) فهل لواء الحمد واحد أو هو متعدد (فالجواب) هو سبعة أو ثوب تسمى بألوية الحمد تعطى لرسول الله ﷺ وورثته المحمدين وفي تلك الألوية أسماء الله التي ينسب بها رسول الله ﷺ على ربه عز وجل إذا أقيم في المقام المحمود يوم القيامة وهو قوله ﷺ إذا سئل في الشفاعة فاحمد الله تعالى بحمده يطنها لا أعلمها الا كن أى أنى عليه تعالى بهذه الاسماء التي يقتضيه ذلك الموطن ومعلوم أنه ﷺ لا ينسب على الله إلا بأسمائه الحسنى وهي لا يحاط بها علماً وذلك أنا نعلم أن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ونعلم أننا لا نعلم أيضاً ما أخفى لنا من قرة عين وما من شيء من ذلك إلا وهو مستند الى الاسم الالهى الذى أظهره بخلاف الاسم الالهى الذى امتن الله تعالى علينا بالاطلاع عليه فلا بد أن تنسب عليه به وإمنا تسمي تسبيح وإمنا تنادى إنبات * قال الشيخ عبي الدين في الباب الثامن والثلاثين وثلاثاً وقد سألت الله تعالى أن يطلعنى على عدد تلك الاسماء المرقومة في الألوية فقبل لى إن قدرها ألف اسم وستائة اسم وأربعة وستون اسماً قد رقم في كل لواء منها تسعة وتسعون اسماً من أحصاها في موطن القيامة دخل الجنة يعني قبل الناس وليس لإحصائها إلا بالرجل الكامل من نبى أوولى انتهى (فان قلت) فأحكمة جعل اللواء بيده ﷺ (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبعين انه إما جعل بيده ليجتمع اليه الناس اذ هو علامة على مرتبة الملك وعلى وجود الملك وإمنا سمى لواء لانه يتولى على جميع المحامد فلا يخرج عنه حمد كما أشار اليه حديث آدم ومن دونه تحت لوائى وإيضاح ذلك أن آدم عليه الصلاة والسلام عالم بالاسماء وما ظهر بعلمها إلا بحكم النبوة عن محمد ﷺ في عالم الملائكة لتقديمه بالنبوة وآدم بين الماء والطين فلما ظهر جسم محمد ﷺ كان هو صاحب اللواء فأخذ اللواء من آدم يوم القيامة بحكم الاصابة فيكون آدم فمن دونه تحت لوائه * (فان قلت) فهل يدخل تحت لوائه ﷺ أيضاً الملائكة (فالجواب) نعم لانها كانت تحت ذلك اللواء في زمان آدم فكذلك يكونون في الآخرة تحته حين يحمله رسول الله ﷺ وهناك يظهر لجميع الخلق سيادة رسول الله ﷺ وخلافته على الجميع انتهى (فان قلت) فأين منزلة محمد ﷺ يوم الموقف الاعظم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثاً ان منزلته على بين حضرة الرحمن حين التجلى على العرش وأما منزلته يوم القيامة فعلى بين يدى الحكم العدل لتنفيذ الاوامر الالهية في العالم فالكل عنه يأخذ في ذلك الموطن وهو ﷺ وجه كله يرى من جميع جهاته وله من كل جانب اعلام من الله يفهم عنه يروى لساناً ويسمونه صوتاً وحرفاً انتهى (فان قلت) فهل الوسيلة مختصة به فلا تكون لغيره أم يصح أن تكون لغيره لقوله في الحديث لا ينبغي أن تكون إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فلم يجعله له ﷺ نصاً (فالجواب) كما قاله الشيخ عبي الدين في الباب الرابع والسبعين في الجواب الثالث والتسعين ان الذى تقول به انه لا يجوز لأحد سؤال الوسيلة لنفسه أدياً مع الله تعالى في حق رسوله ﷺ الذى هدانا الله به وإشاراً له أيضاً على أنفسنا وما طلب منا أن نسأل الله له الوسيلة إلا لتواضعاً منه ﷺ لنا وتأليفاً لنا نظير المشاورة فتعين علينا أدياً وإشاراً أو مودة ومكارم أخلاق أن الوسيلة لو كانت لنا لو هيئنا له ﷺ وكان هو الولى

قد جاءكم معطه من ربكم وشفاء فى الصدور وهدي ورحمة للمؤمنين وفي قوله قد جاءكم من الله نور وفي قوله وضاء وكرى للمؤمنين

لأحب الآتين وقوله
فاسألهم إن كانوا ينطقون
وقوله فأت بهم من المغرب
ونحو ذلك وأما كونه
موعظة فظاهر وأما كونه
شفاء فكفاحة الكتاب
وآيات الادعية كلها وأما
كونه هدى فكقوله وما
خلقت الجن والانس
إلا ليعبدون وقوله فمن
عفا وأصلح فاجزه على الله
ونحو ذلك من كل نص
ورد في القرآن لا يدخله
احتفال ولا يفهم منه إلا
الظاهر بآل وهاتين كآتين
الآيتين وأما كونه رحمة
فلما فيه من البشرى مثل
قوله لا تقنطوا من رحمة
الله وقوله ورحمته وسعت
كل شيء وكل آية فيها
رجاء وأما كونه ضياء
فلما فيه من الآيات
الكاشفة للأمور
والحقائق مثل قوله لكل
يوم هو في شأن وقوله
من بطع الرسول فقد
أطاع الله وقوله وما
تسأون إلا إن يشاء الله
وقوله والله خلقكم وما
تعلمون ونحو ذلك مما
يدل على مجرى الحقائق
فعلم أن لكل اسم من
هذه الاسماء كلمات تخصه

بأفضل الدرجات لعل منصبه ولما عرفناه من منزلته عند الله تعالى * ومما يؤيد تحريم سؤالنا
الوسيلة لافسنا ما ذكره العلماء في الخصائص من تحريم خطبة المرأة التي عرض عليه الصلاة
والسلام لوليا جز وبجملها ولذلك امتنع أبو بكر من إجابة عمر حين سأله عمر أن يتزوج ابنته
حفصة وقال أبو بكر إني سمعت رسول الله ﷺ يذكرها انتهى (وقدرأت) في نسخة من نسخ
الفتوحات بمصر ما نصه يجوز لكل مسلم أن يسأل نفسه الوسيلة لان رسول الله ﷺ لم يعنها
لنفسه ولعلمنا من النسخ المدسوس فيها على الشيخ أو مرجوع عنها بدليل قوله رضى الله عنه في
الباب السابع وثلاثين وثلاثمائة أن منزلته ﷺ في الجنان هي الوسيلة التي يفرغ منها جميع الجنان
وهي في جنة عدن دار المقامة ولها شعبة في كل جنة من الجنان ومن تلك الشعبة ينظر محمد ﷺ
لاهل تلك الجنة وهي في كل جنة أعظم منزلة فيها انتهى فايك أن تضيف الى الشيخ ما في
النسخة المدسوسة ثم تعرض عليه والله اعلم

المبحث الثالث والثلاثون في بيان بداية النبوة والرسالة والفرق بينهما وبيان

امتناع رسالة رسولين معاً في عصر واحد وبيان أنه ليس كل رسول

خليفة وغير ذلك من التفاسير التي لا توجد في كتاب

اعلم بأخى أنه قد ورد في الصحيح أول ما بدى به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة
الحديث (فان قلت) ما حقيقة بدء الوحي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الجواب الخامس والعشرين
من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ان المراد ببدء الوحي إزال المعاني المجردة العقلية في القوالب
الحسية المقيدة في حضرة الخيال سواء كان ذلك في نوم أو يقظة (فان قلت) فاذن هو من مدركات
الحس (فالجواب) نعم هو من مدركات الحس وحضرة الحسوس كما في قوله تعالى فتمثل لها بشرأويا
قال الشيخ محي الدين وفي حضرة الخيال أدرك رسول الله ﷺ العلم في صورة اللين ولذا كان
يقول به رؤياه وهذا هو ما أبقاه الله تعالى على الامة من أجزاء النبوة فان مطلق النبوة لم يرتفع
ولما ارتفع نبوة التشريع فقط كما يؤيده حديث من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه
فقد قامت بهذا النبوة بلا شك وقوله ﷺ فلا نبى بعدى ولا رسول المراد به لا مشرع هدى
(فان قلت) فما الحكمة في كون الرؤيا الصالحة جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وما حكمة
هذا العدد (فالجواب) إنما خصت الاجزاء بهذا العدد لان نبوته ﷺ كانت ثلاثاً وعشرين
سنة وكانت رؤياه الصالحة ستة أشهر ونسبة السنة أشهر الى الثلاث وعشرين سنة جزء من ستة
وأربعين جزءاً فلا يلزم أن تكون هذه الاجزاء لنبوة كل نبى فقد يوحى الى نبى أكثر من ذلك
فتكون الاجزاء بحسب ذلك من خمسين وستين وأكثر والله اعلم (فان قلت) هل مقام الولاية
من لازم مقام النبوة وهو وصف آخر لا يكون للانبياء (فالجواب) إن ولاية الله تعالى لعباده هي
الملك المحيط العام وهي الدائرة الكبرى وفي حكمها وحقيقتها أن الله تعالى يتولى من شاء من عباده
برسالته أو نبوة أو إمامان ونحو ذلك من أحكام الولاية المطلقة وكل رسول لابد أن يكون نبياً وكل نبى
لابد أن يكون ولياً وكل ولي لابد أن يكون مؤمناً (فان قلت) فالى أى وقت يستمر حكم الرسالة والنبوة
(فالجواب) أما الرسالة فتستمر الى دخول الناس الجنة أو النار وأما النبوة فانها باقية للحكم في الآخرة
لا يختص حكمها بالدينا (فان قلت) فما حقيقة الرسالة وهل هي حال أو مقام (فالجواب) كما قاله الشيخ
في الباب الثامن والخمسين ومائة ان حقيقة الرسالة ابلاغ كلام الله من متكلى الى سامع وهو حال لا
لامقام إذ لا بقاء لما بعد انقضاء التبليغ فلا تزال الرسالة يتجدد حكمها كل حين وهو قوله تعالى

الراجح قال وأما الملائكة فهم كالجناد مغطورون كذلك على العلم بالله لكن لا عقول لهم ولا شهوة وأما الحيوان فمغطور على العلم بالله وعلى الشهوة وأما الجن والانس فمغطورون على الشهوة والمعارف لكن من حيث أرواحهم قال وأما جعل الله تعالى لهم العقل ليردوا به الشهوة الى الميزان الشرعي ولم يوجد الله لهم العقل لاجل اقتناء العلوم لان ذلك انما هو للوقوع المتكررة التي اعطاها لهم وأطال في ذلك (قلت) وقد ذكر في كتابه القصص نظما يوافق ما هنا فقال
فأثم على من جاد وبهده نبات على قدر يكون وأوزان وذو الروح بعد النبت والكل عارف بخلافه كشفا وبضاح برهان
وأما المسمى آدم فقيد بعقل وفكر ولا دنايان هذا قال سهل والحقق مثلنا لأننا وياهم منزل احسان ومن عرف الامر الذي قد ذكرته يقول بقولي في خفاء وعلان ولا يلتفت قولنا بخالف قولنا
ولا يندر السمراء في وهذا النظم جواب

ما بينهم من ذكر من ربهم محدث فلا تيان به هو الرسالة وحديث الذكر هو عند السامع المرسل اليه ولهذا ظهر علم الرسالة في صورة اللين لان المرسل هو اللين انتهى وقال في الباب السابع والخمسين ومائة اعلم ان الرسالة نعت كوني متوسط بين مرسل ومرسل اليه والمرسل به قد يعبر عنه بالرسالة وقد تكون الرسالة حال الرسول لانفصاها بقضاء التبليغ قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ قالوا له هنا هي التي أرسل بها وبلاغها وهكذا وردت في القرآن حينما وردت ولا يقبلها الرسول الا بواسطة روي قدسي ينزل بالرسالة تارة على قلبه وتارة بمثل للملك رجلا وكل روي لا يكون بهذه الصفة لا يسمى رسالة بشرية وانما يسمى وحيا والها ما أوجدوا ولا تكون الرسالة الا كما ذكرنا في واسطة روي قدسي (فان قلت) فما الفرق بين النبي والرسول (فالجواب) الفرق بينهما هو ان النبي اذا ألقى اليه الروح شيئا اقتصر به ذلك النبي على نفسه خاصة ولم يحرم عليه أن يبلغ غيره ثم ان قيل له بلغ ما أنزل اليك اما للعامة خصوصا كسائر الانبياء واما عامة ولم يكن ذلك الا لحمد صلي الله عليه وسلم سمي بهذا الوجه رسولا وان لم يخص في نفسه بحكم لا يكون لمن بعث اليهم فهو رسول لاني واعني به انية التشريع التي لا تكون للاولياء ففلم ان كل رسول لم يخص بشي من الحكم في حق شس فهو رسول لاني وان خص مع التبليغ بشي في حق نفسه فهو رسول واني فاكل رسول بني على ما قرناه ولا كل بني رسول بخلاف والله أعلم هكذا ذكره الشيخ محي الدين في الباب الثامن والخمسين ومائة فليتأمل فان من بلغ شرعا لا نصيب له في العمل به يطلق عليه نبي ايضا من حيث أنه مخبر والله أعلم (فان قلت) فهل كان الوحي للانبياء الذين لم يرسلوا على لسان جبريل في القطة أم في المنام (فالجواب) لم أر في ذلك شيئا عن الاصوليين ولكن ذكر الشيخ عبدالعزير الزاهد في كتابه المسمى بالدرر المنقطة أن الانبياء الذين لم يرسلوا كان الوحي اليهم في المنام على لسان جبريل انتهى فلا أدري ما دليله في ذلك فليتأمل (فان قلت) فكيف تنقسم النبوة على قسم (فالجواب) تنقسم النبوة البشرية على قسمين (القسم الاول) من الله تعالى الى غيره من غير روح ملكي بين الله تعالى وبين عبده بل اخبارات الهية يجدها في نفسه من النبي أو في تجليات ولا يتعلق بذلك الاخبار حكم تحليل ولا تحريم بل تعرف بمعنى الكتاب والسنة أو بصدق حكم مشروع ثابت انه من عند الله تعالى أو تعرف فساد حكم قد ثبت بالنقل صحته ونحو ذلك وكل ذلك تنبيه من الله تعالى وشاهد عدل من نفسه قال ولا سبيل لصاحب هذا المقام أن يكون على شرع يخصه بخلاف شرع رسوله الذي أرسل اليه وأمرنا باتباعه أبدا (القسم الثاني) من النبوة البشرية وهو خاص بمن كان قبل بعثة نبينا محمد صلي الله عليه وسلم وهم الذين يكونون كاتلا مائة بين يدي الملك فينزل عليهم الروح الامين بشر يعق من الله تعالى في حق قوسهم بتبديهم بها فيعمل لهم ما شاء ويحرم عليهم ما شاء ولا يلزمهم اتباع الرسل وهذا المقام لم يبق له أثر بعد محمد صلي الله عليه وسلم الا في الأئمة المجتهدين من أمته لكن لا يفرقونهم بوجوب اتباعهم الرسل فلمهم أن يحلوا بالدليل ويحرموا به انتهى (فان قلت) هل ثم أحد من البشر ينال في الدنيا علما من غير واسطة محمد صلي الله عليه وسلم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاحد وتسعين وأربعمائة ليس أحد ينال علما في الدنيا الا هو من باطنية بعد محمد صلي الله عليه وسلم سواء الانبياء والعلماء المتقدمون على بعثته والتأخرون عنهم أطال في ذلك كما تقدم بسطه في المبحث قبله (فان قلت) فهل اطلع الله تعالى أحدا من الاولياء على عدد الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام أو حصل له الاجتماع بهم كلهم من طريق كشفه (فالجواب) نعم ذلك واقع لكل من حق له قدم الولاية الكبرى وقد قال الشيخ محي الدين في الباب التاسع والاربعمائة اعلم أن عدد الانبياء والمرسلين من بني آدم مائة ألف وأربعمائة وعشرون ألفا

كأورد في الحديث ولا بد من هذا المدد في الأولياء في كل عصر وقدر يدون قال الشيخ وقد علم الله تعالى بيني وبين جميع أنبيائه في واقعة صحيحة حتى لم يبق منهم أحد الا وعرفته وكذلك جعني على من هو على اغواءهم من الأولياء فرأيتهم وعرفتهم كلهم * وقال أيضا في الباب الثالث والسبعين وأربعة رأيت في كشف جميع الانبياء والمرسلين وأهمهم كإسائتي مشاهدة على من كان منهم ومن يكون الى يوم القيامة أظهرهم الحق تعالى في صعيد واحد قال وصاحبت منهم غير محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم الخليل عليه الصلاة والسلام قرأت عليه القرآن كله باستدعائه ذلك مني فكان يسكني عند كل موضع ذكره الله تعالى فيه من القرآن وحصل لي منه خشوع عظيم وأمام موسى عليه الصلاة والسلام أعطاني علم الكشف والاتصاح عن الامور وعلم قلب الليل والنهار وأما هو دعي عليه الصلاة والسلام فأخبرني بمسئلة كانت وقعت في الوجود وما علمتها الا منه * وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فتبت على يديه أول دخولي في طريق القوم * قال ورأيت في هذه الواقعة أمور اعلمت منها انه لاحظ لي في الشفاء ومنها اني رأيت نفسي في السعداء الذين على عين آدم عليه الصلاة والسلام فشكرت الله على ذلك * وقال أيضا في الباب الثالث والسبعين ما اجتمعت بأحد من الانبياء أكثر من عيسى عليه الصلاة والسلام وكنت كلما اجتمعت به دعائي بالثبات في الدين حيا وميتا وكان لا يفارقي حتى يدعوني بذلك * وكان يقول لي يا حببي وأمرني أول اجتماعي عليه بالزهد والتجريد وكان من زهاد الرسل وأكثرهم سياحة وكان حافظا للامانة لم يأخذ في الله لومة لائم ولذلك عاده اليهود انتهى * وقال أيضا في الباب الخامس والسبعين وثلاثة قد شاهدت في واقعة نينا محمد صلى الله عليه وسلم وشاهدت جميع الانبياء من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم وأشهدني الله تعالى جميع المؤمنين بهم حتى ما بقي منهم أحد الا من كان ولا من يكون الى يوم القيامة وعرفت خاصهم وعامهم وعرفت جميع السعداء الذين كانوا في ظهر آدم وعددهم فلا يخفى على الاكثر منهم أحد من أهل الجنة ولا من أهل النار لكن لم يعطني الله تعالى معرفة عدد أهل النار لكثرةهم فلا يعلم عددهم الا الله تعالى وعرفت في هذا الكشف جميع مراتب الانبياء والمرسلين واتباعهم واطاعتهم على جميع ما كنت أمنت به بجمال ما هو في العالم العلوي والسفلي وشهدت ذلك كله عيانا وما زحزحت في ذلك الذي رأيته وشاهدته عن ابائي فزمل أقول وافعل ما أقوله لقول النبي ﷺ لي قل كذا وافعل كذا لالعلمي ولا لعيني ولا لشهودي فواخيت في شهودي بين الايمان والعيان في آن واحد فلا يفوتني ثواب الايمان * قال وهذا مقام ما وجدت له ذاتا في وقتي هذا وان كنت أعلم أن في رجال الله تعالى من ناله لكسبي لم اجتمع به بقطة ومشاهدة * قال وسبب ذلك اني ما علمت خاطري قط من جانب الحق تعالى بشيء يطلعني عليه من الكون وانما علمت خاطري مع الله تعالى أن يستعملني فيما يرضيه ولو خالف ذلك هوى نفسي وأن لا يحجبني عنه بوقوع ما يباغضني عنه وعن شهوده فاني أنال بعد المحض الذي لا أرى في شوقا على أحد من عباد الله تعالى واتمنى أن يكون العالم كله مطيعا على قدم المعرفة * قال وانما ذكرت لك ذلك من باب التحدث بالنعمة وفتح باب تنقيط الاخوان لطلب نيل مقامات الرجال انتهى (فان قلت) فما معنى قوله تعالى بلى الروح من أمره على من يشاء من عباده (فالجواب) أن الروح هنا هو الملقى من عند الله الى قلوب عباده و يكون أمر الله تعالى هو الذي أقاءه لان صورة ذلك الروح هو صورة قوله تعالى لا اله الا أنا فاقفون ولولم تكن صورته ذلك لكان يقول أن لا اله الا هو فالواسط مرتبة في هذا المنزل لا وجود لها كان عين الوحي المنزل هو عين الروح والملقى هو الله لا غيره فليس الروح هنا عين الملك (فان قلت) فمهل الملائكة تعرف هذا الروح (فالجواب) لا تعرف الملائكة هذا الروح لانه ليس من جنسها اذهو

السؤال هو قوله
فداءني ذبح ذبح لقران
وأين مقام الكيش من
بوس انسان
وعظمه الله الكريم عناية
به أو بنا لا أدر من أي ميزان
فيا ليت شعري كيف ناب
منابه
شخص كيش عن خليفة
رحمن
الى آخر ما قال انتهى
فليتأمل ويحروا الله أعلم
* وقال في الباب السابع
والعشرين وثلاثة في
قوله تعالى للقلم اكتب
يعني في اللوح علمي في
خلق الى يوم القيامة انما
خص الكتابة بامور
الدنيا فقط لتناهبها
بخلاف الآخرة لا يقدر
القلم يكتب علمه فيها لانها
لا تتناهى وما لا يتناهى
أمد لا يحويه الوجود
والكتابة وجدودا طال
في ذلك * وقال في الباب
الثامن والعشرين وثلاثة
في قوله تعالى ولكم فيها
ما تشتهي أنفسكم انال
يقول ولكم فيها ما تريد
فوسمكم لانه ما كل مراد
مشتهي قال الارادة تتعلق
بما يلتذوا وبما يلتذبه
بخلاف الشهوة فانها
لا تكون الا باللذوذ خاصة
وأطال في ذلك ثم قال
فالسعداء أخذوا الاعمال
بالارادة والقصدوا أخذوا

فقد عجل له نعيمه ومن رزق الارادة في حال العمل من غير شهوة فهو صاحب (٢٧) مجاهدة قال وأكثرت الناس لذة بما لهم

العباد وأقلهم لذة لما هم فيه
ولذلك سميت العبادات
تكليف * وقال في
قوله عليه السلام سبق درهم
ألف درهم أي لأن
صاحب الدرهم لم يكن
له سواء فبذله لله ورجع
معتدا على الله تعالى
وصاحب الألف أعطى
ماعدته وترك منه ما
يرجع إليه بعد العطاء
ليس معتدا على الله
تعالى خالصا فسبقه
صاحب الدرهم من هذا
الوجه وهذا معقول فلو
أن صاحب الألف
بذل جميع ماعدته مثل
صاحب الدرهم لساواه
في المقام فما اعتبر الشارع
قدر العطاء رتبة اعتبارها
يرجع إليه المعطى بعد
العطاء فهو يرجع إليه
وأطال في ذلك وتقدم
نحو ذلك في الباب السبعين
في الكلام على مسألة
الفني الشاكر والفقير
الصابر فراجعهم وقال في
الباب التاسع والعشرين
وثلاثة في قوله تعالى
الرحمن علم القرآن اعلم
أن القرآن هو الوحي
الدائم الذي لا يتقطع
فهو الجدي الذي لا يبلى
ويظهر في قلوب العلماء
على صورته لم يظهر بهافي
ألستمه لأن الله تعالى
جعل لكل موطن حكا

روح غير مجبول وليس نورانيا والمالك روح في نوره قال الشيخ في الباب الثامن وتلاثين ومائتين
وهذا الرزق لنا ولسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما منزل الارواح للملكية على قلوب العباد
فانهم لا ينزلون إلا بأمر الله الرب وليس معنى ذلك أن الله يأمرهم من حضرة الخطاب بالانزال وإنما يلقي
إليهم مالا يلقي ببقائهم أن يعرفوه من ذواتهم في صورة من ينزلون عليه بذلك فيعرفون أن الله
تبارك وتعالى قد أراد منهم الانزال والنزول بموجده في نفوسهم من الوحي الذي لا يلقي بهم فانه من
خصائص البشر فان البشر يشاهدون صورة المنزل عليهم في الصورة التي عندهم فيعرفون من تلك
الصورة من هو صاحبها في الارض فينزلون عليه ويلقون إليه ما لقي اليهم فيعبر عن ذلك الملقى
بالشرع والوحي فان كان منسوب إلى الله تعالى بحكم الصفة سمي قرآنا وفراغا وتورا وانجيلا وزورا
وصحفا وان كان منسوب إلى الله بحكم الفعل لاسم الصفة سمي حديثا وخبر اوسنة ورأى بالشيخ
وقد ينزلون أيضا بالامر الهل من حضرة الخطاب (فان قلت) فما معنى قول المالك وماتزل إلا بأمر
ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا ما معنى هذا النسيان (فالجواب) معناه
ليس ربك نسيان فاما شاهد من قول جبريل عليه السلام في حال كونها أعيانا ناجية في علمه حال
عدمها وخطايتها فصح قوله نسيانا لانه حكاية أمر محقق في وجود محقق لله لا يتصف بالحدوث
ثم ان تلك الاعيان لما حدثت أخبرت بما كان منها قبل كونها مما شاهد الحق تعالى منها ولم يشهده
هي لعدم وجودها لنفسها وقد روى عن الزهري أنه حدث مرة عن شخص من الثقات فقال حدثني
فلان عن أبي قلت كذا وكذا وذلك أن الزهري لما قال حدثني فلان اتصل الاسناد وان كان هو لا
يعلم هذا الحديث ذكره الشيخ في الباب السابع والثمانين وسيأتي بسط الكلام على أحوال الملائكة
في المبحث التاسع والثلاثين فراجعهم والله أعلم (فان قلت) هل النبوة مكتسبة كالولاية أي ولاية
التي في شئ كما قيل أم هي موهوبة (فالجواب) الولاية في كل من التلى والولي مكتسبة وما خرج عن
الكسب سوى النبوة وياضاح ذلك أن الله تعالى قد خلق الخلق على منازل بحسب ما سبق في
علمه فجعل للملائكة ملائكة والرسل رسلا والانبياء أنبياء والاولياء اولياء والمؤمنين مؤمنين وللمنافقين
منافقين والكافرين كافرين كل ذلك بميزعنده سبحانه وتعالى لا يزداد فيهم لا ينقص منهم ولا يتبدل
أحد بأحد فليس الخلق يعمل في مقام لمخلق عليه بل قد وقع الفراع من ذلك فلا يجري أحد في مجراه
ولا يمشي أحد في مدرجه أحد اذ لو سلك أحد في مدرجه أحد اسكنت النبوة مكتسبة وحصام من لم يكن
نبيا وذلك غير واقع انتهى * وقال الشيخ أيضا في الباب التاسع عشر لكل شخص من أهل الله تعالى
سلم مخصوص لا يرقى فيه غيره اذ لو رقى أحد في سلم أحد لكانت النبوة مكتسبة والامر على خلاف ذلك (فان
قلت) فما شبهة قول من يقول ان النبوة مكتسبة (فالجواب) شبهة في ذلك كونه رأى الانبياء قبل
رسالتهم لا بد أن يتقسطوا ويتعدوا على نية قوة الاستعداد للوحي ليرجعوا الى الحالة التي كانوا عليها
حين قدر الحق تعالى المقادير فلما نظر هؤلاء القوم الى اقطاعهم وتبديدهم في حصول النبوة لهم ظنوا
أن النبوة مكتسبة وهو وهم وقصور نظر (فان قلت) فما شبهة منكري النبوات المعهودة (فالجواب)
سبب انكارهم ذلك توهمهم أن كل من صفى جوهره نفسه من الكدورات الطبيعية والتزم مكارم
الاخلاق العرفية صار نبيا من غير وحي إليه على لسان ملك قالوا فانه اذا صفى قلبه انتقش في قلبه جميع
ما في العالم العلوي من العلوم السماوية التي في اللوح المحفوظ وغيره بالقوة فينطق بالتيوب فهناك يسمى
نبيا عندهم ذكره الشيخ في الباب الخامس والستين وثلاثة ثم قال وليس الامر عندنا وعند أهل الله تعالى
كما قال هؤلاء وان جاز وقوع ما ذكره ومن انتقاش العلوم الالهية لانه لم يلقنا أن نبيا أو حكيما صفى

لا يكون لغيره فهو يظهر في القلب احدى العين فيجسد بالخيال ويقسمه ثم يأخذ منه اللسان فيصيره بشا كنهه ذا حرف وصوت

وحر وفاسمها الاعرابي
بسمع اذنه في حال ترجمته
فالكلام لله بلا شك
والترجمة للتكلم به كان
من كان فان القلب بيت
الرب فافهمه وقال في
الباب الثلاثين والثلاثمائة
اعلم ان القضاء والقدر
أمران متباينان فالقضاء
هو الحكم الالهي على
الاشياء بكذا فله المضاء
في الحكم في جميع
الامور وأما القدر فهو
الوقت المعين لظهور
الحكم فالقضاء يحكم
على الفسدر والقدر لا
يحكم في القضاء بل
حكمه في القدر لا غير
فالقاضي حاكم والقدر
موقت والقدر التوقيت
وأطال في ذلك (قلت)
وقد بسطنا نحولك في
أجوبة شيخنا رضي الله
عنه فراجعه وقال في
الباب الحادى والثلاثين
وثلاثمائة اعلم أن موسى
عليه السلام ما قال رب
أرني أظن اليك إلا
لما قام عنده من التقرب
الالهي فطمع في الرؤية
فسأل مايجوز له السؤال
فيه ودقوا قفلا لا عقلا
لان ذلك من محارات
العقول ومعلوم أن
المرسل أعلم الناس بالله
تعالى وأنهم يعرفون
أن الحق تعالى مدرك
بالادراك فان البصار

جوهرة نفسه فأحاط علما بما يحتوى عليه حاله في كل نفس أبدا بل غاية أن يعلم بعضها ويجهل بعضها
وأطال في رد أقوال منكري النبوة فكذبوا الله وأفترى من زعم أن الشيخ فلسفي كما مر في مبحث حدوث
العالم * وقد قال أيضا في الباب الثامن والتسعين ومائتين من قال إن النبوة مكتسبة أخطأ لان النبوة
اختصاص إلهي قطعاً قال وشبهة قول من يقول إنها مكتسبة زعم أنها ليست من الله تعالى وإنما هي من
فيض العقل والارواح العلوية انتهى * وقال أيضا في الباب الرابع والثمانين اعلم أن كل ما موربه
فيهم مقام مكتسب ومن هنا قالوا المقامات مكاسب والاحوال مواهب انتهى (فان قلت) فهل كل
رسول خليفة أم الخلافة لبعض الرسل دون بعض (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والاربعين
انه ليس كل رسول خليفة إنما تكون الخلافة لمن نص الله تعالى على خلافته كداود عليه الصلاة والسلام
فهو رسول وخليفة لانه قال له احكم بين الناس بالحق وأما آدم عليه الصلاة والسلام فاجل الله تعالى له
الخلافة وما قال له احكم (فان قلت) فما الفرق بين الخلافة والرسالة (فالجواب) ان الفرق بين
الخليفة والرسول أن الخليفة هو كل من جمعت فيه هذه الصفات فأمر ونهى وعاقب وعفا وأمر الله
تعالى بطاعته فهذا هو الخليفة وأما الرسول فهو كل من بلغ أمر الله ونهيه ولم يكن له من نفسه أمر من الله
أن يأمر ونهى في كل ما أراد فهذا رسول مبلغ رسالات ربه لا خليفة (قلت) ويصح أن يسمى الرسول
الذي لم يصرح الحق له بقوله احكم خليفة بضامن حيث إنه نائب عن الحق في خطابنا بالكتاب
وغيرها والله اعلم * فعلم أن للخليفة أن يشرع كل ما أراد مما لم يأمره الحق به صريحا وليس ذلك
للسلطان قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم أى أطيعوا الله فيما أمركم به
على لسان محمد بقول عديفه إن الله يأمركم بكذا وأطيعوا الرسول فيما لم يبلغه عن أمرى ولا قال لكم
لأنه من عندى ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى وأطيعوا الرسول فاقطعوا أمر الله الذى يطع به من
طاعة رسوله ولو كان يعنى بذلك ما بلغه النبىء أن أمر الله الذى أمرنا به لم يكن ثم فائدة زائدة بطاعة رسوله
فنعين أن يكون المراد بطاعتنا له ﷺ أن نطيعه فيما أمر به وبما نهى عنه ما لم يقل هو له من عند
الله وسياى بسط ذلك في مبحث وجوب الاذعان والطاعة للرسول إن شاء الله تعالى (فان قلت)
هل يقدح في كمال عبودية الرسول بالنظر الى مقامهم طلبة الاجر على التبليغ كما أشار الى به بقوله إن
أجرى الاعلى الله (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب أسرار الزكاة من الفتوحات لا يقدح في عبودية
الرسول ذلك وإنما قال نوح عليه الصلاة والسلام إن أجرى الاعلى الله ليعلمنا بأن كل عمل خالص بطلب
الاجر بذاته وذلك لا يخرج العبد عن أوصاف عبوديته فان العبد في عبودية الاجر ما أنت أجير اذ حقيقة
الاجير من استؤجر وهو اجنى عن عبودية المستاجر له والسيد لا يستاجر عبده وإنما العمل يقتضى
الاجرة وهو لا يأخذها وإنما يأخذها العامل وهو العبد فهو باقضى الاجرة من الله تعالى فاشبهه الاجير في
قبض الاجرة وفارقه بالاستئجار انتهى (فان قلت) فهل الأفضل ترك الاجرة أو أخذها صدقة من
الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الكلام على الآذان أن مذهب الحقين أخذ الاجرة وأن ذلك
أفضل من تركها لكن بشرط أن يكون مشهده الأخذ من الله تعالى لامن الخلقين فلكل طاب
الاجرة وأخذها من باب المنّة وإظهار الفاقة لامن باب الاستحقاق وذلك من أجل ما يؤكل ويتمتع به
فعلم أن مقام الدعوة الى الله تعالى يقتضى الأجرة وما من نبي دعا قومه الى الله تعالى إلا قال لأشركم عليه
أجر فانتبه الاجر على الدعاء ولكن اختار أن يأخذ من الله تعالى (قلت) ويؤخذ من هذا أن لا واعظ
منا أو المدرس أو الفتى يعلم أن يأخذ أجرا على ذلك اذ هو من عمل يقتضى الاجر بشهادة كل رسول لله
تعالى وله أيضا أن يترك الأخذ من الناس ويطلبه من الله تعالى اقتداء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام

الادب فلذا قيل له لن تراني ثم انه تعالى استدركا لطيفا لا علم تعالى (٣٩) أن حد موسى انتهى من حيث

سؤاله الرؤى وبغير وحى
بالاحالة على الجبل في
استقراره عند التجلي اذ
الجبل من الممكنات فلما
تجلى الحق للجبل وان ذلك
علم موسى أنه فإلم يكن
ببنتي له وان كان الحامل
له على ذلك الشوق مثل
ما يقع فيه من سكر من
حب الله فقال تبت إليك
وأنا أول المؤمنين بوقوع
هذا الحادث وأطال في
صفات الناس في رؤى
الله عز وجل (وقال) فيه
في قوله تعالى أفرأيت من
اتخذ الله هواه وأضله الله
على علم أعلم ان الهوى
أعظم من عبد من دون
الله فإنه لنفسه حكم وهو
الواضع لكل ما عبد ولولا
قوة سلطانه في الانسان
ما أثر مثل هذا الاثر فيمن
هو على علمه ان ليس بالاله
وأطال في ذكر من ادعى
الالوهية من العبيد ومن
ادعى فيه ولم يدعها ومن
ادعاه في سكر ثم قال وكان
الحلاج يحسن ادعاه في سكر
يقين فقال قول السكران
غبط وخطب بحكم السكر
عليه كاشتم السكران
أعظم ملوك الدنيا في حال
سكره ولا يلتزم معه أدبا
فالحلاج تسعيد وان شق
به آخرون وأطال في ذلك
ثم قال واذا كان يوم القيامة

أذهو أجر تفضل الله تعالى به على عبده لكون العبد لا يستحق على سيده أجر من حيث انه ملكه وعين
ماله * وقال الشيخ أيضا في الباب السادس عشر وثلاثة * اعلم أن استخدام الحق العبد على حالين
للعبد فطرة عبده العبادة المحضة وثارة بعبده عبادة اجارة فمن كونه عبدا هو مكلف بالصلاة والزكاة
وجميع القرائن ولا أجر له على هذا جملة واحدة من حيث أداء فرضه إنما له ما عين به على عبده من النعم
التي هي أفضل من الأجر لا على جهة الاجر ثم انه تعالى نذب الى عبادته في أمور ليست فرضا على العبد
فعلى هذه الاعمال المندوبة فرضت الاجور فكل من تقرب بها الى سيده أعطاه أجرته عليها وكل من لم
يتقرب لم يطلب بها ولا يعاقبه عليها فمن هنا كان العبد حكمه كالأجير في الاجارة فالعرض له الجزء
الذي يقابله من حيث أنه هو العبد الذي بين الله وبين عبادته وأمال النوافل فلما الاجور وهي قوله في
الحديث القدسي ولا يزال عبيد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه الحديث قاذن أنتجت الثلاثة للعبد
عبدة الحق تعالى والنكتة في ذلك هو ان التفضل عبد اختيار كالأجير فاذا اختار الانسان أن يكون عبد
الله لا عبده هو فقد أثر الله تعالى على هواه وأما في القرائن فهو عبد اضطرار لأن العبودية أوجبت
على العبد خدمة سيده فيما افترضه عليه فعل أن بين الانسان في عبوديته لاضطرار به وعبوديته
الاختيارية كما بين الاجير والعبد المملوك فان العبد الاصيل ماله على سيده استحقاق الاملا بدنه فهو
ياكل ويلبس من سيده ويقوم بواجبات أموره ولا يزال في دار سيده ليل ونهار لا يرجع الا اذا أوجبه
سيده في شغل فهو في شغله الدنيا ومع الله تعالى وكذلك هذا حاله يوم القيامة وفي الجنة فاتها جميعها
ملك لسيده فيتصرف فيها باذن سيده كتصرف المالك والاجر ليس له الا ما عين له من الاجرة فقط ومنها
نفقته وكسوته وماله دخول على حرم سيده ومؤجره ولا له اطلاع على أسراره ولا تصرف في ملكه الا بقدر
ما استؤجر عليه فاذا انتقضت مدة اجارته وأخذ أجرته فارق مؤجره واشتغل بأهله وليس له من هذا
الوجه حقيقة ولا نسبة ان يطلب من استأجره الا أن يمن عليه رب المال بأن يعث خلقه ويخاليه
ويخلع عليه فلذلك من باب المنه (فان قلت) فهل يكون عبودية الاضطرار في الجنة كما هي في الدنيا
(فالجواب) لا يكون في الآخرة عبودية اضطرار أبدا لعدم التصجير فان قطعت يأخركم نهبك عليه
علست من أي مقام قالت الانبياء ان أجرى الاعلى الله مع كونهم العبيد الخالص الذين لم يملكهم قط هو
فوسهم ولا هو أحد من خلق الله وذلك لأن طلب الاجر راجع الى دخولهم تحت حكم الاسماء
الالهية فمن هناك وقعت الاجارة فهم في حال الاضطرار وهم في الحقيقة عبيد الذات وهم لهاملك
والاسماء دائما يطلبهم لتظهر آثارها فيهم فكل اسم يتادبهم ادخلوا تحت أمرى وأنا أعطيك كذا فلهم
الاختيار من هذا الوجه في الدخول تحت أي اسم شاءوا فلا يزال أحدكم في خدمة ذلك الاسم حتى يتادبه
السيد من حيث عبودية الذات فيترك كل اسم الهوى ويقوم بدعوة سيده فاذا فعل ما أمره به يحفظ
رجع الى أي اسم شاء ولهذا كان الانسان يتنفل حتى يسمع اقامة صلاة الفريضة فيؤمر بترك كل نافلة
ويبادر الى أداء فرض سيده وما لك فاذا فرغ دخل في أي نافلة شاء (فان قلت) فمن أي حضرة كان
أجر الانبياء على الله تعالى (فالجواب) هو من حضرة السيادة فانه هو الذي استخدمهم في التبليغ (فان
قلت) فهل يكون زيادة أجر النبي صلى الله عليه وسلم ونقصه بحسب البلية والعزم أو بحسب التعب
والراحة من جهة المدعوين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر وأر بعانة ان أجر كل
نبي يكون على قدر ماله من المشقة الحاصلة من المخالفين (فان قلت) فكيف يصح طلب الاجر من
الله مع كون الاجر ليس هو بمعلوم القدر عند الرسول أو الواعظ مثلا (فالجواب) انما يصح طلب ذلك
من الله تعالى مع كونه مجهولا لعل الرسول وإن الله تعالى علمه بخلاف طلب الاجر المجهول من الخلق

جسد الله الهوى كما يجسد الموت لقبول الذبح كبش فذبه في صورته فكذلك تجسد الماعز لا يشكر العلماء بالله تعالى فان كان من اتبع هواه

لا يصح الابد علمه وذلك جهل الخلق بما يستحقه المندعي عليهم (فان قلت) فهل الرسول أجزا دار
 قومه رسالته ولم يقبلوا منه (فالجواب) نعم للرسول أجر في ذلك لكن كما يؤجر المصاب فيمن يعزله
 فالرسول أجر بعدد من رد رسالته من أمته بقلوا من العدماء لما واثق أن الذي يعمل بشرع محمد صلى
 الله عليه وسلم ويؤمن به له مثل أجر جميع من اتبع الرسل لاستجراح الشرائع كلها في شرع محمد صلى
 الله عليه وسلم (فان قلت) فما هو الغيب الذي يطلع الله تعالى عليه رساله المشار اليه بقوله فلا يظهر
 على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول هل هو ما غاب عنه من أحكام التكليف الموسى بها إلى
 غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الواحد وعشرين وثلاثة ان المراد بهذا الغيب
 الخصوص بمن كان رسولا هو علم التكليف الذي غاب عن العباد ولم تستقل عقولهم بدارا كونه ولهذا
 يجعل له الملائكة رصدا حذرا من الشياطين ان تلقى الى الرسول ما يعمل به في نفسه من التكليف
 الذي جعله الله طريقا إلى سعادة العباد من أمره ونهى ويؤيد ما قلناه من أن هذا الغيب هو علم
 الرسالة التي يبلغها الرسل عن الله تعالى قوله تعالى يعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم فأضاف الرسالة
 الى قوله ربهم لما علموا أن الشياطين لم تلق اليهم أعني الرسل شيئا فيتيقنون أن تلك الرسالة من الله
 تعالى لا من غيره (فان قلت) فهل ذلك القدر الذي يطلع الله تعالى عليه من ارتضاه من رسول هل هو
 باعلام الملك لهم أم هو بلا واسطة ملك (فالجواب) هو بلا واسطة ملك فان الملائكة اذا لم يكن لها
 واسطة في الوحي تحف أنوارها بالرسول كالهالة حول القمر وتكون الشياطين من ورائها لا يجردون
 سبيلا الى هذا الرسول حتى يظهر الله تعالى ذلك الرسول على مشاهير غيبه المتعلق بالتكليف كما مر
 قال الشيخ محيي الدين وليس في الفتوحات المسكية ولا غيره من كتبنا أصعب من تصور الغيب الذي
 انفرد به الحق ويسمى الغيب الخالي المشار اليه بقوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وانما
 كان محالا لانه غيب برزخى بين عالم الشهادة وعالم الغيب لا يتخلص لاحد الجانبيين وكان هذا ما فضل
 الصديق عن غيره به وقليل من عثر عليه (فان قلت) فما الحكمة في كونه صلى الله عليه وسلم كان
 يلحقه البرد اذا نزل عليه الوحي حتى يسجي بالكساء (فالجواب) الحكمة في ذلك ان الرسول اذا نزل
 عليه الوحي عرق من شدته للانضغاط الذي يحصل من التقاء روح الملك بروح الرسول ثم ان الهواء
 الخارج مع الرطوبة من البدن يغمر المسام بقوة فلا يتخلل الهواء البارد من خارج ثم اذا مرى عن ذلك
 النبي وانصرف الملك عنه سكن المزاج وانتعشت الحرارة الفريزية وايضا ذلك ان الملك اذا ودر على
 رسول الله بأمر يتعلق بعلم خبري أو حكمي يلقى ذلك منه الروح الانساني ويتلاقيان هذا بالاصفا وذلك
 باللقاء وكل منهما نور فيحتد عند ذلك المزاج ويشتمل ويشتعل وتحرك الحرارة الفريزية بالزاجية حتى يغمر
 وجه الرسول من شدتها وهو المعبر عنه بالحال وهو من أشد ما يكون ثم ان تلك الرطوبة البدنية تتعبد
 بخارات الى سطح كرات البدن لاستيلاء الحرارة ومنه يكون العرق الذي يطرا على صاحب الحال ثم اذا
 انتعشت تلك الحرارة وافتتحت المسام قبل الجسم الهواء البارد من خارج فيختل الجسم وحصل البرد في
 المزاج فيطبل الغطاء وزيادة الثياب ليسخن وذلك لاستيلاء البرد والتشعير به الى الحرارة الفريزية
 وضعفها ولا يخفى ان هذا كله خاص بما اذا كان النزول على القلب بالصفة الروحانية والله أعلم (فان
 قلت) فلم اختار الانبياء النوم على ظهورهم دون جنوبهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب
 الحادى والثلاثين وثلاثة انهم انما اضطجعوا على ظهورهم لمعلم بأن كل ما قابل الوجه فهو أرق له
 وهو علم ان الافق نوعان نوح أدون وهو الارض ونوع أعلى وهو السماء فلذلك استلقوا على ظهورهم
 ليكون أرقهم أعلى وايضا ذلك كما في الباب الثالث والثلاثين هو أن تعلم أن الوارد الالهى الذى هو
 (قلت) والى ذلك الاشارة بقول سيدى محمد وفارضى الله تعالى عنه محمد بن عبد الله والصاحب أمين الى آخر ما قاله فاعلم ذلك

وقد ذكر الشيخ محي الدين في الباب الخامس وخمسة مائة مانعه إنما قال تعالى فانك بأعيننا (٣١) ليعلم أنه ما حكم عليه عليه السلام

إلا بما هو الاصلح له
عنده سواء سر أم ساءه
هذه اراده بقوله بأعيننا
أي ما أنت بحيث نجهاك
ونسألك والله أعلم *
وقال في الباب الثالث
والثلاثين وثلاثة قال
ابليس للحق جل وعلا
يا رب كيف تطلب مني
السجود ولم ترد ذلك
فلو أردت لسجدت ولم
أقدر على الخلة فقال له
الحق جل وعلا مني علمت
أنني لم أرد منك السجود
بعد وقوع الالباب منك
أوبق ذلك فقال ابليس
ما علمت بذلك إلا بعد
ما وقعت مني الالباب فقال
الله عز وجل له بذلك
آخذتك فله الحجة
البالغة وقال في حديث
البحاري في الذين يقرؤون
القرآن لا يجاوز حناجرهم
اعلم أن من لم يكن وارثا
لرسول الله عليه السلام في
مقام تلاوته للقرآن
إنما يتلو حروفا مثلة
في خياله وحصلت له
من القاطم عمله أن كان
أخذته عن تلقين أو من
حروف كتابه أن كان
أخذته عن كتابة فإذا
أحضر تلك الحروف
في خياله ونظر إليها بعين
خياله ترجم اللسان
عنها فتلها من غير تدبر
ولا فهم ولا استبصار
بل لبقاء تلك الحروف
في حضرة خياله قال ولهذا

صفة القومية إذا جاءهم اشتغل الروح الانساني المدبر عن تدبيره بما يتلقاه من الوارد الالهي من العلوم
الالهية فلابق الجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى أصله وهو لصوقه بالارض المعبر عنه
بالاضطجاع ولو كان على سرير فان السرير هو المانع له من وصوله الى التراب فهذا سبب اضطجاع الانبياء
على ظهورهم عز وجل الوحي عليهم ثم ان الروح اذا فرغ من ذلك التقى وصدر الوارد الى حضرة قلبه
رجع الروح الى تدبير جسده فأقامه من صجته قال الشيخ وما بلغنا عن نبي قط أنه تخط واضطرب عند
نزل الوحي أبدا والله أعلم (فان قلت) فأنتم اذن في العباد أقوى من الانبياء لتحملهم ثقل الوحي
(فالجواب) نعم ما هم أقوى من الانبياء فهم أقوى من الجبل لتحملهم الوحي حين نزل اليهم ولم يحمل
ذلك الجبل بل تصدع قال الشيخ في الباب الثاني والاربعين وثلاثة وما يؤيد قولنا ان الانبياء أقوى
من الجبال قوتهم على سماع ما لا يلقى بجناب الله من الكفار وغيرهم عدم قوة الجبال لسماع ذلك قال
تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أذ دعوا للرحمن ولذا وقد سمع
الانبياء قوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ولم يكادوا يتفطرون ولم
يتزلزلوا بل ثبتوا ذلك لانه تعالى يجلي للانبياء في نحو حضرة قوله تعالى لو أردنا أن نتخذوا له الأخذنا
من لدنا فعلوا من حضرة الاطلاق الالهي ما لم تعلمه السموات والارض والجبال فانفتح لهم هذا العلم
قوة في نفوسهم حملوا بها ما سمعوه في حق الله ولو أن ذلك نزل على من ليست له هذه القوة لذاب عظمه
فاظنر ما كنف حجاب من اعتقد أن لله ولدا وما أشد عماه عن رؤية الحقائق انتهى (فان قلت) فهل
كان قبل نوح عليه الصلاة والسلام رسل أم كانوا كلهم أنبياء فقط حتى آدم عليه الصلاة والسلام
(فالجواب) لم يلفنا في كتاب ولا سنة أنه كان قبل نوح رسل وإنما كانوا كلهم أنبياء فقط كل نبي منهم
على شريعة مخصوصة من ربه عز وجل ولكن كان كل من شاء من القوم دخل في شرع أحد منهم
ومن شاء لم يدخل فمن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم يدخل فليس بكافر كأنه اذا أدخل نفسه ثم
كذب الانبياء كان كافرا وأما من لم يكذب وبقي على البراءة فليس بكافر (قلت) لكن رأيت في مسند
الامام سندا مر فوما كان آدم عليه الصلاة والسلام رسولا مكرما انتهى فليتل مع ما قبله وما بعده
(فان قلت) قوله تعالى وإن من أمة إلا خلا فيها نذير هل هو نص في الرسالة (فالجواب) ليس هو
بنص في الرسالة كاذكره الشيخ في الباب الثالث عشر وثلاثة قال وإنما هو نص في أن في كل أمة
ما لا بالله تعالى ويا هو الآخر فذلك هو النافي لا الرسول اذ لو كان الرسول لقال اليها ولم يقل فيها فليس
هو بنص في الرسالة قال وهذا هو الذي نقول به فلم يكن فهم رسل وإنما كان فيهم انبياء عالمون
بالله تعالى فمن شاء وانضم ودخل معهم في دينهم ونعت حكم شرعهم ومن شاء لم يكلف ذلك وكان
أدريس عليه الصلاة والسلام منهم فلم يجبه له نص في القرآن بالرسالة وإنما قيل فيه صديقا نبيا
فأول شخص افتتح الله به الرسالة نوح عليه الصلاة والسلام (فان قلت) فهل كان عدم إجابة
أكثر قوم نوح عليه الصلاة والسلام لضعف عزمه أم لا تساع حاله وغلبة التسليم لله تعالى عليه فلم يكن
له همة تنفذ فيهم (فالجواب) ليس لهمة من الداعين أثر في المدعوين جملة واحدة ومن قبل من
رسول ما قبل فليس ذلك من علو همة الداعي وإنما ذلك من حيث ما وهب الله تعالى خلقه من المازج
الذي اقتضى له قبول مثل ذلك ويسمى هذا المازج الخاص الذي لا يعلمه إلا الله تعالى و به كان كفر
أول من كفر عن ليس له أبوان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما ورد فعلم أنه لو كان تأثير الكلام في
المدعو من همة الداعي فقط لاسلم كل من شافه الرسول بالمطاب كأنه من كان لتفوذ همة وكان
يقبح في كمال الرسل رد قومهم رسالتهم ولا قائل بذلك فسقط قول من يقول لو كان الواعظ صادقا خلاصا

النالي أحر الترجمة لا جرح القرآن لانه ما تلا المعاني وإنما تلا حروفا تنزل من الخيال الذي هو مقدم الدماغ الى انسان فيتبرج به لا يجاوز حجرته

الى القلب الذى في صدره (٣٢) فلا يصل الى قلبه منه شيء وأطال في ذلك وقال في الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة من

شرف هذه الامة الحمدية
على سائر الامة أن الله
تعالى أنزلها منزلة خلفاء
رسول الله ﷺ في
العالم قبل ظهوره فانه
تعالى أعطى خلداه
من الانبياء التمرير
وأعطى هذه الامة
الاجتهاد في نصب
الاحكام وأمرهم أن
يحكموا بما أدى اليه
اجتهادهم وذلك تشرح
فالحقوا بمقامات الانبياء
عليهم السلام في ذلك
وجعلهم ورثة لهم لتقديم
عليهم فان التأخر يرث
المتقدم بالضرورة وأطال
في ذلك وقال فيه
في معنى حديث جعلت
لى الارض مسجدا اعلم
أن في هذا الحديث
إشارة الى أن جميع
الارض بيت الله ليلزم
العبد الادب حينئذ
كما يؤمر به في المساجد
فاهل الادب من هذه
الامة جلساء الله على
الدوام لانهم في مسجد
وهى الارض احياء
وأموافانهم في قبورهم
قد اتفقوا من ظهر الارض
الى بطنها وحرمة المسجد
الى سبع أرضين *
وقال فيه قد نزل الله
تعالى مجدا أربع منازل
لم ينزل فيها غيره من
الانبياء وهي أنه أعطاه
ضروب الوحي كلها

في وعظه لائر وعظه في قلوب السامعين فانه لا أصدق من الرسل ومع ذلك فلم يعلم قولهم في السامعين قولا
بل قال نوح عليه الصلاة والسلام إن دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزد هم دعائي إلا فرارا فلما لم يدم
القبول في السامعين لكلام الرسل مع تحققنا علوهم منهم علمنا أن الامة ملها أثر جملة واحدة وإنما ذلك
من المزاج كما مر ومن سمع قول واعظ فلم يؤثر في القبول فالعيب منه لاهن الواعظ اذ صاحب العقل
السلام يؤثر فيه الكلام الحق على يد أي من جاء به من الناس ولو من كافر بالله اذ الوحي الذي جاء به
المشرك حق على كل حال وإن لم يعمل به حامله فالعقل يقبل ذلك من حيث كونه حقا لا من حيث
المحل الذي ظهر به (فان قلت) فما إيضاح ذلك (فالجواب) أن ننظر في حال المدعو فان رأيت في
حال سماعه يسمع من الواعظ كلاما ولم يؤثر فيه ثم إنه يسمع من واعظ آخر بعينه فيؤثر فيه فاعلم
أن ذلك التأثير لم يكن من حيث قبوله الحق وإنما هو من حيث وجود نسبة بينه وبين الواعظ الثاني من
اعتقاد فيه أو نحو ذلك فإثر في السامع سوى نفسه وفي القرآن العظيم أن عليك إلا البلاغ وقال ليس
عليك هداهم أى ليس عليك أن توفقهم لقبول ما رسلتك به وأمرتك بنبأه ولكن الله يهدي من يشاء
وهو أعلم بالمهتدين أي الذين قبلوا التوفيق على مزاج خاص فلها دى الذى هو الله تعالى الابنة
والتوفيق وليس للهادي من الخلقين إلا الابنة فقط ذكره الشيخ في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة
(فان قلت) فما معنى قوله تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم مع أن القرآن جاء على لغتهم فما السبب
الداعى الى احتياجهم الى بيان الرسول ﷺ (فالجواب) سبب ذلك أن كل كلام لا بد فيه
من إجمال وما كل أحد يعرفه الجمل فلذلك لم يكتف الحق تعالى بقرول الكتب الالهية من غير بيان
الرسول لما أجل فيها ومعلوم أنه لا يفضل العبارة إلا العبارة فانبت الرسل مناب الحق تعالى في تفصيل
ما أجمله في كتابه وناب المجتهدون مناب الرسل فيما أجملوه في كلامهم ولولا أن حقيقة هذا الاجال سارية
في العالم ما شرحت الكتب ولا ترجمت لسان الى لسان ولا من حال الى حال قال تعالى فآجره حتى يسمع
كلام الله وهو ما نزل خاصة وأما مافصله الرسول وأبان عنه فهو تفصيل ما نزل لاهن ما نزل فان البيان
وقع عبارة أخرى ذكره الشيخ في الباب الحادى والستين وثلاثمائة (فان قلت) فهل النبوة من النعوت
الالهية أو الكونية (فالجواب) هي من النعوت الالهية أثبت حكما في الجناح الالهى الاسم
السميع وأثبت حكما صيغة الامر الذى في الدعاء المأمور به وأجابه الحق تعالى عباده فإسماؤه فيه
فليست النبوة بمقول زائد على هذا الذى ذكرناه إلا أنه تعالى لم يطلق على نفسه من ذلك اسما كما أطلق
في الولاة قسمي نفسه ولياوماسى نفسه نبيا مع كونه أخيرا وسمع دعاء نازكه الشيخ في الباب الخامس
ومخمين ومائة (فان قلت) فما معنى قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تخي ألقى
الشيطان في أميته كيف وصل الى قلب الرسول والنبي مع أنها معصومان منه (فالجواب) كآل
الشيخ في الباب السادس من الفتوحات أن الانبياء عليهم السلام إنما عصموا من العمل بوسوسة
الشيطان فقط فهو يلقى إليهم ولا يعملون بقوله لعصمتهم فليس له على قلوب الانبياء من سبيل فالعصمة
حقيقة إنما هي العمل بما يلقى لاهن الا لقاء لاجل الابنة المذكورة في السؤال بخلاف قلوب الاولياء
فقد يعملون بما يلقى إليهم أن تحفظهم عناية الحفظ ولأعلم ايليس ان رسول الله ﷺ معصوم من
العمل بقوله لعصمة قلبه من استشراف ايليس عليه جاءه في الصلاة بشعلة نار تحمله فرمى بها في
وجهه وكان غرض الشيطان أن يغتنم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته وعن الاقبال
عليها لما رأى منه في الصلاة من الخير اذ هو لعنه الله حسود لبي آدم بالطبع فآخر النبي ﷺ
الى خلقه ولم يقطع الصلاة وأخبر بذلك أصحابه (فان قلت) هل يمنع رسالة

وأحوالهم مختلفة بلا شك فلا بد أن تكون رسالته تم العلم بجميع الأحوال (٣٣) واعطاء أيضا علم احياء الاموات معنى

وحسبوا عطاءه أيضا علم
الشرائع المتقدمة كلها
وأمره أن يهدي بهدايم
لأهلهم فهذه أربع منازل
خص بها (وقال) في
قوله تعالى أفرأيت
ماتعدون من دون الله
أروني ماذا خلقوا من
الارض اعلم ان خلق
عيسى الطيرا إنما كان بإذن
الله فكان خلقه الطير عبادة
يقرب بها إلى الله أنه
مأذون له في ذلك فأضاف
تعالى الخلق للإذن الله
وعيسى عليه السلام عبد
والعبد لا يكون الها قال
وإنما جئنا بهذه المسئلة
في هذه الآية لعموم كلمة
ما فاتها تطلق على كل شيء
عمن يعقل وعما يعقل
كذا قال سيئوه وهو
الرجوع إليه في العلم
بالسان فان بعض المنتحلين
لهذا الفن يقولون ان لفظة
ما مختص بما يعقل ومن
مختص بمن يعقل قال وهو
قول غير محرم فقد رأينا في
كلام العرب جمع من
لا يعقل جمع من يعقل
واطلاق ما على من يعقل
وإنما قلنا هذا للتأني
في قوله ماتعدون من
دون الله إنما أراد من
لا يعقل وعيسى يعقل فلا
يدخل في هذا الخطاب
قال وقول سيئوه هو ولي
* وقال في الباب الثامن

ينين معاني أن واحد إلى شخص واحد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والعشرين من
الفتوحات تم يتمتع رسالتها الآن يكونا نطقان في رسالتها بلسان واحد في آن واحد كوسمي وهرون
عليهما السلام قال تعالى فيها اذهبوا إلى فروعنا ههنا طفئ قولنا له قولنا لنا إلى اخر السبق فلم يكن لكل
منها عبارة تخصه دون الآخر لا سيما وهومي عليه الصلاة والسلام يقول عن هرون وهو أفصح مني لسانا
انتهى والله أعلم

المبحث الرابع والثلاثون في بيان صحة الاسراء وتوايه وأنه رأى من الله
تعالى صورة ما كان يعلمه منه في الارض لا غير وما تغيرت عليه
صلى الله عليه وسلم صورة اعتقاده حال كونه في الارض *

اعلم ان الاصل في قصة الاسراء قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد
الاقصي الذي باركنا حوله اتره من آياتنا انه هو السميع البصير قال الشيخ عجي الدين والضمير في
قوله انه راجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا إلى الباري جل وعلا وأطال في ذلك ثم قال فاقبل
الحق تعالى مجدا متلى الله عليه وسلم من مكان إلى مكان الا يره ما خص تعالى به ذلك المكان من
الآيات والعجائب الدالة على قدرته تعالى من حيث وصف خاص لا يعلم من الله تعالى ان تلك الآية
كانه تعالى يقول ما أسريت بعبدي الاربعة الآيات لا لأنه لا يحوي مكان ونسبة الامكنة إلى
نسبة واحدة وكيف أسرى بعبدي إلى وانما مع حيث كان (قلت) فإني الآن رؤية للملك في دسكرة
ملكه وجنوده أعلى في العظم وحصول الهبة من رؤيته وهو متنكر وإنما كان تعالى لا يحويه مكان
لان المكان المقول هو من سقف العرش إلى تخوم الارضين وذلك كالذرة بالنسبة لما فوق العرش ولما
تحت التخوم فان صعد العرش إلى أبد الآبدين لا يجد بعده سقفا أو نزل العرش إلى أبد الآبدين لا يجد
له أرضا ومن رأى الوجود هذه الرؤية بعد عن القول بالجسمية تعالى اقرب العالين عن ذلك * قال
الشيخ عجي الدين في الباب السابع والستين وثلاثة ولما أراد الله سبحانه وتعالى ان يرى عبدا صلى
الله عليه وسلم من آياته ما شاء انزل الله تعالى اليه جبريل عليه الصلاة والسلام وهو الروح الامين بداية
يقال لها البراق انبأنا بالاسباب وتيقوه له ليريه العلم بالاسباب ذوقا كما جعل الاجنحة للملائكة ليعلمنا
بشئ الاسباب التي وضعها في العالم والبراق دابة برزخية فانه دون البقل الذي تولد من جنسين مختلفين
وفوق الحمار الذي تولد من جنس واحد وذلك الحكمة تعلمها أهل الله تعالى فركبه صلى الله عليه وسلم
وأخذ جبريل عليه السلام وسار به في الهواء قال الشيخ عجي الدين والبراق للرسول مثل فرس النوبة
الذي يخرج من المرسل للرسول إليه ليركبه كهما به في الظاهر وأما في الباطن فمتناهيه لا يصل إلى حضرته
الابا كما كان منه تعالى لا على ما يكون لغيره فهو شريف وتقيه لمن لا يدري مواقع الامورنا فجاهد صلى
الله عليه وسلم إلى البيت المقدس ونزل عن البراق ورطبه بالخلقة التي تربط بها الانبياء قبله كل ذلك
انبا بالاسباب فانه ما من رسول الا وقد أسرى به راكبا على ذلك البراق ولكن رسول الله صلى الله عليه
وسلم اختص عنهم في اسراءه ما هو تعرفوا أهل الله عز وجل (فان قلت) فما الحكمة في ربطه صلى
الله عليه وسلم مع علمه بانه مأثور (فالجواب) انما ربطه انبا بالحكمة العادة التي اجراها الله تعالى في سمي
الدابة ولو أنه أوقفه من غير ربطه بالخلقة لوقف ولكن حكم العادة منه من ذلك الاتراء صلى الله عليه وسلم
كيف وصف البراق بانه شمس وهوم شأن الدواب التي تركب وانه قلب يحافوه القدح الذي كان
موضعا به صاحبه في القافلة التي لا تحته في طريق مكة فوصف البراق بانه يمشي والعنود هو الذي أوجب
قلب الآية يعني القدح والمجاهد جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا محمد اركب

فركبه صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل وطار به البراق في الهواء واخترق به الجوع عطش صلى الله عليه وسلم واحتاج الى الشرب فانه جبريل بنائه بن اناه بن وانا بنجر وذلك قبل تحريك الحجر فرفضه تعالى فتناول اللبن فقال له جبريل عليه السلام اصببت القطرة اصاب الله بك أمك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتناول اللبن باعلم فاما وصل الى السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقال له الحاجب من هذا فقال له جبريل قال من معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال أوقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح فدخل جبريل ومحمد فاذا آدم عليه السلام وعن يمينه أشخاص بنو السعداء عمرة الجنة وعن يساره نسمة بنو الاشقياء عمرة النار ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صورته هناك في أشخاص السعداء فشكر الله تعالى وعلم عند ذلك كيف يكون الانسان في مكانين وهو عينه لا غيره فكان له الصورة المرئية والصور المراتبية في المرأة الواحدة والمرافق قال مرحبا بالابن الصالح والاب الصالح ثم عرج في البراق وهو محمول عليه في الفضاء الذي بين السماء الاولى والسماء الثانية فاستفتح جبريل السماء الثانية كما فعل في الاولى وقال وقيل له فلما دخل اذ يعيسى عليه السلام بحسده عينه قائم بميت الى الآن بل رفعه الله الى هذه السماء واسكنه فيها وحكمه فيها * قال الشيخ عبي الدين وهو شيخنا الاول الذيرجعنا الى الله تعالى على يديه وتبنا وله عليه الصلاة والسلام بنا عناية عظيمة لا يغفل عنا ساعة واحدة فرجح وسهل ثم عرج الى السماء الثالثة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا يوسف عليه السلام فسلم عليه ورحبه وسهل جبريل في هذا كله يسمى له ما يراه من هؤلاء الاشخاص ثم عرج به الى السماء الرابعة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا ابراهيم عليه السلام جسمه فانه مامت الى الآن بل رفعه الله الى هذه السماء واسكنه فيها قال تعالى ورفعناه مكانا عليا وهو هذه السماء قلب السموات فسلم عليه ورحبه وسهل ثم عرج به الى السماء الخامسة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا يهون عليه الصلاة والسلام ويحيى بن زكريا فسلما عليه ورحبا به ثم عرج به الى السماء السادسة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا موسى عليه السلام فسلم عليه ورحبه وسهل ثم عرج به الى السماء السابعة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا ابراهيم عليه السلام مستندا أظهره الى البيت المعمور فسلم عليه ورحبه وسهل وسمى له البيت المعمور الضراح فنظر اليه وصلي فيه ركعتين وعرفنا عليه السلام انه يدخله كل يوم سبعون الف ملك من الباب الواحد يخرجون من الباب الآخر فالدخول من باب مطالع الكواكب والمخرج من باب مغاربا وأخبر أن أولئك يخلفهم الله تعالى كل يوم من قطرات ماء الحياة التي تسقط من جبريل حين يتفقد كاي يتفقد الطائر عند ما يخرج من الماء عند انقاسه في نهر الحياة فان له في كل يوم غمس فيهم عرج به الى السدرة المنتهى فاذا نبقها كالقلال وورقها كاذان القيلة فراها وقد غشاها الله تعالى من النور ما غشى فلا يستطيع احدا ان ينعتها لان البصر لا يدركها حتى ينعتها الشدة نورها ورأى يخرج من أصلها أربعة أنهار نهران ظاهرا ونهران باطنا فأخبره جبريل ان النهرين الظاهرين النيل والفرات والنهرين الباطنين نهران يشيان الى الجنة وان النيل والفرات يرجعان يوم القيامة الى الجنة ومما نهر العمل واللبن في الجنة قال الشيخ وهذه الانهار تعطي لشاربها علوما متنوعة يعرفها أصحاب الازواق في الدنيا وأخبره ان أعمال بني آدم تنتهي الى تلك السدرة وانها مقر الارواح فهي نهاية لما ينزل مما هو فوقها ونهاية لما يرجع اليها مما هو دونها وبها مقام جبريل عليه السلام وهناك منصبة فنزل صلى الله عليه وسلم عن البراق بهذه المنصة وجيء اليه بالررف وهو نظير الحقة عندنا فقه عليه وسلمه جبريل الى الملك النازل بالررف فساء له الصعجة لئلا ينسب له فقال له لا اقدر ولو خطوت خطوة لا حترقت فاما ان لا له مقام معلوم وما سري الله تعالى بك يا محمد الا ليزيك من آياته فلا تغفل فودعه وانصرف مع ذلك الملك والررف يشبه

فيها يعرف من أي وجه تفرعت أقوالهم لا غير وهو آمن من موافقتهم في الاعتقاد لا هو عليه من الكشف الصحيح وقال في الباب الثاني والاربعين وثلاثه مما يؤيد قول من يقول ان الاسم عين المسمى قوله تعالى ذلكم الله ربكم وليس هو غير أسمائه فانه القائل قل ادعوا الله وادعوا الرحمن فجعل الاسم هنا عين المسمى كما جعله في موضع آخر غيره قال فلم يكن الاسم عين المسمى في قوله ذلكم الله لم يصح قوله رب فافهم * وقال في الباب السادس والاربعين وثلاثه انما قال الله تعالى في الحديث القدسي كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الي آخره وذكر الصور المحسوسة دون القوى الروحية كالخيل والعكر والحفظ والتصوير والوهم والعقل لان هذه مفتقرة الى الخواص والحق تعالى لا يتخذ منزلة من يفتر الى غيره من المخلوقات بخلاف الخواص الظاهرة فانها انما هي مفتقرة الى الله تعالى لا الى غيره فتتوزل تعالى لمن هو مفتقر اليه لم يشرك به احدا فقل ان الخواص أتم لكونها هي التي تهبط القوى الروحية متصرف فيها وما به تكون حياتها الى

العامة * قال ولما كان نجلي الحق تعالى في الثلث الآخر من الليل (٣٥) يعطى العلوم والمعارف أكثر مما يعطى الثلث

الاول والاوسط كان علم
أهل الثلث الآخر من
مدة عمر هذه الامة أكل
وأتم وذلك لأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا بعثه
الله والكفر ظاهر لم يدع
الصحابة الا الى الايمان
خاصة ولم يظهر لهم شيئا
من العلم المكتون وصار
يترجم لهم عما نزل من
القرآن بحسب ما يبلغه
الى عموم ذلك القرن فكان
الصحابة أتم في مقام
الايمان والنابعون أتم في
العلم وتابع التابعين أتم في
العمل * قال والحكمة في
كون الصحابة أقوى ايمانا
ان نشأ الا لسان فطرت
على الحسد فلما بعث
اليهماني من جنسهم يؤمن
به الا من قوي على دفع
ما في نفسه من الحسد
وجب الشفوق وهو بها
من الدخول تحت حكم
غيرها فكان ايمان الصحابة
أقوى بهذا النظر
لمشاهدتهم تقدم جنسهم
عليهم وكان معظم اشتغالهم
فيادفع سلطان الحسد ان
يقوم بهم وذلك مانع لهم
من ادراك غوامض العلوم
والامرار فارتفعوا علينا
بقوة الايمان ولكن جبر
الله نقصنا باعطائه لنا
التصديق بما نقل لنا
عنهم من الشرع فحمل

الى أن ظهر لستوى سمع فيه صريف القلم والاقلام في الالواح وهي تكتب بما يجريه الله تعالى في
خلقها وما تنسخه الملائكة من أعمال عباده وكل قلم ملك قال تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ثم
زج به في النورجة فأفرد الملك الذي كان معه وأخر عنه ظهره فاستوحش الم الم يرمعه وبقي لا يدري
ما يصنع وأخذ هيمان مثل السكران في ذلك النور وأصا به الوجد فاخذ يميل ذات اليمين وذات الشمال
واستفرغه الحال وكان تأمله كتمثيل السراج اذا ذهب عليه نسيم رقيق لا يطفئه وكان سبب الهيمان
سماع ايقاع تلك الاقلام وصرفها أي صوتها في الالواح فاعطت من النغات المستلذة مأداه الى
ما ذكرنا من سر ان الحال فيه وحكمه عليه تفقوى بذلك الحال فعمل ان الرفرف ما تدلى له الا لكون
البراق له مكان لا يتعداه كجبريل عليه السلام لما بلغ الى المكان الذي لا يتعداه وقف فلو ان الحق
تعالى أراد لجبريل الصعود فوق ذلك المقام لم يصعد الا نحو لامل مثل ما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان عروجه انما كان لعروج البراق بحكم التبعية والحركة القمرية وكذلك المقام الرفرف لما وصل الى
مقام لا يتعداه الرفرف زج به في النور فغمزه النور من جميع نواحيه كما بسطه الشيخ في الباب الرابع عشر
وثلاثة وسباني الكلام على عروج الملائكة في مجيئها إن شاء الله تعالى ثم انه صلى الله عليه وسلم
لما تقوى بالحال اعطاه الله تعالى في نفسه علما علم به ما لم يكن يعلمه قبل ذلك عن وحى من حيث لا يدري
وجهته فطلب الاذن في الرؤية بالدخول على حضرة به الخاصة فرأى صوتا يشبه صوت أبي بكر وهو
يقول يا محمد قف ان ربك يصلي فراعه ذلك الخطاب وقال في نفسه اربى يصلي فلما وقع في نفسه هذا
التمعجب من هذا الخطاب رأى نس بصوت أبي بكر رضى الله عنه فعلا عليه هو الذي يصلي عليكم وملائكته
فعمل عند ذلك ما هو المراد بصلاة الحق تعالى فلما فرغ تعالى من الصلاة مثل قوله تعالى سترغ لكم
أما التقلان مع أنه تعالى لا يشغله شأن عن شأن ولكن لا كان لحلقه لا صناف العالم أزمنة مخصوصة
وأمكنة مخصوصة لا يتعدى بهما زمانها ولا مكانها لما سبق في علمه ومشيبته صبح قوله تعالى سترغ لكم
من هذه الحيلة أي فان ربك قد سبق في علمه انه لا يجتمع بين شغلين ترب أحداهما على الاخر في آن
واحد وظهر بذلك شدة الاعتناء برسول الله صلى الله عليه وسلم حتي يقيم في مقام التفرغ له بحكم التنزل
الالهى لا يقول فهو تنبيه على العناية به والله أعلى وأجل في نفس نبيه صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم أمر
صلى الله عليه وسلم بالدخول لتلك الحضرة الشريفة فآوحى الله تعالى اليه في تلك الحضرة ما أوحى ورأى
عين ما كان يعلم لا غير وما تنبأت عليه صلى الله عليه وسلم صورة اعتقاده وذكر الشيخ رجوعه عليه
الصلاة والسلام من تلك الحضرة فمر اجتمع له موسى في شأن الصلوات الى أن قال ثم ودع رسول الله صلى الله
عليه وسلم موسى وانصرف نازلا الى الارض قبل طلوع الشمس * قال الشيخ وكان هذا الاسراء
بحسبه الشريف ولو كان الاسراء بروحه صلى الله عليه وسلم ويكون رؤيا رآها كما يرى النائم في نومه ما
أنكره أحد من قريش ولا نازعه فيه وانما أنكروا عليه كونه أعلمهم ان الاسراء كان بحسبه الشريف
في تلك المواطن التي دخلها كلها (فان قلت) فكيف كانت اسرا آتته صلى الله عليه وسلم (فالجواب)
كما قاله الشيخ في الباب الرابع عشر وثلاثة انها كانت اربعة وثلاثين فرة واحدة بحسبه والباقي
بروحه رؤيا رآها قال وما يدل على أن الاسراء ليلة فرض الصلاة كان بالجسم ما ورد في بعض طرق
الحديث انه صلى الله عليه وسلم استوحش لمنازج به في النور ولم يرمعه أحد الا ذوارواح لا توصف
بالوحشة ولا بالاستيحاش قال وكذلك مما يدل على ان الاسراء كان بحسبه ما وقع له من العطش فان
الارواح الجردة لا تعطش (قال) وانما سمع صوت أبي بكر تأنيصه له وقد اعطت المعرفة بان الانس
لا يكون الا بالمناسب ولا مناسبة بين الحق تعالى وبين عبيده وان اضيف الى الحق المؤانسة قائما ذلك

لتأدرجه الايمان بالغيب الذي لا درجة للصحابة فيه ولا قدم فعل انهم ما فضلوا الا بقوة الايمان والسبق وأما في العلم والعمل فقد

يساوهم غيرهم في ذلك وأطال (٣٦) في ذلك * ثم قال فالحمد لله جاء بنافي الزمن الاخير وجبر قولنا بالتصديق وعلم الشك

على وجه خاص يرجع الى الكون فانهم * قال الشيخ وانما خص ابو بكر بذلك لكونه كان رأسه في الارض خفي لذلك وأنس به وتعجب من ذلك الصوت في ذلك الموطن لكونه جاءه من العلو وقدرته في الارض (فان قلت) فهل تم في المراج الى السماء بالجسم أو الروح فائدة أخرى غير رؤية الآيات (فالجواب) نعم منها انه اذا مر على حضرات الاسماء الالهية صار متخفيا بصفتها فاذما مر على الرحمن كان رحيا أو على الغفور كان غفورا أو على الكريم كان كريما أو على الحليم كان حليما أو على الشكور كان شكورا أو على الجواد كان جوادا وهكذا فما يرجع من ذلك المراج الا وهو في غاية الكمال ومنها اشهود الجسم الواحد في مكانين في آن واحد كما رأي محمد صلى الله عليه وسلم نفسه في أشخاص بني آدم السعداء حين اجتمع به في السماء الاولى كما مر وكذلك آدم وموسى وغيرهما فانهم في قبورهم في الارض حال كونهم ساكنين في السماء فانه قال رأيت آدم رأيت موسى رأيت ابراهيم واطلق وما قال رأيت روح آدم ولا روح موسى فراجع صلى الله عليه وسلم موسى في السماء وهو بعينه في قبره في الارض قائما يصلي كما ورد فيما ينقول ان الجسم الواحد لا يكون في مكانين كيف يكون ايمانك بهذا الحديث فان كنت مؤمنا فقل ودان كنت عالما فلا تعرض فان العلم بمنك وليس لك الاختيار فانه لا يختار الا الله وليس لك أن تتاول ان الذي في الارض غير الذي في السماء لقوله عليه الصلاة والسلام رأيت موسى وأطلق وكذلك سائر من رآه من الأنبياء هناك فالسمى موسى ان لم يكن عينه فلاخبار عنه كذنبانه موسى هذا والمعرض يقول رأيتك البارحة في النوم ومعلوم ان المرئي كان في منزله على حاله غير الحالة التي رآه عليها ولكن في موطن آخر ولا يقول له رأيت غيرك ثم ان المعرض ينكر على الاولياء مثل هذا في تطوراتهم وقد كان قضيب البان يتطور فيأشاه من الصور في أماكن متعددة وكل صورة خوطب فيها أجاب ان الله على كل شيء قدير ذكره الشيخ في الباب الرابع والسبعين ومائتين وقال في الباب السابع وأربعمائة اعلم ان العبد محمول بالقدرة الالهية في جميع أحواله لا استقلال له بشيء ولهذا ما أسرى رسول قط الا على اوراق اذا كان الاسراء بالجسم المحسوس فان كان الاسراء به في النوم كما يقع للاولياء فقد يرى نفسه محمولا على مركب وقد لا يرى نفسه محمولا لكن يعلم انه محمول في الصورة التي يرى نفسه فيها اذ قد علمنا ان جسمه في فراشه وفي بيته قائم (فان قلت) فهل يكون الوارث للانبياء عليهم الصلاة والسلام له في هذه المراتبة فيكون محمولا بالقدرة على الكشف والشهود في جميع أحواله (فالجواب) نعم وذلك قال تعالى في حق سيد العبيد علي الاطلاق محمد صلى الله عليه وسلم سبحانه الذي أسرى جبهده ليلا من المسجد الحرام فأقامه في البوذية المطلقة وترع منه الدعوي والروبية على شيء من العالم ووجد من كل شيء حتى عن الاسراء ورجله يسري به وما أضاف السري اليه فانه لو قال سبحانه الذي دما عبده لان يسري اليه أو الى رؤية آياته فسري لكان له ان يقول ذلك ولكن المقام منعه أن يقول فجعله مجبورا لاحظ له في الدعوي لفعل من الافعال * ومنها أي من فوائد الاسراء ايضا التنويه بشرف مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدحه نظير تمدحه تعالى بالاستواء على العرش والثناء بذلك على نفسه فان العرش أعظم الاجسام لاحتوائه على جميع الوجودات فما فوقه سقف في العلولا أرض في السفلى وانما خص الاستواء به لانه غاية مطمح ابصار المؤمنين وأما العارفون من الانبياء وكل اتباعهم فيرون هذا العرش بالنسبة لامتساع الوجود كالذرة الطائفة في الهواء ليس لها سقف ترسى عليه ولا أرض تنزل عليها فسيحان من لا يعرف قدره غيره وفي كلام سيدى علي بن وقار رحمه الله يصف حاله وقد غدت من الاقطار أجمعها * وقد تجاوزت حد الخفض والرفع وقال ايضا ليس الرجل من يهيد العرش وما حواه من الافلاك والجنة والنار وانما الرجل من

والتردد فيها وجدناه
منقولاً في أوراق سواد
في ياض ولم تغلب على
ذلك دليلا ولا ظهوراً
ولو انا جئنا في عصر
رسول الله ﷺ
ما كنا نعرف كيف يكون
حالنا عند مشاهدته
ﷺ هل كان
يغلب علينا داء الحسد
فلا نطيعه أم تغلب نحن
فهرسنا ونطيعه فكفانا الله
ذلك فله الحمد على كل حال
* وقال في الباب السابع
والاربعين وثلاثمائة في
الكلام على العندية
الالهية في نحو قوله تعالى
وما عند الله باق وفي قوله
آتيناه رحمة من عندنا
وعلمناه من لدنا علما وقال
وعنده مفاتيح الغيب وفي
الحديث صفوا كما تصف
الملائكة عند ربها وقال
تعالى ان الله عنده علم
الساعة وقان وان من شيء
الا عندنا خزائنه اعلم ان
هذه العندية اختلفت
اضافتها بحسب ما أضيف
اليه من اسم وضمير وكنية
وهي ظرف ثالث فانه
ليس بظرف زمان ولا
ظرف مكان مختص بل
ما هو ظرف مكان جملة
واحدة على الاطلاق قال
وكذلك في قوله تعالى
ما عندكم ينفذ وما عند الله
باق فجعل لنا عندي وما هي ظرف مكان في حقا قال وما رأيت أحدا من أهل الله نبيه على هذه الظرفية الثالثة

حتى يعرف ما هي فحجب من العلماء كيف غفلوا عن تحقيق هذه العندية (٣٧) التي انصف بها الحق والانسان وأطال في

ذلك ثم قال
فعندية الرب مقولة
وعندية الهو لا تعقل
وعندية الله محبولة
وعندية الخلق لا تعجل
وليس هما عند ظرفية
وليس لها غير محمل
قال والضمير في قوله لها
يعود على الظرفية وفي قوله
هما يعود على عندية
الحق والخلق والله أعلم
وقال في الباب الثامن
والاربعة وثلاثون في
قوله تعالى مثل نوره
كشكاة فيها مصباح الآية
اعلم ان الشجرة التي توجد
منها المصباح مثال لهو وجهه
تعالى فان هو وجهه تعالى
لا هي شرفية ولا هي غريبة
ولا تقبل الجهات
واثر بؤنة هنامي مادة
الزيت الذي هو المادة
النور وكفي عن الهوية
بالشجرة لان الشجرة
ما خوزة من التشاجر
وهو التضاد لان الهوية
حاملة للاسما المتقابلة
كلها كالعز والمذل والنافع
والضار فانظر يا أخي
ما كل العبارات الالهية
في الاخبار بما هو الامر عليه
وأطال في ذلك وقال
في قوله سبحانك
أمتى ما بين الستين الى
السبعين وأقلهم من يجوز
ذلك اعلم ان في هذا

تقدبصره الى خارج هذا الوجود كانه وهناك يعرف قدر عظمتة موجوده سبحانه وتعالى انتهى وقال
الشيخ في الباب السادس عشر وثلاثمائة اعلم انه لما كان الاستواء على العرش تدحا لله عز وجل
جعل الله تعالى لثنيته كذلك نسبة على طريق التمدح عليه حيث كان العرش أعلى مقام يقبى اليه
من أسرى به من الرسل عليهم الصلاة والسلام قال وهذا يدل على أن الاسراء كان بجسمه صلى الله
عليه وسلم ولو كان الاسراء رؤيا رأها لما كان الاسراء والوصول الى هذا المقام تمدحا ولا واقع من
الاعراب في حقه انكار على ذلك لان الرؤيا يصل الانسان فيها الى مرتبة رؤية الله تعالى وهي أشرف
الحالات ومع ذلك فليس لها ذلك الموقع من النفوس اذ كل انسان بل كل حيوان له قوة الرؤيا قال
وانما قال صلى الله عليه وسلم على سبيل التمدح حتى ظهرت لمستوى سمعت فيذكر في القلائد وأتى
يعرف الغاية الذي هو حتى اشارة لما قلناه من أن منتهى السير بالقدم المحسوس العرش والله تعالى أعلم
(خاتمة) ذكر الشيخ في الباب العاشر ومائة مائته (فان قيل) ما الفرق بين نزل الوحي على الانبياء
عليهم الصلاة والسلام وبين تنزله على الاولياء في المنام على ذلك الالهام (الجواب) الفرق بينهما
أن تنزل الوحي على النبي يكون على قلبه وعلى صدره ليكون نبوته مشهودة له وأما تنزله على الاولياء
فيكون بين جنبيهم من وراء حجبهم لان نبوتهم مستورة عنهم فالوحي لهم في الظهر لا في الظهر ورواى ذلك
الاشارة بقول بعض العارفين لم يمت أبوزيد البسطامي حتى استظهر القرآن أى من الله تعالى عليه بفهم
معانيه كلها من طريق الالهام بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن استظهر القرآن هكذا فقد
أدرجت النبوة بين جنبيه وأطال في ذلك وسيأتي بسط ذلك زيادة على ذلك في مباحث الولاية ان شاء الله
تعالى والله تعالى أعلم

(المبحث الخامس والثلاثون في كون محمد صلى الله عليه وسلم

خاتم النبيين كما صرح به القرآن)

اعلم أن الاجماع قد انعقد على أنه صلى الله عليه وسلم خاتم المرسلين كما أنه خاتم النبيين وان كان المراد
بالنبيين في الآية هم المرسلين وعبارة الشيخ محي الدين في الباب الثاني والستين وأربع مائة من
التفويحات قد ختم الله تعالى بشرع محمد صلى الله عليه وسلم جميع الشرائع فلا رسول بعده يشرع ولا
نبي بعده يرسل اليه بشرع يعبد به في نفسه انما يعبد الناس بشريعته الى يوم القيامة (قلت) وأما
اجتهاد الائمة وتشرعهم في الاحكام فذلك باذنه مع أن مادتهم في الاستنباط انما هو شرعه صلى الله
عليه وسلم الثابت كتابا كان أو سنة وأعني بالسنه هنا الحديث وبلحق بالسنه كل حكم صدر عن
المجتهد من قياس فرع على أصل قائم من السنه أيضا وهو المراد بالاستنباط وأما قياس فرع على فرع
فلا يقول به الا المقلدون للائمة فانهم جعلوا قياس الفرع على الاصل أصلا رابعا جعلوا الاجماع
أصلا ثالثا وقالوا ان الائمة لا تجمع على أمر الا وهو يعرفون له دليلا وان لم يجدوه لنا فنحن نقطع بحكم
خروج الاجماع الائمة سواء علمناهم دليلا في ذلك أم لم نعلم والله أعلم وقال في الباب الرابع عشر من
التفويحات اعلم أن حقيقة النبي الذي ليس برسول هو شخص يوحى الله اليه بأمر يتضمن ذلك شريعة
يعبد بها في نفسه فان بعث بها الى غيره كان رسولا أيضا وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان الملك يأتي النبي
بالوحي على حالي نارة ينزل بالوحي على قلبه وتارة يأتيه في صورة جسدية من خارج فيلقي ما جاء به
الى ذلك النبي على اذنه فيسمع أو يلقه على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل ما يحصل له من السمع
سواء قال وهذا باب أغلق بعد موت محمد صلى الله عليه وسلم فلا يفتح لاحد الى يوم القيامة ولكن بقي
للاولياء وحي الالهام الذي لا تشرع فيه انما هو فساد حكم قال بعض الناس بصحة دليله ونحو ذلك

الحديث اشارة الى أمة الاختصاص وهم الاولياء الحمديون خاصة فمن زاد على سبعين سنة فاهو محمدى المقام وانما هو وارث لمن شاء الله

في عمل به في نفسه فقط قال ولولأن الوحي على لسان جبريل عليه السلام كان باقيا بعد محمد صلى الله عليه وسلم لكان عبيد عليه السلام اذا نزل لا يحكم بشرية محمد صلى الله عليه وسلم وانما يحكم بشره الذي يوحى به اليه جبريل وأطال في ذلك * وقال في الباب العاشر وثانياته اعلم أن الوحي لا ينزل به الملك على غير قلب نبي أصلا ولا يأمر غير نبي بأمر اهل جملة واحدة فان الشريعة قد استقرت وتبين القرض والواجب والمندوب والحرام والمكروه والمباح فانقطع الامر الالهي بانقطاع النبوة والرسالة وما بقي أحدهم خلق الله تعالى بأمره الله بأمر يكون شرعا يتبعه بأدائه ان أمره يفرض كان الشارع أمره به وأخطأ هو في ادعائه نبوة قد انقطعت وانهاه عن حرام كان الشارع نهاه عنه وأمره بمندوب كان الشارع نذبه اليه أو نهاه عن مكروه كان الشارع كرهه له فان قال ان الله أمرني بفعل المباح قلنا لا نخلو أن يرجع ذلك المباح واجبا في حقه أو مندوبا وذلك عين نسخ الشرع الذي أنت عليه حيث صيرت بالوحي الذي زعمته المباح الذي قرره الشارع مباحا مورا به يعصي العبد بتركه وان أبقاه مباحا كما كان في الشريعة فأى فائدة لهذا الامر الذي جاء به ملك وحى هذا المدينى فان قال لم يخفى بذلك ملك وانما أمرني الله تعالى به من غير واسطة قلنا لهذا أعظم من الأول فانك اذن ادعيت ان الله تعالى كلك كما كلم موسى عليه الصلوة والسلام ولا قائل بذلك لامن علماء النقل ولامن علماء الذوق ثم انه تعالى لو كلمك أو قال لك ما كان يلقي في كلامه الا علوما وأخبارا لا أحكاما ولا شرعا ولا يأمر بك بأمر جملة واحدة انتهى قال الشيخ أيضا في الباب الحادى والعشرين من الفتوحات من قال ان الله تعالى أمره بشيء فليس ذلك بصحيح انما ذلك تلبس لان الامر من قسم الكلام وصفته وذلك باب مسدود دون الناس فانه ما بقى في الحضرة الالهية أمر تكليفى الا هو مشروع فما بقى للولياء وغيرهم الاستماع أمرها ولكن لهم المناجاة الالهية وتلك لأمر فيها وانما هو حديث وسمر وكل من قال من الاولياء انه مأور بأمر الهى في حر كاته وسكناته مخالف لأمر شرعى عدى تكليفى فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمعه فليس ذلك عن الله وانما هو عن ابليس فقل ان الله لان ابليس قد أعطاه الله تعالى أن يصور عرشا وكرسيا وسما و مخاطب الناس منه كما مر في مبحث خلق الجن انتهى وسيأتى بسط ذلك في مبحث الولاية ان شاء الله تعالى فقد بان لك أن أبواب الاموال الهية والنواهي قد سدت وكل من ادعاها بعد عهد عليه السلام فهو مدعى شرعية أوحى بها اليه سواء موافق شرعا أو خاف فان كان مكلفا ضرر بناعته والارض بناعته صفحا (قيل) فهل كان قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وآله تحجير في اداء النبوة (فالجواب) لم يكن في ادعائها تحجير ولذلك قال العبد الصالح الخضر عليه الصلاة والسلام وما فعلته عن أمري فان زمانه أعطى ذلك وهو على شريعة من ربه أوحى اليه بما على لسان ملك الالهام وقيل بلا واسطة وقد شهد له الحق تعالى بذلك عند موسى وعند نازكاه وأما اليوم فالياس والخضر عليهما الصلاة والسلام على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم اما يحكم الوفاق أو يحكم الاتباع وعلى كل حال فلا يكون لهما ذلك الا على سبيل التعريف لا على طريق النبوة وكذلك عيسى عليه الصلاة والسلام اذا نزل الى الارض لا يحكم فيها الا بشرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يعرفه الحق تعالى بما على طريق التعريف وان كان نبيا انتهى واعلم أن أمر الحق عز وجل حكمه العموم الا أن يخصه دليل وقد قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فلم يجعل لاحد بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم أن يخالف شرعه انما أوجب عليه الاتباع وجعل لحمد صلى الله عليه وسلم أن يشرع فيما روى وبني وأما قوله تعالى وأولوا الامر منكم قلنا اربطاعتنا لهم فيها اذا أمرونا بمباح أو نهونا عنه لا تنهوا بشرعون لان شرعية تخالف شرع محمد لا تاب اذا أمرونا بمباح أو نهونا عنه فاطعنهم فقد أجرنا في ذلك أجر من أطاع أمر الله

الجنة بخير حساب أى يمكن ذلك في حسابهم ولا تخيروه فبدلهم من الله خير لم يكونوا يحتسبونه وأطال في شرح كلمات الحديث * وقال التيجلى الربانى في الليل على ثلاثة أقسام وكذلك تجليته في النهار فيتجلى تعالى في الثلث الاول من الليل للارواح المهمة وفي الثلث الاوسط للارواح المسخرة وفي الثلث الآخر للارواح الطبيعية المدبرة للاجسام العنصرية وما في النهار فيتجلى تعالى في الثلث الاول منه للاجسام اللطيفة التي لا تتركها الابصار وفي الثلث الاوسط للاجسام الشفافة وفي الثلث الآخر للاجسام الكثيفة وأطال في ذلك وتقدم نحو ذلك في أجوبة شيخنا رضى الله عنه * وقال الشمس غير غائبة عن الارض في طلوعها وغروبها وانما تطلع وتغيب عن العالم الذي فيها والظلام الحادث في الارض انما هو اتصال ظلال ما فيها من العالم فهو على الحقيقة ظل والناس يسمونه ظلاما ومن لا تكشف له يسميه ظل الارض لما هي عليه من الكثافة والدهر من حيث عينه يوم واحد لا يتعدد ولا ليل له ولا نهار له نور السموات والارض أى تنور هما وذلك النور مستمر غير منقطع فافهم تعالى

وقال لا تقوم الساعة حتى يظهر الكشف في الخاص والعام كما قرأت الساعة (٣٩) كان الكشف في الناس أكمل وأتم

* وقال يخرج النبل
والقرات من أصل سدره
المنتهى فيمشيان الى
الجنة ثم يخرجان منها الى
دار الجلال فيظهر النبل
من جبل القمرو ويظهر
القرات من أردن الروم
وهما في غاية الخلاوة
وانما تغير طعمهما عما كانا
عليه في الجنة من مزاج
الارض فاذا كان يوم
القيامة مادا الى الجنة
(قلت) ومن أين يشرب
الناس من حين قيامهم
من قبورهم الى دخول
الجنة أم لا أحد يشرب حتى
يدخل الجنة أو يرد
الخوض في وجديتها
فليحفظ هذا الموضع والله
علم خير * وقال في قوله ان
أحسنتم أمي فلها يوم
وان أسأت فلها نصف يوم
يعني من أيام الرب الذي
هو كالف سنة مما تعدون
والمراد باحسانها نظرها
الى العمل بشرية تبيها
صلى الله عليه وسلم وانما
قال صلى الله عليه وسلم ان
أحسنتم وان أسأت ولم
يقطع بشي لعابه صلى الله
عليه وسلم ان أحوال أمته
بين حكم الاسم المخاذل
والناصري وليس ليومها
مقدار معلوم عندنا بل
ميزانة لا يعلمها الا الله
(قلت) وقد أحسنتم والله
المجدوجاوزت الخمسة

تعالى فيها أوجه من أمر ونهى وهذان حكرم الله تعالى بنا ولا يشعر به غالب الناس بل ربما
استهزأ به والله أعلم * وقال الشيخ في الباب الثامن والثلاثين من الفتوحات لا أغلق الله باب الرسالة
بعد محمد صلى الله عليه وسلم كان ذلك من أشد ما تجرعت الاولياء مرارته لا تقطع الوحي الذي كان به
الوصلة بينهم وبين الله تعالى فانه قوت أرواحهم انتهى * وقال في الجواب الخامس والعشرين من
الباب الثالث والسبعين اعلان النبوة لم ترفع مطلقا بعد محمد صلى الله عليه وسلم وانما ارفع نبوة
التشريع فقط قوله صلى الله عليه وسلم لا نبي بعدى ولا رسول بعدى أى ما ثم من بشرع بعدى
شريعة خاصة فهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم اذاهك كسرى فلا كسرى بعده واذاهك قيصر فلا
قيصر بعده ولم يكن كسرى وقيصر الاملك الروم والفرس وما زال للملك في الروم ولكن ارفع هذا
الاسم فقط مع وجود الملك فيهم وسمى ملكهم باسم آخر غير ذلك وقد كان الشيخ عبدالقادر الجيلاني
يقول أوتي الانبياء اسم النبوة وأوتينا القلب أى حجر علينا اسم النبي مع ان الحق تعالى يغير نافي سرائرنا
بمعاني كلامه وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم ويسمى صاحب هذا المقام من أنبياء الاولياء غفاية
نبوتهم التعريف بالاحكام الشرعية حتى لا يخطئوا فيها لا غير انتهى (فان قلت) فما الحكم في تشريع
المتجهدين (فالجواب) ان المتجهدين لم يشعروا شيئا من عند أنفسهم وانما شعروا ما اقتضاه نظرم
في الاحكام فقط من حيث انه صلى الله عليه وسلم قرر حكم المتجهدين فصار حكمهم من جملة شرعه الذي
شرعه فانه صلى الله عليه وسلم هو الذي أعطى المتجهد المادة التي اجتهد فيها من الدليل ولو قدر
ان المتجهد شرع شرعا لم يحطه الدليل الوارد عن الشارع رد دنا عليه لانه شرع لما بذنه الله والله أعلم
(خاتمة) مما يؤيد كون محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من سائر المرسلين والله خاتمهم وكلهم يستمدون
منه ما قاله الشيخ في علوم الباب الاحد والتسعين وأرى بعامة من أنه ليس لاحد من الخلق علم يناله في
الدينا والآخرة الا وهو من باطنية محمد صلى الله عليه وسلم سواء الانبياء والعلما المتقدمون على زمن
بعده والمتأخرون عنها وقد أخبر ناصي الله عليه وسلم بأنه أوتي علم الاولين والآخرين ونحن من الآخرين
بلا شك وقد عزم محمد صلى الله عليه وسلم الحكم في العلم الذي أوتيه فشم كل علم منقول ومعقول ومفهوم
وموهم واجهدي أى أن تكون ممن يأخذ العلم بالله تعالى عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانه أعلم
خلق الله الله على الاطلاق واياك ان تخطئ أحد من علماء أمته من غير دليل وهذا سر نبهت عليه
فاحفظ به ولا تقل حجرت واسعا وتقول قد يعطى الله تعالى عيده من الوجه الخاص الذي بين كل مخلوق
وبين به عز وجل من غير واسطة محمد صلى الله عليه وسلم ماشاء من العلوم بدليل قصته الحضر عليه السلام
مع موسى الذي هو رسول زمانه لا ناقول نحن ما حرجنا عليك أن لا تعلم مطلقا وانما حرجنا عليك أن لا يكون
لك علم ذلك الامن باطنية محمد صلى الله عليه وسلم شرعت بذلك أم لم تشع قال الشيخ ووافقنا على ذلك
الامام ابو القاسم بن قسي في كتابه خلق النعيلين وهو من روايتنا عن ابنه عنه جونس سنة تسعين وخمسمائة
والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

﴿ البحث السادس والثلاثون في عموم بنة محمد صلى الله عليه وسلم
الى الجن والانس وكذلك الملائكة على ماسياتي فيه وهذه فضيلة
لم يشرك فيها أحد من المرسلين ﴾

وقد ورد في صحيح مسلم وغيره وأرسلت الى الخلق كافة وفسر وبالناس والجن كافر واحدا أيضا من
بلغ في قوله تعالى وأوحى الى هذا القرآن لانزله به ولم يلق أى بلنه القرآن وكافسروا بذلك أيضا
العالمين في قوله تعالى تبارك الذي زل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا قاله الجلال المحلى

سنة المحسوبة من ولاية معاوية فالحمد لله رب العالمين * وقال في الباب التاسع والاربعين وثلاثة قد جمع الله بيني وبين جميع انبيائه

في واقعة حتى لم يبق أحد منهم (٤٠) الاورأيتهم وعرفته وكذلك جعلني تعالى على ورثتهم من الاولياء وعزتهم وهم لا يقصرون

رحمه الله (فان قلت) فهل تكليف الجن بالشرائع المنزلة من عند الحق تعالى تكليف الزمهم به الحق تعالى ابتداء ، والزموها أنفسهم ليساركونا في الفضائل قال لهم الحق تعالى به كالنذر (فالجواب) قد أورد هذا السؤال الشيخ في الباب السادس والسيتين وثلاثة وقال لا أدري انتهى فمن ظفر في ذلك بنقل فليحقه هذا الموضوع من هذا الكتاب واختلفوا في الملائكة هل أرسل اليهم محمد صلى الله عليه وسلم أم لا فنقل البيهقي في الباب الرابع من شب الایمان عن الحلبي انه صرح بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرسل الى الملائكة ثم انه نقل عن الحلبي أيضا في الباب الخامس عشر بانها تكلمهم عن شرعه وفي تفسير الرانزي والبرهان النسفي حكاية الاجماع في تفسير الآية الثانية السابقة آ فاعل انه صلى الله عليه وسلم لم يكن رسولا اليهم * قال الشيخ كالدين بن أبي شريف في حاشيته وفي نقل البيهقي ذلك عن الحلبي اشعار بالتبري من عهدهم وتقدير أن لا إشعار فيه فلم يصرح بأنه مرضى عنده قال وأما الحلبي فانه وان كان من أهل السنة فقدوافق المعتزلة في تفضيل الملائكة على الانبياء وما نقل عنه هنا أي من أنه لم يرسل الى الملائكة موافق لقوله بافضلية الملائكة فاعلمه بناء عليه وأطال الشيخ كال الدين في ذلك ثم قال ومع ذلك فلا يليق بالعلماء الوقف عن الخوض في هذه المسئلة على وجه يتضمن دعوى القطع في شيء من الجانبين انتهى (قلت) والحاصل ان كلام الاصوليين يرجع الى قولين الاول انه أرسل الى الملائكة والثاني لم يرسل اليهم والذي صححه السبكي وغيره انه أرسل اليهم وزاد البارزي رحمه الله انه أرسل الى الحيوانات والجمادات والشجر والحجر ذكره الجلال السيوطي في أوائل كتاب الخصائص ونقل فيها أيضا عن السبكي انه كان يقول ان هذا صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء فهو كالسلطان الاعظم لجميع الانبياء كما مرء السالك ولوأدركه جميع الانبياء لوجب عليهم اتباعه اذ هو مبعوث الى جميع الخلق من لدن آدم الى قيام الساعة فكانت الانبياء كلهم نوابه مدة غيبة جسمه الشريف وكان كل نبي يبعث بها فقه من شرعه صلى الله عليه وسلم لا يتعداها انتهى * وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول كان صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الخلق اجمعين في عالم الارواح والاجسام من لدن آدم الى قيام الساعة (وسمعت) يقول الملائكة على ثلاثة أقسام (قسم) أرسل اليهم محمد صلى الله عليه وسلم بالامر والهي معاوم الملائكة الارضيون وما بين الارض والسماء الاولى (وقسم) أرسل اليهم بالامر فقط وهم ملائكة السموات فانهم لا يذوقون للنهي طعنا تاما في الامر فقط قال تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (وقسم) لم يرسل اليهم أصلا لا بالامر ولا بالنهي وهم الملائكة العالون المشار اليهم بقوله تعالى لا يلبس استغفار انكار استكبرت أم كنت من العالمين فان هؤلاء الملائكة ما بدون لله تعالى بالذات التي جعلهم عليها لا يحتاجون الى رسول بل هم مهيمنون في جلال الله تعالى لا يعرفون ان الله تعالى خلق آدم ولا غيره انتهى فليتأمل القسم الاول ويحمر فانه غريب في كلامهم والله أعلم (وسمعت) مرة اخري يقول ملائكة الارض الى السماء الاولى غير معصومين لان محمد صلى الله عليه وسلم أرسل اليهم بالنهي ولا يرسل نبي الى أحد بالنهي الا ان كان يحصور وقوعه فيه فان المعصوم لا يحتاج الى رسول ولذلك لم يرسل قط نبي الى نبي ومن سمي ملائكة الارض جنافه وصحيح لا يستأمرهم عن العيون قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا فقالوا اننا بنات الله تعالى عن ذلك قال وما يؤيد عدم عصمة ملائكة الارض وقوع النزاع منهم في قصة آدم عليه الصلاة والسلام بقولهم انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فانهم لم يقولوا ذلك الا عن ذوق وقع لهم في الارض قبل آدم ولولا ذوقهم لذلك ما هتدوا للاعتراض عليه انتهى وعلم من كلامه سابقا لاحقا ان من قال انه أرسل الى الملائكة مطلقا بالا مروا بالنهي معا فاحقق الامر ومن قال لم يرسل

بالله ويطنون أنهم أهل تسليم وهوى وعدم اعتراض فجمعوا بين (٤١) جهالتين وأطال في ذلك * وقال في الباب

الهم مطلقا كذلك لما حقق الامر ومن فصل في ذلك كما تقدم أصاب وهو كلام مرزعه الكششف ولم
أجده لغره رحمه الله وقد ذكر القفاني ما يؤيد القول بعدم عصمة الملائكة الأرضية فقال ان قيل
كيف وقع من الملائكة نزاع واعتراض في قصة آدم مع عصمتهم وقول الله تعالى صدق قطعنا
(قالجواب) ان هذا النزاع لم يقع من ملائكة الجبروت والسماوات لعصمتهم وانما وقع ذلك من ملائكة
الارض وما بينها وبين السماء لكونهم لا عصمة عندهم فان ملائكة الجبروت والسماوات لعلية التورانية
عليهم واحاطتهم بالراتب يعرفون شرف مقام الانسان الكامل ولوربته عليهم عند الله تعالى
ولم يأت لنا في كتاب ولا سنة تصريح بأن هذا النزاع وقع من الملائكة السماوية والأرضية وانما أخذنا
ذلك من معرفة العناصر حين رأينا أهل كل عنصر تحت حكم عنصرهم من نور وأظلمة فقلنا ان النزاع
وقع من ملائكة الارض لعلية الظلمة عليهم والطبيعة الموجبة للحجاب قال ويؤيد ذلك الإشارة
بتخصيص الارض بالذكري قوله اني جاعل في الارض خليفة فواقع منهم النزاع الامن عليهم بأحوال
أهل الارض فان الملائكة السماوية لا يسجدون ولا يسفكون الدماء بل ليس لاحدهم دم في جسمه
يسيل أبدا وأطال في ذلك ثم قال فقد بان لك أن الاعتراض والظن في آدم لم يصدر من ملائكة الجبروت
اذا النزاع لا يكون الامن ركب من الطبائع الاربع لما فيها من التضاد اذ المتكون منها لا يكون الا على
حكم الاصل انتهى قال بعضهم ولعل مراده بهذا الملائكة القاطنين بين السماء والارض نوع
من الجن سماهم ملائكة اصطلاحا له (فان قيل) قد وصف الله تعالى الملائكة الا على الخصاص في قوله
ما كان لمن علم بالمال الا على ان يخصمون وفي قوله في الحديث قلت يارب فيم يخصم الملائكة الا على
الحديث (قالجواب) كما قاله الشيخ في الفتوحات ان خصام هؤلاء ليس هو في الاعتراض على احكام
الله وتقديره في خلقه وانما خصامهم في بيان الفضل من الاعمال كما صرح به الحديث وذلك حتى انهم
يتبادرون الى بني آدم يدعونهم باسمهم ويرغبونهم في فعل ما فيه الاجر العظيم من الاعمال حتى يقدموه
على غيرهم غير التفات الى غيره مما أجره يسير فهم كالرجلين المتناظرين في مسائل الحيز التي
لا نصيب فيها للرجال (فان قيل) فهل هم في هذا الخصام مسبحون لله تعالى به لكونهم قد وصفهم
الله تعالى بأنهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وذلك لزوال الملل (قالجواب) نعم هم مسبحون لله
تعالى بذلك الخصام وهو من جملة تسبيحهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل
أحيانه ومعلوم أنه كان يتحدث مع الاعراب ويحزم مع الاطفال والعجائز وهو في ذلك ذاكر لله تعالى
لا يصحرك ولا يسكن الا في أمر مشروع (فان قلت) فهل ذلك المقام لكل كامل بعده صلى الله عليه
وسلم (قالجواب) نعم لأن الله تعالى ما شرع لعباده أمر الا يشهدوه تعالى حال العمل بذلك الامر
فمنهم من وفي بذلك المقام ومنهم من أتى بعبادته مع الغفلة (فان قلت) فهل يلحق خصام أبواب المذاهب
بخصام الملائكة المذكورين في الاجر والثواب (قالجواب) نعم لكن بشرط أن يكون الجدال والخصام
بصرح السنة لا باتهامهم وان يكونوا غلصين في عملهم لا يشوبهم غرض فساد فان قصدوا مغالبة
المحسوم ورد أقوال مذهبهم فذلك مذموم شرعا فان الله تعالى يقول أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه ومن سعى في تفرقة الدين ولو بالازم فقد أضجه من قيامه وقد نبى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الجدال في دين الله بغير نص وقال عندني لا يذنب الفنازح وحكم تقرير العلماء شرعه من بعده
في الادب كحكم حضورهم عنده سواء كما يعلم ذلك العلماء بالله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم
في البحث السابع والثلاثون في بيان وجوب الاذعان والطاعة لكل ما جاء به صلى الله

التاسع والخمسين وثلاثمائة
في قوله تعالى يا أيها الذين
آمنوا لاتخذوا عدوي
وعديكم أولياء الآية
اعلم أن الانسان مجبول
على حب من أحسن اليه
لاجل احسانه وعلى
استيلا به الودم اشكاله
باتوود اليهم ولما علم الله
أن الانسان منطو على
ماذكره ان لم يكف تعالى
بقوله لاتخذوا عدوي
فقط لعله ألا تقوم في
هذا النبي في جانب الحق
مقام من يخافه حقابل
زاد تعالى وعدوك لم يغضهم
اليها بدل عيبتهم التي
كانت عندنا ولا تؤثر هوانا
على مرضاته تعالى قال
وليس في حقنا دم في
القرآن اعظم من هذا فانه
تعالى لو علم منا اننا نؤثره على
هو اننا لا نكفي بقوله
عدوي وأطال في ذلك *
وقال في الباب الستين
وثلاثمائة في قوله صلى الله عليه وسلم
لا قيل له لعل رأيت بك
فقال نوراني أراه فيه إشارة
الى مائة نور الحق لسان
الانوار فلم يدرك لاندراج
نور الادراك فيه فذلك
لم يدركه مع أن من شأن
النور أن يدرك ويدرك به
كأن من شأن الظلمة أن
تدرك ولا يدرك بها قال
واذا عظم النور ادركك ولم

وحسباً وأطال في ذلك وقال (٤٢) في قوله تعالى اللاتكة أنبؤن باسماء هؤلاء أن كنتم صادقين في هذه الآية نودى بخل اللاتكة

وتقرر كأنه تعالى يقول هل سبحتوني أو قد ستموني بهذه الاسماء حديث قلم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فزكيت نفوسكم وجرحتم خلقتي في أرضي ولم يكن يابتي لكم ذلك فما قدرتموني حق قدري قال فالراد بالاسماء هنا الاسماء الالهية التي استند اليها المشار اليهم بهؤلاء في ايجادهم واحكامهم وأطال في ذلك وقال ليس للملك والحيوان والنبات ارادة تتعلق بأمر من الامور فهم مع ما فطروا عليه من السجود لله والثناء عليه فشغلهم به لا عنه وأما الانسان فله الشغل به وبعنه والشغل عنه هو المبر عنه بالغة والنسيان وقال في قول أي بز يبطش أشد أي من حيث نفسه الحيوانية وذلك لانه يبطش بمن لا يخلقه فلا رحمة له فيه والحق تعالى اذا بطش بمن خلق فالرحمة مندرجة في بطشه بكل مؤمن فهو أرحم بالعبدين أمهوا به فله الحمد وقال الانكار في التجلي الاخرى

اعلم أنه يجب على كل مؤمن أن يشرح لكل ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما يحكوك فيها شيعة منهم ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً ما قضيت ويسلموا تسليماً وقد ذكر الشيخ محي الدين أواخر الحج من الفتوحات مانعه اليك أن تري أموراً قد أباحها الشارع صلى الله عليه وسلم ففكره ذلك ويقع في نفسك من فعلها حزازة وتقول لو أن الحكمي فيها لحجرتها وحرمتها على الناس فترجع نظرك في ذلك على نظر الشارع وتجعل نفسك أرجح من مانعه وتتخبط في سلك الجاهلين قال وهذا واقع كثيراً من بعض الناس الذين لم يمارسوا الادب مع الشارع صلى الله عليه وسلم فيغضب على الناس إذا فعلوا بعض الاباحات التي أباحها الشارع ويقول إذا عجز عن كف الناس عنها أي شيء أصنع هذا قد أباحه الشارع ومن يقدر بحكمه فترأى يصبر على حق وكره في نفسه استعمال الناس شرع ربهم وهذا من أعظم ما يكون من سوء الادب وصاحبه ممن أضله الله على علم قال وقد ظهر ذلك من بعض الناس في العصر الاول وأما اليوم فقد فشا في غالب الناس ويقولون لو أدرك ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لمنع الناس منه ونحن نعلم أن الشارع هو الله تعالى ولا يهزب عن علمه شيء ولو كانت اباحة ذلك الامر خاصة بقوم دون آخرين لبيها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فإنه صلى الله عليه وسلم يمنع عن الله احكامه فيما أراد الله تعالى لا يتناقض قط عن هوى نفسه ولا ينسب شيئاً مما أمره بتبليغه أن هو الا وحى وما كان بك نسباً وما قرر تعالى من الشرائع الا ما تقع به المصلحة في العالم فلا يزداد فيه ولا ينقص منه ومما يزيد فيه أو نقص منه أول ما يعمل بما قرر الشارع فقد اختل نظام المصلحة المقصودة للشارع فيما تزلوه وقرره من الاحكام وقدماب بعض كبار الصحابة على عائشة رضي الله تعالى عنها في قولها لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع النساء بعده لمنعن من المساجد كما منعت نساء بني اسرائيل لاهام هذا القول الاعتراض على الشارع وأنه لم يعلم أن ذلك يقع من الناس وأطال الشيخ محي الدين في ذلك ثم قال فلم أن من سلك كمال الأدب لا يجحد قط في نفسه حرجاً مما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا إمام الله مساجد الله ولا عاما اللهم الا أن يحصل من ذلك ربة ظاهرة فلا تمنع من المنع وأما على الظن والنورم فلا فالما قل لا ينبغي له أن يماري الآف مواطن مخصوصة شرعاً الحق تعالى له لا يتصاها وكل غيرة تعدت ذلك فهي خارجة عن حكم العقل منبعثة عن حكم الهوى فليس لانس أن يفار على كشف زوجه وجهها في الاحرام فان الله تعالى قد شرع لها ذلك وأوجب عليها كشفه مع أن الله تعالى أغير من جميع خلقه كما في الصحيح أن سعد الغيور وأنا أغير من سعد الله أغير مني ومن غيرته انه تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن فمن زاد على ما جعل الحق تعالى غيرته فيه من الفواحش فكأنه ادعى انه أغير من الله تعالى لكونه غار على أمر ليس هو بفاحشة عند الله تعالى وما أحسن قوله تعالى ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً ما قضيت ويسلموا تسليماً ولوعرض الانسان حال ايمانه وأدخله في هذا الميزان لعل أنه بعيد عن مقام الايمان الذي ذكره الله تعالى في قوله فلا وربك لا يؤمنون الى آخره فان الله تعالى في الايمان عن هذه صفته وأقسم بنفسه عليه أنه ليس بمؤمن وأطال الشيخ في ذلك ثم قال ولولا لتعلق الاغراض النفسانية ما تزلت آية الحجاب فانها انما تزل باستدعاء بعض النفوس وأهل الله عز وجل يفرقون بين الحكم الالهى اذا نزل ابتداء من الله وبين الحكم الالهى اذا نزل مطلوباً لبعض العباد وكانه تعالى سئل في تنزيله فأجاب السائل اولاً ذلك ما تزل وفي البخاري عن محمد بن كعب القرظي التابي الجليل أنه كان يقول ان أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين من أجل مسئلته وكان صلى الله عليه وسلم يخاف على أمته من كثرة تنزل الاحكام

لهم وإما قيدوه في الآخرة أنكره الاتزام اذا وقع التجلي لهم بالعلامة التي قيدوها يقررون له بالربوبية

ولو أنه كان يحل لهم أولا بهذه العلامة لا أنكره فافهم وقال في قوله تعالى وكلمته (٤٣) ألقاها إلى مريم ثم قال وصدقت

بكلمات ربها وما هو الا
عيسى فقط فجعله تعالى
كلمات لاهلانه عليه السلام
كثير من حيث نشأته
الظاهرة والباطنة ومن
وحيث ان كل جزء منه
باطنا وأظواهره وكلمة
فهذا قال وصدقت
بكلمات بها فارد الكلمة
باعتبار وجعها باعتبار
وقال في قوله تعالى ان
ربك هو الخلاق العالم
اعلم ان الحق تعالى خالق
على الدوام ولو كان الامر
على ما قاله غفاهل
الحق من بقاء الاعراض
لم يصح أن يكون الحق
تعالى خلاقا على الدوام
فهو مع كل مخلوق وهو
معكم ايها كنتم يحفظ
عليكم وجودكم وكنتم أمرا
وجوديا بلا شك لا يعلم منه
الا بالاجاد والوجود ولهذا
لا يقال للوجود قط كن
عندما ولا كن معلوما
لاستحالة ذلك وهو قال في
قوله صلى الله عليه وسلم
من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة اعلم
يقول من مات وهو يؤمن
أو يقول ليعلمنا ان كل
موجود لله في الجنة يدخلها
من غير شفاعة شافع ولو لم
يوصف بالايمان كقوس
ابن ساعدة واضرا به من
لا شريعة بين أظهرهم
يؤمنون بها وبصاحبها

لئلا يجزوا عنها كما قال ابن سালে عن الحج كل عام يا رسول الله قال لا ولوليت نعم لو جئت ولم يستطيعوا
وأطال في ذم السؤال ثم قال فلم أن من كمال العارف أن يعتني بالأمر المنزل ابتداء أشد من اعتنائه
بما نزل بسؤال الله تعالى يفهمنا مقاصد الشرع حتى لا يخرج عنه وما يرجع أحد بهواء شياستك الشارع
عن يمانية كخطبة العيد فان الشارع فعلها ولم يخبرنا بكونها واجبة أو مندوبة فخلاص العبد من اتباع
الهيوي أن يفعلها على وجه التماسي به صلى الله عليه وسلم يقطع النظر عن كونها واجبة أو مندوبة (وسمعت)
سدي عليا الخواص رحمه الله يقول ما من عالم يأمر الناس بفعل شيء لم يصرح الشارع بالامر به الا نهي
يوم القيامة أنه لم يكن رجح شيئا من ان الرجحين بأهويتهم خلاف ما رجح الشارع رجلا من الواحد يغلب
جانب الحرمه والثاني يغلب رفع المخرج عن هذه الامور جوتا الى الاصل فهذا عند الله أقرب منزلة
من الذي يغلب الحرمه اذا الحرمه أمر عارض عرض للاصل ورافع المخرج دائر مع الاصل واليه يعود
حال الناس في الجنان يتبوؤن من الجنة حيث شاؤوا وما أغفل أهل الاهواء وان كانوا مؤمنين عن هذه
المسئلة ويستندون اذا انكشف الحجاب فايك يا أخي وهوس الطبيعة فان العبد فيه محكوم به من حيث
لا يشعر قال الشيخ وكما قسنا في هذا الباب من المحجوبين حيث غلبت أهواؤهم على عقولهم فانا اخذ
بمحضهم عن النار وهم يقتضون فيها وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة الى
طعامه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وهذه وأشار الى عائشة رضى الله تعالى عنها فقال الرجل لا تأبى أن يجييه
الى أن أنه له فيها أن تأبى معه فاقبل ابتداء فاعانني النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة الى منزل ذلك الرجل
والله تعالى يقول لقد كان لسك في رسول الله أموه حسنة فأتى ايمانك اليوم لو رأيت صاحب منصب من
قاض أو خطيب أو وزير أو سلطان يفعل مثل هذا تأسيرا برسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تنسبه
الى سفساف الاخلاق ولو أن هذه الصفة لم تكن من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانه بث ليعتم مكارم الاخلاق ونظير هذه الواقعة نزوله صلى الله عليه وسلم من فوق المنبر وهو
يخطب حتى أخذ الحسن والحسين وصعد هما المنبر لا رأهما يصيران في اذيهما ثم طاد الى خطبته أترى
ذلك كان من نقص حال لا والله بل كان من كمال معرفته به عز وجل لأن ذلك من الشغل بالله لا عن
الله وقد تاب المارفون على الشبلى لا سمع قارئا يقرأ ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم
وأزواجهم فقال انه شغلهم بالجنة عنه تعالى اللهم لا يجمعني منهم وقالوا الشبلى ان الله تعالى قد ذكر الشغل
عن اصحاب الجنة وانهم هم وأزواجهم في ذلك الشغل وما عرفنا تعالى بمن تفكروا هم وأزواجهم فهاذا
يحكم الشبلى عليهم بأنهم اشتغلوا بذلك عن الله عز وجل قال الشيخ يحيى الدين وقد عدوا هذا من
قصور نظر الشبلى حيث جرح أهل الجنة يادى الرأي ولعل ذلك كان في بدايته وأطال في ذلك ثم قال
فعلبك يا أخي بالغيرة الايمان بالشرعية ولا ترد عليها فتشقى في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فلا تزال
معتوب النفس فيما لا ينبغي الاعتراض عليه وأما في الآخرة فلا نه يؤدي الى سؤال الحق تعالى لك
عن ذلك نعمما يستحب عليه ومعه من الاعتراض بالحال على الله تعالى في أحكامه وحصول الكراهية
في النفس مما أباحه الله تعالى انتهى وقال ايضا في الكلام على صلاة العيدين من الباب الثامن والستين
اعلم ان الله تعالى قد شرع الرتبة والشغل بالحوال النفوس من أكل وشرب وبعال في يوم العيدين أدب
المؤمن أن لا يشتغل في هذا اليوم الا بما ذكره الشارع فجميع ما يفعله العبد من المباحات فيه شبه سنن
الصلاة في الصلاة وجميع ما يفعله فيه من التوافل في ذلك اليوم شبه الاركان في الصلاة فلا يزال العبد
في يوم العيدين في افعال تشبه افعال المصلين ولهذا يسمى بيوم العيدين لا نه يعود على العبد بالاجز في كل
مباح يفعله وهذا أحسن من قول بعضهم اناسي عيد العود السرور فيه كل سنة فانه ربما انتقض

يقصص رضى الله عنه موجد لا يؤمن فتأمل وقال النفس تذكر وتؤت قال تعالى ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنبه

بالصلوات الغنم فانها تعود بالسرور كل يوم لوقوف العيد فيها بين يدي الله ولا يقال فيها عيد (فان قلت) ان العيد مرتبط بالزينة قلنا والزينة مشروعة في كل صلاة قال تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد وأيضاً فان الصوم في يوم العيد حرام فصار الفطر فيه عبادة مفروضة بعد أن كان مباحاً لا كان يوم العيد يوم فرح وسرور وزينة واستيلاء للنفس على طاب حظوظها من الشهوات أبدلها الشارع في ذلك تحريراً للصوم فيه وشرع للناس فيه اباحة اللعب والزينة وأقر الحشمة على لعبهم في المسجد يوم العيد ووقف صلى الله عليه وسلم هو وعائشة ينظران الى لعبهم وعائشة خلقه وفي هذا اليوم أيضاً دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتنا في بيته صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ولما أراد أبو بكر أن ينهض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يأبأ بكانه يوم عيد وأطال الشيخ في ذلك ثم قال ولما كان هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع أيضاً تكرار التكبير في الصلاة ليمكن من قلوب الناس ما ينبغي للحق تعالى من الكبرياء والعظمة لئلا يشغلهم حظوظ نفوسهم عن كمال مراعاة حقه جل وعلا قال وما قرأنا يعرف حكمة ترك التفل قبل صلاة العباد المقصود في هذا اليوم فعل ما كان مباحاً على جهة الذنب خلاف ما كان عليه ذلك الفعل في سائر الأيام فلا يتفل في ذلك اليوم سوى بصلاة العيد خاصة لان الحكم اذا كان مربوطاً بوقت غلب على ما لم يكن مربوطاً بوقت وأيضاً قاته انما ذنب اللعب والفرح والزينة في هذا اليوم تذكيراً بسرور أهل الجنة ونعيمهم فلا يدخل مع ذلك مندوب آخر يمارضه ثم اذا زال زمان ذلك الحكم المربوط تخفيفاً ليدار العيد الى سائر المندوبات ويرجع ما كان مندوباً اليه في ذلك اليوم مباحاً في عبادته من الالام وهذا كله من فعل الحكيم العادل في القضاء يافان لنفسك عليك حقاً واللو واللعب والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا تكن يأخى ظالم لنفسك واعطها حقها انتهى (فان قلت) فهل يلحق بالسنة الصحيحة في وجوب الاذعان لها ما ابتدعه المسلمون من البدع الحسنة (فالجواب) كقوله الشيخ في الباب الثاني والسنتين ومائين انه يندب الاذعان لها ولا يجب كأشار اليه قوله تعالى رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم وكأشار اليها قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فقد أجاز لنا ابداع كل ما كان حسناً وجعل فيه الاجر لمن ابتدعه وان عمل به ما لم يشق ذلك على الناس وأخبر ان العابد لله تعالى بما يعطيه نظره اذا لم يكن على شرع من الله تعالى معين بعشرة وحده يعني بغير امام يتبعه فله خيراً وألحقه بالاخبار كقوله في حكمين حرام اسلمت على ما اسلفت من خير وكان سأل عن أمور تدر بها في الجاهلية من عتق وصلة رحم وكرم وأمثال ذلك وقال أيضاً في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان ابراهيم كان أمة قاتلناه وذلك قبل أن يوحى اليه وفي الحديث بعثت لائتم مكارم الاخلاق فمن كان على مكارم الاخلاق فهو على شرع من ربه وان لم يعلم هو ذلك والله أعلم (فان قلت) فالمراد بحقيقة قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (فالجواب) كقوله الشيخ في الباب الثالث وأربعين وخمسمائة ان المراد به بيان ما جاء من الوحي على لسان الرسول وما جاءه تعالى الى عبادته ولكل من الحالتين ميزان يخصه فجاهد على أدنى الرسل وجب علينا أخذه بغير ميزان وما جاءه من غير واسطة بيننا وبين الله تعالى أعني من الوجه الخاص بطريق الالهام وجب علينا أخذه بالميزان فان الله تعالى قد نهى أن نأخذ منه كل عطاء وهو قوله تعالى وما نهاكم عنه فانتهوا فصار أخذكم من الرسول أفعلك واحصل لسعادتك لعصمته فعمل أن أخذكم من الرسول واجب على الاطلاق وأخذكم من الله بطريق الالهام واجب على التقييد لعدم عصمتك فيها أخذته بغير واسطة فانظر ما أعجب هذا الامر ما تأخذونه من الرسول مطلق مع ان الرسول مفيد وما تأخذونه من الله

عند العرب يذكران ويؤتانا وذلك لاجل التناسل الواقع بين الذكر والانثى ولذلك جاء في اليجاد الالهي القول وهو مذكر والارادة وهي مؤنثة فاجد العالم عن قول وارادة فظهر عن اسم مؤنث ومذكر فقال انما قولنا للشيء والقول مذكر اذ أرادناه والارادة مؤنثة أن تقول له كن فيكون فظهر التكوين في الارادة عن القول والعين واحدة وأطال في ذلك بكلام نفيس في التوحيد والله أعلم وقال في الباب الحادي والسنتين وثلاثمائة في قوله تعالى في آدم لا خلقت بيدي بالثنية اعلم أن كل مخلوق في العالم فهو مضاف خلقه الى يدهاية قال تعالى بما عملت أبدينا انعاما فجمع الابدى وقال في الحديث ان الله تعالى غرس شجرة طوبى بيده وخلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده فوجد اليد وثناها وجمعها قال وما أضاف الحق تعالى آدم الى خلقه بيده الا تنبيه على شرفه عنده وانه هو المصمود من العالم فان الانعام خلقها بأيديه مع انها تحت تسخير بني آدم وایضاح ذلك أن الثنية برزخ بين الجمع والافراد فهي تقابل الطرفين بذاتها فلها درجة السكالك فان المفرد لا يصل الى الجمع الا بها تعالى

والجمع لا ينظر إلى المقدار إلا بما فهم (قلت) قد ذكرنا نحو ذلك في أجوبة شيخنا (٤٥) رضى الله عنه والله أعلم ثم قال

في قوله تعالى والله خلقنا
الإنسان من صلبان من
من حامسئون لا أراد
الله تعالى خلق آدم أخذ
ترابا من رجا وخطه بالاه
فصيره طينا يديه تعالى
كما يليق بجلاله اذ ليس
كذلك شيء ثم تركه مدة
يختم بامر عليه من الهواه
الحار الذي يتخلل أجزاء
طبيعته فتخمر وتغيرت
رائحته فكان حامسونا
معتبرا إلى يوم قال الشيخ
ومن أراد أن يرى صدق
ذلك ان كان في امانه
خلل فليحك ذراعاه
بذراعاه حكاقوا حتى
يجد الحرارة من جلد
ذراعاه ثم يستنشق فانه يجد
فيه رائحة الحمأة وهي
أصله التي خلق جسمه
منها وأطال في ذلك بكلام
نقيس منزعه الكشف
وقال من علامة من ادعى
أنه صار يذكر الله بالله
أن يجد الاحتراق في
قلسائه حتى يحرق
أسنانه ولا يكون له أثر
قط في النطق فمن لم يشاهد
هذا الحرق من الاشياخ
فليس هو ذاكر الله بالله
وانما ذلك قوم قال وقد
ذقت ذلك حين ذكرت
الله بالله ومكثت على
ذلك ساعات ثم برد
على لساني فذكرته
بالحضور معه لا به وأطال
في ذلك فراجعهم وقال
في حديث ان الله خلق
آدم على صورته أعلم أن

تعالى مقيد مع أنه تعالى مطلق فان في هذا ظهوره بالاطلاق والتقييد في الجانبين وياضاح ذلك أن تعلم
أن الله تعالى ما أرسل رسوله ليحكم بنا وإنما أرسله ليلين انما نزل علينا فلذا أطلق لنا الاخذ عن
الرسول والوقوف عند قوله من غير تهديد فنحن آمنون فيه من مكر الله عز وجل بخلاف الاخذ من
من الوجه الذي بيننا وبين الله تعالى من طريق الالهام ليس أحد على أمان من المكسفة فر بما مكر
الحق تعالى بأبمد من حيث لا يشعر فانه تعالى في عبادته مكر أخفيا قال تعالى ومكرا ومكرا وم
لا يشعر ون وقال وهو خير الماكرين ولم يبع للرسول هذه الصفة ولم يجعل لهم فيها قدما لانهم جئوا
مبينين ففسروا وأتذروا وكل ذلك صدق وأعطى رسوله الميزان للموضوع فمن أراد السلامة فلا يضيع
ذلك الميزان من يده فكل ما جاءه من عند الله من غير واسطة وضعه في ذلك الميزان قبله أخذه وعمل
به وان لم يقبله عمله الله تعالى ومن عز على الاخذ عن الله ولا بد قليل لا خلافة فاذا قال ذلك فان كان
من عند الله ثبت وأخذه وان كان مكر من الله ذهب من بين يديه بإرادة الله فلم يجد عند قوله
لا خلافة اذ الامر كالبيع والشراء وان كان الحق تعالى لا يدخل تحت الشرط هذا يقتضيه مقام الحق
تعالى بالذوق وانما يشترط على الله تعالى من يجعل الله أو يدل عليه حين ظن به خيرا كما في حديث
فليظن في خيرا وأطال الشيخ في ذلك بكلام نقيس وقال في الباب الثامن والاربعين أيضا في قوله
تعالى وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا أي لا تفرقوا بين ما أمر وبين ما نهى زائدا على
تبليغ صريح أمرنا ونهيها ان عبادنا وقال فيه أيضا في قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولي الامر منكم اعلم أنه انما لم يكتب بقوله أطيعوا الله عن قوله وأطيعوا الرسول مع أنه تعالى قال
من يطع الرسول فقد أطاع الله لانه تعالى ليس كذلك شيء فذلك استأنف القول وصرح بقوله وأطيعوا
الرسول بخلاف طاعة أولي الامر لم يستأنف فيها بقوله وأطيعوا أولي الامر منكم فهم لا تشرع لهم انما
هو بحكم التبعية للشارع وأطال في ذلك وقال في باب أسرار الصلاة يجب على العبد اذا وعظه ولي الامر
بما لم يعمل هو به أن يتقاده مرهو يعمل ولا يقلل لأعمل بذلك حتى تعمل أنت به اذ لا يشترط في الداعي
أن يكون عاملا بكل ما يدعو اليه فقد يدعو بما ليس هو عليه في حاله وهو خير من ترك الدعاة على كل
حال (فان قلت) فما الحكمة في سلام المؤمنين على النبي ﷺ في الصلاة مع أنه آمن منه ﷺ
والسلام انما هو أمان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين ان الحكمة في ذلك للمؤمنين
هو أن مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعطى الاعتراض عليهم ولو بالباطن لا مرهم الناس بما
يخالف أهواءهم كأن مقامهم يعطى التسليم لهم أيضا فذلك شرع لنا أن نسلم على نبينا ﷺ
كأننا نقول له أنت يا رسول الله في أمان منا أن نترض عليك في شيء أمرنا به أو نهينا عنه انتهى
(فان قلت) فما المراد بقوله تعالى استجبوا لله وللرسول اذ دعاكم لا يحسمكم ولم يكتب تعالى بقوله
استجبوا للرسول اذ الشرع ما عرفناه الا منه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع
عشر وخمسة أن الرسول ﷺ يدعونا من طريقين فان دعانا بالقرآن فهو مبلغ وترجمان وهو
حينئذ من دعاء الله تعالى لا من دعاء الرسول فاجابتنا حقيقة انما هي لله وللرسول الاستماع وان
دعانا بغير القرآن فالدعاء حينئذ دعاء الرسول فكانت اجابتنا للرسول وان كان لافرق بين الاجابين
ولا بين الدعاة ومن في الحديث اني شرعت لكم مثل القرآن أو أكثر رواه الطبراني وغيره فاذا نعت
اجابة الرسل هو السماع لان قال انه سمع ولم يسمع كذا كره الشيخ في الباب العشرين وخمسة ان
السمع هو عين العقل لا أذنه كما سمعها من رسول الله ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى فاذا
علم ما سمع كان بحسب ما علم فان العلم حاكم قاهر في حكمه لا بد من ذلك وان لم يكن كذلك

العبارة تطلق ويراد بها الامرو الشأن والحكم أي جعل آدم يأمر وينهى ويعزل ويؤي ويؤاخذ ويسامح ويصغف ويرحم ونحو ذلك فهذا

هو المراد بالصورة فافهم وقال (٦٦) الانسان مجبور في عين اختياره عند كل ذي عقل سليم مع أن جميع ما يظهر عن انما

فليس يعلم ولذلك لم يقدر أحد يصي الله تعالى وهو يعتقد مؤاخذته على تلك المعصية أبدا اذهي
(قال قلت) فهل تخلف أحد عن الاذعان لما جاء به الشارع غير الانس والجن من بعث اليهم من
الملائكة والحيوانات والجمادات والا شجار على ما مر في مبحث عموم بعثته أم التخلف خاص بالانس والجن
(فالجواب) لم يتخلف أحد من سائر من بعث اليهم ﷺ سوى من تخلف من الجن والانس
وقد قال الشيخ في الباب التاسع والاربعين في قوله تعالى وبأخلفت الجن والانس الا ليعبدون
ان الله تعالى لم يخص بالذلة التي هي العبودية أحدا غير الثقلين مع أنهم لم يكونوا حين خلقهم أذلاء
وإنما خلقهم ليدلوا في المستقبل وأما ما سوى الثقلين فانه خلقهم أذلاء من أصل نشأتهم ولذلك
لم يقع من أحد من خلق الله تكبر على الرسل الا الثقلين (فان قلت) فما سبب تكبر الثقلين على الرسل
دون غيرها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب المذكور أننا أن سبب تكبرهم كون التوجه على
الإجادم من الأسماء أسماء اللطيف والحنان والرحمة والشقة والتنزل الالهي فلما أبرزهم الحق تعالى
الى هذا الوجود لم يروا عظمة ولا عزا لم يفهم ولا كبرياء ورأوا نفوسهم قد استندت في وجودها
الى لطف وعطف لكون أن الحق تعالى لم يدهم شيئا من عظمته ولا كبرياء ولا جلاله ولا
جبروته حين أخرجهم الى الدنيا فقالوا ربنا لم خلقتنا فقال تعالى لهم تعبدوني أي لتسكنوا أذلاء
بين يدي فلا يروا صفة قهر ولا عزة تدلهم ورأوا الحق تعالى قد أضاف فعل الاذلال اليهم فتكبروا
لذلك ولو أنه تعالى قال لهم ما خلقتكم الا لاذلالكم لرأوا الذلة من نفوسهم خوفا من سطوة
هذه الكلمة وقهرها كما قال تعالى للسموات والارض اتبعا طوعا أو كرها قالنا أتينا طائعين لاجل
قوله أو كرها فافهم قال وأما سبب عدم تكبر غير الثقلين فلان التوجه على الإجادم من الأسماء الالهية أسماء
الجبروت والكبرياء والعظمة والعزة والقهر فذلك خرجوا أذلاء تحت هذا القهر الالهي فلم يتمكن
لاحد منهم أن يرفع رأسه على أحد من خلق الله تعالى فضلا عن رسل الله ولأن يجد في نفسه طعنا
للكبرياء على أحد من خلق الله تعالى انتهى فتأمل فانه قيس لا تحجده في كتاب والله تعالى أعلم
بالمبحث الثامن والثلاثون في بيان أن أفضل خلق الله بعد محمد ﷺ الانبياء
الذين أرسلوا ثم الانبياء الذين لم يرسلوا ثم خواص الملائكة ثم عوامهم ونسبت
عن الخوض في تفاضل المرسلين بعد محمد على التعيين الانبص صريح

افضل

يجوز أن يفعله الله تعالى
وحده لا يأيدتنا ولكن
ما وقع ذلك في الشاهد
ولا ظهر الا بأيدنا اذ
الاعمال لا تظهر أحكامها
الا في جسم قلت وان كان
هذا حقا وصدقا وقال
أخذ بطرف دون طرف
والكمال أن تقول ان
الاعمال لله خلقا ولنا
استنادا فضيفها الى الله
بوجهه والينا بوجه
كما قال تعالى والله
خلقكم وما تعملون وان
كان ذلك حكما يفتي عن قول
السيد ابراهيم فقد أقره
الحق وارضاء من حيث
أن مقام الانبياء محل
أن يحكي خلاف ما الامر
عليه في نفسه والله أعلم
وقال في الباب الثالث
والستين ولما تم من عدم
الانصاف ايمان الناس
بما جاءهم من أخبار الصفات
على لسان الرسل وعدم
الإيمان بها اذا أتى بها
أحد من العلماء الوارثين
لهم قال ليحروا وحدوا اذا
لم يؤمنوا بما جاءت به
الاولياء فلا أقل من أن
يأخذوه ومنهم على سبيل
الحكاية وكما جاءت
الانبياء بما تحمله العقول
من الصفات وأمنت به
كذلك يجب الإيمان بما
جاء به الاولياء المحفوظون
وكما سلمنا ما جاء به
الاصل كذلك نسلم
ما جاء به القسج جامع
الموافقة وأطال في ذلك وقال الكلام في كاف ليس كشيء فهو لافضل فان ذلك لا يدرك بالقياس ولا بالنظر بل يرجع

إلى قصد المتكلم ولا يعرف أحد ما في نفس المتكلم إلا بانصاحه عما في نفسه (٤٧) ولم يفصح لنا سبحانه وتعالى في هذه

الكاف هل هي أصلية أم زائدة وأطال في ذلك * قلت قد ذكر الشيخ في الباب الستين وثلاثة السابق أنه ما قال إن الكاف زائدة في بكته شيء الأمن لا معرفة له بالحقائق قال والحق أنها كاف الصفة انتهى فليأتمل ويحمر وقال في الباب الخامس والستين وثلاثة في قوله تعالى قاذروني أذكركم في نحو حديث أن الله لا يمل حتى تموا اعلم أن الحق تعالى لا يعمل عباده إلا ما يملونه فهو تعالى يحكم النجبة لهم في ذلك وإن كان ابتداء الأمر منه ولكن هكذا علمنا وقور لدينا فنسب إليه تعالى ما ينسب لنفسه ولا يمكن لنا إلا ذلك فهي من حكم تبعية الحق تعالى للمخلوق منزلا للمعقول وأطال في ذلك * وقال فيه سبب غلط منكرى النبوة من الحكماء قولهم إن الإنسان إذا صنف جوهرة نفسه من كدورات الشهوات وأتى مكامم الأخلاق العرفية انقش في نفسه ما في العالم العلوي من الصور بالقوة فنطق بالقيوب واستغنى عن الوساخط والأمر عند أهل الله ليس كذلك وإن جاز وقوع ما ذكره في

أفضل من الملائكة وخواصهم كالأنبيا أفضل من خواصهم وعوامهم أفضل من عوامهم وبنات آدم أفضل من الخور العين انتهى * وبعبارة شيخ السنة الامام أبي الحسن البهقي رحمه الله والاولياء من البشر أفضل من الاولياء من الملائكة وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة بمعنى الصالحين من البشر أفضل من الصالحين من الملائكة انتهى وليس المراد بالعوام القسقة إذ الملائكة ليس فيهم قاسق قاله ابن أبي شريف انتهى * واما عبارة الشيخ محي الدين فقال في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم أن المختار عدم التفاضل بين المرسلين على التعيين بالمقلع من إيماننا بأن بعضهم أفضل من بعض عند الله تعالى إذا انحوس في مقام المرسلين غير محصلي الله عليه وسلم من الفضول فعلمنا أن معتقد تفاضلهم على الإبهام ولا بد لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ولم يعين لنا من هو الأفضل ومعلوم أنه لا ذوق لنا في مقامات الانبياء حتى نتكلم عليها وغاية أمرنا أن نتكلم بحسب الارث المناسب لقامنا وأبى المقام من المقام فلا ينبغي أن يحكم في مقام الرسول الرسول ولا في مقام الانبياء الابني ولا في مقام الوارثين الرسول أو بني أو ولي أو من هوم منهم هذا هو الادب الالهى ولولا أن محمدا صلى الله عليه وسلم أخبرنا أنه سيد ولد آدم لما سألنا أن نفضل به قولنا انتهى * وقال في الكلام على صلاة الجمعة من الفتوحات لقد أطلعني الله تعالى على من هو الأفضل بعد محمدا صلى الله عليه وسلم من الرسل على الترتيب ولوان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تفضلوا بين الانبياء لميت ذلك ولكن تركته لا يؤدي اليه من تشويش بعض القلوب التي لا تكشف عند أصحابها ولكن من وجد نصفا صريحا أو كشفنا محققا قال به انتهى * وقال في الباب الثاني والستين وأربعة لا تعرف مراتب الرسل والانبياء الأمن الختم العام الذي يحتم الله تعالى به الولاية المحمدية في آخر الزمان وهو عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام فهو الذي يترجم عن مقام الرسل على التحقيق لكونه منهم وأما نحن فلا سبيل لنا إلى ذلك انتهى * وقال في شرحه ترجمان الاشواق لا ذوق لنا في مقام الانبياء حتى نتكلم عليها إنما نراه كآثر النجوم في الماء كآسياتي بسطه ان شاء الله تعالى في مبحث الولاية * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول انحوس في تفاضل الانبياء على التعيين من غير كشف فضول فان نحو قوله منهم من كلم الله وقوله واتخذ الله إبراهيم خليلا لا يؤخذ منه تفضيل أحدهما على الآخر على القطع للجهل بأى المقامين أفضل الخلة أو الكلام انتهى * وسمعت أيضا يقول من فاضل بين الرسل بعقله فقد صدق عليه أنه فرق بين الرسل وقد قال تعالى لا تفرق بين أحد من رسله وإن كان المراد بالتمييز عند المفسرين الإيمان ببعض والكفر ببعض فافهم انتهى وذكر نحوه الشيخ محي الدين في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات (فان قلت) فهل فضل الرسل على بعضهم بعضا من حيث مام رسل أو غير ذلك (الجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين وما تبيين أن الرسل لم يفضل بعضهم بعضا من حيث مام رسل وكذلك الانبياء لم يفضلوا على بعضهم من حيث كونهم أنبياء وانما فضل الانبياء والرسل بأحوال آخر ليست هي عين ما وقع فيه الاشتراك اذا من جماعة يشتركون في مقام الأروم على السواء فيما اشتركوا فيه هذا هو الاصل وقد يكون ما وقع به المفاضلة يؤدي إلى التساوى كما هو مذهب الامام أبي القاسم بن قسي رحمه الله ومن وافقه من الطائفة فيكون كل واحد من الرسل فاضلا من وجهه مفضولاً من وجه آخر ففضل كل واحد بأمر لا يكون عند غيره وفضل ذلك المفضول بأمر ليس عند الفاضل فيكون المفضول من ذلك الوجه الذي خص به يفضل على من فضله * قال الشيخ محي الدين والذي عندنا غير ذلك فيجمع لواحد جميع ما عند الجماعة كحمد صلى الله عليه وسلم فيفضل الجماعة بجميع ما يفضل به بعضهم على بعض

فهذه الاشخاصي وذلك أنهم يلغنا قطع عن أحد من نبي ولا حكميم أنه أحاط علما بما يحوى عليه حاله في كل نفس إلى حين وفاته بل يعلم

النبوة (وقال) فيه لقد عملت على تحصيل إيماني بما جاء من عند الله ولم أكتف بالمباح حتى علمت من أين آمنت وبما آمنت لكن بجلا ومازحزحي علم ما رأيته وما بينته عن إيماني فلم أزل أقول وأعمل ما أقوله وأعمله لقول النبي ﷺ لا لعلني ولا لشهودي أنا فواخيت بين الإيمان واليمان قال وهذا مقام ما وجدت له ذاتا قال وفي هذا وان كنت أعلم أن في رجال الله من يناله لكن ما اجتمعت به قال وكذلك أشهدني الله تعالى جميع أنبيائه وأوليائه من آدم إلى يوم القيامة خاصهم وعامهم كما تقدم ذلك في الباب التاسع والاربعين وثلاثة (قلت) وذكر الشيخ في الباب الثالث والستين وأربعمائة أنه رأى جميع المؤمنين كذلك من كان منهم ومن يكون إلى يوم القيامة في صعيد واحد وأنه صاحب من الرسل غير محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم إبراهيم الخليل قرأ عليه القرآن وعيسى تاب على يديه أول دخوله في الطريق وموسى أعطاه علم الكشف والأفصاح عن الأمور وعلم تهليل الليل والنهار وقال ومن حين حصل عندي هذا العلم زال الليل وبقي النهار في اليوم كله فلم تغب شمسي ولم تطلع

لا بأمر زائد فهو أفضل من كل واحد واحد ولا تفاضل فيكون سيد الجماعة بهذا المجموع فلا ينفرد في فضله قط بأمر ليس عند آحاد الجنس انتهى * ثم إن الشيخ نقل كلام ابن قسي في الجواب التاسع والعشرين من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ثم قال وصاحب هذا القول الذي قاله ابن قسي ومن تبعه ماهر القول على ما يقتضيه وجه الحق فيه مع أنه معدود من أهل الكشف قال والذي قول نحن به إن مني المفاضلة المعقولة من قوله فضلنا بعض النبيين على بعض أي أعطينا هذا ما لم نعط هذا وأعطينا هذا ما لم نعط من فضله ولكن من راتب الشرف ففهم من فضله الله بأن خلقه بيده كما يليق بجلاله وأسجد له ملائكته وهو آدم عليه السلام (ومنهم) من فضله بالكلام كموسى عليه السلام (ومنهم) من فضله بالخلق كأبراهيم (ومنهم) من فضله بالصقوة وهو يعقوب عليه السلام فهذه كلها صفات مجد وشرف لا يقال إن خلقه أشرف من كلامه ولا كلامه أشرف من صفة خلقه بيده لأن ذلك كله راجع إلى ذات واحدة لا تقبل الكثرة ولا العدد وأيضا فإن جميع المراتب مرتبطة بالاسماء الالهية والحقائق الربانية ومن فاضل فكانه يقول الاسماء الالهية بعضها أشرف من بعض وأقال بذلك لاشرا ولا عقلا انتهى وأما التفاضل والخلاف المنسوب بين الاشعريّة والمعتزلة من قولهم الملك أفضل من خواص البشر وعكسه فقد قال الشيخ عبي الدين في كتابه لواقيع الانوار لم يظهر وجه الخلاف في التفاضل بين خواص البشر والملائكة لأن من شرط التفاضل أن يكون بين جنس واحد والبشر والملك جنسان فلا يقال مثلا الحمار أفضل من الفرس وإنما يقال هذا الحمار أشرف من هذا الحمار اللهم إلا أن يقال إن التفاضل حقيقة إنما هو في الحقائق التي هي الارواح وأرواح البشر ملائكة فالملك إذا جزء من الانسان فالكل من الجزء والجزء انتهى فليتأمل هذا وما قبله من كلامه ويحرم وقال في الباب السابع والاربعين من الفتوحات بما غلط فيه جماعة قولهم إنما كان ابن آدم أفضل من الملك لكون ابن آدم له الترقى في العلم والملك لا ترقى له ولم يقدوا صافيا ولا مرتبة من المراتب التي يقع بها التفاضل الا كون ابن آدم يترقى بخلاف الملك قال وسبب غلظهم عدم الكشف ولو كشف لهم لرأوا الترقى في العلم لازما لكل حيوان من الانس والجن والملائكة وغيرهم من انصف بالوقت دنيا وبرزخا وآخرة ولوان الملائكة لم يكن لها ترقى في العلم وحرمت الازيد فيه ما قبلت الزيادة من آدم حين علمها الاسماء كلها فانه زادهم علما الهيا بالاسماء لم تكن عندهم فيسبحوه تعالى وقدسوه (فان قلت) فاذن الملائكة مساوون لنا في الترقى بالعلم (فالجواب) نعم بخلاف الترقى بالعمل فلا أعمال لهم يترقون بها كما لا تترق نحن في الجنة بالأعمال التي نعملها هناك لزوال التكليف فنحن وإياهم في ذلك سواء في الآخرة (فان قلت) فهل ترقينا بالعلوم والأعمال من باب الشرف لنا على غيرنا أو من باب الابتلاء كما قاله الشيخ عبي الدين ان ذلك من باب الابتلاء ليلونا الحق به تعالى لا غير ولم يفهم ذلك من قال الكامل من البشر أفضل مطلقا من حيث ترقيه ولو علموا أن ذلك ابتلاء مافضلوا به انتهى * وقال الشيخ في أواخر الباب السابع والستين وثلاثمائة مما يؤيد قول الاشعريّة أن خواص البشر أشرف من غيرهم كون الحق تعالى من حين خلق آدم ماروئى في المنام قط الأعلى صورة لشرفها واستقامتها وكان قبل خلق آدم يتجلى للرائى في المنام في كل صورة في العالم ومن هنا يعلم أن المقصود من العالم كله إنما هو الانسان الكامل فان الله تعالى لما خلقه كانت حقائقه كلها متبذرة في العالم كله فناداها الحق تعالى من جميع العالم فاجتمعت فكان من جميعها الانسان فهو الخليفة الاعظم وخزاة علم الله تعالى انتهى (فان قلت) فإذا كان الملك يترقى كالبشر فما معنى قول جبريل وامنا الله مقام معلوم وهل جميع الخلق غير الملك

وكان في هذا الكشف اعلاما بأنه لاحظ في الشقاء في الدار الآخرة قال (٤٩) ولم يكن في الاهود عليه السلام انتهى وقد

لهم كذلك مقام معلوم أو ذلك خاص بالملك (فالجواب) نعم لكل مخلوق في علم الله تعالى مقام معين مقدر مغيب عن ذلك المخلوق واليه ينتهي كل شخص بإتباع نفسه فأخر نفس يشخص هو مقامه للمعلوم الذي يموت عليه ولهذا دعوا إلى السلوك فسلكوا علوا بإجابة الدعوة المشروعة وسفلا بإجابة الامر الارادي من حيث لا يعلمون الا بعد وقوع المراد فكل شخص من الثقلين ينتهي في سلوكه المقام الذي عين له ففهم شقي وسعيد فكل مخلوق سواهما فهو في مقامه لم ينزل عنه فلم يخرج ان يؤمر بالسلوك اليه لاقامته فيه سواء كان ذلك ملكا أو حيوانا أو معدنا أو نباتا فهو سعيد عند الله تعالى لا شقاء يناله فبعد ان لك أن الثقلين داخلان في قول الملائكة وبما ان الله مقام معلوم والله أعلم * واعلم يا أخي ان القول بتفضيل الملائكة على خواص البشر قد نسب للشيخ محي الدين وهو الذي رأيت في نسخ الفتوحات بمصر وقد قدمنا في الخطبة أن نسخ مصر عمادس فيها على الشيخ والذي رأته في النسخة المقابلة على نسخة الشيخ بقوية المروية عنه بالاسناد أن خواص البشر أفضل من خواص الملائكة ويؤيده ما قاله الشيخ من الشرأول الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة من تفضيل عبد صلى الله عليه وسلم على خواص الملائكة بعد كلام طويل

وليس يدرك ما قلنا سوى رجل * قد جاوز الملا العلو والرسلا
ذلك الرسول رسول الله أحمدنا * رب الويلة في أوصافه كلا
فإياك ان تنسب إلى الشيخ القول بمذهب أهل الاعتزال الشامل لتفضيل الملك على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يقول هذا لك
(المبحث التاسع والثلاثون في بيان صفة الملائكة واجتماعها وحققها وذكر
فائس متعلق بها لا توجد في كتاب أحد من صنف في الملائكة فان منزع
هذا المبحث الكشف والتقول فيه عزيزة)

اعلم انه قد تقدم في المبحث الثالث والثلاثين فائس في بيان نزول الملائكة بالوحي فراجعها
والذي يخصنا هنا أن تعلم أن الملائكة عند أهل الحق أجسام لطيفة ولهم قوة التشكل والتبدل
قادرين على الافعال الشاقة عباد مكرمون مواظبون على الطاعات معصومون من الخلفات والفسق
لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة كسائقي ارضاحه في هذا المبحث ان شاء الله تعالى (فان قلت) هل
النجوم والشمس والقمر املاك أو منصات املاك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الستين من
الفتوحات ان جميع النجوم والشمس والقمر مركب للملائكة وذلك لان الله تعالى قد جعل في
السموات قباهم من الملائكة وجعل لكل ملك نجما هو مركب له يسبح فيه وجعل الافلاك تدور بهم
في كل يوم دورة فلا يفتهم شيء من أحوال المملكة السماوية والارضية وأملاك هذه المنصات منهم
جنود وأمرامه وزرأ وملك وأطال في ذكرهم ثم قال فكل سلطان لا ينظر في أحوال رعيته ولا
يشتغل بالعدل بينهم ولا يعلمهم بالاحسان الذي يليق بهم فقد استحق العذل (فان قلت) فهل بين ولاية
السموات وولاية الارض مناسبات ورفاق تتجدهم إلى ولاية أهل الارض بالعدل مطهرة من الشوائب
مقدسة من العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الولاية الارضين من أرواح الملائكة ورفاقها بحسب
استعداداتهم في كل من ولاية الارض استعداده قويا حسنا قبل ذلك الامر الذي اعتمد اليه من
رفاق الملائكة طاهرا مطهرا من الشوائب على صورته من غير تغيير فكان وإلى عدل وإمام فضل
وأمان كان استعدادهم وثاقته يقبل ذلك الامر نظاهر فريده إلى شكلهم الرذائل والقبح فكان وإلى
جور ونائب ظلم فلا يلوم الا نفسه انتهى * وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الترتلات الموصلية

ذكرنا في أجوبة شيخنا
حكمة كونه لم يكلمه الا
هو عليه السلام فراجعها
والله أعلم * وقال سعي
الانسان في عدلته عند
الحكام لقبول شهادته
من باب السعي في حق الغير
لا في حق نفسه وذلك
لامر رتق أفعاله اذ لم يكن
عدلا لم يقبل الحاكم شهادته
وربما ظهر الباطل على
الحق فوجب السعي في
العدالة لهذا قال عليه
السلام أنا سيد ولد آدم يوم
القيامة ولا خضر فلم يكن
مراده صلى الله عليه وسلم
الا اعلام أمته بمقامه
ليريهم من تعب يوم
القيامة ولا يشعرون ذلك
اليوم إلى نبي بعده كما
تمشي الامم فيقتصرون على
محمد صلى الله عليه وسلم
بما أعلمهم من ذلك بان
الرجوع اليه آخر الامر
والله أعلم * وقال في الباب
السادس والسبع وثلاثة
حكمة الحاكم ثلاثة الدماء
والاعراض والاموال
لا غير * وقال فيه في قوله
تعالى غضب الله عليهم
الآية اعلم أن غضب الله
تعالى في الدنيا على عباده
هو ما أمر بإقامته عليهم من
الحدود والتعزيرات وما
غضبه في الآخرة فهو
ما يقبضه من الحدود على

من استوجب النار وهو تطهير الافي حتى الكفار فافهم * وقال انما نهي الحاكم عن

(٧ - ياقوت - ن)

الحكم حالة الغضب لانه بما (٥٠) خلط مع اقامة الحدود التشق من الحدود لحظ نفسه فيحرم الاجر من تلك الحيلة لان

(فان قلت) فهل في قوة الملك أن يعطو ركيف شاء كالجن (فالجواب) نعم كما مر أول البحث (فان قلت) فهل في قدرة الكامل من البشر أن يظهر في صورة غيره كالملائكة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادى عشر وثلاثة ان في قوة الكامل من البشر كقضية البان وغيره ان يظهر في صورة غيره من البشر وليس في قوة الكامل من الملائكة أن يظهر في صورة غيره من الملائكة فلا يقدر جبريل على ان يظهر في صورة اسرافيل ولا عكسه فعمل أن في قوة الانسان ما ليس في قوة الملك (فان قلت) فإى الملائكة أكبر مقاما على الاطلاق كما هو الحال في محمد صلى الله عليه وسلم (فالجواب) لم نطلع من ذلك على نص ولا ينبغي لاحد أن يفاضل بعقله بين الملائكة السماوية ولا غيرهم فلا يقال جبريل أفضل من اسرافيل ولا أفضل من ميكائيل ولا عزرائيل أفضل من اسمعيل الذى هو ملائكة السماء الدنيا الا بنص صريح (فان قلت) فهل يوصف الملائكة الاعلى بانهم أنبياء وأولياء كالنبي (فالجواب) لا يوصف الملائكة الاعلى بانهم أنبياء أو أولياء لانهم لو كانوا أنبياء أو أولياء ما جعلوا الاسماء التى علمها لهم آدم عليه السلام اذ معرفة الله تعالى تكون بحسب المعرفة باسمائه وحمل العبد به يكون بحسب جهله بها (فان قلت) فهل جميع الملائكة من عالم الخير فان قلتم بذلك فكيف قالوا اللهم اعط مسكنا لله وادعوا على مال المؤمن بالانلاف (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الزكاة من الفتوحات ليس ذلك دعاء على مال المؤمن بالانلاف الذى تألم منه المؤمن وإنما هو دعاء له بان يتقوه في مرضاة الله عز وجل فيؤجر عليه كما يؤجر المنفق اختيارا لان الملك من عالم الخير لا يدعو على مؤمن بما يضره فمعنى قوله اللهم اعط مسكنا لفلان أى اجعل المسك يتفق ماله في مرضاة الله تعالى فخلق الله عليه وان كنت بار بنالم تقدر في سابق عملك ان يتقوه باختياريه فألفق ماله عليه حتى تاجر به أجرة المصاب ليصيب خيرا فهو دعاء له بالخير كما لا كما يظنه من لا معرفة له بمقام الملائكة فان الملك لا يدعو بشراسيا في حق المؤمن بوجود الله وتوحيده وما جاء من عنده قال الشيخ ولا شك ان دعاء الملك عجب لوجهين الاول لطهارته والثاني كونه دعاء في حق الغير فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يعص الله به وهو لسان الملك فعمل ان المراد بالانلاف الا لفاق لكنه أى الملك غير بين اللفظين والله أعلم (فان قلت) فهل في قوة البشر ان ينزل الملك من السماء بالاقسام عليه بالله تعالى كما يفعله أهل الرصد (فالجواب) ليس في قوة البشر ان ينزل واحدا من الاملاك من السماء باقسام عليه أو غير ذلك لقوله تعالى وما تنزل الابرار بك فلا يؤثر في مثل هؤلاء الذين لا يتنزلون الابرار الرب خاصة نبات ولا اقسام عليهم بالله عز وجل كما ذكره الشيخ في الباب الخامس والعشرين قال وهذا بخلاف أرواح الكواكب السماوية فانها تنزل بالاسماء والبخورات واشباه ذلك لانه تنزل معنوى ومشاهدة صور خيالية فان ذات الكواكب لم تبرز في السماء عن مكانها وإنما جعل الله تعالى لطاوح شعاعها في عالم الكون والفساد تأثيرات عند العارفين بذلك لكن بإن الله تعالى كوجود الرى عند شرب الماء والشعب عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصيل بنزول المطر والصحو حكمة أو دعاء الحكيم العليم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى وجعلوا بينهم بين الجنة نسياب هو الجن أو الملائكة كما هو المشهور من قولهم في الملائكة انهم نباتات الله تعالى عن ذلك (فالجواب) المراد بالجنة هنا الملائكة وسموا الجنة لاستقرارهم عن العيون مع كونهم يحضرون معنا في مجالسنا ولا تراهم لان الله تعالى جعل بينهم وبين أعين الناس حجابا مستورا فكان الحجاب مستور عنا فهم كذلك مستورون والحجاب متنا فلا تراهم الا اذا شاؤوا أن يظهر والناذكره الشيخ في الباب التاسع والستين وثلاثة قال فيه ولا يخفى ان الجنة من الملائكة هم الذين يلازمون الانسان ويتعاقبون فينا بالليل والنهار ولا تراهم عادة ولكن اذا أراد الله عز وجل لاحد من

الامر لا يحتمل الشركة
وعلامه الصادق في أنه
خلص من حظ نفسه أن
يزول الغضب منه على
ذلك الشخص عند الفراغ
من اقامة الحد حتى بما
قام اليه وطأقه وآمنه
واظهر له السرور والبشاشة
من حيث ان الله تعالى
طهره قال تعالى ونبأ
أخباركم الله تعالى يعنى
عباده بما كلفهم به فاذا
عملوا ذلك اجبى أعمالهم
هل عملوا بخطاب الحق أم
عملوا بغير ذلك وهو قوله
تعالى يوم تبلى السرائر
وأطال في ذلك ثم قال وان
كان ولا بد للحاكم من
الفرح باقامة الحد على
المحدود فليكن ذلك لا
اسقطه ذلك الحد من
المطالبة في الآخرة قال
وليس عندنا في مسائل
الاحكام المشروعة أصعب
من الزنا خاصة فانه ولو
أقيم عليه الحد فانه يبقى
عليه بعد اقامته مطالبات
من مظالم العباد اتى
فليتملأ ويحمر وقال من
أراد الاجر التام فلا يقدم
شيئا على تلاوة القرآن
لاجل سماع الملائكة
السياحين فانهم لا يقدمون
شيئا على سماع القرآن لانه
أشرف أرزاقهم وأعلىها
ومن لم يتيسر له تلاوة
القرآن فليجلس لبث العلم

ان جميع ما أنعم به في محاسن وتصانيفنا هو من حضرة القرآن وخزائنه فاني (٥١) أعطيت فمنايح التهم فيه والامداد

منه وذلك كله حتى لا يخرج عن محاسن الحق تعالى * وقال في قوله ^{سبحانه} والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه اعلم ان حركات جميع الائمة العادلة لا تكون قط الا في حق الغير لا في حق قوسهم بالاصالة فاذا رأيتم السلطان قد اشتغل عن مصالح رعيته وما يعتاجون اليه فاعلموا انه قد عجز عنه المرتبة بهذا العمل ولا فرق حينئذ بينه وبين العامة وتأملوا قصة موسى لما خرج لحاجة أهله كلمه الله في عين حاجته وهي التاروك كذلك الخضر بنه أمير الجيش الذي كان فيه بر تادله ماء وكانوا قد فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشرب منها فطاش الى الآن وهو لا يعرف ما خص الله به شارب ذلك الماء من الحياة فهذا ما أنتجه سعيه في حق الغير قال ولقد لقيت الخضر باشيية وأقادني التسليم لمغالات الشيوخ وأن لا تأزعمهم وان كانوا خطئين في نفس الامر * وقال في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله بهؤلاء الذين أيهمهم باسم الايمان الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله كما قال تعالى وان يشر لك به

الانسان ابراهيم من غير اذاعة منهم لذلك رفع الله الحجاب عن عين الذي يريد الله ان يدرهم فيدرهم وقد بصر الله الملك بالظهور لتأثيرهم أو يرفع الغطاء عنا فزاهم رأى العين لكن لا يصح كلامهم لنا اذا رأيناهم فان ذلك من خصائص الأنبياء وأما الولي فان رأى الملك لا يراه مكالمه وان كلمه الملك لا يرى شخصه فلا يجمع بين الرؤية والكلام الابني (فان قلت) فهل للملك حفظ الشقاء (فالجواب) لاحظ للملك في الشقاء وأما ما نقل عن هاروت وماروت فلا يصح منه شيء فالشقاء والسعادة خاصان بالجن والانس والسلام (فان قلت) فما السبب الذي أمرت الملائكة بالسجود لآدم لاجله هل هو اسكونه في أحسن تقويم أو لتعليمهم الاسماء (فالجواب) كما قاله الشيخ في علوم الباب التاسع والستين وثلاثان سجود الملائكة لآدم ليس لاجل تعليمهم الاسماء وانما ذلك لاجل كونه في أحسن تقويم وسيأتي قريباً ان سبب السجود كان عن اغضاب خفي على الملائكة (فان قلت) فلم أمرها بالسجود لآدم قبل أن يعرفوا فضله عليهم (فالجواب) إنما أمرها بذلك قبل أن يعرفوا فضله عليهم بما علمه الله من الاسماء امتحاناً للملائكة ولوان السجود كان بعد ظهوره بالعلم ما أتى بالبليس ولا قال أنا خير منه ولا استعبر عليه ولهذا قال أسجد لمن خلقت طيناً وقال خلقتني من نار وخلقته من طين والنار أقرب الى اسمك النور من الطين لضاءتها (فان قلت) فاذن ما كان اعلام الله تعالى للملائكة بخلاف آدم الا بعد ما أخبرته تعالى عنهم (فالجواب) نعم ولهذا قال في قصته واذ فلنا للملائكة اسجدوا لآدم فاني بالماضي من الافعال وبأداة ادعوى لما مضى من الزمان فاجعل بالاك من هذه المسألة لتعلم فضل آدم بعلمه على فضله بالسجود له لجوداته وتعلم أيضاً لماذا نهى الشرع أن يسجد انسان لانسان فانه سجود الشيء لنفسه فانه مثله والشيء لا يخضع لنفسه وقد نهى الشارع صلى الله عليه وسلم عن الانحناء أيضاً وأمرنا بالمصافحة (فان قلت) فهل كان الامر بالسجود لآدم ابتلاء للملائكة أولاً ثم آخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والاربعين وثلاثان ان ذلك ابتلاء من الله للملائكة عن اغضاب خفي لاشعر به الا لعلماء بالله عز وجل لانها اعترضت على الحق تعالى في جعله آدم خليفة في الارض ولوانها اعترضت ما جلبت بالسجود لآدم الذي هو عبد الله عز وجل قال الشيخ وهكذا كل مؤاخذه وقعت بالعالم لا تكون الا بعد اغضاب خفي أو جلي لان الله تعالى خلق العالم بالرحمة المتوجبة على ايجاده وليس من شأن الرحمة الانتقام بخلاف الغضب فان من شأنه الانتقام ولكنه على طبقات قال وحيث وقع الانتقام فهو تطهير الالكفار وهذا من علوم الاسرار فاحفظ به انتهى (فان قلت) قد ورد صفوا يعني في الصلاة كما تنصف الملائكة عند ربها يعني خلف امامها وورد انها تنصف خلف امامها فاذن امامنا عند ربها أيضاً (فالجواب) نعم وايضا حجة ان الملائكة تنصف خلقتنا في هذا الحال عند الامام المصلي بها وهي تزل عند ربها فلاما كانا مكان آدم فامانا يسجد لله والله تعالى في قبلة الامام كما يليق بجلاله والامام قبلة الملائكة فانزال سجود الملائكة لآدم وبنه في كل صلاة كما يسجدوا لايهيم آدم فلا تزال الخلافة في بني آدم مابقي منهم مصلى الى يوم القيامة ذكره الشيخ في الباب السابع والاربعين وثلاثان وقال في ان الشأن الالهي والامر اذا وقع في الدنيا لم يرتفع حكمه الى يوم القيامة وقد وقع السجود لآدم من الملائكة في سجودهم لذريته خلف كل من صنى الى يوم القيامة كما صنى آدم فنسبت ذريته وكما جسد فحدث ذريته وكما قتل قابيل أخاه هابيل ظمناً فارتقت القتل في بني آدم ظمناً الى يوم القيامة فكل مصلى امام للملائكة والملائكة خلقه تسجد الى جبهته (فان قلت) فما الفرق بين السجودين أعني سجودهم لآدم وسجودهم لاولاده (فالجواب) من الفرق بين آدم وبنه ان الملائكة اذا سجدت خلف بنه إنما تسجد لسجود بني آدم في القراءة

تؤمنوا فسمى المشرك مؤمناً وأطال في ذلك والله أعلم وقال في الباب السابع والستين وثلاثان اجتمعت روحى بجيسى عليه السلام في

السما الثانية وثبت على يديه (٥٢) وكان له في عناية عظيمة فهو ولا يغفل عن تربيته الى الآن وأطال في ذكر ما وقع

والصلاة وأما سجودهم لآدم فهو سجود التمتع للعلم فاجتمعوا في السجود واختلفوا في السبب والله أعلم
(فان قلت) فلم لم يقف النبي صلى الله عليه وسلم عن عيين جبريل لما صلى خلفه كما هو شأن المنفرد
(فالجواب) انما لم يقف عن عينته لان النبي صلى الله عليه وسلم رأى الملائكة خلف جبريل يصبره
فوقف في صفهم ولو انهم لم يصرّف الملائكة لوقف عن عيين جبريل وكذلك ينبغي أن يقال في الجواب عن
الرجل الذي صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأمره بالوقوف عن عينته لو كان يشاهد الملائكة الذين
كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمره بالوقوف عن عينته فراعى صلى الله عليه وسلم
حكم مقام ذلك المأموم وليس حكم من لم يشاهد الأمور مثل حكم من يشاهدها والقصود بما ذكرناه كله
اعلامك بأن السجود من الملائكة خلف بني آدم ما رضع وان الامامة ما ارتفعت من آدم الى آخر
مصل والملائكة تسبّح لهذا الامام فتحن عند الله في حال امامتنا كما مر والملائكة تسبّح لامامنا والملائكة
عندنا بالاعتقاد فهي عند ربها لان الامام وهذه الملائكة عنده وكل صف امام ان خلقه بلغا ما بلغ
(فان قلت) فهل تقرب الملائكة الى ربها بالنوافل كما يقرب البشر (فالجواب) كما قاله الشيخ
في الباب الحادي والعشرين وأرجمانه انه ما من ملك يقرب الى الله تعالى بنافلة أبدا انما هي في
الغرض دائما فقرأتهم قد استغرقت انفسهم فلا تقل عندهم (فان قلت) فاذن هم ناقصون
عن مقام البشر لقد قدم المقام الذي أخبر الحق تعالى انه يكون فيه سمعهم وبصرهم الى آخره السبق
كما يليق بجلاله (فالجواب) نعم فهم عبيد اضطرار ونحن عبيد اضطرار واختيار فنقصوا بذلك عن
مقامنا كما نقصوا عنا أيضا من حيث انه ليس لهم فكرة وانما هم عقل فقط فقائمهم ثواب الفكر في
مصنوعات الله وعدموا كون الحق تعالى سمعهم وبصرهم كما فاتهم أيضا ثواب اجتناب النهي لانهم
لا يدركون له طعما لعصمتهم انتهى (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى وأن عليكم لحافطين كراما
كاتبين يهدون ما تملكون وقوله تعالى ما يلقظ من قول الاله رقيب عتيد هل المراد بالرقيب العتيد
هما الكاتبان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين وبمجموعه ان المكتبين الكاتبين
هما الرقيب والعتيد من ملائكة الليل والنهار فهم يكتبون كل ما تفلظ به العبد ولا يكتبون غير
ذلك فان العبد اذا تفلظ ربحه في الهواء وبذلك يلقاه الملك فان الله تعالى عند قول كل قائل في
حين قوله فيراه انك نورا قسري به هذا القائل الذي الحق الله تعالى عند لسانه فيأخذه الملك أبدا
مع القول فيحفظه له عنده الى يوم القيامة فعلم ان الحفظة تعلم ما يفعل العبد بنص القرآن ولكنها
لا تكتب له عملا حتى يتلفظ به فاذا تلفظ به كتبه فيهم شهود أقوال سبب ذلك عدم اطلاعهم على
ما نواه العبد في ذلك الفعل ولهذا كانت ملائكة العروج بالاعمال تصعد بعمل العبد وهي تستقله
فيقبل منها وتكتب في عليين وتصعد بالعمل وهي تستكثره فيقال لهم اضر بوا بهذا العمل وجه
صاحبه فانه لم يرد به وجه الله الحديث بمعناه وقال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين
حذفاء فلو علمت الحفظة ما في نية العبد عند العمل ماورد مثل هذا الخبر فإني بالقلب لا بأصابع الاله ثم
صاحبها فالملك يكتب حركة العبد حتى حركة لسانه فاذا تلفظ بالله شهيد لانه تعالى عند قول عبده على
الحقيقة بالاعتناء لا عند عبده فهذه الكينونة الالهية هي التي تحدث بمحدث السكون في الشهود
وسبب ذلك انه تكوين والتكوين لا يكون الا عند القول الالهي في كل كائن فجميع ما يشكون في
السكون فمن القول الالهي فليس بين الحق تعالى وبين العبد مناسبة أعم ولا أتم من مناسبة القول ولهذا
ورد أن الله عند لسان كل قائل فان السكون الذي هو القول مفارق قائله فان لم يكن الحق تعالى عنده
ضاح القول فلا بد من كون الحق تعالى عنده ليشه صورة قائمة الحلقة كما يقبل تعالى الصدقة

له معه وكذلك الانبياء
الذين في السموات ثم قال
ولما اجتمعت ابراهيم عليه
السلام قلت يا أبت لم قلت
بلى فعله كبير مما قال لانهم
قائلون بكبرياء الحق على
آلهتهم التي اتخذوها
فقلت له فما اشارت
بقولك هذا فقال لي أنت
تعلمها فقلت له اني أعلم انها
اشارة ابتداء وخبره
محدوف بدل عليه قولك بل
فعله كبير مما فاستلهم اقامة
للمحجة عليهم منهم فقال
لي عليه السلام ما زدت على
ما كان الامر عليه فقلت له
فما قولك في الانوار الثلاثة
يعني الكوكب والقمر
والشمس أكان ذلك عن
اعتقاد فقال لانا كان
عن تعريف اقامة للحجة
على القوم الا نرى الى قول
الحق تعالى في كتابكم
ونلك حجتنا آتيناها
ابراهيم على قومه وما كان
اعتقاد القوم في الاله الا انه
نمود برود كنعمان لئلا
الانوار قال ولم يكن القوم
يصدقون في القروانه
الاله الحق لانهم انما كانوا
يعبدون الالهة التي منحوها
وأطال في ذلك بكلام
دقيق فليتأمل ويحمر
(وقال) في الباب الثامن
والستين وثلاثمائة في
قوله تعالى خلق
السموات والارض

الباء هنا بمعنى اللام ولهذا قال تعالى في تمام الآية مالي عما يشركون (٥٣) من أجل الباء فبمعنى بالحق أى الحق فالباء هنا

هى عين اللام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال وايضاح ذلك ان الحق تعالى لا يخلق شيئا بشئ وانما يخلق شيئا عند شئ وكل باء تقتضي الاستعانة والسببية فهي لام فما خلق الله شيئا الا بالحق وهو ان يعبد ذلك الخلق على حسب ما يابق به وأطال في ذلك قليلا ثم قال في الباب التاسع والستين وثلاثا خلف أصحابنا في هذا النوع هل ينقطع أشخاصه بانتفاء مدة الدنيا أم لا فمن لم يكشف قال بانها من ومن كشف قال بعدم انتهائهم وان التوالد في النوع الانساني باق في الجنة وأطال في ذلك وقال في قوله تعالى فما هوؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا أى فما لكم يا محسبون لاتعلمون ما تحدثكم به فان الشرع قبله الرجم والعقل واعلماء بالله انما تعلمون قد بما وان حدث عندكم لها هو حديث الامين قال الله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وما هو الا كلام الله الاذلى فحدث عليه عندهم حين سمعوه فهو محدث لا يتاين تديم الامين

في بها حتى تكون كالجيل العظيم انتهى (فان قلت) قد قال العلماء ان الملائكة يكتبون الاعمال أيضا لسكون الله تعالى أخبرناهم بما يعملونها وما يعلمونها الا ليكتبوها (فالجواب) لم نعلم لقولهم هذا دليلا من القرآن فمن ظفر بدليل صريح فليحقه بهذا الموضع والله أعلم (فان قلت) فما المراد بالملائكة المشار اليهم بقوله تعالى لهم معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هل هم الحفظة أو غير ذلك (فالجواب) المراد هؤلاء الملائكة ملائكة التسخير الذين يكونون مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه فهم تبع له وليس المراد بهم الحفظة والله أعلم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الستين ومائة ان المراد بالصحف المسكرمة هي علم الرسالة والمراد بالسفرة هم الرسل من الملائكة ومعنى بررة أى محسنون فهم سفراء الحق تعالى الى الخلق ورؤسهم الاكبر جبريل عليه الصلاة والسلام فاذا أراد الله تعالى انفاذا أمر في خلقه أوحى الى الملائكة الاقرب الى مقام تنفيذ الاوامر وهو الكرسي فيقال الله تعالى ذلك الامر على وجوه مختلفة ثم يأمره بان يوحى الى من يليه ويوحى اليه ان يوحى الى من يليه وهكذا الى السماء الدنيا وينادى ملك الماء فتوضع تلك الرسالة في الماء وينادى ملائكة السموات وهم ملائكة القلوب فيلقونها في قلوب العباد فيعرف الشياطين مما جاءت به الملائكة وتأتي بأمثاله الى قلوب الخلق فتنتقل الالسنه بما تجده في القلوب وهي الخواطر قبل التكوين بانه كان كذا واتفق كذا لما لم يكن فايكون منه بعد الكلام به فكذلك مما جاءت به الملائكة وما لم يكن فهو مما لفته الشياطين ويسمى ذلك في العالم الارجاف وتقول عنه العامة انه مقدمات الشكوك ثم ان ملك الماء اذا أتى ما أوحى به اليه في الماء فلا يشرب من ذلك الماء حيوان الاربع يعرف ذلك السر الا الثقلين انتهى (فان قلت) فهل للملائكة أخرى كالانس والجن لا أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن عشر وخمسمائة انه ليس للملائكة أخرى وذلك لانهم لا يموتون فيموتون وانما هو صهي وقافة كالنوم والاقافة منه عندنا وذلك حال لا يزال عليه الممكن في التجلي الاجمالي دينا وآخرة والاحمال هناك عند الملائكة عين المتشابه عندنا ولهذا يسمعون الوحي كأنه سلسلة على صفوان وعند الاقافة يقع التفصيل الذي هو نظير المحكم فينا فالامر فينا وفيهم آيات متشابهات وآيات محكمات فمع الابتلاء والتمتة بالاحمال والمتشابه المذكور بين الملائكة الاعلى والاسفل (فان قلت) فهل تتفاضل الملائكة في العلم بالله تعالى (فالجواب) نعم لكن من غير فرق لانهم على مقامات لا يعتدونها كما مر فالفصول منهم يستفهم من العالم كما في قولهم ماذا قال ربكم قالوا الحق وايضاح ذلك ان الملائكة ارواح في أنوار ولها أجنحة فاذا تسكلم الحق تعالى بالوحي على صورة خاصة وتعلقت به أسمعهم كأنه سلسلة على صفوان كما مر ضربت الملائكة باجنحتها خضعوا نو تصعق حتى اذا فرغ الله عن قلوبهم وهو افاقتهم من مصيقتهم قالوا ماذا أي يقول بعضهم لبعض ماذا فيقول بعضهم قال ربكم كذا اعلاما بأن كلام الله عين ذاته فيقول بعضهم لهذا القائل الحق أى الحق يقول وهو العلى الكبير عن هذا التشبيه فأتى كلام الملائكة الى قوله قالوا الحق فقال الله وهو العلى الكبير نظير قوله ليس كئله شئ والله أعلم (فان قيل) فهل للعالم البشري التصرف في عالم الصور وعالم النفس المديرن لهذه الصور (فالجواب) نعم كما قاله الشيخ في الباب السادس والستين وثلاثا قال عدا هذين الصنفين فالعالم البشري اعياهم حكم لسكن من أرادهم أنهم أن يحكم من شاء على نفسه كما لم الجان فله ذلك فعلم ان العالم الثوري من الملائكة خارجون عن أن يكون للعالم البشري عليهم ولا يملأن كل واحد منهم على مقام معلوم عينه له به فما ينزل عنه الا بأمر به فمن أراد أن ينزل واحدا منهم فليتوجه في ذلك الى ربهم به يأمره بآذنه في ذلك اسعافا كما يقول حدث اليوم عتيد ناخيف ومعلوم أنه كان موجودا قبل أن يأتي وقد جاء القرآن في مواد حادثة تعلق السمع بها وكذلك انهم

لهذا السائل أو ينزل عليه ابتداء (فان قيل) فما مقام الملائكة السياحين (فالجواب) مقامهم المعلوم كونهم سياحين يطولون بجالس الذكر الذي هو القرآن فلا يقدمون على من ذكر الله بالقرآن أحدا من الذاكرين بغير القرآن فإذا لم يجدوا من يذكر الله بالقرآن غدوا على الذاكرين بغيره وذلك رزقهم الذي يعيشون به وفيه حياتهم ولذلك كان المهدي إذا خرج يقيم جماعة يتلون كتاب الله آناء الليل والنهار ذكره الشيخ في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة (فان قيل) فهل في الملائكة أحد يجمل صفات الله عز وجل كما يقع لعوام الجن والانس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة انه ليس في الملائكة بعد تعلم آدم الاسماء من يجمل الحق تعالى بل كلهم علماء بالله عز وجل ولذلك قال تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة ثم قال في حق الناس وأولوا العلم فلم يطلق الامر كما أطلقه في الملائكة وأطال في ذلك ثم قال فالمراد بهذا العلم هو علم التوحيد لا علم الوجود فان العالم كله عالم بالوجود بخلاف التوحيد في الذات وفي المرتبة يجمله بعض الناس (فان قيل) فهل اختصت الملائكة عن البشر بشيء من العلوم (فالجواب) نعم كما ذكره الشيخ في الباب الخامس والسبعين وثلاثمائة وذلك انهم اخصوا بالعلم الذي لا يعرفه أحد من البشر الا أن تجرد عن بشرية وعن حكم مانيه للطبيعة من حيث نشأته حتى يقي الروح المنفوخ فيه على أصله الاول وحينئذ يتخلص للعلم بالله تعالى من حيث يعلمه الملائكة فيقوم في عبادته تعالى مقام الملائكة في عبادته تعالى قال وقد ذننا ذلك وقته الحمد ولولا خوفنا اننا اذا علمنا هذا العلم لاحد بدعيه كذبنا لينا منها ما نقر به العيون (فان قلت) فهل فطر أحد من الملائكة على الشهوة ولكن يحبه الله تعالى أم لا شهوة له أصلا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة ليس للملائكة شهوة وانما فطرهم الله على المعرفة بالله وعلى الارادة ولذلك أخبر عنهم بانهم لا يصون الله ما أمرهم لا خلق لهم من الارادة ولولا الارادة ما أنى عليهم بانهم لا يصونون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (فان قلت) فعلى ماذا فطر الحيوان (فالجواب) فطر على العلم بالله وعلى شهوة خاصة بخلاف الجن والانس فانهم فطروا على المعرفة والشهوة وذلك تعلق خاص في الارادة اذ الشهوة ارادة طبيعية فليس للجن والانس ارادة الهية كاللائكة وفطرهما الله تعالى على العقل لا لاكتساب العلم وانما هو ا لتجملها الحق تعالى للجن والانس ليرد عوايه الشهوة في هذه الدار خاصة وجميع الاستفادة الانس والجنان من العلم من غير طريق الكشف فانما هو من طريق التفسير بالموافقة فلم أن العلوم التي في الانسان انما هي بالقطرة والضرورة والالهام وغاية الكشف أن يكشف له عن العلوم التي فطره الله عليها لا غير فهو يرى به معلومه وأما بالفسر فيجبال أن يصل به الى العلم (فان قلت) فمن أين علمت هذا وهو من مدركات الحس فلم يبق الا النظر (فالجواب) علمنا ذلك من طريق الالهام والاعلام الالهى وذلك ان النفس الناطقة تلتقي ذلك العلم من زبها كشفا وذوقا من الوجه الخاص من طريق الالهام فان لكل موجود من الله وجهها خاصا فلم أن الفكر الصحيح غاية أمره أن لا يزيد على الامكان بخلاف ما ذكرناه من علم الله واعلامه كما أن غاية مقام يصل به العبد بالنظر الصحيح في المعرفة بالله تعالى الحيرة في الله وهذا مبتدئ البهائم لانها مقطورة على الحيرة والعبد يريد أن يخرج عنها فلا يقدر أبدا (فان قلت) فكيف أصناف الملائكة (فالجواب) هم ثلاثة أصناف كما ذكره الشيخ في الباب الرابع وخمسين ومائة الاول الصنف الميمون في جلال الله تعالى كما أوجدهم فانه تعالى تجلى لهم في اسمه الجميل فيهمهم وأفانهم عنه فلا يعرفون نفوسهم ولا من هما وفيه هكذا أدركناهم من طريق كشفناهم في الحيرة سكارى وقد أوجدهم الله تعالى من ألبية العماء الذي ما فوقه هواء وما تحته هواء يجمل ما يتا فيه وهم أرواح في هياكل أنوار كسائر الملائكة

حقيقة نسبة أخبار الصفات الى الله عز وجل وكل من أو لها حرم رؤية الحق يوم القيامة حين يقع التجلي فما أعظمها من حسرة وقال ليس في الجن من يجمل الحق تعالى ولا من يشرك به فهم ملحقون بالكفار لا بالمشركون وان كانوا هم الذين يوسوسون بالشرك للناس وأطال في ذلك فليتأمل ويحمر وقال **عليه السلام** ما فضل لكم أو بكر بكثير صوم ولا صلاة ولكن بسر وقر في صدره اعلم أن الإشارة بهذا السرواثة أعلم الى ما وقع له رضي الله عنه يوم موت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثبات حين اضطربت عقول الصحابة ذلك اليوم وقال ما لا يمكن أن يسمع حتى شهد على نفسه ذلك اليوم قصوره وأبو بكر رضي الله عنه لم يتغير عليه حال بل صعد المنبر وقرأ وما جدد الا رسول قد دخلت من قبله الرسل الآية فراجع من كان حكم عليه وهمه من الناس وعرف الناس فضل أبي بكر على الجماعة فاستحق الامامة والتقدم وما يابعه من يابعه سدى وما تخلف عن يمينه الا

وسلم شهده في حياته بفضلها على الجماعة بالمر الذي وقر في صدره ولم يظهر حكم (٥٥) ذلك المر الا يوم مات رسول الله ﷺ

الآن وليس لها ولا الملائكة من الولاية الا ولاية المكنات الثاني ملائكة التسخير كالسخرين لنا بالهروج ليلوتنا رامن حضرة الحق الخاصة بنا ومن حضرتنا الى الحق وكالملائكة المستغفرين لمن في الارض والمستغفرين للمؤمنين خاصة وكالملائكة الموكلين بالامات والموكلين بالارحام والموكلين بالالهام والموكلين بنفخ الارواح وكالملائكة الموكلين بالارزاق والامطار والموكلين بالانسان وكالملائكة الصافات والزاجرات والتاليات والمقدمات والنازعات والمرسلات والناشرات والسافات والسباحات والمقليات والمديرات وغيرها وكل من عموم النبيين افضل من هؤلاء كما مر في البحث قبله * واعلم ان رأس ملائكة التسخير هو القلم الاعلى وهو العقل الاول وسليطان عالم التدوين والتسطير قال الشيخ وكان وجود هؤلاء مع العالم المهيمن غير ان الله تعالى حببهم عن هذا التجلي الذي هام به غيرهم الثالث ملائكة التدبير وهي الارواح المدبرة للاجسام كلها سواء الطبيعية والنورية والفلكية والعنصرية وجميع اجسام العالم واطال الشيخ في ذلك ثم قال وقد ذكرنا في الباب الرابع عشر وثلاثمائة انه ليس للملائكة كسب ولا تعمل في مقام وانما هي مخلوقة في مقامها لا تعتمد فلا تكسب قط مقامها وان زادت علومها فليست تلك العلوم عن فكر ولا استدلال لان نشأتهم لا تعطى ذلك مثل ما تعطيه نشأة الانسان (فان قلت) فما المراد بالاجنحة في قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا اولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع (فالجواب) ان المراد بهذه الاجنحة هو القوى الروحية وليس لهذه القوى تصرف الا فيما كان من مقامها فلا تمتد في مقام صاحبها من الافلاك كما مر في مبحث الاسراء ان غاية كل شيء ان يرجع للمحل الذي صدر منه لكن لا يخفى ان الاجنحة المذكورة ما جعلت للملائكة الا ليزولوا بها الى من هو دونهم في العنصر لا ليصعدوا بها الى من هو فوقهم فيه وهذا يعكس الطائر عندنا فانه يهوى بلا اجنحة ويصعد بها فان اجنحة الملائكة لا تصعد بها فوق مقامها فاعلم ان اصل في اجنحة الطائر ان تكون للصعود والاصل في اجنحة الملائكة ان تكون للهبوط فطير اذا نزل يطبعه واذ اعلوا على جناحه الملك اذا نزل على جناحه واذ اعلوا على طبعه كل ذلك يعرف كل موجود بعجزه وان لا يمكنه ان يتصرف الا على قدر ما حمله (فان قلت) فما المراد بهروج الملائكة فانه لا يهرج الا من نزل (فالجواب) لا يختص عروج الملائكة بالحيوات كعروج غيرهم بل يسمى بهولهم واليناعوجا ايضا اظهارا لاطلاق الحكم لله رب العالمين فان له تعالى في كل موجود تحليلا ووجها خاصا به يحفظه ولا سواه وقد ذكر سبحانه وتعالى انه له جهة العلوي لاطلاق أي سواء وقع التجلي في السفليات والعلويات قال تعالى سبح اسم ربك الاعلى وقال وهو الله في السموات وفي الارض يغفل له الملو سواء كان في السموات أو في الارض بقرينة حديث قريب ما يكون العبد من ربه وهو ساجدا فلهما قال (الشيخ) وياضح ذلك ان الله تعالى اعطى الملائكة من العلم بجلاله بحيث انهم اذا توجهوا من مقامهم لا يوجهون الا الى الله تعالى لا الى غيره فلهن نظر الى الحق في كل شيء يتزولن اليه فمن حيث نظرهم الى من يتزولن اليه قال تنزل الملائكة ومن حيث انهم في تزولهم واصحاب عروج قال تعرج الملائكة والجملة فكل نظر وقع الى الكون من اي كائن كان فهو تزول وكل نظر وقع الى الحق وقع من أي كائن كان فهو عروج وقد قررنا فيما سبق ان الملك اذا عرج يهرج بذاته لانه رجوع الى اصله واذ عرج الرسول الى السماء عرج بآلذات البراق بحكم التبعية له (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى خطابا ليليس مامعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت ام كفت من العالمين (فالجواب) المراد به استكبرت اي في نظرك وكذلك كان الاسرافان الله اخبر عنه انه استكبر وظن بنفسه في باطن الامر انه خير من آدم فهنا جبل ايليس (فان قلت) فيل الما لون ارواح ام ملائكة (فالجواب) هم ارواح مهيمن ملائكة اذا نال ملكة هم الرسل من هذا الارواح

من قوام حجر الشارع علينا لان تجعل معبودنا محسوسا كالا صنم لان تخيله صورة فان الشارع يعلم ان من مرتبة الخيال ان يبعد

كجبريل وامثاله فان الاولكة هي الرسالة في لسان العرب شايك ملك الاسجد لانهم الذين قال الله لهم اسجدوا لآدم فلم تدخل الارواح المهمة فيمن خوطب بالسجود فانه ما ذكره ان خطب الملائكة لالارواح ولهذا قال اسجدوا للملائكة كلهم اجمعون ونصب ايليس على الاستثناء المنقطع لالتصاف هذه الارواح المشار اليهم بالعالين لا يعرفون ان الله تعالى خلق آدم ولا غيره لشغلهم بالله تعالى يقول الله تعالى لا يليس ام كنت من العالين أي من هؤلاء الذين ذكرناهم فلم يؤمر بالسجود ولا يخفى ان السجود في اللسان هو التغطا لأن آدم خلق من تراب وهو اسفل الاركان لا اسفل منه وسيمت بعض اشياخنا يقول انما لم يأمر العالون بالسجود لآدم لانهم لا يعرفونه حتى يسجدون له وايضا فلانهم ماجرى لهم ذكر في تعريف الله ايانا ولولا ما ذكر الله تعالى ايليس بالاية ما عرفنا انه امر بالسجود ذكره الشيخ في الباب الحادي والستين وثلاثة » وقال في الباب السابع والخمسين ومائة أرفع الارواح العلوية العالون وليسوا بملائكة من حيث الاسم فانه موضوع للرسل منهم خاصة اذعني الملائكة الرسل وهومن المقلوب وأصله ملائكة والاولكة الرسالة فلا تختص بجنس دون جنس ولهذا دخل ايليس في الخطاب بالامر بالسجود لما قال الله للملائكة اسجدوا لانه كان بمن يستعمل في الرسالة في الجملة فالملائكة جنس يعم الارواح البررة السفرة والجن والأنس فكل صنف فيه من ارسل وفيه من لم يرسل فالنبوة الملكية للممونة لا يانها الا الطائفة الاولى الخالون من حول العرش يسجدون بمحمد بهم والا فردا من ملائكة الكرسي والسموات وملائكة العروج قال واخر نبي من الملائكة اسما عيل صاحب سماء الدنيا وكل واحد منهم على شريعة من ربه من باطنية شريعة مخلصي الله عليه وسلم في عالم الارواح معية بقاية وذلك قوله تعالى وما من الا مقام معلوم فاعترفوا بان لهم حدودا يقفون عندها لا يتعدونها ولا معنى للشريعة الا هذا فاذا اوصى الله تعالى اليهم سمعوا كلام الله بالوحى فضر بواجب اجتهادهم وأطال في ذلك (فان قلت) فما المراد بالاسماء الالهية التي اسند اليها الملائكة المشار اليهم هؤلاء من قوله انبؤنى باسماء هؤلاء في ايجادهم واحكامهم (فالجواب) هي سائر الاسماء الالهية فكان جعلهم بالاسماء تقصبا يستحقون به المؤاخذه والتي يبيح كانه تعالى يقول هؤلاء الملائكة هل سيحتموني وقد ستموني بهذه الاسماء قط مع انكم ادعيتكم تسبيحي وتقديسي وزكيت نفوسكم وجرحتم الخليفة في الارض ولم يكن ينبغي لكم ذلك (فان قلت) فهل للملك والحيوان والمعدن والنبات ارادة (فالجواب) ليس لهم ارادة تتعلق بامر من الامور فهم مع مناظر واعليه من السجود لله والثناء عليه فشغلهم دائما به تعالى لا عنه وما الا انسان فله الشغل به وعنه والشغل عنه هو المعبر عنه بالغفلة والذسيان (فان قلت) فهل في الارواح قوة مصورة كما في الانسان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والستين وثلاثة ان الارواح لها قوة التصور وما لها القوة المصورة فان القوة المصورة تابعة للتفكر الذي هو صفة للقوة المفكرة وكذلك الارواح التي فوق الطبيعة لا يشهدون صور العالموا لا يقبلون التصور كالنفس الكلية والعقل والملائكة المهمة في جلال الله والله أعلم وفي هذا القدر من احوال الملائكة كفاية وسيأتي نبذة سالحة من الكلام على ملائكة الالهام في محبت الولاية ان شاء الله تعالى

المبحث الرابعون في مطلوبة بر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ووجوب الكف عن الخوض في حكم أبوي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وحكم اهل القترتين بين نوح وادريس وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وبيان انهم يدخلون الجنة وان لم يكونوا مؤمنين بكتاب ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم انه يستحب بالانبياء كلهم والدعاء لهم بان الله يزيد في درجاتهم رجاءه رضاه الله عز وجل عنا وقد قال

مناجاة في الصلاة خلفه كما هو امامه فانه لا يقدر هذا حكم الوهم وأمان حيث الايمان بالله فانه تعالى لا يتجزى وليس هو في جهة فاعلم ذلك وقال لا مسحر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخيل اليه انه يأتي نساءه وهولم يأتهم فأتاهن في الخيال ولم يأتهم في الحس ومن هنا قالوا ان السحر له وجه الى الحق ووجه الى الباطل اذ هو مشتق من السحر الذي هو اختلاط الضوء والظلمة من غير تخلص لاحد الجانبين قال ومن أراد ابطال السحر فليستظر الى ما عقد الساحر فيعطى لكل عقده كلمة يحلها بها كانت ما كانت فان نقص عنها الكلمات بقي عليه من العقيدة ضرورة فلا يزول السحر الا بالجميع العقود والسلام قال وهذا من العلوم الالهية فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان روح القدس نقت في روعي ولا يكون النفث إلا بما يريق لا بد من ذلك حتى يعلم بخلاف النفث فانه ربح مجرد وأطال في ذلك يذكر غرائب الله تعالى وقال انما كان حديث النفس مغفورا ما لم تعمل أو تكلم لان الكلام عمل فيؤاخذ العبد به من حيث ما هو مطلق به كالفنية والنية فانه يؤاخذ بحسب ما يؤدي اليه ذلك اللفظ وان

كان تلفظ به وله عمل زائد على التلفظ به فلم يعمل به فاعليه الاوزعين ما تلفظ (٥٧) به فهو مسئول عند الله من حيث

لسانه قال ولا يدخل الهم
بالشيء في حديث النفس
كما توهم اذ الهم بالشيء له
حكم آخر في الشرع
خلاف حديث النفس
ولذلك موطن كمن يريد
في الحرم المكي الحاديا
بظلم بذكره الله من عذاب
الهم سواء وقع منذ ذلك
الظلم أو لم يقع وأما في غير
الحرم المكي فانه غير
مؤاخذ بالهم وان لم يفعل
ما هم به كتب له حسنة
اذ ترك ذلك من اجل
الله خاصة قال لم يتركها
من اجل الله لم يكتب له
ولا عليه فهذا الفرق
بين الحديث النفس
والارادة التي هي الهم
(قلت) وسأقضي ان شاء
الله تعالى في الباب الثاني
والعشرين وارجاءه
قول الشيخ اعلم ان الله
تعالى قد عفا عن جميع
المخاطر التي لا تستقر
عندنا الا بمكة لأن الشرع
قد ورد ان الله تعالى يؤاخذ
فيه من يريد فيه بالحاد
بظلم وهذا كان سبب
سكنى عبد الله بن عباس
بالطائف احتياطاً لنفسه
فانه ليس في قوة الانسان
ان يمنع عن قلبه المخاطر
فن لم يحظر له الحق تعالى
خاطر سوء فذلك هو
المحفوظ ومن لنا بذلك
قال وقد أخبرني سليمان
الدبلي على وجه التحدث

الشيخ محي الدين في الباب الرابع والخسين وأر بعامة اعلم انه ينبغي لكل مؤمن برأجاده وآبائه
السلمين وغير آبائه من أكار الاولياء من آدم الى آية الاقرب قال الشيخ ولقد اعتمدت مرة عن أينا
آدم عليه السلام وأمرت أصحابي بذلك فوجدنا بابواب اسماء الدنيا التي فيها آدم عليه السلام قد فححت
تلك الليلة وعرجت ملائكة لا يحصى عددهم الى الله وقرئت ملائكة كذلك وتلقوا نيا لرحيب والتسديد
الى ان هتتا منهم 'ودهلنا من كثرتهم لاجل صلة أينا آدم عليه السلام تلك الليلة وذلك لان
رحم آدم عليه السلام مقطوعة عندا كثر الناس قال ولقد ألهمني الله تعالى صلها فوصلها ووصلات
بسبي أيضا وكان ذلك عن توقيف الهى لم أر لأحد في ذلك قد ما أمشى عليه وما قال الحق تعالى في
غير موضع من القرآن يا بني آدم ال اذكرنا تعالى بأينا آدم عليه السلام لتصله ومع هذا فليست به
احد هذه الآوبة ولا لوفاء بحقها وما شبه هذه الذكرى من الله تعالى بقوله لرم يا خثرون وأين
زمن هرون من مريم * وما وجوب الكف عن الخوض في حكم أبوى النبي صلى الله عليه وسلم في
الآخرة فللشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله في هذه المسئلة ست مؤلفات وقد طالعنا كتابها فرائها
نرجع الى ان الادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واجب وان من آذاه فقد آذى الله وقال تعالى
ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا وفي القرآن العظيم
وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ومن طالع فيها نقله اهل السير من كلام عبد المطلب لا اراد نحر
عبد الله في قصة حفر بئر زمز شهد له بالتوحيد وصاحب التوحيد سعيد بن جهم كان توحده كما
سأني قريافي حكم اهل القنات قال الجلال السيوطي وقد ورد في الحديث ان الله تعالى احيا ابيه
صلى الله عليه وسلم حتى آمنابه وعلى ذلك جماعة من الحفاظ منهم الخطيب البغدادي وأبو القاسم
ابن عساكر وأبو حفص بن شاهين والسهرلي والقرطبي وعبد الدين الطبري وابن المنير وابن سيد الناس
والصمدى وابن ناصر المدمشق وغيرهم رضى الله عنهم أجمعين ولقد السهلي بعد اراد حديث الحاكم
وصححه عن ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آبيه فقال ما سألتها ربي
فيعطيني فبها واني القائم يومئذ المقام المحمود قال في هذا الحديث تلويح بانه صلى الله عليه وسلم يشفع
فيهما في ذلك المقام ليوفقا للطاعة عند الامتحان الذي يقع يوم القيامة كما ورد في عدة احاديث قال
الحب الطبري والله تعالى قادر على ان يحيي آبيه صلى الله عليه وسلم حتى يؤمنابه به ثم يمونا ويكون
ذلك مما اكرم الله تعالى به سيد الاولين والآخرين انتهى وقال القرطبي ليس احياءا وماواياهما
به صلى الله عليه وسلم بمتمتع لا عقلا ولا شرعا فقد ورد في القرآن احياء قتل بني اسرائيل حتى اخبر
بقائه انتهى (قلت) وعلى القول بصحة احيائهما بدموتهما فيكون ذلك الاحياء مثل احياء من
قال لهم الله تموتوا ثم احياءهم اى الى تكلة اجلهم وعلى ذلك فما آمن أبوى النبي صلى الله عليه وسلم
الافى زمن تكليفهما فساكنهما آمنابه قبل ان يمونا كما قال بعض المحققين في سجدة اهل الاعراف من
ان ميزانهم ترجح بملك السجدة يوم القيامة ثم يدخلون بها الجنة فلو ان هذه السجدة فعتهم وسعدوا بها
لم يدخلوا الجنة مع انماها وقعت الا بدموت فيوم القيامة برزخ له وجه الى الدنيا وجه الى الآخرة
والله اعلم وكان الامام ابو بكر بن العربي لما لى الفية الحديث يقول ما عندى احد أشد اذى لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ممن يقول ان آبيه في النار وفي حديث مسلم لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات
فيجرم جزمان يقال ان أبوى النبي صلى الله عليه وسلم في النار انتهى قال الشيخ جلال الدين السيوطي
خاتمة حفاظ مصر رحمه الله وقد صرح جماعة كثيرة بان أبوى النبي صلى الله عليه وسلم لم تبلغهما
الدعوة والله تعالى يقول وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وحكم من لم تبلغه الدعوة انه يموت ناجيا

تعالى الظلم بقوله بظلم ليجنب (٥٨) من سكن مكة جميع الظلم في كبر وصغير والله أعلم * وقال في حديث انصر أخاك ظالما

ولا يذهب ويدخل الجنة قال وهو مذهبا لاختلاف فيه بين المحققين من أئمتنا الشافعية في التوبة والاشاعة في الاصول ونص على ذلك الامام الشافعي رضي الله عنه وتبعه على ذلك الاصحاب قال الجلال السيوطي رحمه الله وبما يوضح لك انهما لم تبلغهما الدعوة أيهما ما في حديثه سنة صلى الله عليه وسلم وصحح العلاني وغيره ان والد رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالله عاش من العمر ثمان عشرة سنة والدة ماتت في حدود العشرين ومثل هذا العمر لا يسع الفحص على المطلوب في التوحيد على القول بأن الله تعالى لم يمجها حتى آمن بها مع ان ذلك الزمان الذي كانا فيه كان زمانا قد قدم فيه الجهل والفترة انتهى * ولندكر لك جملة من احكام اهل الفترتين ليدخل أو النبي صلى الله عليه وسلم في اشرف اقسامهم فنقول وبالله التوفيق اعلم ان الموحد سعيد باي وجه كان توحيد و ان لم يكن مؤمنا بكتاب ولا رسول ويدخل الجنة وذلك ان متعلق الايمان انا هو الخير الذي يأتي بالانبياء عن ربه عز وجل وليس بين ظهري اهل الفترتين كتاب ولا رسول حتى يؤمنوا بهما وحينئذ يصبح ان يلغز بذلك فيقال لنا شخص مات على غير الايمان ويدخل الجنة وهو من وحد الله بنور وجده في قلبه ومات على ذلك وقد قسم الشيخ محي الدين اهل الفترتين في الباب العاشر من الفتوحات الى ثلاثة عشر قسما وحكم لسته اقسام منهم بالسعادة والاراحة بالشقاء والثلاثة بانهم تحت المشيئة (فاما السعادة فقسم وحد الله تعالى بنور وجده في قلبه كقسم بن ساعدة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل قال قسا كان اذا سئل هل لهذا العالم اله يقول البعرة تدل على البعير واثر الاقدام على المسير الى آخر مقال واما سعيد ابن زيد فكان يسجد ويقول الهى اله ابراهيم ودينى دين ابراهيم كافى صحيح البخارى وكان يقول ايضا انى لا تنتظر نبيا من ولد اسماعيل من بنى عبد المطلب ولا اراى ادركه وانا مؤمن به وأصدقته وأشهدانه نبى ومن طالت به مدة ورأه مرة فليقره منى السلام انتهى * ذكره ابن سيد الناس في سيرته قال الشيخ محي الدين ويسمى من وحد الله تعالى مثل قس صاحب دليل مخرج بفكر وذلك لانه ذكر المخلوقات واعتباره فيها ولذلك كان يبيت امة وحده كلود لا تابعا ولا متبوعا (وقسم) وحد الله تعالى بما تجل لقلبه من النور الذى لا يقدر على دفعه من غير فكر ولا روية ولا نظر ولا استدلال فهذا على نور من ربه خالص غير مخرج بفكر في كون من الاكوان ويحشر هذا يوم القيامة مع الاصفياء الارباء (وقسم) التي في نفسه واطلع من كشفه لشدة نوره وصفاء سره وخلص يقينه على منزلة عه صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطنان من زمن آدم عليه السلام الى زمن هذا المكشف فآمن به في عالم الغيب على شهادة منه وبينه من ربه وهو قوله تعالى اامن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه اى يشهد له قلبه بصدق ما كوشف له فهذا يحشر يوم القيامة في ضياء من من خلفه وفي باطنية مجد صلى الله عليه وسلم (وقسم) اتبع ملة حتى ممن تقدمه كمن نهودا وتصر واتبع ملة ابراهيم أو من كان من الانبياء حين علم وأعلم انهم رسل الله تعالى يدعون الى الله تعالى طائفة مخصوصة فتعبد لهم وآمن بهم وسلك سبيلهم فحرم على نفسه ما حرم ذلك الرسول وتعب نفسه بشر بعبته وان كان ذلك ليس هو بواجب عليه ان لم يكن ذلك الرسول مبعوثا اليه فهذا يحشر مع من تبع ذلك النبي يوم القيامة ويتميز في زمرة في ظاهر بته اذا كان شرع ذلك النبي قد قرر في الظاهر (وقسم) طالع في كتب الانبياء فعرف شرف مجد صلى الله عليه وسلم وشرف دينه وثواب من اتبعه فآمن به وصدق على علم وان لم يكن دخل في شرع نبي قط ممن تقدم لاسيان كان قد أتى بحكام الاخلاق كحكم بن حزام واضرا به فهذا يحشر يوم القيامة مع المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم لافى العاملين بشر بعبته ولكن في ظاهرية مجد صلى الله عليه وسلم (وقسم) آمن بنبيه الذى ارسل اليه وادرك رساله عه صلى الله عليه وسلم وآمن به فله اجران فهو له ستة اقسام

أو مظلوما ما نصر المظلوم
المعلومة عند الجميع وأما
نصر الظالم فان نصره
على ابليس الذى يوسوس
في صدره بما يقع منه في
الظلم بالكلام الذى
تستحله النفوس وتقاد
اليه فتعصيه على رد
ما وسوس اليه الشيطان
من ذلك فهدى نصرته اذا
كان ظالما وكذا جاء الخبر
في نصره الظالم ان تأخذ
على يديه والمراد به ما ذكرنا
فلا بد ان تكون النصرة
واردة على شىء فاقم
وقال الشهادة بالوحي آثم
من الشهادة بالمأينة
كشهادة خزيمه في قصة
يسع الجمل فانه لم يكن
حاضرا وانما قال أشهد
بهصدقتك يا رسول الله
فحكم صلى الله عليه وسلم بشهادة
خزيمه وحده لانها
شهادة بالوحي ولوان
خزيمه شهد شهادة عين لم
تقم شهادته مقام اثنين
وبذلك حفظ الله علينا
ان جاءكم رسول من
أنفسكم الى آخر السورة
فانها أثبت بشهادة خزيمه
وحده وقد كان جامع
القرآن لا يقبل آية منه الا
بشهادة رجلين فصاعدا
الا هذه الآية * وقال
مما يدل على ان الكلام
لله والترجمة لتكمكم قوله
تعالى مقصدا انه يعنى

تعالى فاجده حتى يسبح كلام الله ^{سبحانه} فاذا تلى علينا القرآن فقد سمعنا كلام الله وموسى ^{عليه السلام} كلمه ربه مع كلام الله

ولكن بين المعامين بعد
المشرقين فان الذي
يدركه من سماع كلام
الله بلا واسطه لا يساويه
من يسمعه بالواسطه (وقال)
في قوله تعالى ثم أورثنا
الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا الآية اعلم ان
الله عز وجل ما اصطفى
عبدا قط الا حفظه قبل

اصطفائه من القوص في
علوم النظر وحال بينه
وبينا ورزقه الايمان
بالله وباجاه من عند الله
على لسان رسول الله صلى

الله عليه وسلم فان صاحب
النظر العقلي وان سعد
لا يكون ابدا في مرتبة

الساجد الذي لم يكن عنده
علم بالله الا من حيث لا يمانه
وتقواه وهذا هو وارث
الانبياء في هذه الصفة

قال وما بلغنا عنه تقدم لبي
قبل نبوته فظهر عقلي في
العلم بالله ابدا ولا ينبغي له
ذلك قال وكل من تقدم له
من الاولياء النظر العقلي

فليس هو من ائمة الله
الكتاب وأطال في ذلك
(قات) ووقدم قبيل الباب
الثامن والستين وثلاثة

ان استدلال السباد اراهم
بالكواكب انما كان
لاقامة الحجية على قومه
لا عن اعتقاده والله أعلم
وقال الملك ان يحقوا الا

كلهم سعداء عند الله يوم القيامة لتوحيدهم وان لم يصفوا بالايمان (وأما الاشقياء (فقسم)
عطل لاعن نظر بل عن تقليد فذلك شقي مطلق (وقسم) أشرك لاعن استقصاء نظر فذلك شقي
(وقسم) عطل بعد ما أثبت لاعن استقصاء نظر أو تقليد فذلك شقي (وقسم) أشرك عن تقليد
عض فذلك شقي (وأما) من هو تحت المشيئة فقسم عطل فلم يقر بوجوده نظر قاصر ذلك القصور
بالنظر اليه لضعف في مزاجه عن قوة غيره فهو تحت المشيئة (وقسم) أشرك عن نظراً خطأ فيه طريق
الحق مع بذل الجهد الذي تعطيه قوته فذلك تحت المشيئة (وقسم) آخر عطل بعد ما أثبت عن نظر
بلغ فيه أقصى القوة التي هو عليها مع ضعفها بالنسبة لمن فوقه فهو تحت المشيئة (فهذه) أقسام أهل
الفترات التي بين ادريس ونوح وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فإياك أن تحكم على أهل الفترات كلهم
بحكم واحد من غير هذا التفصيل فتخطى طريق الصواب فرحم الله تعالى الشيخ محيي الدين ما كان
أوسع اطلاعه فان هذا التقسيم لم تجده لغيره والله أعلم

البحث الحادي والأربعون في بيان ان ثمرة جميع التكليف التي جاءت بها
الرسول عليهم الصلاة والسلام يرجع قسمها لنا والى الرسول لا الى الله
عز وجل فان الله غنى عن العالمين وذلك أنها كفارة لا ترتكبه
من المخالفات لما من فعل منهى عنه الا ويقال به
أمر ما مأمور به يكون كفارة له

اذا علمت ذلك فأقول والله التوفيق نقل بعض العارفين ان سبب مشروعية جميع التكليف هو الاكلة
لأن أكلها أبو نادم عليه الصلاة والسلام من الشجرة فكانت جميع التكليف في مقابلتها كفارة
لها وتطهيراً لحملها انتهى (وسمعت) سيدي علياً الخواص رحمه الله ينقل ذلك أيضاً عن سيدي ابراهيم
النبولي رضي الله عنه ولا يخفى أن أكل آدم من الشجرة لم يكن معصية حقيقة وانما كانت صورة
ليرى به كيف يفعلون اذا وقعوا في محظور لأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام تزكيتهم دائماً فلا ينقلون
قط من مقام الا لأعلى منه كما مر بسطه في مبحث الاجوبة عن الانبياء فراجعته فكان حكم هذه الاكلة
مستحسناً على بنيهم بالأصالة الى يوم القيامة الا من شاء الله تعالى لأن الشجرة كانت مظهاً لارتكاب
بانيه التي فلا أوحا حراماً أو مكروها أو خلاف الاولى ولكل أهل وان تفاوت مراتب الناس
قادونهم من يرتكب خلاف الاولى وأعلام من ارتكب أكبر الكبائر غير الشرك كان الشرك لا كفارة
له الا التوبة عنه والذي عندنا هو رد من اطلاق اسم المعاصي في حق الانبياء فمحض على خلاف الاولى
لأنهم لا يصعدون قط مرتبة خلاف الاولى لمعاصيهم كلها من هذا الباب وان صلوا مكرهاً فما يفعلونه
ليان الجواز للامة توسعة من الله عليهم فلم في ذلك الاجر كما يؤجرون على بيان المباح بفعلهم له وأما
معاصي غير الانبياء فان كان الولي محضاً لخطئه المكر ومما دامت العناية تحفه فان تخلف عنه العناية
فقد يقع في الحرام أيضاً وأما طاعة الناس فيما يعقون في الثلاثة أحوال الحرام والمكر وهو خلاف
الاولى فلم لأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يشاركون غيرهم في ارتكاب حرام ولا مكروه الا لبيان
الجواز ولكن لما شرف مقامهم سمى الله تعالى وقوعهم في خلاف الاولى معصية وخطيئة فاقسم لهم من
المكلفين من الامة أحداً لا وقد وقع في النبي ولو في خلاف الاولى الذي هو كناية عن أكله من الشجرة
فكانت جميع التكليف في مقابلة وقوعه في آدم فيما ذكرنا وكان في أكل آدم من الشجرة ثم توبة
الله عليه واجبة لمواصفاته فتح باب الذل والانكسار لبيده بيان أنهم كلهم تحت القضاء والقدر في
كل ما يصح كون ويسكنون فيه من أمرهم ومباح ولبنين لك أحكام التكليف من حيث انها

عن ثلاثة أشياء وهي التعرض للجرم وافشاء سره والقدح في الملك وقال في الباب السبعين وثلاثة ما كان الحق تعالى هو السلطان

كفارة من باب الطهارة الى باب أمهات الاولاد فتقول والله التوفيق اعلم أن آدم عليه الصلاة والسلام لما أكل من شجرة النهي الذي هو قمل خلاف الاولى بغير اذن صريح من الباري جل وعلا في حال نسيانه وفي حال ظنه أن ابليس لا يخاف بالله كاذباً يسمى الحق تعالى ذلك معصية له لمواقفه ثم بعد التوبة زاد في اعتنا به بأنه جعل له مذكراً من نفسه لما وقع منه وهو البطنة القدرية المنتنة على خلاف ما كان عليه في تلك الجنة فكان آدم عليه السلام كلما أخذته البطنة من بول أو غائط أو ربح كره به ذلك وما وقع منه فزاد في الاستغفار واجلالاً وتعظيماً لله عز وجل ولذلك جاءت شرهتاً يطلب الاستغفار اذا خرجنا من الخلاء وهذا حكمته وزاد حواء وبنتها على آدم وذكر بنو الحيفضة في كل شهر زيادة على البطنة لئلا ينسها لآدم عليه السلام الاكل من الشجرة وقطعها الثمرة من الشجرة لآدم حتى أكلها وكانت شجرة التين على خلاف في ذلك ولا يخفى أن عقوبة من باقى الخلفات وهو مستحسن لها أشد من باقى مستقبحتها اذا التاوى بل ذهب قبح المعصية واعلم يا أخى أن تلك الجنة التي كان فيها آدم وحواء ليست محلاً للقدر الذى تولد من تلك الاكلة فلذلك انزلنا الى الارض التي هي محل العقوبات ثم انزلنا إليها تولد في بطنها من تلك الاكلة التي أكلها من الشجرة البول والغائط والدم والنوم ولذة اللبس للنساء بجماع وغيره وتولد في ذر بينهما كذلك بسبب أكلهم من شجرهم الخاصة بهم وبقيامهم زيادة على ذلك وهو الجنون والاعماه بغير مرض والخطا والصنات والقهقهة والتبخير والتكبر بأسباب الا زار والقميص والسرويل والعمامة والقبية والتميمة والبرص والجنام والكفر والشرك وغير ذلك مما ورد في الاخبار والآثار انه ينقض الطهارة وكل هذه الامور متولدة من الاكل كما ذكرنا ولا يوجد لنا نافي للطهارة قط الا وهو متولد من الاكل والشرب فان من لا يأكل ولا يشرب حكمه حكم الملائكة في عدم وقوعه في شيء وينقض الطهارة بما ذكرناه وما يماند ذكره فان الملائكة لا يتبول ولا تنفوط ولا يجري لها دم أصلاً وكذلك لا تشتهي لذته اللبس ولا الجماع ولا تنجس ولا يبغي عليها ولا تنام ولا تعصى الله بقول ولا فعل ولا يبرص لها جسد ولا يلحقها جذام ولا يخرج لها صنات ولا تخط ولا تضحك الانبياء من غير قهقهة ولا تكفر ولا تشرك بالله ولا ترد عن دينها أبداً ولا يباح ذلك ان العبد لا يعصى قط حتى يحجب ولا يحجب الا حتى يأكل ويشرب فلو لا أنه حجب بالاكل والشرب ما وقع في معصية قط فصيح قول الامم على رضى الله عنه من مس أبرص أو أجنم أو يهودياً أو نصرانياً أو صليباً فليتوضأ ولما كانت هذه النواقض كلها من لازمها سوء الادب مع الله تعالى والغفلة عنه وكان ذلك مضاعفاً للبدن والقلب حتى ربما الحق بالرياض أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم واتباعه المجتهدون بالتطهر بالماء المطلق المنعش للبدن وأمرنا بالتزهد عن كل شيء تولد من الاكل والشرب وحررنا عينا الصلاة ونحوها مع وجوده حتى تنظف بالماء أو الغراب بل أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم أن نأكل ونشرب من الماء الذى يمسح الفرج وقال بذلك أمرني جبريل عليه السلام فكان صلى الله عليه وسلم ينضح سرواً يله بالماء كلما توضأ وليس التوضيح المذكور دنعاً للوسواس في حقه صلى الله عليه وسلم كما يتوهمه بعضهم لعصمته عن مثل ذلك ان قيل انه نوع من الجنون والحق ان ذلك انما هو الاماسة السرور بل للفرج كما قرأنا ذلك وقد اورد على الولد عبد الرحمن هنادي قال يفتح الله تعالى لي فيه مجواب وهو أنه اذا حكم الشارع بنقض الوضوء من لمس الفرج لم يكن محلاً للخارج فلم يأمرنا بالوضوء اذا لمسنا الغائط الذى هو أوجع من محله انتهى فقد علمت أن القول بالنقض بمس الذكر والذير وفرج المرأة ليس لذاتها وانما لها كونها محلاً للخروج الناقض وملاسته اذ لو كان النقص بذلك لذاته الفرج من حيث كونه متولداً من الاكل لكان حكم جميع اعضاء

يخلق عرشاً ثم ذكر أنه استوى عليه حتى يقصده بالبداء وطلب الخواص منه كل ذلك رحمة بعباده وتنزلاً لعقولهم ولولا ذلك لبقي العبد حائر لا يدري أين يوجه بقلبه وقد خلق الله تعالى العبد اذ جهة فلا يقبل الا ما كان له جهة وقد نسب الحق تعالى لنفسه الفوقية من سماء وعرش واحاطة بالجهات كلها بقوله فانما تولوا فم وجه الله ويقول ينزل بنا الى سماء الدنيا وبقوله صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلة أحدكم وحاصله ان الله خلق الامور كلها للمراتب لا للاعيان والله اعلم وقال من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم بجميع ما جاء به كان له اجر من اتبع جميع الانبياء وآمن بكل كتاب وبكل صحيفة لكن اجر الايمان بهم لا اجر من عمل بأحكامهم كلها فاقمهم وقال في الباب الحادى والسبعين وثلاثة لو أن العاصى علم ان الله يؤاخذ على المعصية ولا بد ماعى فلا يصح أن يكون على بصيرة في العقاب أبداً قال وهذا هو الذى أجزأ النفوس على ارتكاب المحارم الا من حماه الله تعالى بخوف أرحمائه أو

وانشقت المياه فهي يومئذ واهية انما انشقت لذهاب عمدها الذي (٦١) كان يسكبها وهو الانسان الكامل فاذا زال

سقطت الى الارض

والمياه معلوم انها جسم

شفاف صلب فاذا هوت

المياه حط جسمها حر

النار فغادت دخانا حمر

كالدهان السائل مثل

شعلة النار كما كانت أول

مرة وزال ضوء الشمس

فطمست النجوم فلم يبق

لها نور وسبغت في النار

لكي على غير الوجه

التي كانت في الدنيا عليه

من السير وأطال في ذلك

ثم قال فلم أن آخر من

تقبض روحه من نبي

آدم الانسان الكامل

الذي يقوم ذكره مقام ذكر

جميع العالم لو قدر فقده

وهذا هو المشار اليه بقوله

صلى الله عليه وسلم لا تقوم

الساعة حتى لا يبقى أحد

على وجه الارض يقول الله

الله فما أسك الله تعالى

صور السموات أن تقع

على الارض الا لاجل هذا

الانسان الموحّد الذي

لا يمكنه أن يتكلم بالنبى اذ

ليس في خاطره الا الله

الواحد الاحد قال وهذا

الذكر الذي هو الله الله هو

ذكر الله الاكر المشار اليه

بقوله تعالى ولذكر الله أكبر

ولا يعترض علينا باعطلة

فانهم كالمعضو الاشل من

الا انسان الكامل وأطال

في ذلك وقال في قول

ناشئة رضى الله عنها كان

البدن كذلك ولا قائل به فان جميع الاعضاء قد تولدت من الاكل ونمت به وقد جاءت أقوال المجتهدين على
وفي الأدلة الواردة في التقصّ تخفيفا وتشديدا ففهم المشدد ومنهم المخفف ومنهم المتوسط في الناقض
وفي الماء الذي يظهر به فما اتفقوا على التقصّ به البول والغائط والجماع والجنون وربما اختلفوا في
التقصّ به لمس الحمار ومس الفرج بباطن الكف وليس العجوز الشوهاة وخروج الدم من البدن والغيبه
والفقهه ومس الابط الذي فيه صنان ومس المشرّكين والاوثان والصليان وقد جمع بعضهم بين
قولي التقصّ بمس الفرج وعدمه فيعمل التقصّ به خاصا بالا كبر من العلماء وجعل عدم التقصّ به
خاصا بالعوام من أهل الضر ووات كالسوسين في أيام البرد الشديد فليس للا كبر الترخّص في ترك
الوضوء من مس الذكر والمرأة الا لعرض شديد وكذلك القول في كل ما جاء فيه تخفيف وتشديد من
الشارع كاسيأت بسطه ان شاء الله تعالى في مبحث ان سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم فلم أن
الناقض حقيقة انما هو الطبيعة المتولدة من الاكل حتى القول بنقض الطهارة بخروج حصاة او عود
مثلا انما الناقض حقيقة ما على الحصاة او العود من الطبيعة لا نفس الحصاة او العود فان الطبيعة هي
التي تحرك الشهوة بها حتى حجبت التبعيد عن شهوة لم يعز وجل وليس في الحصاة او العود اشارة
شهوة ولو لم يعلم المكلف ثم خرجا منه وأما بطلان الصوم بيلعما فاما حكمه العلماء سدا لباب
الاكل من باب تحريم الحرّم كما منعوا الاستمتاع بما بين السرة والركبة فورا من القرب من الفرج
الذي هو المقصود بالنهي وكما حكموا بطلان الصوم باكل مقدار سمسة مع أن ذلك لا يثير شهوة
وكما حرموا شرب قطرة عجم مع أن أصل علة التحريم هي الاسكار وقس على ذلك دخول الميل في ذكر
الصائم أو دبره مثلا فانهم حكموا على فاعل ذلك بالا فطار مع أنه لا يسمى اكلا ولا شربا لا شرعا ولا لغة
ولا عرفا (فان قيل) فلم وجب علينا تعميم البدن بالنفس من خروج المني مع أنه دون الغائط في
الاستقذار يبين (فالجواب) انه انما وجب علينا تعميم البدن في النفس من الجنابة بخروج المني لانه
فرع أقوى لذّة من أصله فاروجب تعميم البدن في ذلك الامن حيث اللذة لا من حيث الاستقذار فان
الجامع لما كان بحس اللذة انما قد عمت بدنه كله حتى انه لا يكاد يجعل شيئا منها أمر جمعي بدنه
بالماء ليتشبه من ذلك الفتور الذي حصل للبدن عقب خروج المني فكانت الفضلة عن الله تعالى فيه
أكثر من الغائط والبول ولذلك قال أبو حنيفة رضى الله عنه ان الفقهه في الصلاة تنقض الوضوء
لما كانت لا تقع الامن قلب غافل غير حاضر مع ربه عز وجل ومعلوم ان حضرة الرب مترهه عن
وقوع الفقهه فيها من أحد من أهل حضرتها انما شأنهم الادب والبهت والذبول (فان قيل) فما وجه
وجوب تعميم البدن على الخائض والنفساء (فالجواب) ان وجه ذلك زيادة القدر الحاصل من دم
الحيض والنفس وكثرة انتشار الدم في مجلات البدن بواسطة العرق وغيره وأيضا فليعد الزمن
المتخلل بين الحيضات فلا يشق عليها النفس كما حصل موجه بخلاف الحدث الاصغر اقرب زمنا من
بعضه بعضها عاده فلذلك خفف الامر علينا فيه بسل الاعضاء المقرضة والمستنوة فقط لكثرة تكرّر
سبب حدثها وأيضا فان أعضاء الوضوء التي تغالب المعاصي الواقعة من العبد فاذا غسل التوضي
الحاضر القلب مع الله تعالى أعضاء الوضوء وتذكر عند غسل كل عضو منها ما جناه من المعاصي
واستغفر الله تعالى عند ذلك وندم عليه طهر ذلك العضو ظاهرا وباطنا وخرت خطايه لآب من
كان مصرا على المعاصي ربما انحدرت خطايه بغسل أعضاءه بالماء فانهم بخلافه اذا تاب وندم فان خطايه
تغفران قبلت توجه بنص الحديث مع الماء فيدخل حينئذ حضرة الله تعالى التي هي الصلاة على أكمل
حال يليق به (فان قيل) فما وجه اتفاق العلماء على نجاسة البول والغائط من لا دمي دون البهائم

رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه أي في جميع الاحوال فيه إنبات المجاسة من رسول الله صلى الله عليه وسلم

لر به عز وجل في جميع الاحوال (٦٢) وجلس كل عبد مع رب على قدر ذكره له فاعلمت عائشة ذلك من طريق كنفها

التي تؤكل مع الادمى اشرف من البهائم كلها (فالجواب) اما نقول وما جاءنا الاتفاق على نجاسة بوله وغائطه الامن جبة شرفه فانه هو المكلف دون البهائم ٣ فلما اكل من شجرة النهي بالمعنى السابق اول المبحث بخلاف البهائم فانها لا توصف بطاعة ولا معصية فلذلك خفف في بولها وغائطها والقاعدة ان كل من عظمت مرتبته عظمت صغيرته وكان الاصل من حيث العقل عكس ذلك ليسامح المقرب وبؤاخذ المعبود وكان ينبغي لكل من شرف مرتبته أن يظهر كل شيء خالطه من الماء كل والمشارب لكن لما غفل عن رب واشتغل بشهوات طبيعته انكس حكمه فلذلك صارت الماء كل والمشارب الطيبة البخره بالسك والعود نجسة خبيثة قذرة ولا يغاطها ودماوغاطها وصناعاتها من حيث نحو يوم وليلة فلاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (فان قيل) يفهم من تقريركم هذا ان من كان معصوما لم يشتغل عن رب بحكم طبيعته أن يكون بوله وغائطه طاهرا (فالجواب) نعم وهو كذلك كما افق به شيخ الاسلام البلقيني والسبكي والجلال السيوطي وغيرهم حتى قال شيخ الاسلام السراج البلقيني والله لو وجدت شيئا من بول النبي صلى الله عليه وسلم وغائطه لا كتبه وشر به وفي الحديث ما يؤيد ذلك فروى الطبراني وغيره نحن معاشرا لانياء بنيت اجسادنا على اجساد اهل الجنة اه ولذلك كانوا يشمون المسك من موضع برازه صلى الله عليه وسلم وامادليل من قال بنجاسة البول والغائط من النبي صلى الله عليه وسلم فهو كونه صلى الله عليه وسلم كان يتزنع عنه ويسفل ما أصاب به منه أو يمسحه بالحجر ولومن حيث الجزء البشري (فان قيل) فهم تتفق العلماء على نجاسة فضلات الادمى كلها من مخاط وبصاق وعرق ابطه لتولد كله من الاكل (فالجواب) انما لم يتفقوا على ذلك لخفة القيح والقذرية وبعدها عن صورة لون الطعام والشراب بخلاف البول والغائط فانها يشمان غالبا لون اصلهما (فان قيل) فما وجه الامر بالجمع بين الماء والتراب في نجاسة الكلب (فالجواب) وجهه ان الله تعالى جعل سؤره نجسا يمتد القلب اذا كل أو شرب ومعلوم ان من مات قلبه صار لايمن الى موعدة ولالى خير ولا يمتدني لتوبة اذا وقع في ذنب وما كان يؤثر اكله أو شربه ماذكر صبح التعبير عنه بالرجس والتجسس كما قال تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فكل ما سماها تعالى رجسا من حيث ما تورثه من الصلابة عن ذكر الله وعن الصلاة فكذلك صرح تسمية سؤره الكلب نجسا بالنظر لما تورثه من القساوة في الانسان ووجب علينا التباعده عنه فلذلك أمرنا بالشارع بالجمع بين الماء والتراب في القس من سؤره أو غير ذلك من فضلاته لكون الماء والطين اذا اجتمعا أنبتا الزرع بخلاف أحدهما منفردة اذا وضع على اخص لا ينبت ثمرة ولا ينم له نتاج فكذلك من غسل النجاسة الكلبة بالماء فقط والتراب فقط يان مسحهما لا يزيل ذلك الاثر الذي يمتد القلب (فان قلت) فاي المذهبين أولى بالعمل من يقول بطهارته أو من يقول بنجاسته (فالجواب) القائل بنجاسته أولى وأحوط في الدين وان لم يصرح الشارع بنجاسته لفظا وقد تبع الامام البيهقي الادلة على التصريح بنجاسة الكلب فلم يجد فاستدل على نجاسته بأنه صلى الله عليه وسلم نهى عن كل ثمن الكلب وقال لولا نجاسته لأحرم الله تعالى علينا أكل ثمنه انتهى * ومما وقع أن سيدى عليا الخواص رحمه الله نهى شخصا من المالكية عن شرب لبن شرب منه الكلب فقال الفقيه مذهبى انه طاهر فقال له الشيخ ان شرب فضلته يمتد قلبك فلم يسمع للشيخ فقسا قلبه تسعة شهور وصار يجرى للشيخ ويقول يا سيدى تبت الى الله تعالى فان قلبي صار لا يمين الى قراءة قرآن ولا علم ولا يستلذ بعبادة فقال له الشيخ قد نهيتك فلم تسمع فولان هذا الفقيه ذاق العلة في نفسه لا آمن بكلام الشيخ ولم أرأيت أحد انبه على هذه العلة غيره رضى الله عنه فان قيل فما الوجه الجامع بين أقوال الاثمة في التطهير بالماء المطلق والمستعمل وماعظمهم في

واما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأطال في ذلك وقال خلق الله الارض مثل كرة وهي مجموع اجزاء ترابية وحجيرة يضم بعضها الى بعض ولا خلق الله السماء بسط الارض بعد ذلك ليستقر عليها من خلقت له ولذلك ماتت ولو بقيت كرمقات غلقت الله الجبال فقال بها عليها دفعة واحدة وأدار بالماء المحيط بها جبلا جعلها لها كالمنطقة وجعل أطراف قبة السماء عليها قال وأما الزرقة التي ينسها الناس الى السماء فانما هي لبعدها عن البصر كما ترى الجبال اذا بعدت سودا وزرقا وهي يرض وقال ما أخذ الله من أخذ من الامم الا في آخر النهار وذلك لاستيفاء حركة الفلك فان اليوم دائرة الفلك الاطلس فكان ذلك كالتربص بالمعنى الى آخر السنة فاذا انقضت فصولها فرق بينه وبين المرأة أعنى زوجته وذلك لان أسباب التأثير الالهى المعتاد في الطبيعة قد مرت عليه وما تورث فيه فدل على ان العلة فيه قد استحكمت لا تزال فلما عدمت فائدة النكاح من لذو تناسل فرق بينها وبين النكاح موضوعا

وكذلك اليوم في حق من أخذ من الامم اذا اهضمت دورته وقبض الاخذ الالهى (٦٣) آخره * وقال في الباب الرابع والسبعين

وثلثائة في قوله هؤلاء

للجنة ولا أبلى هؤلاء

لنار ولا أبلى اعلم ان الجنة

دار جمال وأنس ومترل

لهي لطيف وأما النار فهي

دار جلال وجبروت

قال اسم الرب مع أهل

الجنة والاسم الجبار مع

أهل النار ابداً لا بدن

ودهر الداهرين وأما كان

الحق تعالى لا يبالي بذلك

لان رحمته سبقت غضبه

في حق المؤمنين أوفى

حق المشركين ويكون

المرد بالرحمة الرحمة الابد

من الدم لانها ساقية على

سبب الغضب الواقع منه

فذلك كان تعالى لا يبالي

بما فعل باقر يقين قال

ولو كان المراد بعدم

المبالاة ما هو به بعضهم

لا وقع الاخذ بالجرائم

ولا وصف الحق تعالى

نفسه بالغضب ولا كان

البطش الشديد فهذا

كله من المبالاة والتميم

بالمأخوذ فلولا المبالاة

ما كان هذا الحكم

فلا مهور والاحكام

موطن اذا عرفها أهلها

يعدوا بكل حكم موطنه

وأطال في ذلك * وقال في

قوله تعالى هو الله الواحد

القهار اعلم ان القهر عذاب

ومن أراد أن يزول عنه

حكم هذا القهر فليصحب

ذلك (فالجواب) ان ملحظهم الاعمال الواقعة من المكسبين فن كان ملحظه عظيمة الذنوب وقبحها
اشترط الطهارة الماء المطلق ومن كان ملحظه غلبة الرحمة على الخلق جوز الطهارة بالماء المستعمل
بشرطه لبقاء الروحانية في الماء ولوتكررت الطهارة به بدليل انبائه الزرع فكلا كانت ذنوب
العبد أقبح وأكثرت طوبى باستعمال الماء الذي لم يستعمل قط الا أن يكون مستبحراً ولو لا شك أن الماء
الذي لم يستعمل أنشئ لبدين المعاصي ومن شك فليجرب وللإمام أبي حنيفة في الماء المستعمل ثلاث
روايات (احدها) ان المستعمل في الحدث حكاه حكم الماء المتغير بالنجاسة (ثانيها) أنه كقول
الهمم سواء (ثالثها) أنه ظاهر في نفسه غير مطهر لغيره كقول الشافعية وهذا عدل الروايات وأما
الإمام مالك فجوز الطهارة بالماء متكرراً ما لم يتغير جد على ما بلغنا فهو أوسع الأئمة قولاً في ماء الطهارة
ولكل من روايات أبي حنيفة الثلاثة وجه فوجه الرواية الاولى الأخذ بالا حياض فيجعل غسالة
تلك الطهارة كأنها غسالة في الكبائر من زنا ولواط وشرب سحر ومرافعة في الناس وغيبة في العلماء
العالمين والأولياء والصالحين وغسالة هذه الكبائر إذا خرجت في ماء قدره ضرورة وغيره والناس
بين مقل ومكثر في ارتكابه هذه الذنوب ومن الناس من يجمع بين فعلها كلها في يوم أو جمعة (فان
قول) ان الحكم بنجاسة غسالة طهارة الناس يلزم منه سوء الظن بهم (فالجواب) لا يلزم من ذلك سوء
ظن انما ذلك احتياط فيعامل الناس كعامله من يسوء بهم الظن من غير سوء ظن فلا يلزم من الحكم
بنجاسة الماء المستعمل اثبات المعاصي في حقهم * وسعدت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول مراراً
انما قال الإمام أبو حنيفة بنجاسة غسالة ماء الطهارة لانه كان من أهل الكشف فكان اذا رأى في
الماء عرف غسالة كل ذنب وميزه عن غسالة غيره وصاحب هذا الكشف لا يقدر على الخروج
عن حكم مشهده لانه يشاهد الماء قدراً متنافك كيف يوضأ منه أو يغتسل وكان سيدي علي رحمه الله
يقول من كشف الله عن بصيرته رأى غسالة الكبائر أقدر وأقن من بول الكلب والحمأ وأرجيفتهما
انتهى وأما وجه الرواية الثانية فهو أن غالب معاصي العباد الذين يتطهرون منها صفات والأصل عدم
وقوعهم في الكبائر أو تدور ذلك بالنسبة لوقوعهم في الصفات ومعلوم أن الصفات حالة متوسطة بين
الكبائر والمكروهات فيكون على قياسه حكم الماء المستعمل حكم النجاسة المتوسطة بين المغالطة والمغفوة
عنها وأما وجه الرواية الثالثة من قول الإمام أبي حنيفة ومن واقعه رضي الله عنه فهو أن احسان الظن
بالمؤمنين واجب بالإصالة ولان الأصل عدم ارتكاب المتطهرين للكبائر والصفات أو انهم ارتكبوها
وكفرت عنهم بأعمال أخر فأتوا الماء للطهارة الاول ليس عليهم خطيئة اللهم الا أن يشاهدوا نساء زنى
مثلاً ولم يبق فوراً ولم يعمل اعمالاً تكفر عنه ما جناه فهدم بما يتدب للتورع أن يجنب ماء طهارته
لان ماءه كماله أهل الرأية الاولى فرضي الله تعالى عن الإمام أبي حنيفة ما أدق نظره وما أنصحه لدين الله
ولعباده ورضي الله عن بقية المجتهدين آمين * ثم لا يخفى أن التراب قائم مقام الماء عند فقدته فلا يقال
اننا سقنا السكلام على التيمم كالا يقال اننا سقنا السكلام على مسح الخف لانه لا بد من غسل الرجلين
أو مسح الخفين والله تعالى أعلم * فقد بينا لك وجه تعلق الحدث والطهارة بالكل فتأمل فانه تيسر
* وأما وجه تعلق مشروعية الصلاة بأنواعها بالاكل من شجرة النوى كل أحد ما يليق بحاله من
ارتكابه محرماً أو مكروهاً أو خلاف الاول فهو ان تعلم أن الصلاة ما شرعت الا لتوبة واستغفاراً وتقرّباً
الى الله تعالى وفصلاً لبا برضا الحق سبحانه وتعالى عنا حيناً أكلنا من شجرة النوى أو همنا به فشرع
تعالى لنا الصلاة فرفضها وثقلها تكفيراً لذلك وفي الحديث تقول الملائكة عند دخول وقت الصلاة
يا أي آدم قوموا الى تارككم التي أو قدتموها فأطفئوها وقد جمع لنا الحق تعالى في الصلاة جميع عبادات

الحق تعالى بلا عرض ولا تنبؤ بل ينظر في كل ما يقع في العالم وفي نفسه فيجعله كالمراد له فيلنذ به ويطلقه باقبال والرضا فلا

يجهل له الذلة بكل أفع منه أو فيه أو من غيره أو في غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغير لغيره لطلب الحق تعالى منه التغير وكان هذا التغير هو المطلوب لانه هو الواقع اذ ذلك وليس عقور فيه بل هو ملتبس بالموجب للتغير فتأمل قال وياضاح ذلك ان الانسان لا يخلو نفساً واحداً عن طلب يقوم به الامر ما اذا كانت حقيقة الانسان ظهور الطلب فيه فيجعل متعلق طلبه مجهولاً غير معين الا من جهة واحدة وهو ان يكون متعلق طلبه ما عهده الله في العالم فذلك عين مطلوبه من خير وشر فلاخير الرضا والفرح وللشر السخط والكرهية ومن عرف هذا الذي ذكرناه عرف جبل من طلب الحال فقال لمن قال له ما تريد أريد أن لا أريد وأما الحق انه كان يقول أريد ما تريد فيتصف بالارادة لما أرادته الشارع خاصة ولا يبقى له غرض في مراد معين وأطال في ذلك وقال رؤية الله تعالى لا تكون بالطلب لانها اعتناء من الله تعالى وما كان اعتناء لا يصح طلبه انما يصح طلب ما كان سعاية وأطال في ذلك ثم قال واذ وقع ما وقع

الملا الأعلى والاسفل لمن يعقلها (فان قلت) فما وجه تكرارها في الليل والنهار (فالجواب) وجهه حتى يتذكر العبد ما جتاه من المعاصي والشبهات والغفلات من الصلاة الى الصلاة كلما توضأ وصلى فيتوبو يستغفر داخل الصلاة وخارجها فلو كشف للصلي رأى ذنوبه يتحدر يمينا وشمالا عنه في حال قيامه وركوعه فلا يصل الى حضرة السجود التي هي أقرب ما يكون العبد من شهود به وعليه خطيئة واحدة فيناجي ربه عز وجل في سجوده وهو طاهر مطهر من الذنوب (فان قلت) فاذا كان لا يصل الى السجود حتى لا يبقى عليه خطيئة الا كفرت بالافعال والا قوال التي في الصلاة فاي فائدة للوضوء قبلها (فالجواب) أن الوضوء شرط من شروط الصلاة حتى ان الصلاة تصح فتكفر الذنوب فانه اذا اتى الوضوء انتفت الصحة الا لعذر شرعي كفاقد الطهورين فغفرة الذنوب في الصلاة لا تكون الاجتماع الوضوء والصلاة وذلك ان من الناس من يموت بدنه بالمعاصي أو يضعف أو يفتر ومن الناس من يموت بدنه بخلاف الاولى أو يضعف أو يفتر ومنهم من يموت قلبه بتوالي الغفلات أو يضعف أو يفتر فاذا تطهر بذلك الماء المنعش لذلك البدن حي ثم انه يقوم فيدخل حضرة الحق تعالى في صلاته فيعبد الله تعالى كأنه يراه فهو ما بين تكبير لله عز وجل وتحميده وثناء عليه بما هو أهله وسؤال ان الله تعالى يعينه على أداء ما كلف به في هذه الدار حتى الصلاة التي هو فيها وهذا يته الى الصراط المستقيم وموافقة الامام في قوله آمين فيغفر له ما تقدم من ذنوبه أي الخاصة بالصلاة والافتقار ورد أن من توضأ كما أمره الله خرت خطايا أعضائه كلها حتى يخرج تقيماً من الذنوب ثم يكون مشبه الى صلاة الجماعة عرفع درجات افرادنا بالذنوب التي تبقى الى الدخول في الصلاة الذنوب الخاصة بها كما مر فعمل أنه لا يخرج الوضوء الا بالمعاصي الخاصة به لا بالصلاة ولو كان المراد بالذنوب التي تنخر في الوضوء جميع الذنوب بحكم العموم لم يبق بغيره من الصلاة والصيام والزكاة والحج وغرض ذلك مما ورد في الشرع من شيء يكفر فافهم وقد قدمنا ان كل منهي له مأمور يكفره هذا اذ أني بالمأثورات على التمام والاحتاجت نفس المأثورات الى مكفرات كما بسطنا الكلام على ذلك في كتاب أسرار العبادات وهو كتاب نفيس ماضع مثله فينا أظن وبما يؤيد ما قررناه ما قاله القسرون في قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ان المراد بالسيئات هنا الصفات دون الكبائر اذ الكبائر لا يكفرها الا الله بالنصوص وهذا في أحكام الدنيا وأما أحكام الآخرة فقد يكفر الزنا صدقة الزاني برغيف على مسكين كما ورد في قصة العابد الذي عبد الله بمسألة سنة ثم زني فوزنت عبادته كلها فرجحت الزنية عليها ثم تصدق برغيف فرجع على تلك الزنية فافهم (فان قيل) فاذا كانت الصلوات الخمس كفارات لما يبين ما اجتنب الكبائر فلم أمرنا بالتوافل (فالجواب) انما أمرنا بالتوافل جبراً لما يقع في فرائضنا من الخلل والنقص فان تأدية الفرائض بلا خلل ولا نقص من خاصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الابرار قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة فتأمل قوله لك نعت على ما قلناه ولا تغفل الابدكال فرض ومن ذلك أيضاً سجود السهو فانه يجبر خلل النقص الواقع بترك البعض كما ورد وما قيس (فان قلت) فما كيفية تكملة الفرائض بالتوافل (فالجواب) كيفيتها أن يكمل الخلل الذي في أركان الفرائض بأركان التوافل والخلل الذي في نوافل الفرائض كالآثار المستحبة بالسنة التي في التوافل فلا يكمل واجب سنة ولا عكسه هكذا قال الشيخ محي الدين في الفتوحات والله أعلم (فان قيل) فما وجه تأكيد الشارع بعض التوافل دون بعض (فالجواب) وجهه انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك توسعة على أمته انزوا كدها كلها لربما شق ذلك عليهم وقد كان صلى الله عليه وسلم يحب التخفيف على أمته ويقول اتركوني ما ترككم وصلي ركعتين مرة في جوف الكعبة ثم خرج وقال لعلى شققت على أمتي انتهى أي

ما هو عليه في نفسه وذلك حال فان التجلي لا يقع لعبد الا على ضرورة علمه بدوالا (٦٥) أنكره فما تجلي تعالى لطالب الرؤية

الا في غير ما طلبه فلماذا كانت الرؤية اذا وقعت امتنا على العبد لا استحفاقا وجزاء ثم اذا وقع الالتذاذ بما رآه ونجى له أنه مطلوب به تجلي له بعد ذلك من غير طلب فكان ذلك التجلي امتنا انما هو اعطاهم العلم به ما لم يكن عنده ولا خطر على باله وكان تتمعه بذلك الرؤية كنعم أهل الجنان وقال وهذه المسألة ما به عليها أحد غيري فيها أعلم وأطال في ذلك » وقال في الباب الخامس والسبعين وثلاثة في قوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون اعلن كل جاهل متم بجهله بالأمر لكن لا يعلم أنه جاهل بما قاله فلو علم أنتم علنا خلاف ما يعلمه هو لا ذكره التفتيش وما تتم بجهله قط فليس كل حزب بما لديهم فرحون في الدنيا وإنما ذلك في الآخرة وأما في الدنيا فذلك في كثير من الناس لا في كلهم » وقال في قوله تعالى في المنافقين واذ لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذ خولوا إلى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون الله يستهزي بهم اعلم أن المنافق برزخ بين المؤمنين والكافرين فاذا انقلب

اذا تأسوا في ذلك فان طلوع البيت الغالب فيه المشقة من الزحمة وغيرها وصلى ركعتين قبل المغرب وقال ابن شاه انتهى أي كراهة أن يشدد أحد من أمته على نفسه بالواجبة عليها (فان قيل) فما وجه تعلق مشروعية صلاة الجماعة وصلاة السفر وصلاة الجمعة وصلاة الخوف بالأكل من شجرة النعيم (فالجواب) وجهه ان من شأن من يأكل الحجاب فاذا حجب تكلف العبادات ومول منها ونقل عليه الخروج لصلاة الجماعة في المسجد البعيد والقرى وبخارج عن كمال طاعة الشارع ولو كان في ذلك ذهاب شعار دينه فلذلك أمرنا بصلاة الجماعة في المسجد للابتناء بنظام ديننا وبضمف وعلم الشارع أن نظام الدين في الصلاة يحصل بلا جاعما أمرنا بها في الجمعة والصلوات الخمس وما ألحق بذلك من العبد والزوج والنوافل وانما خفف عنا الشارع في صلاة السفر والمرض وجعل للمسافر القصر والجمع مقدر بما وتأخيرها للمريض الجمع دون القصر رحمة بنا لما يحصل عادة للمسافر والمريض من المشقة في تأدية الفرائض ومعلوم أن أصل ذلك كله الأكل فان من لا يأكل لا يحصل عنده ملل من عبادة كما قال تعالى في الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون وكذلك من لا يأكل لا يحصل عنده كسل عن عبادة ولا ينف من طاعة امامه وكذلك من لا يأكل لا يخاف من عدو أبدا فان الخوف انما يحصل من حجاب العبد عن ربه بالأكل فمن لا يأكل لا يخاف أحدا من خلق الله كما هو شأن الملائكة فان من يجمع كثيرا ولا يأكل أصلا يصير الغالب عليه الرزية والأرواح ملائكة لا يخاف من بعضها بعضا وكذلك من لا يأكل لا يتبخر في مشيته ولا يلبس حريرا ولا ذهابا للفاخر فتأمل ذلك (فان قيل) فما وجه مشروعية النوافل المؤكدة التي شرعت فيها الجماعة كالعبد والصلوات ذوات الأسباب كالسكوف والاستسقاء وصلاة الجنازة وما وجه مشروعية قتل تارك الصلاة جحدا أو سكلا (فالجواب) وجهه مشروعيته أنها شرعت لحكم ومصالح العباد وأصل ذلك كله حجابهم بالأكل من شجرة النعيم فانهم لما أكلوا منها بحسب مقاماتهم من الحرام إلى خلاف الأولى قل خوفهم من الله تعالى فتوفهم الله تعالى بالآيات العظام من سكوف الشمس والقمر والفتق والغل والغلات فلو لا حجابنا بالأكل ما أحجبنا إلى التوحيف والآيات ولا غفلنا عما خلقنا لاهل سب من يأكل الحرام والشبهات فانه ربما يحجب الكلية عن مصالح الدنيا والآخرة فلذلك شرعت هذه الصلوات مشحونة بالدعاء والاستغفار والتكبير لله تعالى عن جميع وجوه صفات التعظيم التي تبلغها عقولنا أو تكبيره عن أن يخرج شيء في الوجود عن ارادته ومعلوم أن من يأكل الشهوات لا يؤدي حق اخوانه لأحياء ولا أموات لحجابه فلذلك شرعت للصلاة الجنازة تكلة لوفاء حقوق اخواننا التي أخليناها في حال حياتهم فنفتهم بصلواتنا عليهم وطلبنا من الحق تعالى أن يغفر لهم وأن يسامحهم (وأما) الحكمة في مشروعية جماعة العبد في تأليف القلوب المتنافرة من كثرة المزاحمة على الأغراض النفسانية والمشاحة فيها حتى ربما تعلق الشخص بما ليس هو من رزقه ليكون رزقه فلا يكون وأصل ذلك كله الحجاب بالأكل وكذلك الحكمة في مشروعية مصالح الأعداء قبل الخروج لطلب السقيما من الله تعالى انما ذلك ليكون التشاحن رفع نزول الرحمة فاذا انصالحوا وتصالحوا واتلفت قلوبهم نزلت عليهم الرحمة وناسبهم اذ ذلك الفرح في العبد والسرور وليس الثياب النفيسة والحلى للغبان والنساء والبنات فلا ينبغي لمؤمن أن يضارقه العبد وق قلبه كراهة لاحد من المسلمين الا بطريق شرعي وهذا وان كان مطلوبا في كل وقت ففي العبد كد لاسيا الحجاج في الحرم المكي فان الله تعالى توعده بالعذاب من أراد فيه بأحد سوا ولم يفعل (وأما) وجه تعلق حكم تارك الصلاة جحدا أو سكلا بالأكل من الشجرة فهو لكونه لا يأكل حجب عن تأدية حقوق الله تعالى وحقوق نفسه بتعريضها للقتل فأمرنا الشارع بإقامة الحد عليه

لكن اذا انقلب لا يتقلب الا (٦٦) الى الله في دار كرامته فما اخذنا اتفاق الا بأمر دقيق لا يشعر به كثير من العلماء وقلة

وان أدى الى قتله كفارة لذلك الفعل الى أن يترك الصلاة جسدا لوجوبها فانه يقتل كفرا فهذا كان سبب مشروعية الصلاة بأنواعها وتعلقها بالاكل من شجرة النهي والله تعالى أعلم * وأما وجه تعلق الزكاة بأنواعها بالاكل من شجرة النهي فظاهر وذلك أننا لما لا ينبغي لنا شرعاً ما من حيث الزكاة على الحاجة وامان حيث الحرام والشبهات حجبنا عن كون المال لله تعالى في الاموال والاخوات فادعينا للملك فيها لا فستنادون الله تعالى غفلة وشحننا بما دخل تحت يدنا فلم نسمح نفوسنا أن نعطي منه شيئاً محتاج بل صاراً أحدنا يجمع ويمنع ويتخذ الحلي الذي لم يشرع ومنع حق الله تعالى من المواشي والتفود ومن المعدن والركاز ومن ربح مال التجارة ونسبت نفسه كونه الحق تعالى ألزماً باخراج الزكاة على الحكم المشرع فيها حتى أنها لم تخرج زكاة فطرها فحصل بذلك ضيق على الفقراء والمساكين وابن السبيل وغيرهم من الاصناف فلما حصل الضيق المذكور أمرنا الشارع باخراج نصيب معين من كل نوع من أموال الزكاة تطهيراً لنا ولارواحنا من الرجز الحاصل بمنعنا من سواد القلب وغضب الرب وقلعة البركة في الرزق ومسامها الله تعالى زكاة لا ليتنبه المؤمن الكامل على كثرة أمواله اذا أخرج حق الله تعالى منها وعدم نقصها بذلك الاخراج قال تعالى وما أفقتم من شيء فهو بخلافه وهو خير الرازيين وقال صلى الله عليه وسلم ناقص مال من صدقة * وأما وجه تعلق نوافل الزكاة بالاكلة المذكورة فهو ان العبد اذا أكل ما لا ينبغي حجب واذا حجب لم تطب نفسه باخراج الزكاة فأخرجها كارهها أو ناقصة العدد أو ردية فأمرنا الشارع بصدقة النافلة جبر لذلك الحلل كما تقدم نظيره في نوافل الصلاة وما زكاة الفطر قائماً بأمرنا عليها ليصمد صومنا الى محل القبول فقد ورد في الحديث صوم رمضان ملحق بين السماء والارض حتى تؤدي زكاة الفطر وما عوقه عن الصعود الى الحلال الواقع في الصوم من حجاب الاكل في الليل ولولا الاكل ما نقص المكافئ عمل ولكن يأتي به كاملاً من غير أن يخرقه بغيبة أو نسيمة أو شتم أو أكل حرام أو نظري الى محرم عليه ونحو ذلك والله تعالى أعلم * وأما وجه تعلق مشروعية صوم رمضان وغيره بالاكلة المذكورة فهو ان الله تعالى جعل الصوم تطهيراً للنفس وتقوية للاستعداد والتوجه الى الله تعالى في قبول ثبات من سائر الذنوب التي وقعها فيها حجبنا بالاكل وذلك أن الصوم ورشقة القلب وزوال الحسد ويسد مجاري الشياطين التي افتتحت بالاكل في سائر البدن حتى صار البدن كطافات شبكة الصياد فان العبد اذا جامع ثم تعشى بقدر السنة وتسحر بقدر السنة فقط ولم يزد في السحور على ثلاث تمرات مثلاً ضاقت على الشيطان المجاري حتى لا يجد له مسلكاً يدخل منه الى بدن الصائم ليوسوس له بما يريد منه ولذلك ورد الصيام جنة يعني على البدن ما لم يخرقه بغيبة ولا نسيمة فهو فرض أن عباده الصوم الشرعي ولم يخرق صومه شيء لكن محفوظاً من الشيطان من رمضان الى رمضان (فان قيل) فلم كان رمضان ثلاثين يوماً أو تسعاً وعشرين يوماً بحسب تمام الشهر ونقصه (الجواب) قد ورد أن تلك الاكلة التي أكلها آدم عليه الصلاة والسلام من الشجرة مكنت في بطن آدم شهراً والشهر يكون نارة ثلاثين ونارة تسعاً وعشرين ثم خرجت فاستمر حكم تلك المدة في بنيه فولدوا أكلة عليه السلام من الشجرة التي هي مظهر خلاف الاولى كما مر ما فرض صوم رمضان عليه وعلى بنيه لاسيما من أكل من الحرام والشبهات (فان قيل) فلم شرع صوم النفل (الجواب) شرع جبراً للخلل الواقع في صوم الفرض نظير الصلاة والزكاة فلما علم الشارع من أمته أنهم لا يؤدون عبادة صومهم على وجه الكمال شرع لهم زيادة على صوم رمضان صوم الاثنين والخميس وثلاثة أيام من كل شهر وغير ذلك وقد ورد أن آدم عليه السلام أكل من الشجرة اسود جسده اما باعتبار البنية في نظر أهل الحجاب واما اظهارا لحصول سيادته بذلك في نظر العارفين اذ الا نبياء لا يتقلون قط من حالة الا على منها لدوام ترقبهم في

على ذلك بقوله واذا قوا الذين آمنوا قالوا آمنا فلو أنهم قالوا ذلك حقيقة لسعدوا وكذلك قوله واذا خاوا الى شياطينهم قالوا انما همكم أي لوقالوا ذلك وسكتوا لما ترقبهم الهم الواقع ولكنهم زادوا قولهم انما نحن مستهزؤن فشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين فما أخذوا الا بما أقرؤا به والا فلو أنهم بقوا على صورة التفات من غير زيادة لسعدوا والآخر أن الله تعالى لما أخبر عن نفسه في مؤاخذته أيام كيف قال الله يستهزؤن بهم فما أخذهم بقولهم انما معكم وانما أخذهم بما زادوا به على التفات من قولهم انما نحن مستهزؤن كما مر وفي الحديث مداراة الناس صدقة والمؤمن يداري الطرفين مداراة حقيقة ولا يزيد على المداراة شيئاً من الاستهزاء فيجنى ثمرة قال ففطن لذلك فانه سر غامض في القرأت ووضوحه اخفاء وانظر الى صورة كل منافق تجده ما أخذ الا بما زاد على التفات قال فالمؤمن المداري منافق لكنه ناج وفاعل خير لانه اذا اراد مع أحد الفريقين أظهر الانحاده

في الخاتمة مع الله عز وجل وقد قال تعالى لموسي وهرون قولاه قولنا (٦٧) وذلك عين المداورة فانه يتخيل في ذلك

المقام انك معه * قال الشيخ رحمه الله ولا صح لي هذا المقام واتحدت بالملك والساطين ما قضيت لاحد من الناس حاجة الا من طريق المداورة ولذلك مارد والى شفاعته في أحد قوط ذلك أن كنت أبسط للملك بساطا استدرجه فيه حتى يكون هو السائل في قضاء تلك الحاجة فيقضيها على الفور بطيب نفس لما يرى له فيها من المصلحة قال ولقد كانت السلطان الملك الظاهر بأمر الله يبرس أبا الفتوحات صاحب حلب في حوائج كثيرة للناس فقضي لي في يوم واحد مائة حاجة وثمان عشرة حاجة ولو كان معي ذلك اليوم أكثر من ذلك لقضاه لي قال ومن علم أن الحق تعالى مع الجبارة لزم أدب الخطاب معهم وهذا عزيز جدا وأطال في ذلك * وقال في الباب السادس والسبعين وثلاثة وجه من قال أنه ليس للعاكم أن يحكم بعلمه بل بالبينه كون الحق تعالى مع علمه بما فعل عبده لا يؤاخذهم يوم القيامة الا بعد اقامة البينة عليهم وذلك أخلص للحكام في الدنيا والاخرة وأبعد عن التهمة ومن هنا يعلم أن الحق تعالى لا يؤاخذ

المقامات لعصمتهم كما مر بسطه في مبحث عصمة الأنبياء فأمره الله تعالى لا اسود جسده أن يصوم ثلاثة أيام الليالي البيض فزال بكل يوم ثلث اسواد بدنه وذلك واقع لكل من وقع في غفلة الا من فيه بعده واكن لا يشعر بذلك الا من كشف الله عن بصيرته وامانا الا من وقع ولو في مكره وقد وقع لشخص من تلامذة الجنيد رضى الله عنه أنه نظر الى أمر دجيل فاسود وجهه في الحال حتى صار كالزيت الاسود فما زال حتى استغفر له الجنيد ثلاثة أيام ومن الحكمة في صوم هذه الثلاثة أيام أيضا ان كل شهر ورد على العبد فهو ضيف تزل به من قبل الحق جل وعلا حتى الضيف ثلاثة أيام فاذا استوفى قراه ذهب شاكرًا صنيع العبد معه الله تبارك وتعالى (فان قيل) فلم خص الشارع الثلاثة المذكورة بالثلاث عشر وتاليه (فالجواب) اما خصها بذلك لان من جملة اكرام الضيف تعجيل اكرامه سواء كان قبل اطالة الجلوس أو في وسط لاداة أو قبل انصرافه ولذلك شرع صوم ثلاثة أيام من آخره أيضا ليفارق الشهر ذلك العبد على أن لا يكرام (فان قيل) هل تحصل السنة بصيام الثلاثة أيام متفرقة في غير الثالث عشر وتاليه (فالجواب) نعم لكن يفوته كمال السنة (فان قيل) فلم شرعت الكفارة لمن جامع في نهار رمضان بشرطه (فالجواب) أن الكفارة شرعت لتكون حجابا بين العبد وبين ما عرض نفسه له من حلول البلايا وهي العقوبات بارتكاب المخالفة وأصل ذلك كله الاكل فانه لا أكل مالا ينبغي له حجب قاتنته حرمة رمضان بالجامع فشرعت له الكفارة كالمشعر للظواهر والقائيل والمخالفة فان البلاء اذا أراد أن ينزل من حضرة الاسم المتكتم متلا بمجد الكفارة قد سترت ذلك العاصي في ظل جناحها واكتشفته وصارت عليه جنة ووقاية فرفع البلاء غير نافذ كل ذلك لسبق الرحمة الغضب على من عصي الله تعالى فهذا كان سبب مشروعية الصوم فرضا ونفلا وأما وجه تعلق مشروعية الاعتكاف عقب الصوم وكما دخل المسجد في أي وقت شاء بالاكلة المذكورة فهو ان العبد اذا أكل حجب ففعل ففسى مراقبة الله عز وجل فوقع في المخالفات فشرع الشارع للعبد كل قليل أن يعتكف قبله وبدنه في بيت الله الخاص مستشرا به أنه بين يدي الله تعالى ليحبر ذلك الخلل الحاصل بالقفلة عن الله عز وجل المؤذنة بارغاء العنان في تناول الشهوات ولذلك حرم عليه الشارع أن يباشر أمره أو حليلته في المسجد لاسيما حال الاعتكاف خر وجاعن مقام الادلال في حضرة الحق فان الادلال فيها يمر الى العطف فلا يناسبها الا الخوف المحض والحيية والجلال لا الترفه بالجماع ومقدما فان ذلك ينافي الادب ولو أنه وقع في شيء من ذلك لتعدى حدود الله ومن هنا وجب بعض الأئمة الصوم في الاعتكاف سد الباب لترفيه جملة أدب مع الله تعالى وقالوا لا ينبغي للمعتكف أن يعود مضيا ولا يشهد جنازة لانه في حضرة الله الكبري والعبادة وصلاة الجنازة تفرقه وتخرجه من تلك الحضرة وتوهم مقام رفيع وأرفع والله أعلم * وأما وجه تعلق مشروعية الحج والعمرة بالاكل من الشجرة فهو ان الله تعالى شرع الحج تكفيراً للذنوب العظام التي لا يكفرها شيء الا الحج وقد تقدم في الكلام على مشروعية الوضوء والصلاة ان لكل ما مور شرعي تكفير خاصا لمنه خاص وأصل وقوعنا في الذنوب حتى احتجنا الى المكفرات هو الاكل فالولا الاكل لا احتجنا الى مكفر وكان الحج آخر ما وجب على آدم من المكفرات فانه صلى الله عليه وسلم تلقى الكلمات من ربه في تلك الايام كان قاتب عليه وهدي قال ابن عباس والكلمات هي قوله ربنا ظلماتنا أهتسنا وان لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقد تقدم في مبحث عصمة الانبياء ان ذنب آدم عليه السلام لم يكن ذنبا في الحقيقة واما ذلك صورة ذنب ليعلم بنيه اذا وقعوا في مخالفة كيف يتوبون فذلك أمره الحق تعالى بخبر تكفير تلك الاكلة التي صورها بصورة المخالفة فاقدم (فان قيل) فلم كان الحج على الناس مرة واحدة في العمر فقط ولم يكرر كالصلاة والصوم وغيرها

عباده الاعلى صورة ما شرعهم في الدنيا ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم عن أمر ربه رب احكم بالحق يعني بالحق الذي بعثني به

وشرعت لي أن أحكم به فهم أي (٦٨) لانه رحمة فسأله الرحمة لانه هذا القول على سبيل التضرع * وقال فيه في قوله تعالى كتب

بك على نفسه الرحمة قوله وكان حقاً علينا صر المؤمنين ونحوهما من الآيات اعلم ان الحق ما لي أن يوجب على نفسه ما شاء لانه يفعل ما يريد لكن لا يدخل تحت حد لواجب على عبادة فله ما لي أن تخلف ما كتب ولا بلحقه ذم ولا لوم بخلاف لعباد اذا أوجب على نفسه شيئاً كالنذر يدخل تحت حد الواجب فيأثم الناذر اذا لم يقم به عقوبة له حيث أوجب على نفسه ما لم يوجب الله عليه وزاحم في التشريع ولهذا نهى الشارع عن النذر فافهم ثم اذا وفوا بغيرهم آجرهم الله عليه ثواب الواجبات الشرعية فضلاً منه ورحمة * وقال في حديث بقول الله عز وجل يوم القيامة أكمل العبدى فريضة من تطوعه أي ما نقص من الفرض الواجب كدونه من الفرض الذي في النوافل كالقراءة والركوع والسجود ونحو ذلك وما نقص من سنن الفرض الواجب كدونه من السنن التي في النوافل كل شيء بمثله * قال واعلم أن النوافل هي كل ما جاء زائداً على الفرائض من جنسها ما لم يكن ذلك الزائد عين صورة في الفرائض فليس هو بتأفلة بل عمل مستقل وله مرتبة في الاجر ليست للنوافل * وقال

(فالجواب) انما كان مرة واحدة تخفيفاً من الله عز وجل علينا لضيقنا ولكثرة المشقة علينا في السفر للحج كل سنة لاسيما في حق أهل البلاد البعيدة وقالوا من ورد حضرة الله عز وجل الخاصة مرة واحدة في عمره لم تمسه النار أبداً (فان قيل) فما حكمة التجرد عن لبس الخيط (فالجواب) ذلك اشارة الى أن من أدب كل داخل للحضرة الالهية أن يدخل مفلسا متجردا عن شهود حسنة السابقة وتائباً من جميع زلاته اذا لامداد الالهية انما هي الخاصة بالفقراء والمساكين غالباً وقد أجمع أهل الله قاطبة على أنه لا يصح دخول حضرة الله قط لا غنى ولا متكبر قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين فلما تجرد المحرمون مما ذكرنا استحقوا مواهب الله تعالى وفضله عليهم وفي الحديث من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه فكأن المحرم يولد هناك ولادة جديدة ثم لا يخفى أن سبب دعوى الغنى والتكبر انما هو الاكل فانه لا أكل حجب فتنازع الصفات الالهية في الكبرياء والعظمة ودعوى الغنى فخر بركة امداده (فان قيل) فما وجه تعلق بعض الناس باستار السكبة (فالجواب) ان ذلك نظير تعلق الرجل بثوب صاحبه اذا كان بينه وبينه جنابة ليصنع عنه ويسامحه والا فشر أدب الاكابر عدم التعلق باستار بيت الله الخاص لا لا يخفى فقد كل لادم عليه السلام بالحج كمال مقام التوبة من أكله من الشجرة على ما قرره وكذلك كل لذته بحكم التبعية كالنوبة من فم الحج لم يحصل له كمال التوبة من حيث الذنوب الخاصة بالحج التي لا يكفرها الا هو كما مر في الكلام على الوضوء والصلاة وانما قلنا كمال التوبة ولم يقل لم يحصل له التوبة من أجل أن الندم وقع من آدم لا أكل من الشجرة وكذلك الحكم في كل مؤمن من ذرئته لا بد من ندمه عقب المعصية أمر لازم لكل من رد اليه عقله بعد الزلة ومعلوم أن الندم هو معظم أركان التوبة لاستلزامه عادة وجود بقية الاركان وقد ورد أن آدم عليه السلام لا حج البيت قال يارب اغفر لي ولذري فقال الله عز وجل أما أنت فقد غفرت لك ذنبي حين ندمت وأما بنوك فمن أنى لا يشرك في شيئاً غفرت له ذنوبه فهذا أن أصل مشروعية الحج وتلقاه بالا كل من شجرة التي كل حاج بما يناسبه يكفر عنه الحج ذنوبه كلها من الكبائر التي خلاف الأولى * وأما وجه تعلق البيع والشراء وسائر المعاملات وتوابعها بالأكالة المذكورة فهو ان الانسان اذا أكل حجب واذا حجب حاف في البيع والشراء وغش وجار وظلم فشرع له البيع على الميزان الشرعي دفعا للحيف والجور فان الانسان اذا حجب رما أكل أموال الناس بالباطل ضرورة وشرهت نفسه وكفر ظلمه واشتدت ظلمة باطنه ومن لازم ذلك كثرة حجة الدنيا حتى انه يصير يظن الركبان وبيع الناس بالربا ويمتنع من فرض المحتاجين إلا أنزراهم ورماء باع وندم أو اشترى وندم فشرع له الجارور بما غصب الاموال واحتكر الطعام على الناس فجاءت الشرعية بما نهى عن الاحتكار والغصب و بما جعله البيع أو الشراء فشرع التحالف قطعاً للنزاع و بما اشترى الثمرة قبل الثأير فادهاها المشتري أو اشترى عقارا فقط قاعدى ما فيه من النقولات وهكذا فشرع له أحكام باب بيع الاصول والتمازير وما يعاطه كل ذي حق حقه على بدشهود عدول يرجع اليهم كما هو الحال على أهل الدنيا وسبب مشروعية ذلك كله انما هو الاكل فانه لا أكل حجب عن جميع الحقوق التي ذكرناها من ان الشارع ^{عليه السلام} لا علم حجاب أمته بالاكل عن ارفاق بعضهم بعضاً على حكم المسامحة اللائقة باخوة الاسلام وسع صلى الله عليه وسلم على الناس بالسلم والرحم وضرب الحجر على من عليه ديون الناس ولا يجرد لها قضاء حتى أن المنفلس لا يحبس ويحجر على السفينة حتى لا يتلف ماله في غير طريق شرعي فان الله تعالى قد جعلها لقيامها وأصل وجود السفينة في الانسان انما هو من الاكل وكذلك وسع صلى الله عليه وسلم على الناس بالعارية والوديعة والشركة والوكالة والشفعة والحالة وأمرهم أن يقرروا بما عليهم من الحقوق في هذه الدار قبل الدار الآخرة

في حديث لا يقبل من صلاة الرجل إلا ما قبل منها علم أن في حديث قسمت (٦٩) الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين إشارة

الى أن أكثر ما يكون حق
الله تعالى النصف في
الصلاة من غير زيادة
وأما هـ فهو التندر الذي
عينه تعالى له من صلاة
عبده وهو العشر فإنه قال
عشر هـ تسعها منها سبعها
سدسها خمسها ربعها ثلثها
نصفها وما ذكر النصف
إلا في فاتحة تعالما المعنى
فيعناه في جميع أفعال
الصلاة وأقوالها بل
في جميع ما كلفنا من
الأعمال فأما عينه فهو
ما انحصرت فيه الفاتحة
وهي تسعة أقسام القسم
الأول بسم الله الرحمن
الرحيم الثاني الحمد لله رب
العالمين الثالث الرحمن
الرحيم الرابع مالك يوم
الدين الخامس إياك نعبد
السادس وإياك نستعين
السابع إهدنا الصراط
المستقيم الثامن صراط
الذين أنعمت عليهم
التاسع غير المغضوب عليهم
ولا الضالين فالخامس
الساهي عن صلاته من لم
يحضر مع الله في قسم واحد
من هذه التسعة الأقسام
التي ذكرناها في الفاتحة
وهي التي ذكرها الله في
القبول من العشر الى
لنصف فن رأى البسملة
آية منها ولا يفصلها
فالقسمة على ما ذكرناه
في الفاتحة فإن حكم الله

الآخر وأصل ذلك كله حجابهم بالا كل عن شهود مصالحهم ومصالح إخوانهم وكذلك شرع لامتته أن
يضموا بعضهم بعضا ويصالحوا بعضهم إذا عجز المديون عن الوفاء وكذلك نفس حلى الله عليه وسلم
عن أمته بالمساواة والقراض والأجارة ووسع عليهم في إحياء الموات وأمرهم برد اللقطة والتقط واعطاء
الجمالة من رد الآبق لاجتماعهم فعل ذلك مع إخوانهم وأصل حجابهم الاكل فلو لا الاكل لسكان
الناس كلهم يمازنون على البر والتقوى من غير خفا فيكونون كاللائكة لا يتصرفون قط الا في خير
ولا يقعون في شر البيت وتأمل اللائكة تجدهم مترين عن الوقوع في شيء من هذه الاوامر لمدح حجابهم
وأما المحبة والهدايا والوقف فأنما شرع ذلك شكرا للنعمة الحاصلة بالبيع والشراء فهي نوع آخر
معدود من مكارم الاخلاق وانما كان الوقف لا يصح الا على التأيد بما لفة في دوام المعروف والصدقة
بعد الموت وجبر للخلل الواقع من صاحب المال طول مدة كون المال في يده فلو كان كل من وجده
محتاجا أعطاه حاجته أولا فأولا ما شهد عليه في تأيد الوقف وكان يكتفي أن يقدر له مئة معلومة انتهى
(فان قيل) فواجهه تعلق باب الفرائض ويان قسمتها بالا كل من الشجرة (فالجواب) ان وجهه انه لما
أكل حبيب فمترهت نفسه عن أن يعطي غيره من مال مورثه شيئا فجعل الله تعالى لكل وارث نصيبا
مفروضا دفعا للفساد وكانت الوصية في مرض الموت أو غيره كالنافذة مع العريضة ليخرج خلل ما خل به
من المعروف مدة عمره ولذلك ورد افضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح شحيح تؤمل البقاء وتخاف الفقر
وليست الصدقة اذا بلغت الروح الخلقوم فقلت لفلان كذا ولفلان كذا الحديث بالمعنى في بعضه أي فان
ذلك قليل الثواب بالنسبة لصدقة الانسان حال صحته فالحمد لله رب العالمين فهذا كان سبب مشروعية بيع
السبع كله وتعلقه بالاكلة المذكورة والله أعلم وأما وجه تعلق مشروعية النكاح وتوابعه بالاكلة المذكورة
فظاهر وذلك أن شهوة النكاح منشآت الامن الاكل فلو لا الاكل لما وجد في الناس شهوة وكان الناس
كاللائكة وانما أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم بالنكاح وقال شرارك عذابكم ولم يكف فيه بالوانع
الطبيعي شفقة علينا وتقوية لقلب من يستحي من فعل ذلك بل أكثر الناس يستحيون من ذكره فضلا
عن فعله وأيضا فأنما أمرنا بالنكاح لتكون بذلك تحت طاعة الشارع ويمتنلن لامره لا تحت طاعة
نفسنا فانتاب بذلك بل بعض الاولياء بما يحضر مع الله تعالى في حال جماعه كما يحضر معه في حال صلاته
من حيث جامع المشروعية من كل منهما وأيضاً فان حصل صلى الله عليه وسلم لنا على الزوج بورث الاكثر
منه فيكثر بذلك نسلنا وذرائنا يتاستقروا لنا ولتكون أعماهم الصالحة من جملة حسناتنا فأنما كنا
محللوا لوجودهم فينا ومنا وليس علينا من أوزارهم شيء كما أنه ليس على آدم عليه السلام من أوزار
أولاده الخالفين لامر الله عز وجل شيء وورجوع فضل ربنا قبول استغفار ذريتنا لنا وإن يغفوا عنا
ربنا ويصلح بذلك حالنا هذا هو الاصل في الغرض بالنكاح وأما حكم دفع شهوة الزنا ومقدماته فأنما
ذلك بحكم التبع لتلك المنافع الحاصلة لنا من اولادنا وأما وجه تعلق عزمات النكاح بالنسب
والمصاهرة بالاكلة المذكورة فهو أن العبد لا يأكل مالا ينبغي أن يظلم قلبه قتل حياته فر بما اشتبه
ظلمه بخارمه فحرم الله تعالى عليه ما حرم من المحارم والنساء من لا كتاب لهن من المشركين ولولا بيان
الشارع لنا صلى الله عليه وسلم لذلك لتكننا عمارتنا وأما وجه تعلق باب الخيار والاعفاف ونكاح
العبد بالاكلة من الشجرة فلان مرة أحد الزوجين من الآخر بهاة من العاهات انما سببه الشهوة
الطبيعية الناشئة من الاكل فلو لا الاكل ما حصل لاحدهما جنون ولا جذام ولا برص ولا عنة ولا قهر
من الرقاة ولا فقر نام يكثر بفقر منها الملك لعدم الشهوة الى وضئها وكذلك لو لا حجابها لا تكن ما خفى عليه
وجوب اغفاف وإنه اذا تافت نفسه الى النكاح ولا كان امتنع من تزويج عبدهم استخداما في

تعالى في الاشياء حكم المجتهد فهو معه في اجتهاده ومن أداه اجتهاده اني التفتن فصل البسملة من الفاتحة وجعلها ليست بآية منها

جعل الله له الجزء التاسع ولا الضالين (٧٠) والبسمة أحق وأولى فأنها من القرآن بلا شك عند العلماء بالله وتكرارها في

مهمات ليلا ونهارا * وأما وجه تعلق هذا بالأصهار قبل التوزيع ووزن الصداق بالا كلة المذكورة فأنما شرع ذلك استجلا بالميل خاطر الولي والزوجة إلى إجابة الخاطب فان خاطر الولي والمرأة اذا كانا مثالي الزوج بالحية أسرع بالحل وجاء الولد نحيبا وكثر النسل لعدم الامر بالمنصف للخاطر من كراهة المرأة وأهلها للزوج وأصل وقوع المنصفات كلها من الاكل فانه اذا أكل حجب واذا حجب عمن اكرام أصهاره ومن أمر الله تعالى به ولا يهتم من المسلمين وكذلك القول في سبب مشروعية القسم والنشوز ووجود الشقاق بين الزوجين أصله كله الاكل فلو الاكل لا حجب الزوج ولا حاف ولا ظلم ولكن يعدل بين زوجاته لا انتفاعا لغيره من الفسادية حينئذ وكذلك لولا الاكل لما اختلفت المرأة بحق زوجها ولما كبرت همته ولو ان الزوجين أكلوا ما ينبغي لم يقع منهما حيف ولا جور كما هو شأن الانبياء والاولياء * وأما وجه تعلق الخلع والطلاق والرجعة والايلاء والغلار بالا كلة المذكورة فسيبها أيضا الاكل وذلك انه اذا شيع من الحلال فضلا عن الحرام وبطر جاعت جوارحه فاصم وغيره وكان من اقرب الناس اليه في ذلك زوجته فضاجرها وبطرها بالاضرار والسراري حتى سأل نفسه الطلاق بعوض منها لتستريح من سوء خلقه فخلعها وأطلقها هو ابتداء من غير عذر بطرا وطلب أن يتزوج اعلى منها وحلف أن لا يطأها فظاھر منها ثم اذا راققت نفسه من ذلك التكدير والخصام بما طلب مراجعتها ولم يطلب وكانت العدة والاستبراء والرضاع من توابع النكاح عند حصول فراق أو طلاق أو زوال فراش أو وجود ولد رضيع ذكر أو أنثى أو موت فين لنا للشرع حدود ذلك كله حتى لا ينزع الولد من هواحق به ولولا يتزوج الانسان أخته من الرضاع ويشع على الرضعة باجرتها كل ذلك لحجا به بالا كلة * وأما وجه مشروعية نفقة الزوجة والاولاد والوالدين فأنما كان ذلك لحجا بنا بالا كلة فأنما لا كلنا حجبنا عن تأدية حقوق زوجاتنا واولادنا والوالدين وأقاربنا ورفيقتنا وبها نمنا وغفلنا عن تأدية حقوقهم والحجاب الحاصل لنا من الاكل فلو لا الحجاب ما احتجنا إلى أن نؤمر بذلك لعظم حق الوالدين وبيان فضل صلة رحمهم ومن ألحق بهم من الترائب وزيد الوالدان في الحق علينا اسكونهما كاسيبي في إيجاد ناعم نعملما همونا وغومونا وخدمتنا في حال طفولتنا وبها بنا ورجولتنا في حال صحتنا ومرضنا * وأما وجه نفقة رقيقتنا فهو مكافأ لهم على خدمتهم لنا وصبرهم على تحجيرنا عليهم ليلا ونهارا في شيء لا يستطيع أحدنا الإقامة عليه وأما البهائم فلم تكثر نفعا لنا بالبحر والدراس والطحن وحملنا وامتعتنا الى البلاد البعيدة التي لا يستطيع أحدنا أن يمشي إليها بنفسه فضلا عن حملنا متاعنا عليها وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم ان أصل حجبنا ناعن تأدية جميع هذه الحقوق انما هو الاكل والله تعالى اعلم * وأما وجه تعلق مشروعية جميع الحدود بالا كلة المذكورة وما يذكر معها فهو ظاهر * فان الانسان اذا أكل الشهوات بما فسق وتعدى حدود الله تعالى فقتل النفس بغير حق وقطع العضو وأجرحه أو شج الرأس وقاع العين وكسر السن والعظم وسرق أمتعة الناس وقطع الطريق وشرب الخمر وزنى وقذف الناس بالباطل وصال على البضع والمال وجار في القسمة ولم يقرب ما جناه فأخرج الناس الى أن تخلف الناس خمسين يمينا وصار يحلف الايمان الكاذبة ويكثر من الصداقة ويخل بالطعام والمال على المحتاجين ولم تسمح نفسه ان يعطيه لاحد من عباد الله الا أن شق الله تعالى مر بفضه وأردضا لته أو أخذ بيده في الشدائد فلذلك هاد الله بالاندر حتى قدر على نفسه انها تسمح بكل ذلك لعظم محبته ورغبته في الدنيا الناشيء ذلك كله من حجاب الاكل ولوانه ترك الاكل جملة وأجوع وأكل سدا لمرق أو الاكل الشرعي لضعت جوارحه عن تعدى هذه الحدود التي قدمناها كلها بل ربما يكلمه أخوه اذا جاع فيثقل عليه الكلام ولا يريد عليه الا يتكلم من شدة الجوع وكذلك لولا الاكل ما حجب العبد عن ادعى

السور مثل ما تكرر في القرآن من سائر الكليات وما زاد على التسعة فعقله في التلاوة على عدد حروف الكلمة فتدب بعقل المصلي حرفا من حروف الكلمة ثم يغفل عن الباقي فهذا معنى قوله العام انه لا يقبل منها الا ما قبل فالعقل من أتى بها كاملة ليقبلها الله كاملة ومن انتقص منها شيئا في صلاته جبرت له من قراءة الفاتحة في نوافله من الصلاة فليكثر من النوافل فان لم تنف قراءتها في النوافل فما تنقصه من قراءة الفاتحة في الفريضة أكل له من تلاوته بمحضوري غير الصلاة المعينة وان كان في جميع أفعاله في صلاة كن هم على صلاتهم دا ثمون فاعلم ذلك وقال في الباب السابع والسبعين وثلاثمائة اعلم انه لا يلزم من شهود العبد به بقلبه ان يكون هو ذلك المطلوب له الا باعلام الله وجهه العلم الضروري في شس العبد مثل ما يجد النائم في نومه من رؤية صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وألحق تعالى في النوم فيجد في نفسه علما ضروريا من غير سبب ظاهر ان ذلك المرئى هو الرسول ان كان الرسول أول الحق تعالى ان كان هو الحق وذلك لوجوده حقا في نفسه مطابقا لما هو الامر الدماوي

للعادى الباطلة التي يقول الله له فيها كذبت ولا تحمل الشهادة على غير علم ولا قضى بين الناس بغير علم ولولاه كان لا يأكل طعاماً أو يأكل الاكل المشرع فقط لما وقع منه شيء من ذلك فذلك أمر الله تعالى أصحباب هذه الصفات أن يتقادوا لاصحاب الحقوق ليقصصوا منهم وتقام عليهم هذه الحدود وحفظاً لنظام الوجود عن الفساد الحاصل بالاكل والتماشع في بعض الحدود والكفارة بحق وأطعام أو كسوة أو صوم لزيادة التقيح في ذلك الذنب وتشكون الكفارة حجاباً مانعاً من وقوع البلاء على ذلك العاصي كما مرّت الاشارة اليه في الكلام على صوم رمضان والله أعلم **هو** وأما وجه تعلق عتق الرقبة بكونه وتذريه ونحرّم بيع أمهات الاولاد بالأكلة المذكورة **هو** فهو أن سبب العتق والكتابة والتذير مقابلة العبد بنظر ما فعل مع سيده من الخدمة ولولا أن الشارع أمر السيد بذلك لما اهتدى لذلك المقابلة لحجابه بالاكل عن أدراك قبح تحمّل من الخلاق اذ ملكه للعبد ليس ملكاً حقيقياً وإنما الملك فيه لله رب العالمين ولأن الله عز وجل جعل الرقيق خفيف العقل ما أدخله تحت تحجير عبد آخر فكان حكم العبد مع سيده حكم الطفل في بدوليّه لولاه لصاغت مصالحه فافهم و يؤيد ما قلناه حديث اخوانكم خولكم اطعموهم بما تطعمون وألبسوهم بما تلبسون ولا تسكفوه من العمل الا بما يحقون فان كلتموهم فأغنيوهم **هو** وأما وجه تعلق مشروعية تحريم بيع أمهات الاولاد بالأكلة المذكورة فهو أن السيد لما أكل ما لا ينبغي حجب حقوق أم ولد عليه حين كانت له فرأى مع أن ماها اختلط بمانه في الولد فكان عتقها كفارة لذلك الجهل الحاصل بحجاب الاكل والله أعلم **هو** وأما وجه تعلق مشروعية نصب الامام الاعظم وسائر نوابه بالأكلة المذكورة من الشجرة فظاهر قاته لولا الامام الاعظم ونوابه ما نفذ شيء من الاحكام ولا أقسم شيء من الحدود ولا قام الدين الاسلام شعاراً وكان يفسد نظام العالم كله وأصل الاخلال بذلك كله حجاب الخلق بالاكل فلو لا اكل ما تعدى أحد حدود الله ولا احتاج الناس الى امام ولا حاكم ولا قاض وكان الانسان يعطى الحقوق التي عليه لاربابها قبل المطالبة كما عليه طائفة الاولياء الذين كشف الله حجابهم لكن لما كان الخلق كلهم لا يقدرّون على المشي على الطريقة المذكورة احتاجوا ضرورة الى الحاكم ليحموا تقوسهم وأموالهم وحريمهم من الفسقة والمتمردين وأيضاً فلو لا الامام الاعظم ونوابه ما انتظم بيت المال حال ولا قدر أحد على تخليص خراج يصرف على عساكر الاسلام فكانت تضيق مصالحي الخلق أجمعين فالحمد لله رب العالمين فهذا ما حضرنه الآن في حكمة وجود التكليف التي جاءت بها الشرائع كلها والله تعالى أعلم

المبحث الثاني والاربعون في بيان أن الولاية وان جلت مرتبتها وعظمت فهي

أخذة عن النبوة شهوداً ووجوداً

فلا تنق نهاية الولاية بداية النبوة أبداً ولأن ولياً تقدم الى العين التي يأخذ منها الانبياء لا تحرق وغاية أمر الاولياء أنهم يعبدون بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم قبل الفتح عليهم وبعده ومضى ما خرجوا عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم هلكوا وقطع عنهم الامداد فلا يمكنهم أن يسبقوا بالاختد عن الله أبداً وقد تقدم في المباحث السابقة أن جميع الانبياء والاولياء مستمدون من محمد صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يعبد قبل رسالته بشريعة ابراهيم عليه السلام أو غيره علي خلاف في ذلك فلما جاءه الوحي انقطع عن ذلك التعبد واتبع ما أوحى به اليه وكذلك القول في الولي غايته الالهام الموافق لشريعة محمد صلى الله عليه وسلم بهذا الفتح فلا يعمل به مستقلاً لأن نبوة التشرع قد انقطعت بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير ملك الالهام فيهم ذلك الولي شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ويطلع على أسرارها حتى كأنه أخذها عن رسول الله صلى الله

سحقاً سحقاً يعني في حق الطائفة الذين أخذهم ذات الشمال أنما قال صلى الله عليه وسلم وهو الرؤف الرحيم سحقاً سحقاً لأن من كان عالماً بالأمور لا يزيد على حكم ما يقضي به الوقت ولذلك قالوا العبد وفي ابن وقته أنه اذا زال الحال فطفت في المسألة وتنشفع في كل موجدوت به الرغ من أمته في مكان سحيق **هو** وقال في قوله تعالى واذا الارض مدت اعلم أن مد الارض هو تذكرة لجبالها حتى تصير أرضاً فاما كان منها عالياً في الجواز ان ينسطر اذ في بسط الارض قال ولهذا جاء في الخبر ان الله بعد الارض يوم القيامة مدّ الأديم فنبه مدّها بعد الأديم لأن الانسان اذا مد الأديم طال من غير أن يزاد فيه شيء فلم يكن في عينه فإزاد الا لسا كان فيه من النقص والتواء فلما مد ان ينسطع عن قبضه وفرش ذلك التواء الذي كان فيه فزاد في سمته الارض ورفع المنخفض منها حتى بسطه فزاد فيها ما كان من طول من سطحها الى القاع منها كما يكون في الجلد سواء فلا نرى في الارض هناك عوجاً ولا أمناً فيأخذ

البصر من البصر جميع من في الموقف بلا حجاب من ارتفاع وانخفاض ليرى الخلق كلهم بعضهم بعضاً فيشهدون حكم الله في الفصل

والقضاء في عباده وأطال في ذلك (٧٢) * وقال في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة انما سمي القرآن قرآنا لانه جمع بين

عليه وسلم بلا واسطة فاذا صح الولي قدم الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير واسطة
فبناك يصح أن يرشد الامة المحمدية ويصدر لدعائهم الى الله عز وجل بحكم النبوة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني الا بقدره فان لك
أن الولاية لا تلحق النبوة أبدا ومن قال من العارفين ان مقام الولاية أكل وأتم من مقام الرسالة لفراده
كما قاله الشيخ محي الدين في الفتوحات ان مقام ولاية النبي في نفسه أتم وأكمل من مقام رسالته وذلك
لشرف التعلق ودوامه فان الولاية يتعلق حكمها بالله تعالى ولها الدوام في الدنيا والاخرة والرسالة
يتعلق حكمها بالخلق ويتقطع بزوال زمن التكليف فليس مراد أحد من القوم بما قالوه نصب الخلق
بين مطلق الولاية ورسالة الانبياء فان هذا لا يقوله الا الجاهلون بالله تعالى الذين لم يقر بومان حضرته
ولم يعرفوا أهلها وحاشا الاولياء من ذلك * وقد سئل بعضهم عن ولاية غير النبي هل يصح أنها تفضل
ولاية نبي فقال لم يرد لنا في ذلك شيء والذي نميل اليه أن ولاية كل نبي فاضلة على ولاية أعظم الاولياء
وهو الذي يليق بمقامهم لان الولاية اخذت عن النبوة كما مر * واعلم أن من جملة ما أشيع عن الشيخ
محبي الدين أنه يقول مقام الولاية أتم من مقام الرسالة على الاطلاق والشيخ رضى الله عنه يرى من ذلك
فقد قال في الباب الرابع عشر من الفتوحات اعلم أن الحق تعالى قسم ظهور الاولياء باقتطاع النبوة
والرسالة بعد موت محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لفقدهم الوحي الرباني الذي هو قوت أرواحهم
ولو أن أحدا من الاولياء كان في مقام نبي فضلا عن كونه قد فُضله ما قسم ظهره ولا احتاج الى وحي على
لسان غيره وانما غاية لطف الله تعالى بالاولياء أنه أبقى عليهم وحي المبشرات في المنام ليستأسوا برأيه
الوحي انتهى * وقال أيضا في الكلام على التشهد من الفتوحات اعلم أن الله تعالى قد سد باب
الرسالة عن كل مخلوق بعد محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة وأنه لا مناسبة بيننا وبينه صلى الله
عليه وسلم لسكونه في مرتبة لا ينبغي أن تكون لنا انتهى * وقال في شرحه ترجمان الاشواق اعلم أن
مقام النبي ممنوع لنا دخوله وغاية معرفتنا به من طريق الارث النظر اليه كما ينظر من هو في أسفل
الجنة الى من هو في أعلى عليين وكأنظر أهل الارض الى كواكب السماء وقد بلغنا عن الشيخ أن
يزيد أنه فتح لمن مقام النبوة قدر خرم ابرة تجليا لا دخولا فساد أن يحترق * وقال في الباب الثاني
والستين وأر بعائنا من الفتوحات اعلم أنه لا ذوق لنا في مقام النبوة لنتكلم عليه وانما نتكلم على
ذلك بقدر ما أعطينا من مقام الارث فقط لانه لا يصح لاحد متادخول مقام النبوة وانما نراه كالنجوم
على الماء * وقال في الباب السابع والستين وثلاثمائة لقد أعطيت من مقام العبودية التي اختص بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدار الشعرة الواحدة من جلد الثور فلما استطعت القيام به انتهى فنه
نصوص الشيخ محي الدين رحمه الله تكذب من افترى عليه أنه يقول الولاية أعظم من النبوة والله
تعالى أعلم

المبحث الثالث والاربعون في بيان أن أفضل الاولياء المحمديين بعد الانبياء

والمرسلين أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين *

وهذا الترتيب بين هؤلاء الاربعة الخلفاء قطعي عند الشيخ أبي الحسن الاشعري ظني عند القاض
أبي بكر الباقلاني وبما تشبهه الروافض في تقديمهم عليا رضي الله عنه على أبي بكر رضي الله عنه
حديث أنه صلى الله عليه وسلم أتى بطير مشوي فقال اللهم اتقني بأحب خلقك اليك بأكل معي من
هذا الطير فأتاه على رضي الله عنه وهذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وأورد له الحافظ
الذهبي جزأ وقال ان طريقة كلها باطلة واعترض الناس على الحاكيم حيث أدخله في المستدرک ودليل

ما نزل في الكتب
والصحف وما لم ينزل فيها
ففيه كل ما في الكتب
المتروكة فيه ما لم ينزل في
كتاب ولا صحيفة كاقيل
في الفاتحة ان الله تعالى
أعطاهما بنبيه محمد ^{صلى الله عليه وسلم}
خاصة دون غيره من
المرسل من أكرم تحت العرش
فلم توجد في كتاب منزل
ولا في صحيفة الا في القرآن
خاصة * وقال في قوله صلى
الله عليه وسلم ان ربكم
واحد وان أبأكم واحد
انما لم يقل صلى الله عليه
وسلم أن أبوبكم اثنان محي
حواء وأدم كما وقع في
الظاهر لان حواء عين آدم
اذ هي عين ضلعه فلم يكن
الا أب واحد في صورتين
مختلفتين وليس أبوك
الامن أنت عينه فما ثم
الا أب واحد وأطال في
ذلك * وقال في حديث
حبيب الى النساء والطيب
لم يبين صلى الله عليه وسلم
من حبيب اليه ذلك ولكن
نحن نعلم يقيننا من وجه
عصمته أن المراد بحبيب
الله تعالى اليه ذلك فانه
معصوم عن أن يحب لطمع
أو طمع أو حذر فلم أن
من أحب النساء والطيب
بحكم الطبع مثلا فليس
بوارث للنبي صلى الله
عليه وسلم في هذا المقام
وسياتي معنى وجعلت قرعة عيني في الصلاة في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة فراجع * وقال في قوله

صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء اعلم انه ليس المراد بالعلم هنا ما تستقل (٧٣) العقول والحواس بادراكه دون

الاخبار فان ذلك ليس
بوراثة وانما المراد به هنا
ملا تستقل العقول
بادراكه من حيث نظرها
بل تحكيه بادلتها فاعلم
ذلك * وقال في الباب
الا حدود الثمانين وثلاثمائة
انما كان اكابر الرجال
لامقام لهم مع وفلان
مشهودهم الحق تعالى
ومن كان كذلك فلا غاية
لمشهوده ولا لشهوده
بخلاف اصحاب المقامات
من الصوفية فانهم هم
منحصرة الى غايات
ونهايات فكلما وصلوا الى
تلك الغايات تجددت لهم
في قلوبهم غايات اخر تكون
تلك الغايات التي وصلوا
اليها بدايات لهذه الغايات
الاخر فتحكم عليهم الغايات
بالطلب لها ولا يزال هذا
الامر لهم دائما بخلاف
الكل من الرجال * وقال
فيه اعلم ان للخيال سلطانا
عظيما على الطبيعة حتى
انه يجسد ما ليس من شانه
التجسد فيريك الاسلام قبة
والقرآن سنا وعسلا
والفقد ثبات في الدين قال
ومن اراد نجاة ولده فليقيم
في نفسه عند الجماع صورة
من شاء من اكابر العلماء
وان اراد ان يحكم ذلك
فليجتمع وهو ينظر ذلك
العام مثلا من وراء حجاب

اهل السنة في تفضيل أبي بكر على علي رضي الله عنهما الحديث الصحيح ما يفضل أبو بكر بكثرة صوم
ولا صلاة ولكن بشيء وقر في صدره وهو نص صريح في أنه أفضلهم وفي البخاري عن ابن عمر قال كنا
نقول خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ولا نكر ذلك علينا * وقال
الشيخ أبو الحسن الاشعري ومما فضل به أبو بكر رضي الله عنه انه مازال بين الرضاهن الله عز وجل
أي بحالة غير مضطرب فيها عليه اذ لم يثبت عنه حالة كفر كما ثبت عن غيره ممن آمن وان لم يكن موصوفا
بالإيمان قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم اذ حكم السعادة دائر مع حكم التوحيد لأمع الإيمان اذ
متعلق الإيمان انما هو الخبر الذي جاء به الصادق عن الله عز وجل ولا خير ولا كتاب في زمن الفترة
التي قبل النبوة حتى يتعلق به إيمان أبي بكر رضي الله عنه أو إيمان غيره فصح حينئذ قولهم ان أبي بكر
مازال بين الرضا قد أطبق السلف الصالح من الصحابة والتابعين على احترام هؤلاء الاربعة الخلفاء
عند الله وتعظيمهم على هذا الترتيب الذي ذكرنا أما الصحابة فلا هم شاهدوا فضل أبي بكر بقرائن
الاحوال المقتربة بقوله صلى الله عليه وسلم وبفعله للمتابعين عن الافضلية عند الله تعالى وأما التابعون
فلا هم خير القرون بعد الصحابة ولأنهم أعرف بقائد الصحابة في أبي بكر وغيره * قال العلماء وانما
كان أبو بكر يدعى بخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه خلفته في أمار الرعية واستخلفه للصلاة
بالناس في مرض وفاته صلى الله عليه وسلم قابو بكر أفضل الاولياء المحمدين وقالت الشيعة وكثير من
المعتزلة الافضل بعد النبي صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ودخل في قولنا ان أبي بكر
أفضل الاولياء المحمدين أولياء الامم السالفة قابو بكر أفضل منهم بناء على عموم رسالته صلى الله عليه
وسلم في حق من تقدمه وفي حق من تأخر عنه بازمان زخرج بقولنا في الترجمة بعد الانبياء والمرسلين
يعني الاحياء والاموات غير عيسى عليه السلام فانه أفضل من أبي بكر ييقين وكذلك خرج الخضر
عليه السلام فان مقامه برزخي بين الولاية والنبوة كاذكره الشيخ في الفتوحات وعبارته ومقام الخضر
عليه السلام دون النبوة و فوق الصديقية كما أخبرنا بذلك عليه السلام عن نفسه مشافهة قال
ويسمى مقام القرية وانكر الامام الغزالي هذا المقام انتهى * قلت وذكر التورى في تهذيب
الاسماء واللقاب ما نصبه الخضر عليه السلام بني وانما اختلف في رسالته وبشذ بعض الصوفية فقال
بولايته انتهى والله أعلم وعبارة الشيخ في الباب الثالث والتسعين من الفتوحات اعلم انه ليس في أمة
معدى صلى الله عليه وسلم من هو أفضل من أبي بكر غير عيسى عليه السلام وذلك انه اذا نزل بن يدي
الساعة لا يحكم الا بالشرع معدى صلى الله عليه وسلم فيكون له يوم القيامة حشران حشرف زمرة الرسل
بلواء الرسالة وحشرف زمرة الاولياء بلواء الولاية انتهى * وقال الشيخ كالدين بن أبي شريف في
خاشيته الذي يصح ان عيسى عليه السلام لا يعد من أمة معدى صلى الله عليه وسلم لا تغر اذا خيل في دعوته
فلن يكون من أمة الدعوة ولا من أمة الملة انتهى * وقال الشيخ في الدين بن أبي المنصور في عقيدته
ويحتمل ان أبي بكر رضي الله عنه أفضل من سائر الامة المحمدية وسائر اهل الانبياء واصحابهم لانه كان ملازما
لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدقين ولم يظلل للشاخص حتى في ميثاق الانبياء ولذلك كان أول
من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقال الشيخ في الباب الثالث وثلاثمائة من الفتوحات
اعلم ان السر الذي وقر في صدر أبي بكر رضي الله عنه وفضل به على غيره هو القوة التي ظهرت فيه يوم موت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت له كالجزيرة في الدلالة على دعوي الرسالة فتقوى حين ذهلت
الجماعة لانه لا يكون صاحب التقدم والامامة الا صاحبا غير سكران فكان رضي الله عنه هو الحقيق
بالقدم ولا يقدر في كاله واستحقاقه الخلافة كرامة بعض الناس فان ذلك مقام الهى قال تعالى ولله

و يتأمل في جماله ويذكر ذلك الجمال أيضا لامرأته ويستفرغان في النظر الى حسنه فانه (١٠ اواقيت - ني)

أن وقع المرأة حمل من ذلك الجماع (٧٤) أثر في ذلك الحمل ما تخيلاه بقدره الله تعالى فيخرج المولود ب تلك المنزلة ولا بدقار

يخرج كذلك فأنما هو
لامرطرافي نفس الوالدين
عند نزول النطفة في
الرحم أخرجهما ذلك
الامر عن مشاهدة تلك
الصورة في الخيال من حيث
لا يشعرا قال وبعبر عما
ذكرناه عند العامة بالتوهم
وقد يقع بالافتاق عند
الوقوع في نفس أحد
الزوجين صورة كلب أو
أسد أو حيوان ما فيخرج
الوالدين ذلك الواقع في
اخلاقه على صورة
ما تخيلاه حسنا وقبحا
وأطال في ذلك ثم قال
وتأمل كيف أثر الخيال
في ذكرنا حين دخل على
مريم الحراب وأراها جولا
يعني منقطعة عن الرجال
فطلب من عند الله أن يهبه
ولدا من لدنه وليا أي من
عندية الله من حيث
الرحمة واللين والعطف
وكانت مريم في خياله من
حيث مرتبتها فجاء يحيى
على صورتها حصورا أي
منقطعا عن مباشرة النساء
وهو العنيت عندنا كما كانت
مريم منقطعة عن مباشرة
الرجال قال واسمها حنة
ومريم لقب لها وقال في
الباب الثاني والثمانين
وثلاثة في قوله تعالى
كذلك يطبع الله على كل
قلب متكبر جبار اعلم
ان الحق تعالى ختم على كل
قلب أن تدخله بوبية الحق تعالى فلا أحد قط من الخلق يجدي نفسه انه رب اله بل كل أحد منهم يعلم

من نفسه انه عبد ذليل مفتقر محتاج فلذلك طبع الله على كل قلب متبكر جبار (٧٥) أن لا يدخله كبر الهى أبدا لحتمه

عزلا انتهى (فان قلت) فالحقيقة الصديقية (فالجواب) كما قاله الشيخ في كتاب لوائح الانوار ان الصديقية عبارة عن ايمان صاحبها بجميع ما اخبر به الرسل قصد يقينه لذلك هو صديقيته (فان قلت) فهل في الصديقية تفاضل (فالجواب) كما قاله الشيخ عبي الدين انه لا تفاضل في الصديقية لانها كلها حقيقة واحدة فاذا رأيت بين الصديقين تفاضلا فليس هو من باب الصديقية وانما هو من باب آخرو سوا آخر كالذي وقرى قلب أبي بكر ففضل به على جميع الصديقين لا بنفس الصديقية كما ر * وقال في الباب التاسع وثلاثة اعلم أن أس الاولياء الملامية هو ابو بكر الصديق رضى الله عنه (فان قلت) ما المراد باللامية (فالجواب) هم قوم لا يزيدون على الصلوات الخمس الا لراى واتب ولا يميزون عن المؤمنين المؤدين فراض الله تعالى بحالته اذ يشقون في الاسواق ويحكمون مع الناس لا يتميزون عن العامة بعبادة ظاهرة قد افردوا بقلوبهم مع الله تعالى راسخون في العلم وفي العبودية لا يترزلون عنها طرفة عين فهم لا يعرفون للرياسة طعما لاستيلاء سلطان الربوبية على قلوبهم ولتحقق الامام أبي بكر رضى الله عنه بمقام العبودية لم ينقل عنه ما نقل عن غيره من الاكابر من نوافل العبادات لكثرة ما كان يخفى من احواله فكانت اعماله قليلة مع ان كل ذرة ظهرت من اعماله لا يادها قناطر من عمل غيره رضى الله عنه * قال الشيخ رضى الله عنه ومما يدل على تفضيل أبي بكر على عمر رضى الله عنهما من وقائع الاحوال ما ثبت في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر ما أصبح اليوم عند آل محمد شيء قوتهم فانا هو ابو بكر بجميع ماله حتى وضعه بين يديه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تركت لاهلك يا ابا بكر فقال الله ورسوله فسمع عمر رضى الله عنه بذلك فأناب بشطر ماله فقال له صلى الله عليه وسلم ما تركت لاهلك يا عمر فقال الشطر يا رسول الله فقال بينكما ما بين كلمتيكما الحديث * وقال الشيخ في الباب الثامن والاربعين ومائتين وجه التفضيل انه صلى الله عليه وسلم لم يحدد لها في مالها حدا بل عي الامر عليهما ليفعل كل واحد بقدر عزمه والاقلوانه صلى الله عليه وسلم كان حد لهما حدا متعديا فكان فضل أبي بكر على عمر لا يظهر لما اراد صلى الله عليه وسلم باهم الامر الا لبيان ظهور فضيلة ابي بكر على عمر رضى الله عنهما قال وفي قول ابي بكر تركت لاهلى الله ورسوله غاية الادب حين قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الله تعالى فصاح بابان رسول الله صلى الله عليه وسلم لوقدر انه رد على ابي بكر شيئا من ماله لكان قبله من يده صلى الله عليه وسلم لكونه رضى الله عنه ترك رسول الله لاهله بعوهم فاحكم ابو بكر في ماله الامن استنا به رب المال فانظر يا أخى ما أشد معرفة ابي بكر بمراتب الامور وبذلك فضل على عمر وكان قد تخيل انه يسبق ابا بكر ذلك اليوم فلما وقع له ما وقع من اتيانه بشطر ماله قال لا أسبق ابا بكر بهذا اليوم وسلم له المقام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رد على ابي بكر شيئا من ماله وذلك لئنه الحاضرين على ما علمه من صدق ابي بكر في المحبة فانه لو رد على ابي بكر شيئا من ماله لفتقر الاحتمال في حق ابي بكر انه خطره الرقيق رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرض على ابي بكر ذلك مكافأة له لما علم من عدم طيب نفسه باعطائه ماله كله كما وقع لعبد الرحمن بن عوف فانه جأرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بماله كله فرده عليه ولو علم صلى الله عليه وسلم منه انه لا يرى له معه ملكا كما كان ابو بكر لم يرد عليه انتهى وقال الشيخ في بعض كتبه اعلم ان استحقاق الامامة لشخص واحد يعرف بامور منها نص من يجب قبول قوله من نبي أو امام عادل ومنها اجتناع المسلمين على امته وكون الامام بلاجماع بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ثم عمر بنص ابي بكر رضى الله عنه عليه * ثم عمن بنص عمر عليه ثم على بنص جماعة جعل الامر شورى بينهم فانه لم يستخلف أحدا وقد اجمع المتبرون من الصحابة على امامة عثمان ثم على

على باطن كل عبد أن يدخله تاله وأمالا اسنة فلم تصم من التلطف بدعوى اللوئية كما لم تصم الانس ان تعتقد اللوئية في غير هاتبعصمت أن تعتقد هاتي نفسها دون أوالها وأطال في ذلك * وقال من اراد الدخول الى فهم كلامه بقلبك عقله ويهدم بين يديه شرعه ويقول لعقله انت عبد متى كيف أنرك مانسبه الحق الى نفسه امجرك عن عقله مع انك قاصر عن معرفة بك ولو أركت نفسك الانصاف للزمت حكم الامان والتلقى وجعلت النظر والاستدلال في غير ما لم يدعن بك وأطال في ذلك * ثم قال في قوله تعالى ما يا بينهم من ذكر من رهم حدث اعلم انه لا يلزم من حدوث الامر عندك أن يكون حادثا في نفسه لا عقلا ولا عرفا ولا شرعافا فكقول حدث عندنا اليوم ضيف وهو صحيح حدوثه عندك لاحد وفيه في نفسه ذلك الوقت بل كانت عينه موجودة من قبل يتخو سبعين سنة وأكثر وأطال في ذلك وقد ذكرنا ذلك أيضا في أجوبة شيخنا والله أعلم * وقال في قوله تعالى منه آيات محكمات

من ام الكتاب وأخره منشآت اعلم ان الحكم من الآيات كنه عري والمنشابه كله موسوى لانه اعجمى والعجمية عند أهل العجمية

فيها بل كلها عريضة
ادعى علم المعاني وقال
بالتشابه فلا علم له اصلا
بما ادعى انه علمه من ذلك
فان المعاني كالنصوص
عند أهل الالفاظ لانها
بساط لا تركيب فيها
والمعجمة من شرطها
التركيب فلو لا التركيب
ما ظهر للعجمة صورة
في الوجود وقال في
الباب الثالث والثمانين
وثالثا معنى قوله عليه السلام
لبلال يستفهمهم سبقتني
الى الجنة مع انه عليه السلام
يعلم ان السبق له وادعى
بصحة مطر قايين بدي
في الجنة كالطريقين في
الدنيا بين بدي الملوكة
قال فافهمنا عليه السلام ان
من فعل مثل بلال من
انه كلما أحدث توضأ
وصلى ركعتين كان
كذلك مطر قايين بدي
رسول صلى الله عليه
وسلم ولبلال الاولية
وغيره تبع له وقال في
الباب الخامس والثمانين
وثالثا في قوله صلى الله
عليه وسلم للسوداء ان
الله اعلم انه قد نزل الدليل
العقلي استحالة حصر
الحق في ابيية ولكن
الشارع عليه السلام لا علم ان
الجارية المذكورة ليس
في قوتها ان تعقل
موجودها الا على ماصورته

الراضي فهو لا الاربعة هم الخلفاء الراشدون ثم ان مخالفة وقعت بين الحسن ومعاوية وصالحه
الحسن فاستقرت الخلافة على معاوية ثم على من بعده من بني أمية وبني مروان حتى انتقلت الخلافة الى
بني العباس وأجمع اهل الحل والعقد عليهم وانساق الخلافة منهم الى ان جرى ماجرى وقول بعض
الروافض ان ابا بكر غصب الخلافة وتقدم كرها على الامام على رضي الله عنهما باطل ويلزم منه اجماع
الصحابه على الظلم حيث مكثوا ابا بكر من الخلافة وحاشا لجماة الدين رضي الله عنهم من ذلك وكان
الشيخ محي الدين رضي الله عنه يقول تقديم ابي بكر في الفضل على عمر قطعي وتقديم عمر على غيره ظني
قال والذي اطمعنا الله تعالى عليه من طريق كشفنا ان تقدم شخص بالامامة على آخرنا هو تقدم
بالزمان ولا يلزم منه التقدم بالفضل فان الله تعالى قد أمرنا بتابع عملة ابينا ابراهيم وليس ذلك لكونه احق
بها من محمد صلى الله عليه وسلم وانما هو لتقدمه بالزمان فان الزمان حكم في التقدم من حيث هو زمان
لا من حيث المرتبة وذلك كالخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان من حكمة الله تعالى ترتيبها
بحسب الاسجال والاعمال التي قدرها الله عز وجل أيام ولاية كل واحد على التعيين مع ان كل واحد
أهل لما حال ولاية الآخر وقد سبق في علم الله ان لا بد من ولاية كل واحد من الخلفاء الاربعة على
الترتيب الذي وقع حتى لو قدر ان المتأخر تقدم فلا بد من خلعهم حتى يلى احدهم من لا بد له من الولاية عند
الله تعالى فكان في ترتيب ولايتهم بحكم اعمارهم عدم وقوع خلع احدهم مع الاستحالة اذا الصعابة
كاهم عدول ذكره الشيخ في الباب الثامن والتسعين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى المعطى *
وقال في هذا الباب ايضا في الكلام على اسمه تعالى الآخر اعلم ان الخلفاء الاربعة لم يتقدموا في
الخلافة الا بحسب اعمارهم فان الاهلية للخلافة موجودة فيهم من جميع الوجوه فكان سبقهم
لا يقتضي التفضيل بمجرد واما ذلك بوجود نص قاطع قال والمسبق في علم الله تعالى ان ابا بكر يموت
قبل عمر وعمر يموت قبل عثمان وعثمان يموت قبل علي والكل لهم حرمة عند الله وفضل قدم الله في
الخلافة من عز ان اجله يسبق اجل غيره من هؤلاء الاربعة قال وفي الحديث اذا بويع لخليفتي
فاقتلوا الاخر منهما فلو قدر ان الناس بايعوا احدا من الثلاثة دون ابي بكر مع كونه لا بد لابن بكر من
الخلافة في ذلك الزمان فخليفتان لا يجتمعان وقيل الاخر من هؤلاء الخلفاء لا يجوز وان قدر خلع احد
من الثلاثة وولى ابو بكر الخلافة كان في ذلك عدم احترام في حق الخلو ع ونسبة من خلعته الى الجور
والظلم فانه خلع من الخلافة من يستحقها ان قدر ان من قدم لم يخلع كان ابو بكر يموت أيام خلافة من
تقدمه من غير ان يلى الخلافة وقد سبق في علم الله انه لا بد له ان يلبها ومخالفة سبق العلم بحال واطال الشيخ
في ذلك ثم قال وبالجملة فلا ينبغي الخوض في مثل ذلك الامع وجود نص صريح مع اننا قائلون بترتيب
هؤلاء الخلفاء الاربعة كما عليه الجمهور واما خالفناهم في علة التقديم فبهم يقولون هي الفضل ونحن
نقول هي تقدم الزمان ولوان كل من تأخر كان مفضولا لكان من تقدم محمدا صلى الله عليه وسلم
افضل منه ولا قائل بذلك من المحققين انتهى فليتأمل ويجرح قالوا افضل الناس بعد الخلفاء الاربعة
بقية العشرة المشهود لهم بالجنة وما زاد على العشرة قالوا لا الوقف عن الخوض في تفضيلهم مع
محبتهم وتعظيمهم ورفع درجاتهم على سائر الاولياء * وقال المحدثون افضل الناس بعد العشرة أهل
بدرهم اهل احدهم اهل بيعة الرضوان ثم السابقون من المهاجرين والانصار من اهل بدر ومن اهل أحد
او بمن صلى للقبطين في ذلك اقوال ذكره الحافظ ابن حجر رضي الله عنه في حاشية ذكر الشيخ محي
الدين في الباب السادس والاربعين وثالثا ان اهل القرن الاول ما فضلوا على غيرهم الا بقوة الايمان
فانهم كانوا فيه ائمة وكان التابعون ائمة من غالب الصحابة في العلم وكان تابع التابعين ائمة من غالب

الطلوبه ولم يحصل القبول فكان من حكمة صلى الله عليه وسلم ان سأل (٧٧) مثل هذه الجارية بمثل هذا السؤال وبهذه

الطريقة ولذلك لا اشارت الي السماء قال فيها انها مؤمنة يعني مصدقة بوجود الله ولم يقل انها طاعة لانها صدقت قول الله تعالى وهو الله في السموات والوكان طاعة لم تقيد به السماء فلم ان للامان يصحب الجاهل في جهله تنزل لعقله والجاهل لا يقدر على محبة العالمين غير تنزل قال وايضا ما قرأه في الاية ان الشارع كلفها انما نزلت بحسب ما وقع عليه التواطؤ في السنة الامم قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليسين لهم ان التواطؤ قد يكون على صورة ما هي الحقائق عليه وقد لا يكون والحق تعالى تابع لهم في ذلك ليفهم عنه ما نزل من أحكامه وما وعده وأوعده لها جاء الشارع بلفظ الاية في حق الحق الامن أجل التواطؤ الذي عليه لسان المرسل اليهم قال ولولن غير الرسول قالها لشهد الدليل القلي بمجهل الفاعل فانه لا نية تعالى فلما قالها الرسول وبانت حكمته وعلمه علمنا انه تنزل للجارية والله اعلم وقال في الباب الثامن

التابعين في العمل (فان قيل) فما الحكمة في كون الصحابة أقوى في الايمان مع انهم عاصروا صلى الله عليه وسلم ورأوا معجزاته وأخلاقه والقاعدة ان الايمان بالغيب أشد في حق صاحبه من الايمان بالخاص (فاجوب) ان قوة الايمان انما جاءت للصحابة من حيث ان الانسان فطر على الحسد فاذا بعث الى أمة رسول من جنسها نارا للحسد في الناس فلم يؤمن به الا من قوى على دفع ما في نفسه من الحسد وحسب الشفوق ولا سيما اذا كان الحاكم عليها من جنسها فكان ايمان الصحابة أقوى بهذا النظر للمشاهدة تقدم جنسهم عليهم أول الاسلام وكان اشتغالهم بما يدفع سلطان الحسد ان يقوم بهم ما نالهم من ادر الشغواء من العلوم والاسرار لنا ففاقوا بقوة الايمان وجبر الله قلوبنا بان اعطاها التصديق بما نقل لنا عنهم فحصل لنا درجة الايمان بالغيب في شأن محمد ﷺ الذي لا درجة للصحابة فيه ولا قدم لانهم شاهدوا الشارع وشهدوا أحواله وقامه قاصدوا وصدقوا على الشهود لما فضلوا الا بقوة الايمان والسبق وما العلم والعمل فقد يساويهم غيرهم في ذلك فالله الذي جاء بنا في الزمن الاخير وجبر قلوبنا بالتصديق وعدم الشك والتردد فيما وجدناه متقولا في أو راق سواد في بياض ولم نطلب على ذلك دليلا ولا ظهورا لآية ولو أننا جئنا في عصر رسوله ﷺ ما كنا نعرف كيف تكون أحوالنا عنده شاهدته هل كان يلب علينا داء الحسد فلا نطيعه أم نقبل فهو سائر نطيعه فكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وقال الامام الشافعي رضي الله عنه في رسالته الفدية والصحابة رضي الله عنهم فوقنا في كل علم وايمان وآراءهم عندنا أجل من أرائنا لا نفلسا انتهى

المبحث الرابع والاربعون في بيان وجوب الكف عما شجر بين الصحابة

ووجوب اعتقاد أنهم مأجورون

وذلك لانهم كلهم عدول باعاق أهل السنة سواء من لايس القن ومن لم يلبسها كفتنة عثمان ومعاوية وقوة الجمل وكل ذلك وجوبا لاحسان الظن بهم وجملائهم في ذلك على الاجتهاد فان تلك أمور مبناها على وكل مجتهد مصيب أو المصيب واحد والخطيء معذور بل مأجور قال ابن الانباري وليس المراد بعد التهم ثبوت العصمة لهم واستحالة العصمة منهم وانما المراد بقول روايتهم لنا احكام ديننا من غير تكاف يبحث عن اسباب العدالة وطلب التزكية ولم يثبت لنا الى وقتنا هذا شيء يقدح في عد التهم والله الحمد فنحن على استصحاب ما كانوا عليه في زمن رسول الله ﷺ حتى ثبت خلافه ولا لفتات الى ما يذكره بعض أهل السير فان ذلك لا يصح وان صح فله تأويل صحيح وما أحسن قول عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه تلك دماء طهر الله تعالى منها سيوفنا فلا نخضب بها السنتنا وكيف يجوز الطعن في حملة ديننا وفيمن لم يأنا خير عن نيتنا الا بواسطة من طعن في الصحابة فقد طعن في نفس دينه فيجب سد الباب بحملة واحدة لاسيما الخوض في أمر معاوية وعمر و ابن العاص واضراهما ولا ينبغي الاعتراض بما نقله بعض الروافض عن أهل البيت من كراهيتهم فان مثل هذه المسألة متزعة دقيق ولا يحكم فيها الا رسول الله ﷺ فانها مسألة تراعى عن أولادهم أصحابه قال السكاك بن أبي شريف وليس المراد بما شجر بين علي ومعاوية المنازعة في الامارة كما توهمه بعضهم وانما المنازعة كانت بسبب تسليم قتلة عثمان رضي الله تعالى عنه الي عشيته ليقصصوا منهم لان عليا رضي الله عنه كان رأى ان تأخير تسليمهم اصوب اذا المبادرة بالقبض عليهم مع كثرة عشارهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي الى اضطراب أمر الامامة العامة فان بعضهم كان عزم على الخروج على الامام علي وعلى قتله لا نأدى يوم الجمل بان يخرج عنه قتلة عثمان ورأى معاوية ان المبادرة الي تسليمهم للاقتصاص منهم اصوب فكل منهما مجتهد مأجور فهذا هو المراد بما شجر بينهم انتهى خاتمة قال الساماء والتائمين وثلاثة في قوله ﷺ وجعلت قرعة عني في الصلاة ليس المراد به المناجاة وانما المراد به شهود من ناجها فيها قال

ويجب اعتقاد براءة عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قطعاً من جميع ما قاله الملحدون في حقها لزول القرآن العظيم براءتها في سورة النور وكذلك يجب اعتقاد وجود حجة جميع ذرئته نينا على ^{عليه السلام} وكرامهم واحترامهم وهم الحسن والحسين وأولادهما ٣ من فاطمة وغيرها الى يوم القيامة ونسكت عن الفاضلة بين الحسن والحسين وبين أحد من الصحابة غير من ثبت فيهم النص ونكره كل من أذى شريفاً ونهجه ولو كان من أعز أصحابنا وفاء بقوله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجر الا المودة في القربى والمودة هي ثبات الحب لا مجرد الحب هذه ذهبا سواء ثبت نسب ذلك الشريف أو طعن في نسبة اكراماً لرسول الله ^{عليه السلام} كما بسطنا السكالا على ذلك في كتاب اليهود فراجعوه والله تعالى أعلم

المبحث الخامس والاربعون في بيان ان أكبر الاولياء بعد الصحابة رضى

الله عنهم القطب ثم الافراد على خلاف في ذلك ثم الامامان ثم الارواتد

ثم الابدال رضى الله عنهم أجمعين *

فأما القطب فقد ذكر الشيخ في الباب الخامس وخمسين ومائتين انه لا يمكن القطب أن يقوم في القطابة الا بعد ان يحصل معاني الحروف التي في أوائل السور المقطعة مثل الم والمص ونحوهما فاذا أوقفه الله تعالى على حقائقها ومعانيها تعينت له الخلافة وكان أهلاً لها (فان قلت) فما علامة القطب فان جماعة في عصرنا قد ادعوا القطبية وليس معنا علم يرد دعواهم (فالجواب) قد ذكر الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه ان للقطب خمس عشرة علامة ان يمدد العصمة والرحمة والخلافة والنبوة ومدحجة العرش العظيم ويكشف له عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحلم والفضل بين الموجودين وانفصل الأول عن الأول وما انفصل عنه الى منتهاه وما ثبت فيه وحكم ما قبل وما بعد وحكم من لا قبل له ولا بعد وعلل الحاطة بكل علم ومعلوم ما بدأ من السر الاول الى منتهاه ثم يعود اليه انتهى * وقال في الفتوحات في الباب السبعين ومائتين ان اسم القطب في كل زمان عبد الله وعبد الجامع المنعوت بالخلق والتحقق بمعاني جميع الاسماء الالهية بحكم الخلافة وهو مرآة الحق تعالى وعلى النعوت القدسة وعلى المظاهر الالهية وصاحب الوقت وعين الزمان وصاحب علم سر القدر وله علم دهر الدهور ومن شأنه أن يكون الغالب عليه الخفاء لانه محفوظ في خزائن الغيرة ملتحف بأردية الصون لا يترهبه شبهة في دينه قط ولا يخطر له خاطر ينقض مقامه كثير التكاح راغب فيه محب للنساء يوفى الطبيعة حقها على الحد المشروع له ويوفى الروحانية حقها على الحد الالهي يضع الموازين ويتصرف على المقدار المعين الموقت له لا يحكم عليه وقت انما هو لله وحده حاله دائما الجود والافتقار يقيح القبيح ويحسن الحسن يحب الجمال القدي في الزينة والاشخاص تأنيه الارواح في أحسن الصور يذوب عشقا بفارقه وجل ويفض به تعالى له الاطلاق في المظاهر من غير تقيد لا تظهر روحانية الامن خاف حجاب الشهادة والغيب لا يرى من الاشياء الا محل نظر الحق فيها يضع الاسباب ويقيمها ويدل عليها ويجري بحكمها يتولى اليها حتى يحكم عليه ويؤثر فيه لا يكون فيه راسة على أحد من الحق بوجه من الوجوه مصاحب لهذا الحال دائما ان كان صاحب دنيا وثرثرة تصرف فيها تصرف عبد في مال سيد كريم وان لم يكن يده دنيا وكان على ما يفتح الله تعالى له لم تستشرف له نفس بل يقصد بنفسه عند الحاجة بيت صدق ممن يعرفه يعرض عليه ما يحتاج اليه طبيعته كالشافع لها عنده فيتناول لها منه قدر ما يحتاج اليه ثم يتصرف لا يجلس عن حاجته الا لضرورة فان لم يجد حاجته لجأ الى الله تعالى في حاجته طبيعته لانه مسئول عنها ومتول عليها ثم ينظر الاجابة عن الله فيها سأل فان شاء تعالى أعطاه ما سأل عاغلا أو أجلا فترتبته الاخلاص في الدماء والشفاعا في حق طبيعته بخلاف أصحاب الاحوال فان

فانه صلى الله عليه وسلم كان يراءى في عبادته ما كان كانه يراه وأطال في ذلك * وقال في قوله تعالى للذين آمنوا الحسن في زيادة سأل شيخنا عن هذه الزيادة فقال لا يخطر بالبال

* وقال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى ففكر ونهى العلم

بما أخفى لهم من قرة أعين فعلمنا على الأجمال انه أمر

مشاهد لكونه قرنه بالاعين ولم يقربه بالاذن ولا بشي من الادراكات

وفي الحديث ان في الجنة ما لا عين رأت ولا ذن

سمعت ولا خطر على قلب بشر فلا بد أن يكون غير

معلوم للبشر ولا بد أن يكون للبشر صفة غير معلومة ولا

معينة ليحصل لذلك الشخص الجزء الذي لم

يخطر على قلب بشر موازنة مجهول مجهول * وقال كل

عمل لم يظهره الشارع تمليلا من جهته فهو تعبد

محض والعبادة مع عدم معرفة العلة أظهر من العمل المطلق فان العمل

اذا علل ربما يكون الباعث العبد على ذلك

العمل حكمة تلك العلة واذا لم يعلم لم يقمه الى ذلك العمل الا للعبادة

المحضة مثالا لامر الله لا غير (وقال) ثم مقام

للانبيا يطلب منهم ان يظفروا رؤية الحق تعالى ولذلك طلب موسى الرؤية وأطال الاشياء

في ذلك والله أعلم وقال في الباب التاسع والثمانين وثلاثمائة من أراد فهم (٧٩) المعاني الغامضة في الشريعة فليتعلم في

تكميل النوافل في الفرائض
وان أمكنه أن يكثّر من
نوافل النكاح فبأولى
أذ هو أعظم نوافل
الخيرات فائدة لا فيه
من الأزواج والانتاج
فيجمع بين المعقول
والمحسوس فلا يفوته شيء
من العلم بالعالم الصادر عن
الاسم الظاهر والباطن
فيكون اشتغاله بمثل هذه
النافلة أتم وأقرب
لتحصيل ما يرويه فانه إذا
فعل ذلك أحبه الحق وإذا
أحبه صار من أهل الله
كأهل القرآن وإذا صار
من أهل القرآن كان عملا
لألفائه وعرضه شالواستوائه
وسمائه لتزوله وكريسيه
لأمره ونهييه فيظهر له منه
مالم يره فيه مع كونه كان
فيه وأطال في ذلك وقال
في قوله تعالى لو أطعتم
علمهم لويت منهم فرارا
ولمكنت منهم رعبا أعلم أن
الانبياء لا تنهزم ولا تقتل
في مصاف وقد وصف
الحق رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالإنجاز وقول
الله صديقي سكن لم يكن
ولي له رؤية أجسامهم لأنهم
أناس مثله وانما توليهم من
شهود أمرهم بوله مما قام بهم
قال وقد رأيتهم في
سياحتنا ومملكتنا منهم رعبا
لأننا مشاهدناهم بالاصحور
أجسامهم فرأيتهم أمثالنا

الاشياء كلها تتكون عن مهمهم لان الله تعالى عجل لهم نصيبا من أحوالهم في الجنة فهم ربايون
والقطب مزده عن الحال ثابت في العلم فان أطلعه الله على ما يكون أخبر بذلك على وجه الافتقار لله لا على
وجه الافتخار لا يطوى له أرض ولا يمشي في هواء ولا على ماء ولا يأكل من غير سبي ولا يطرأ عليه
شيء من خرق العوائد الا في النادر لا مر يراه الحق تعالى فيفعله باذن الله من غير أن يكون ذلك مطلوبا له
وكذلك من شأنه أن يجمع أوضاعا رارا للاختيارا ويصبر عن النكاح كذلك لعدم الطول يعلم من تجل
النكاح ما يعرضه على طلبه والتعشقه لا يتحقق قط بالمبودية في شيء أكثر مما يتحقق به في النكاح
لا يرغب في النكاح للنسل وانما يرغب فيه لجرد الشهوة واحضار التناسل في نفسه لا امر مشروع
فناكحه لجرد اللذة كنكاح أهل الجنة وقد غاب عن هذه الحقيقة أكثر العالمين لا يفهم من شهود
الضعف وقهر اللذة الغيبة له عن احساسه فهو قهر لذبه وذلك من خصائص الانبياء ولعلهم افي هذا
المقام جهله أكثر الاولياء وجعلوا النكاح شهوة حيوانية وترهوا أنفسهم عن الاكثار منها وعلم أن
من مقام القطب أن يفتي انفسه اذا دخلت واذا خرجت بأحسن الادب لانها رسل الله اليه فتزجج
منه الى ربه اشا كره لا يتكلف لذلك وأطال الشيخ في ذلك ثم قال فاذن القطب هو الرجل الكامل
الذي حصل الاربعة دنانير التي كل دينار منها خمسة وعشرون قيراطا وبها توزن الرجال والاربعة هم
الرسل والانبياء والاولياء والمؤمنون فهو وارثهم كلهم رضى الله عنه وقال الشيخ في الباب
الحادي والخمسين وثلاثمائة من شأن القطب الوقوف دائما خلف الحجاب الذي بينه وبين الحق جل
وعلا فلا يرتفع حجابا به حتى يموت فادامات لقي الله عز وجل فهو كالحاجب الذي ينفذ وأمر الملك وليس
له من الله تعالى الا صفة الخطب بلا الشهود انتهى (فان قلت) فهل يحتاج القطب في توليته الى مباينة في
دولة الباطن كما هي الخلافة في الظاهر (الجواب) نعم كما قاله الشيخ في الباب السادس والثلاثين وثلاثمائة
وعبارة اعلم ان الحق تعالى لا يولي قط عبدا مرتبة القطابة الا وينصب له سراي في حضرة لثالث بقعده
عليه بني صورة ذلك المكان عن صورة المكان كما بني صورة الاستواء على العرش عن صورة
احاطته تعالى علما بكل شيء وبقه المثل الأعلى فاذا نصب له ذلك السرير فلا بد أن يخلع عليه جميع
الاسماء التي يطلبها العالم وتعليه فيظهر بها حلالا وزينة متوجاسورا مدلجا لتعمه الزينة علوا وسفلا
ووسطا وظاهرا وباطنا فاذا قعد عليه قعد بصورة الخلافة وأمر الله العالم بيبته على السمع والطاعة
في المشط والمكره دخل في تلك البيعة كل مأمور من أدنى وأعلى الا العالون وهم المهيمنون في
جلال الله عز وجل العابدون لله تعالى بالذات لا بأمر الهي ظاهر على لسان رسول واعلم أن أول من
يدخل عليه الملاء الاعلى على مراتبهم الاول فالاول فيأخذون بيده على السمع والطاعة ولا يتقيدون
بمنشط ولا مكره لأنهم لا يعرفون هاتين الصفتين فهم اذا لم يعرف شيئا لا يصددهم فيمنشط لا يعرفون
لما طعمه لعدم ذوقهم للسكره وما منهم روح يدخل عليه المباينة الا ويسأله عن مسئلة من العلم الالهي
فيقول له يا هذا أنت القائل كذا وكذا فيقول له نعم فيقول له في هذه المسئلة وجهان يتعلقان بالعلم بالله
تعالى أحدهما أعلى من الذي كان عند ذلك الشخص فيستفيد منه كل من يابيه علما ليس عنده
ثم يخرج قال الشيخ وقد ذكرنا جميع سؤالات القطابة في جزء مستقل ماسبقنا أجداليه وليست هذه
المسائل معينة بتكرار السؤال بها لكل قطب وانما يخطر الله تعالى ذلك لمن سأل القطب حال
السؤال يدان جرى ذلك على خاطره فيما مضى من الزمان فان الشيخ وأول من يابيه العقل الاول
ثم النفس ثم المتقدمون من عمار السموات والارض من الملائكة المستخرعة ثم الارواح المدبرة للباكل
التي فرقت أجسامها بالموت ثم الجن ثم المولدات ثم سائر ما سيج الله تعالى من مكان وممكن ومحل

مع انصاته الله عليه وسلم رأي ليله الاسراء أمور امة ولم يتأثر مثل ما كان يتأثر نوافل على أهل الكهف وروى البيهقي أن رسول الله

وحال فيه الامالون من الملائكة كاهم وكذلك الافراد من البشر لا يدخلون تحت دائرة القطب وماله فيهم تصرف اذهم كل مثله مؤهلون لا ناله هذا الشخص من القطبية لكن لا كان الامر يقتضى أن لا يكون في الزمان الواحد يقوم بهذا الامر تعين ذلك الواحد لكن لا بالولية وانما هو يسبق العلم فيه بأن يكون هو الوالى وفي الافراد من يكون أكبر منه في العلم بالله تعالى وحده قال الشيخ في الباب الخامس والخمسين ومائتين ومن خصائص القطب أن يخفى بالله تعالى وحده ولا تكون هذه لارتيه لغيره من الأولياء أبدانهم اذ انما القطب القوت افرده تعالى بتلك الخلو لقطب آخر لا يتفرق قط بالخلوة لشخصين في زمان واحد ابدا وهذه الخلو من علوم الاسرار وامامور وفي الآخرة من أن الحق تعالى يخلو عبده ويعاتبه فذلك من باب افراد العبد بالحق تعالى لا من باب افراد الحق بالعباد فافهم واكنتم انتهى * ثم اعلم انه لما كان نصب الامام واجبا لاقابة الدين وجب أن يكون واحدا للابقع التنازع والتضاد والفساد فحكم هذا الامام في الوجود حكم القطب قال وقد يصحكون من ظهروا من الائمة بالسيف ايضا طب الوقت كأي بكر وعمر في وقته وقدا لا يكون قطب الوقت فتكون الخلافة لقطب الوقت الذي لا يكون الا بصفة العدل ويكون هذا الخليفة الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعر فان الجور والعدل يقع من ائمة الظاهر ولا يكون القطب الاحادلا واعلم أن القطبية كما أنها قد تكون لواء الامور كذلك قد تكون في الائمة المجتهدين من الاربعة وغيرهم بل هي فيهم أظهر ويكون تظاهروهم بالاستغفال بالعلم الكسبي حجابا عليهم لكون القطب من شأنه الخفاء رضى الله عنهم أجمعين * قال الشيخ محي الدين وقد اجتمعت بالخضر عليه السلام وسألت عن مقام الامام الشافعي فقال كان من الالوان الاربعة فساكنه عن مقام الامام أحمد فقال هو صديق وأطال في ذلك ثم قال في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم المراد بأولى الامر الاقطاب والخلقاء والولاءة لكن فبالاغتاف شرا ما موروا به وذلك هو المباح الذي لا أجريه ولا وزرقان الواجب والمندرب والحرام والمكروه من طاعة الله ورسوله فمابقي لا ولى الامر الا المباح فاذا أمرك الامام الذي بايعته على السمع والطاعة بمباح من المباحات وجب عليك طاعته في ذلك وحرمت عليك مخالفته وصار حكم تلك الاباحة الوجوب فيحصل بان عمل بذلك أجر الواجب لا ارتفاع حكم الاباحة منه بأمر هذا الامام الذي بايعته وأطال الشيخ في ذكر مبايعة النباة وسائر الحيوانات للقطب فراجعه (فان قلت) فما المارد بقولهم القطب لا يموت (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ان المراد به ان العالم لا يخلو زمانا واحدا من قطب يكون فيه كما هو في الرسل عليهم الصلاة والسلام ولذلك أنبى الله تعالى من الرسل الاحياء بأجسادهم في الدنيا أربعة ثلاثة مشرعون وهم ادريس والياس وعيسى وواحد حامل العلم الدني وهو الخضر عليه السلام وايضا ذلك ان الدين الحنيفي له أربعة أركان كاركان البيت وهم الرسل والانبياء والاولياء والمؤمنون والرسالة هي الركن الجامع للبيت وأركانه فلا يخلو زمان من رسول يكون فيه وذلك هو القطب الذي هو محل نظر الحق تعالى من العالم كما يليق بجلاله ومن هذا القطب يتفرع جميع الامداد الالهية على جميع العالم العلوي والسفلي قال الشيخ محي الدين ومن شرطه أن يكون ذات جسم طبيعي وروح ويكون موجودا في هذه الدار الدنيا بجسده وحقيقته فلا بد أن يكون موجودا في هذه الدار بجسده وروحه من عهد آدم الى يوم القيامة ولما كان الامر على ما ذكرناه وما تيسر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما قرأ الدين الذي لا ينسخ والشرع الذي لا يتبدل دخلت الرسل كلهم في شريعته ليقوموا بها فلا تخلوا الارض من رسول حي بجسده اذ هو قطب

على في العلم بذلك قال وهنا نكتة وهي ان الله تعالى ما ذكر الالوية عنهم بذكر الاطلاع عليهم فهم أسفل منه بالمقام ومع ذلك خاف أن يلقوا بهم فينزل عن مقامه فامتلا بذلك ربعا اثلا يؤثروا فيه لا تدلى في الاعلى الرضا عنه والسخط عليه فلذلك كان حقيقا أن يولى منهم فرارا كما يفر الانسان من الوقوف على مهواة خوف السقوط وأطال في ذلك فراجعه * وقال في الباب التاسعين وثلاثة لقطب بالكمية مع قوم لأعزهم فأشدوني بيتهن فحفظت واحدا ونسيت الآخر لقد طفتنا كاطفتهم سنينا بهذا البيت طرا أجمعينا وقال في واحد منهم أما تعرفني فقلت لا قال أنا من أجدادك الاول فقلت له كم لك منذمت قال لي بضع وأربعين ألف سنة فقلت له ليس لا دم عليه السلام هذا القدر من السنين فقال لي عن أي آدم تقول عن هذا الاقرب اليك أو عن غيره فقد كنت حديثا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق مائة ألف آدم فقلت قد يكون ذلك الجسد الذي نسبني اليه من أولئك والتاريخ في ذلك مجهول مع حدوث العالم بلا شك فان العالم لا يصح له مرتبة

الاولية لانه مفعول الله تعالى وقال في الباب الاحد والتسعين وثلاثمائة في قوله (٨١) تعالى فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم

ومارعت اذ رميت ولكن الله رمى اعلم ان في هذه الآيات القتل والرمي لمن غناه عنه ثم انه لم يثبت على الآيات بل أعقب الآيات نفيًا كما أعقب النفي انما بقوله ولكن الله قتلهم وقوله ولكن الله رمى فأسرع ما سقى وما أسرع ما أثبت لعين واحدة قال وايضاح ذلك أن الله تعالى قال فاقولهم ما ظنهم أمرا أمرا وما مورا في هذا الخطاب فلما وقع الامتنال وظهر القتل بالفعل من أعيان المحدثات قال ما تم الذين قتلتموه بل أنا قتلتم فأتتم لتأخذ السيف لكم أو أي آلة كانت للقتل فكما أن القتل وقع في المقتول بالآلة ولم يقل فيها انها القاتلة بل الضارب هو القاتل كذلك الضارب بالنسبة اليه ليس هو القاتل بل هو مثل السيف بالنسبة اليه هو قاتلهم * وقال في الباب الثاني والتسعين وثلاثمائة في قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها الآية اعلم أن كل من غضب من العالم وانقم قدر حرم نفسه بذلك الانتقام لكونه شفاء له بما يجده من ألم الغضب وصدقة الانسان على نفسه من أفضل الصدقات ثم اذا

العالم الانساني ولو كانوا في العدد ألف رسول فان المقصود من هؤلاء هو الواحد قادر يس في السماء الرابعة وعيسى في السماء الثانية والياس والحضر في الارض ومعلوم أن السموات السبع من عالم الدنيا لكونها تبقى ببقاء الدنيا وتبقى بفتنائها صورة فهي جزء من دار الدنيا بخلاف تلك الاطلس فانه معدوم من الآخرة فان في يوم القيامة تبدل الارض غير الارض والسموات يحل بدل من غيرهن كما تبدل هذه النشأة الترابية منها أي السعداء بنشأة أخرى أرق وأصفى وألطف فهي نشأة طبعية جسمية لا يولد أهلها ولا يمتوطنون كما وردت بذلك الاخبار وقد بقي الله في الارض والياس والحضر وكذلك عيسى اذا نزل وهم من المرسلين فهم القائمون في الارض بالدين الحنفي فإزال المرسلون ولا يزالون في هذه الدار لكن من باطنية شرع محمد ﷺ ولكن أكثر الناس لا يعلمون فالقطب هو الواحد من عيسى وادريس والياس والحضر عليهم السلام وهو أحد أركان بيت الدين وهو كركن الحجر الاسود واثنان منهم هما الامان وأربعهم هم الاتاد فبا واحد يحفظ الله الايمان وبثاني يحفظ الله الولاية وبالثالث يحفظ الله النبوة والرابع يحفظ الله الرسالة بالجموع يحفظ الله الدين الحنفي فالقطب من هؤلاء واحد لا يمتنع قال الشيخ ولكل واحد من هؤلاء الاربعة من هذه الامة في كل زمان شخص على قلبه ثابتا معه وجودهم وأكثر الاولياء لا يعرفون القطب والامان والاولاد تادلات النواب ولا هؤلاء المرسلون الذين ذكرناهم ولهذا يطاول كل أحد دليل هذه المقامات ثم اذا خصوا بها عرفوا عند ذلك أنهم نواب لذلك القطب فاعرف هذه النكتة فانك لاتراها في كلام أحد غيرنا ولولنا ما لقي في سرى من اظهارها ما أظهرتها انتهى (فان قلت) فلما اورد بقوله فلان من الاقطاب على مصطلحهم (فالجواب) مرادهم بالقطب في عرفهم كل من جمع الاحوال والمقامات وقديتوسمون في هذا الاطلاق فيقسمون القطب في بلادهم أو بلدهم كل من دار عليه مقام ما من المقامات وانهد به في زمانه على أبنائه جنسه فوجل البلد قطب ذلك البلد ورجل الجماعة قطب تلك الجماعة وهكذا ولكن الاقطاب المصطلح عليهم فابين القوم لا يكون منهم في الزمان الا واحد وهو القوت (فان قلت) فهل يكون القطب القوت أحدًا من مشايخ سلسلة القوم كالشيخ يوسف الجبجي وسيدى أحمد الزاهد وسيدى مدين واخراهم (فالجواب) كما قاله سيدى على الخواص رحمه الله لا يلزم أن يكون أحدهم قطبا في مقام القطبية عز وجل أن يسمع سناه كل أحد ولكن المسكون المذكورون كالحجاب على باب الملك يعلمون كل من أراد دخول حضرة الملك الآداب به اللاتقة وما ظهر على يدهم من السكرات والحوارق انما هو لشدة صفاء قوسهم وكثرة مراقبتهم لله تعالى وكثرة اخلاصهم وبجاهداتهم قال وقد ذكر الشيخ عبدالقادر الجيلاني ان القطبة ستة عشر عالما احاطوا الدنيا والآخرة طام من هذه العوالم وهذا أمر لا يعرفه الا من انصف بالقطبية (فان قيل) هل يكون على اقامة القطب بمكدا دائما كما هو مشهور (فالجواب) هو بحسبه حيث شاء الله لا يتقيد بالمسكن في مكان مخصوصه ومن شأنه الخفاء فقارة يكون حداداً وتارة ناجرا وتارة يبيع القول ونحو ذلك والله أعلم (فان قيل) فهل كان قبل محمد ﷺ أقطاب وكم عددهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع عشر من الفتوحات أن الاقطاب لا يخلو عصر منهم قال وجملة الاقطاب المسكين من الامة السابقة من عهد آدم الي محمد عليهما الصلاة والسلام خمسة وعشرون قطبا أشهدنيهم الحق تعالى في مشهد قدس في حضرة برزخية وأنا بمدينة قرطبة وم الشرق ومدادى الكوم والبكاء والرتق والشغار الماضي والماسق والمقاب والمنحور وسجر الماء وعنصر الحياة والشر يد والصانع والراجح والطيار والسالم والخليفة والقسوم والحى والراقى والواسع والبحر والمنصف والمهادى والاصلح والباقي هؤلاء هم الاقطاب الذين سمو لانهم

نفسه اذا عاقب أحد او يقول لوشاء (٨٣) الله كان العفو عنه أحسن لا بد أن يقول ذلك امام دنيا وأخرى يعني في انقضاء

آدم الى محمد عليها الصلاة والسلام وأما القطب الواحد المعد لجميع الانبياء والرسل والافطاب من جن
النسب الانساني الى يوم القيامة فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم * قال الشيخ محي الدين في الباب
الثاني والستين وأربعمائة واعلم أن لكل بلد أو قرية أو إقليم قطبا غير الغوث به يحفظ الله تعالى تلك
الجهة سواء كان أهلها مؤمنين أو كفارا وكذلك القول في الزهاد والعباد والمتوكلين وغيرهم لا بد لكل
صنف منهم من قطب يكون مدارهم عليه * قال الشيخ وقد اجتمعت بقطب المتوكلين فرايت مقام
المتوكل يدور عليه دوران الراس حين تدور على قطبها وهو عبد الله ابن الاستاذ ببلاد الاندلس بحسبه
زمانا طويلا وكذلك اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة بمدينة نفاس وكان أشل اليد
تسكمت على مقام القطبية في مجلس كان فيه فأشار على أن استره عن الحاضرين فقلت (فان قلت)
فهل مدة معينة للقطبية اذ اولها صاحبها لا يعزل منها حتى تنقضي (فالجواب) ليس للقطبية مدة معينة
فقد يمكث القطب في قطبيته سنة أو أكثر أو أقل الى يوم الى ساعة فانها مقام تقبل لتحمل صاحبها أعباء
الممالك الارضية كلها ملوكها ورعاياها * وذكر الشيخ في الباب الثالث والستين وأربعمائة ان كل
قطب يمكث في العالم الذي هو فيه على حسب ما قدر الله عز وجل ثم تنسخ دعوته بدعوة أخرى كما تنسخ
الشرايع بالشرايع وأعيى بالدعوة مالمالك القطب من الحكم والتأثير في العالم فمن الاقطاب من يمكث في
قطبيته الثلاث والثلاثين سنة وسار بعه أشهر ومنهم من يمكث فيها ثلاث سنين ومنهم من يمكث في ذلك
مدة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى فانهم كانوا أقطابا بلا شك انتهى * وقال في الباب الثالث والثمانين
وثلاثمائة اعلم أن بالقطب تحفظ دائرة الوجود كله من عالم الكون والفساد بالامان يحفظ الله تعالى
عالم الغيب والشهادة وهو ما أدركه الحس وبالاتحاد يحفظ الله تعالى الجنوب والشمال والمشرق
 والمغرب بالابدال يحفظ الله الاقاليم السبعة وبالقطب يحفظ الله جميع هؤلاء لانه هو الذي يدور عليه
أمر عالم الكون كله فمن علم هذا الامر علم كيف يحفظ الله الوجود على عالم الدنيا ونظيره من الطب علم
تقويم الصحة (فان قلت) فهل للقطب تصرف في أن يعطى القطبية لمن شاء من أصحابه أو اولاده
(فالجواب) ليس له تصرف في ذلك وقد بلغنا أن بعض الاقطاب سأل الله أن تكون القطبية من بعده
لولده فاذا بالهاتف يقول لذلك لا يكون الا في الارث الظاهر وأما الارث الباطن فذلك الى الله وحده الله
أعلم حيث يجعل رسالته انتهى فعمل انه ما حفظ من حفظ من الاولياء وغيرهم من جهات الاربع الا
بالاتحاد الذين كان منهم الامام الشافعي رضى الله عنه وما حفظ من حفظ في صفاته السبع الا بالابدال
السبعة بكل صفة لها بدل يحفظها على صاحبها من حياة وعلم وقدرة وارادة وسمع وبصر وكلام انتهى
* وقال الشيخ أيضا في الباب الخامس عشر اعلم ان لكل بلد من الابدال السبعة قدرة تدبره من راحة
الانبياء السالكين في السموات فيزل مدد كل بلد من حقيقة صاحبه الذي في السماء قال وكذلك أعداد
الايام السبعة تنزل من هؤلاء الابدال لكل يوم مدد يخص به من ذلك البدل (فان قلت) فهل يزيد
الابدال وينقصون بحسب الشؤون التي يدبها الحق تعالى أم هم على عدد واحد لا يزيدون ولا ينقصون
(فالجواب) هم سبعة لا يزيدون ولا ينقصون وبهم يحفظ الله الاقاليم السبعة ومن شأنهم العلم بما أودع
الله تعالى في الكواكب السيارة من الامور والاسرار في حركاتها وتزولها في المنازل المقدرة (فان قلت) فلم
سموا بآبدال (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين انهم سموا بآبدال لان كل واحد منهم
اذا فارق مكانه خلفه فيه شخص على صورته لا يشك الراي أنه ذلك البدل (فان قلت) فهل ترتيب
الاقاليم السبعة على صورة ترتيب السبع سموات بحيث يكون ارتباط الاقاليم الاول بالسابع السابعة
والثاني بالسادس وهكذا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة نعم يكون

لنفسه ثلاثا يصح ان
اقامة الحدود من هذا
القبيل فان اقامة الحدود
شرع من عند الله ما
للانسان فيها تعمل
وأطال في ذلك ثم قال
واعلم أنه لم يأت في القرآن
قطبان الله خير الاخذين
ولا خير الباطنين ولا
المؤمنين ولا المنتقمين
وانما جاء خير الراحمين خير
العالمين ٣ خير الشاكرين
خير العاقرين وأما خير
المالكين فله حكمه لا ينبغي
أن تذكر الا بين أهل الله
تعالى فتأمل ماتحته * وقال
في الباب الثالث والتسعين
وثلاثمائة في قول الله
تعالى وان منها أى
النجارة لا يهبط من
خشية الله هذا دليل سمى
شبه النجارة بالخشية ولا
يغني الا حذر الشك
وقد أخذ الله بالبحار
الانس والجان عن ادراك
حياة الجمادات الا من شاء الله
تعالى كمنه واضرابنا
فانما يحتاج الى دليل في
ذلك لكون الحق تعالى قد
كشف لنا عن حياتها عينا
واسمعتا تسبيحها ونطقها
قال وكذلك اندكك
الجبل لما وقع الصلبي انما
كان ذلك منه لمعرفته عظيمة
الله عز وجل فلو لا معنده
من العظمة ما تدرك ذلك لان
الذوات لا تؤثر في أمثالها

ذلك وانما يؤثر في الاشياء معرفتها بقدر من تجلى لها ومنزلة لا غير فالعلم بالمنزلة هو الذي أثر لا الذات التي لها المنزلة روحانية

الكامنة فيها قال وانظر الملك اذا دخل السوق في صورة العامة ومثى بينهم (٨٣) وم لا يعرفون أنه الملك كيف لا يقوم له

وزن في قوسهم ثم اذا
لقبه في تلك الحالة فمن
يعرفه قامت بنفسه
عظمته وقدره وأثر فيه
عليه فاحترمه وتأدب
وخضع له فاذا رأى الناس
الذين يعرفون قرب ذلك
الخاضع من الملك وان
مرتلة تعلى أنه لا يظهر

منه مثل هذا الفعل الا مع
الملك حارت اليه ابصارهم
وخشعت له أصواتهم
وأوسعوا له وتبادروا
لرؤيته واحترامه فقول أثر
فيهم الا مقامهم من العلم
فما احترموا حينئذ
أصورته لانها كانت
مشهودة لهم حين لم يعلموا
أنه الملك فان كونه ملكا
ليس هو عين صورته

وانما هي رتبة نسبة أعطته
الصحة في العالم الذي تحت
يتمته فتأمل ذلك فانه
نقيس وقال في الباب
السادس والتسعين
وثلاثة مراد الحق تعالى
من عبادته بجميع ما خلق
وأئزل من العلوم أن
يجمعهم بذلك عليه ومن
أحب نفسه في جمع
العلوم من غير أن ينظر في
دلائلها على الحق تعالى
فانه المقصود الأعظم
وحجب عن موضع الدلالة
التي فيها على الحق حتى
علوم الحساب والهندسة
والمنطق ونحوها فاما علم
الاهو طريق العالم بالله

روحانية كل اقليم مرتبطة بالسما المشاكلة فالاقليم الاول للسماء السابعة وهكذا (وايضاح ذلك)
أن تعلم يا أخي أن الله تعالى جعل هذه الارض التي نحن عليها سبعة أقاليم واصطفي من عباد المؤمنين
سبعة مقام الابدال وجعل لكل بدل اقليما يسكن الله وجود ذلك الاقليم به فالاقليم الاول ينزل الامر
اليه من السماء الاولى التي هي السابعة وينظر اليه روحانية كوكبها والبدل الذي يحفظه هو على قلب
الخليل ابراهيم عليه السلام والاقليم الثاني ينزل الامر اليه من السماء الثانية وينزل اليه روحانية كوكبها
الاكبر والبدل الذي يحفظه على قلب موسى عليه السلام والاقليم الثالث ينزل اليه الامر الالهى من
السماء الثالثة وينظر اليه روحانية كوكبها والبدل الذي يحفظه على قلب هرون ويحيى بتأييد محمد صل
الله عليه وسلم والاقليم الرابع ينزل اليه الامر والنهي الالهى من السماء الرابعة قلب الافلاك كلها
وينظر اليه روحانية كوكبها الاكبر والبدل الذي يحفظه على قلب ادريس عليه السلام وهو القطب
الذي لم يمت الى الآن والا قطب فينا نوابه كالمرو والاقليم الخامس ينزل اليه الامر من السماء الخامسة وينظر
اليه روحانية كوكبها والبدل الذي يحفظ الله به هذا الاقليم على قلب يوسف عليه السلام بتأييد محمد
صلى الله عليه وسلم والاقليم السادس ينزل الامر اليه من السماء السادسة وينظر اليه روحانية
كوكبها والبدل الذي يحفظه على قلب عيسى روح الله ويحيى عليهما السلام والاقليم السابع ينزل
الامر اليه من السماء الدنيا وينظر اليه روحانية كوكبها والبدل الذي يحفظه على قلب آدم عليه
السلام قال الشيخ وقد اجتمعت هؤلاء الابدال السبعة بمكة خلف حطيم الحجابة حين وجدتهم
يركون هناك فسلمت عليهم وسلموا على وتحدثت معهم لما رأيت احسن منهم سمنا ولا أكثر شغلا
منهم بالله عز وجل وما رأيت مثلهم الا سيطا الرفرف بن ساقط العرش يقوينة وكان فارسيا رضي الله
عنه وقد أطال الشيخ الكلام على أصحاب الدوائر من الاولياء في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات
فرأجعه والله أعلم

المبحث السادس والاربعون في بيان وحي الاولياء الالهى والفرق

بينه وبين وحي الانبياء عليهم الصلاة والسلام وغير ذلك

اعلم أن وحي الانبياء لا يكون الا على لسان جبريل بقطة ومشافهة وأما وحي الاولياء فيكون على
لسان ملك الالهام وهو على ضربين كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثمانين فلهذا ما يكون
متبقي بالخيال كالمبشرات في عالم الخيال وهو الوحي في المنام فالتبني حينئذ خيال والتازل كذلك
والوحي به كذلك ومنه ما يكون خيالا في حس علي بن أبي حمس ومنه ما يكون معني بمجده الوحي اليه في
نفسه من غير تعلق حس ولا خيال ممن نزل عليه قال وقد يكون ذلك كتابة ويقع هذا كثير الاولياء
وبه كان يوحي لابي عبد الله قاضي البان وغيره كقبي بن غلظ تلميذ الامام أحمد رضى الله عنه لكنه
كان أضعف الجماعة في ذلك فكان لا يجده الا بعد القيام من النوم مكتوبا في ورقة انتهى (فان
قلت) فما علامة كون تلك الكتابة التي في الورقة من عند الله عز وجل حتى يجوز لولي العمل
بها (فالجواب) أن علامتها كما قاله الشيخ في الباب الخامس عشر وثلاثة أن تلك الكتابة تقرأ من
كل ناحية على السواء لا تتغير كما قلت الورقة اقبلت الكتابة لا تقلام قال الشيخ وقد رأيت
ورقة نزلت على فقير في المطاف بمتقه من النار على هذه الصفة فلما رآها الناس علموا أنها ليست من
كتابة الخلق فان وجدنا تلك العلامة فذلك الورقة من الله عز وجل لكن لا يعمل بها الا أن
وافقت الشريعة التي بين أظهرنا قال وكذلك وقع لفقيرة من تلامذتنا أنها رأت في المنام أن الحق
تعالى أعطها ورقة فانطبق كفها حين استيقظت فلم يقدر أحد على فتحها فأهمنى الله تعالى أني قلت

تعالى ولكن أكثر الناس لا ينظر فيه من حيث ذلك الوجه الدال على الله فوقع الدم من العارفين على أصحاب هذه العلوم حيث حجبتم

بالنصر في الوجود والتأثير والتساوي المر بصفة لا مشبهة من الحق تعالى كان حضرة الاسم الظاهر فأعطاه مقام الصولة والهمة والشطح وأظهر العلو على أمثاله وأشكاله بل على من هو أعلى منه في مقامه قال وهذا المقام وإن كان رفيعاً فمما هو أرفع منه وهو مقام الادب واظهار الذل والمسكنة قال ومن شطح على أحكام الله أكثر أدباً ممن شطح على عباد الله لأن الله تعالى يقبل الشطح لوسعه بخلاف المخلوق لضيقه قال وثم أقوام يشطحون على أهل الله من شهود في حضرة خيالية فيؤثروا لا كلام لنا معهم لأنهم مطردون عن باب الله وعلامتهم أنهم لا يعرفون بالأحكام الشرعية رأسا ولا يقفون عند حدود الله تعالى مع وجود عقل التكليف عندهم وأطال في ذلك * وقال في الباب الثامن والتسعين وثلاثة في قوله تعالى قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرداً الواحدة أن يقوموا معاً من أجل الله أمأغية وأما تعظيها قوله مثنى أي بالله ورسوله فإنه من أطاع الرسول فقد

لها نوى بقلبك أنه إذا فتح الله كفك أن تبطلعها فتوت وقررت بها إلى فيها فدخلت الورقة في فيها قهر أعليها فقالوا إلى عرفت ذلك فقلت ألهمت أن الله تعالى لم يرد منها أن يطلع أبعادها قال وقد أطلعني الله تعالى على الفرق بين كتابة الله تعالى في اللوح المحفوظ وغيره وبين كتابة المخلوقين وهو علم عجيب رأيناه وشاهدناه انتهى (فان قلت) فالحقيقة الوحى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والتسعين من الفتوحات ان حقيقته هو ما تقع به الإشارة الدائمة مقام العبارة في غير عبارة اذ العبارة يتوصل منها إلى المعنى المقصود منها ولهذا سميت عبارة بخلاف الإشارة التي هي الوحى فانها ذات المشار إليه والوحى هو المقصود الاول والاقدام الاول ولا عجب من أن يكون عين الفهم عين الانعام عين المقصود منه فان لم يحصل لك يا أخي معرفة هذه النكتة فليس لك نصيب من معرفة علم الالهام الذي يكون للاولياء ألا ترى أن الوحى هو السرعة ولا أسرع مما ذكرناه انتهى (فان قلت) فما صورة تنزل وحى الالهام على قلوب الاولياء (فالجواب) صورته أن الحق تعالى إذا أراد أن يوحى إلى ولى من أوليائه بأمر متجلى إلى قلب ذلك الولى في صورة ذلك الأمر فيفهم من ذلك الولى التجلى بمجرد مشاهدته ما يريد الحق تعالى أن يعلم ذلك الولى به من تفهم معاني كلامه أو كلام نبيه صلى الله عليه وسلم فهناك يجد الولى في نفسه علم ما يمكن يعلم من الشريعة قبل ذلك كما وجد النبي صلى الله عليه وسلم العلم في الضر بآلئ الالهية كما يليق بجلاله تعالى وكما وجد العارف في شربة اللبن ليله الاسراء ثم ان من الاولياء من يشعر بذلك ومنهم من لا يشعر بل يقول وجدت كذا وكذا في خاطري ولا يعلم من أمه بولسكن من عرفه فهو أتم لحفظه حينئذ من الشيطان وأطال في ذلك في الباب الثاني عشر وثلاثة * وقال في الباب الثالث والخمسين وثلاثة اعلم أنه لم يجيء لنا خبر الهى أن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحى تشرع أبداً إنما لنا وحى الالهام قال تعالى برأى وأوحى اليك وإلى الذين من قبلك ولم يذكر أن بعد وحياً أبداً وقد جاء الخبر الصحيح في عيسى عليه السلام وكان ممن أوحى اليه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه إذا نزل آخر الزمان لا يؤمننا إلا بنأى بشر يمتنا وستنتقم أن له الكشف التام إذا نزل زيادة على الالهام الذى يكون له كالأحواس هذه الامة (فان قلت) فاذن الهام خبر الهى (فالجواب) نعم وهو كذلك إذ هو اخبار من الله تعالى للعبد على يد ملك مفيد عن الملم (فان قلت) فهل يكون الهام بلا واسطة أحد (فالجواب) نعم قد يلهم العبد من الوجه الخاص الذى بين كل انسان وبينه بعز وجل فلا يعلم به ملك الالهام لكن علم هذا الوجه يتسارع الناس إلى انكاره ومنه انكار موسى على الخضر عليها الصلاة والسلام وعذر موسى في انكاره أن الانبياء ما تعودوا أخذ أحكام شرعهم الا على يد ملك لا يعرف شراً من غير هذه الطريق فلم أن الرسول والنبي يشهد ان الملك وبريانه رؤية بصر عند ما يوحى اليهما وغير الرسول بحسب أثره ولا يراه فيلهم الله تعالى بواسطة ماشاء أن يلهمه أو يعطيه من الوجه الخاص بارتفاع الواسط وهو أجل الالتقاء وأشره اذا حصل الحفظ لصاحبه ويجتمع في هذا الرسول والولى أيضاً (فان قلت) فما عمل الالهام من العبد (فالجواب) محله من العبد هو النفس قال تعالى فأنهم خيروها وتقولوا أى أن الله تعالى ألهم النفس فيجورها لتجنيده وتعلمه لا لتعلم بهو الهامها فتقولوا لتعلم بهو تعلمه فهو الهام لإعلام لا كإظنه من لاعلم بالحقائق ولذلك قال تعالى وقد خاب من دساها والرس هو الخاق خنى بازدهام فقد الحق هذا الجاهل العمل بالتجور بالعمل بالقوى وما فرقى في مواضع الفرق فأخطأ قال وسبب خطئه ريمه ميزان الشريعة من يده ولأن الميزان كانت في يده رأى أنه ما مورياً للقوى منهي عن التجور فبين له الامران معا (فان قلت) قد ذكر الغزالي في بعض كتبه ان من الفرق بين

وفردى أى بالله خاصة أو برسوله خاصة ، وقال لا يجوز لاحد المبادرة الى (٨٥) الانكار اذا رأى رجلا ينظر الى امرأة في

الطريق مثل ان يمشي بها
قاصدا خطيتها أو طيبيا
فلا ينبغي المبادرة لانكار
الانثى لا ينطبق اليه
احتمال قال وهذا يغلط
فيه كثير من ائمة
لامن أصحاب الدين لان
صاحب الدين أول ما يغلط
على نفسه ولا سيما في
الانكار خاصة وقد تدبنا
الحق تعالى الى حسن
الظن بالناس لا الى سوء
الظن بهم فصاحب الدين
لا ينكر قطع الظن لانه
يعلم أن بعض الظن اثم
ويقول لعل هذا من ذلك
البعض وانما أن ينطق به
وان وافق العلم في فس
الامر وذلك انه ظن وماعلم
فقط في امر محتمل وما
كان له ذلك قال ومعلوم ان
سوء الظن بنفس الانسان
أولى من سوء ظنه بالغير
وذلك لانه من نفسه على
بصيرة وليس هو من غيره
على بصيرة فلا يقال في حقه
ان فلانا ساء الظن بنفسه
لانه ظن بنفسه واما غيرنا
بسوء الظن بنفسه انما عا
لتصيرنا بسوء ظنه بغيره
فهو من تناسب الكلام
قال والى الآن مارأت
أحدا من العلماء استبرأ
لذنه هذا الاستبرأ قاله
الله الذي وفقنا لاستعماله
* وقال في قوله تعالى ان
في ذلك لآيات لكل صبار

تنزل الوحي على قلب الانبياء وتنزل على قلوب الاولياء نزول الملك فان الولي يلمه ولا ينزل عليه ملك قط
والتي لا بد له في الوحي من نزول الملك به فهل ذلك صحيح (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع
والستين وثلاثمائة ان ذلك غلط والحق ان الكلام في الفرق بينهما انما هو في كيفية ما ينزل به الملك
لا في نزول الملك اذ الذي ينزل به الملك على الرسول أو النبي خلاف ما ينزل به الملك على الولي التابع
فان الملك لا ينزل على الولي التابع الا بالاتباع لتيهه وبافهام مجابهة مما لم يتحقق له علمه كحديث
قال العلماء بضعفه مثلاً فيخبره ملك الالهام بأنه صحيح فقلوا العمل به في حق نفسه بشرط يعرفها
أهل الله عز وجل لا مطلقاً وقد ينزل الملك على الولي بشرط من الله بانه من أهل السعادة كما قال تعالى
في الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وهذا وان كان انما يقع عند الموت فقد يجعل الله تعالى به
لن يشاء من عباده * قال الشيخ وسبب غلط الغزالي وغيره في منع تنزيل الملك على الولي عدم الذوق
وظنهم انهم قد عموا بسلوهم جميع المقامات فلما ظنوا ذلك بانفسهم ولم يروا ملك الالهام نزل
عليهم انكروه وقالوا ذلك خاص بالانبياء فذوقهم صحيح وحكمهم باطل من أن هؤلاء الذين منعوا
قائلون بان زيادة الثقة مقبولة وأهل الله كلهم ثقات قال ولوان أباحوا وغيره اجتمعوا في زمانهم
بكمال من أهل الله وأحبرهم بتنزل الملك على الولي لقبول ذلك ولم ينكروه قال وقد نزل علينا ملك
الالهام بما لا يصح من العلوم وأخبرنا بذلك جماعات كثيرة ممن كان لا يقول بقولنا فرجعوا البناء
قوله الحمد (فان قلت) فهل ينزل ملك الالهام على أحد من الاولياء بأمر النبي (فالجواب) ان ذلك
ممتنع كما قاله الشيخ في الباب العاشر وثلاثمائة فلا ينزل ملك الالهام على غير نبي بأمر نبي أبداً وانما
للاولياء وحي المبشرات وهو الرؤيا والصالحة براها الرجل أو ترى له وحي حق وغالباً لا تنهاه غير
معصومة (فان قلت) فهل يكون وحي المبشرات في غير النوم كاهو في النوم (فالجواب) نعم وعلى
كل حال فهو رؤيا بغليال وبالحس لا في الحس والمتخيل قد يكون من دخل في القوة وقد يكون
من بخار تمثيل روحاني أو هو التجلي المعروف عند القوم اذا كان المزاج مستقيماً مهيباً للحق وهو
خيال حقيقي وأطال الشيخ في ذلك (فان قلت) ان بعضهم يقول اذا اعتزوا عليه في فعله أمر من
الامور ما فعلت ذلك الا بأمر من الله تعالى كما نقل عن سيدى عبدالقادر الجيلي رضى الله عنه انه ما قال
قدمي هذه على عنقك ولي لله تعالى الا بعد أمر الحق له بذلك فهل ذلك صحيح (فالجواب) الامر بذلك
غير صحيح ولعل الناقل لذلك اشتبه عليه الاذن بالامر اذا لاذن بطلب على المباح شرعاً بخلاف الامر فانه
تشرع جديد يقتضي عصياناً من خالفه فاقهم * وقد قال الشيخ محي الدين في الباب الثاني والعشرين
من الفتوحات من قال من الاولياء ان الله تعالى أمره بشيء فهو تليس لان الامر من قسم الكلام وصفته
وهذا باب مسدود دون الاولياء من جهة التشرع (وباضاح ذلك) انه ليس في الحضرة الالهية أمر
تكليفي الا وهو مشرع فابق الاولياء الاستماع أمرها فاذا أمرهم الانبياء بشيء كان لهم المناجاة
واللذة السارية في جميع وجودهم لا غير ومعلوم ان المناجاة لأمر فيها ولا يهيئ انما هو حديث وسمر وكل
من قال من أهل الكشف انه مأمور بأمر الهى يخالف لأمر شرعى محدى تكليفي فقد التبس عليه الامر
وان كان صادقا فيقال انه سمعه قال ويمكن أن بعض الاولياء يكشف الله عن قلبه الحجاب ويقيم الله
تعالى له مظهر احمدي فيسمع فيه أمر الحق ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم فيظن ان الحق تعالى كما هو
واما كهم روح محمد صلى الله عليه وسلم فيكون ذلك من باب التعريف بالحكم الشرعية لا شرعاً جديداً
فان ذلك باق بعد أغلق عوت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى (فان قلت) فاذن وحي البشر هو
الاعم الاغلب (فالجواب) نعم اذ هو الوحي الخاص الذي بين كل انسان وبين به عز وجل فيناجيه
شكور يعني في حق ركب البحر اذا اشتد عليه الريح وبرد فيأني ذلك من النعمة بطلب منه الشكر وبما في ذلك من الشدة والخوف

يطلب منه الصبر قال وما يغفل (٨٦) عنه كثيرا من الناس عدم شهودهم ما في النعم من البلاء وما في البلاء من النعم

منه في شدة حال سجوده وغيره فلا يجد أحدا أقرب إليه من الله تعالى وذلك تأييد من الله تعالى لبعض الصادقين وقد يكون وحى البشارة أيضا بواسطة الملك ولكن النبوة من شأنها الواسطة فلا بد من الملك فيها والمبشرات ليست كذلك فالعارف لا يبالي بما فاته من الأمر مع بقاء المبشرات عليه وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والعشرين وثلاثة * وقال في الباب الثامن والستين وما تبين اعلم أن الفرق بين وحى الأولياء ووحى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من الأولياء يشاهدون تنزل الأرواح على قلوبهم لكن لا يرون الملك النازل بخلاف النبي والرسول فإن شهدا الولى الملك لا يشهد القام عليه حال شهوده وان شهد اللقاء لا يشهد الملك فيعلم أنه من الملك من غير شهوده فلا يجمع بين رؤية الملك واللقاء منه إلا بالابن أو رسول وبهذا يفرق بين الرسول والولى وقد أغلق الله تعالى باب التنزل بالأحكام الشرعية وما أغلق باب التنزل به بالعلم ما على قلوب أوليائه الذى هو التنزل الروحاني بالعلم وذلك ليكون الأولياء على بصيرة في دعائهم إلى الله بما كما كان موردتهم صلى الله عليه وسلم ولذلك قال تعالى قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فهو أخذ لا يطرُق إليه هتمة قال الجنيد في معرض الثناء على علم أهل الله تعالى فما ظنك ٣. بطل علم الناس فيه هتمة فإن علم غيرهم لا يكون صاحبه على بصيرة لآثي الفروع ولا في الأصول ما في الفروع فلا احتمال في التأويل وما في الأصول فلما يطرُق إلى الناظر في الدليل من الدخول عليه فيه من نفسه وغيره فهو يتهم بدليله لهذا الخلل وقد كان يقطع به قبل ذلك وأهل الله تعالى كاهم أهل بصائر وعلمهم كله من حق اليقين أى حق استقراءه في القلب فلا يزل له شيء عن مقفه يقال قرأ الماء في الخوض إذا استقر وهناك يحصل له السكون والاستقرار ويزول التردد والاهتمام والظنون وهذا السكون والاستقرار ان أضيف إلى النفس والعقل يقال له علم اليقين وان أضيف إلى الروح الروحاني يقال له عين اليقين وان أضيف إلى القلب الحقيقي يقال له حق اليقين وان أضيف إلى السر الوجودي يقال له حقيقة حق اليقين انتهى * وقال في الباب الثامن والثلاثين لما أغلق الله تعالى باب الرسالة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذلك من أشد ما عجزت الأولياء مرارته لا تقطع الوصلة بينهم وبين من يكون واسطتهم إلى الله تعالى فرحمهم الحق تعالى بأن ابني عليهم اسم الولى الذي هو من جملة اسمائه تعالى جبر المصيرتهم قال ولذلك نزع الله تعالى هذا الاسم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماه بالعبد والرسول اللذين لا يليقان بالله شرف الله صلى الله عليه وسلم ان يزاحم الحق تعالى في التسمية وأما وصية صلى الله عليه وسلم برؤف رحيم فذلك خلعة من الله تعالى بيا ناشرقه من الله على وجه خاص ليعطيه بقوما خاصين قال ولما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أمته من تجرع كأس انقطاع الوحى والرسالة جعل لخواص أمته نصيبا من الرسالة ليكونوا بذلك عبيدا لربه صلى الله عليه وسلم إذا شرف مقام بضاف إلى العبد كونه عبدا لعز وجل فقال ليبلغ الشاهد الغائب فأمرهم بالتبليغ ليصدق عليهم اسم الرسل إذا الرسالة تخصوصة بالعبد وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فادها كما سمعها يعني حرقا بحرق من غير تصرف فيما يليق به تبليغ الرسل كلام ربه باللفظ الذي يقبضه الله إليهم بواسطة أو بغيرها وما فاز بهذه الدرجة وبداء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالرحمة الإلهية الذين يرون أحاديثه بالالفاظ التي سمعوها من غير زيادة لفظ فان من يرى الحديث بالعين إنما ينقل الناصورة فهمه هو فكان رسول نفسه ولا يمشي يوم القيامة في صفوف الرسل إلا من بلغ الوحى من كتاب أو سنة بلفظه كما سمعه فالصحة إذا نقلوا الوحى على نظره رسل رسول الله والتابعون رسل الصحابة وهكذا جيلا بعد جيل إلى يوم القيامة فان شئنا قلنا في التبليغ لنا رسول الله وان شئنا أضفناه لن يبلغ عنه وانما جازنا حذف الواسطة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخبره جبريل أو ملك من أجرة الأعل الله أنما كان أجرم على الله لأنه تعالى هو الذى استخدمهم في التبليغ وأطال في ذلك ثم قال ولا يخفى أن الملائكة

وذلك أنما من نعمة
ينعم الله على عباده إلا
وهى تحفة ببلاء وذلك
ان الله يطالبه بآقيام
بحقها من الشكر عليها
واضافتها إلى من يستحقها
بلايما وصرفها في الموضع
الذى أمره الحق ان
يصرفها فيه ومن كان مكفرا
بفعل هذه الأمور متى
يتفرغ للتأذنها حتى
تكون في حقه نعمة
خالصة وكذلك القول في
البلاء والزباني في نفسها
معصية بلا وحي تحفة
يطلب الصبر عليها
ورجوعه إلى الحق في
رفعها عنه ووجوب تلقيها
بالرضا بالصبر الذي هو
حبس النفس عن
الشكوى لغير الله مطلقا
وجه النعمة في المصائب
ما فيها من الاجر في الآخرة
وتواضع النفس في الدنيا
للخاص والعالم فان البلاء
تذل نفس الجارية وقال
في الباب السادس عشرة
وأربعة اعلم أن كل
من تكلف دليل على كون
الصفات الالهية عينا أو
غيره فله مدخول هكذا
كان شيخنا أبو عبد الله
الكنا في أمام المتكلمين
بالمغرب يقول وقال في
الباب السابع عشر
وأربعة اعلم أن قوله تعالى
عن نوح عليه السلام ان

أجر كل نبي في التبليغ يكون على قدر ما ناله من المشقة الحاصلة من المخاض له (٨٧) وعلى قدر ما يقاسيه منهم ولا يعلم ذلك إلا الله

فصح طلب الأجر المجهول عند الرسول من الله لأن الله تعالى بعلمه بخلاف طلب الأجر المجهول من الخلق لا بد من تقديره قبل الطلب قال فكل من ردد رسالة نبي ولم يؤمن بها أصلا فإن ذلك النبي أجره المصيبة وللصواب أجره الله بعدد من رددوا له من أمته بلفوا ما بطوا فله أجر الهداية وأجر الصيبة وعلى هذا فلا يكون أحدا كثر أجر من نبينا محمد ﷺ فإنه لم يصدق لني من الأنياء ما اتفق له ﷺ في كثرة طامعي أمته أجاجه ولا في كثرة عصاة أمته دعوته خارجين عن الاجابة وأطال في ذلك وقال في قوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله المراد بالإصلاح هنا أن يحسن إلى من كان أساء عليه زيادة على العفو عنه ولوعلم الناس قدر أجرهم عند الله إذا عفا عما جازى أحدا أحد أباسا وما كان في العالم الأغفوا مصلحا ولكن المحجب التي على أعين بها غراب الناس كثيفة وليست سوى الأغراض واستعجال التقى والمواخاة ومن أحسن إلى من أساء عليه فقد أزال مقام به من

الملائكة ولا تقول فيه رسول جبريل ولا رسول ذلك الملك وأطال في ذلك ثم قال فسلم أن تسمية العبد بالولي يقتض من عبوديته بقدر هذا الاسم فمن أراد أن لا يقتض وليا من مقام عبوديته فليسمه عبداً يفتح الدال المهمة فانه أولى له من اسم الولي انتهى (فان قلت) فهل جميع الأولياء يعرفون الروح النازل عليهم (فالجواب) ليس كل الأولياء يعرفون ذلك فيرى أحدهم العلوم النازلة على قلبه ولا يدري عن جأته كما يقع للكهنة وأصحاب الزجر وأصحاب الحواطر وأهل الانعام فكل هؤلاء يجدون العلم في قلوبهم ولا يعرفون من جاءهم به حقيقة والخواص يعرفون من جاءهم ولذلك يتلقونه بالأدب و يأخذون عنه الأدب رضي الله عنهم أجمعين * وقد قال الشيخ في الباب الثالث والسبعين في الاجوبة عن أسئلة الحكم الترمذي اعلم ان مما اختص به المحدثون من أهل الله كونهم يعرفون حديث الحق تعالى مهم في نفوسهم المأم عليه من الصفاء وغيرهم لا يعرف ذلك قال ورأس الحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه والناس كلهم من الأمة ورثته في ذلك (فان قلت) ففي يحفظ الولي من التلبس عليه فيما يأتيه من وحى الالهام (فالجواب) يعرف ذلك بالعلامات فمن كان له في ذلك علامة بينه وبين الله عرف الوحي الحق الالهي الملكي من الوحي الباطل الشيطاني حفظ من التلبس ولكن أهل هذا المقام قليل قال الشيخ في الباب الثالث والثمانين وما بينهما غلط فيه جماعة من أهل الله عز وجل كآب حاد الغزالي وابن سيد لون وجل بوادي اشت قوله ما إذا ارتقى الولي عن عالم العناصر وفتح لقلبه أبواب السماء حفظ من التلبس قالوا وذلك لانه حينئذ في عالم الحفظ من المردة والشياطين فكل مראה هناك حتى قال الشيخ محي الدين وهذا الذي قاله ليس بصحيح وإنما يصح ذلك ان لو كان للمراج باجسامهم مع أرواحهم انصح ان أحد ايرث رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المراج وأمان من عرج به بخطاؤه وروحانيته بخيرا فبصالح موت وجسده في بيته مثلاً فقد لا يحفظ من التلبس لأن يكون له علامة في ذلك كما مر وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان الشيطان لا يزال سرا قبا لقلوب أهل الكشف سواء كان أحدهم من أهل العلامات أم لم يكن لانه حرص على الاغواء والتلبس لعلمه بأن الله تعالى قد غنخل عبده فلا يحفظه فيعيش ابليس بالترجي ويقول لعل وعسي فان رأى ابليس باطن العبد محفوظا وأنوار الملائكة قد حفت بها تنقل إلى جسد ذلك العبد فيظهر له في صورة الحس أمور عاصي بأخذها فاذا حفظ الله تعالى قلب ذلك العبد ولم يزل على باطنه سبيلا جلس نجماء قلبه فيتنظر غفلة تطرأ عليه فاذا عجز عن أن يوقه في شيء يقبله منه بلا واسطة نظري حال ذلك الولي فان رأى ان من عادته لا اخذ للمعارف من الارض أقام له أرضا متخيلة ليأخذ منها فان أبدا الله تعالى ذلك العبد رده خاسئا لا اطلاع حينئذ على الفرق بين الارضين المتخيلة والمحسوسة وقد يأخذ الكامل من ابليس ما ألقاه اليه من الله لا من ابليس فيرده أيضا خاسئا وكذلك ان رأى ابليس ان حال ذلك الولي لا اخذ من السماء أقام له سما متخيلة مثل السماء التي يأخذ منها ويدرج فيها من السموم القاتلة ما يقدر عليه فيعامله المعارف بما قلناه في شأن الارض المتخيلة والاصلية وان رأى ان حال ذلك الولي لا اخذ من سدره المتني أو من ملك من الملائكة خيل له سدره مثلاً أو بصورة ملك مثل ذلك الملك وتسمى له باسمه وألقى اليه معارف ان ذلك الملك بقلبه اليه من ذلك المقام فان كان ذلك الشخص من أهل التلبس فقد ظفر به عدو وان كان عفو ظاهرا حفظه من فيطرد عنه ابليس ويرى ما جاءه أو يأخذ ذلك عن الله تعالى لاعتق ابليس كأمرو ويشكر الله تعالى على ذلك وان رأى الشيطان ان حال ذلك الولي لا اخذ من العرش أو المعاء أو الاسماء الآلية ألقى اليه الشيطان بحسب حاله ميزا تميزا وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والثمانين وما بين (فان قلت) فهل يصح ان الحق تعالى يكرم بابليس فيجعل له طرق الوصول الخير لبعض العباد (فالجواب) نعم يصح

الموجب للإساءة ولا شك ان ذلك محبوب والله يحب المحسنين ولولم يكن في احسانه المعبر عنه باصلاح سوى حصول حب الله له الذي

لا يعد له شيء لكان فيه كفاية (٨٨) في التريغيب فيه لكنه شديد ما كل أحد يقدر على فعله كما أشار إليه قوله تعالى وما يلقاها إلا الذين

صبره أي حبسوا قلوبهم
عن مجازاة السيء بإساءته
إساءة وأطال في ذلك
ثم قال واعلم أن الملائكة
الكتاب لا يكتبون على
العبد من أفعال السيئة إلا
ما يحكم به وهو قوله تعالى
ما ينظ من قول الأديبه
رقيب عتيد وهو الكتاب
فهم وإن كانوا يكتبون
ما يفعلون لا يكتبونه
(قلت) يريد على كلامه رضى
الله تعالى عنه قوله تعالى أنا
كننا نستنسخ ما كنتم
تعملون الآن يكون الشيخ
محل الاستنساخ على
خلاف الكتابة والله أعلم
انتهى فليأمل ويحمر *
وقال في الباب الثامن عشر
وأر بعامة في قوله تعالى
وقالوا قلوبنا غشا
تدعونا إليه وفي آذاننا
وقر وفي قوله لا بل إن
على قلوبهم وقوله تعالى
أم على قلوب أغطاها ونحو
ذلك أعلم أن المراد بالكن
أن يكون العبد في بيت
الطبيعة مشغولا بأمه
ما عنده خبر من أبيه الذي
هو الروح فلا يزال هذا
في ظلمة لكن وهو حجاب
الطبيعة المشار إليه بقوله
ومن بيننا وبينك حجاب
ومن كان في حجاب كن
وظلمة فلا يسمع كلام
دعاة الشر ولا يفهم وأما
الوقر فهو نقل الأسباب

المبحث السابع والأربعون في بيان مقام الوارثين للرسول من
الاولياء رضى الله عنهم أجمعين

اعلم أن عدد منازل الاولياء في المعارف والاحوال التي ورثوها من الرسل عليهم الصلاة والسلام ما كانا
ألف منزل وثمانية وأربعون ألف منزل وتسعمائة وتسعة وتسعون منزلا لا بد لكل من حق له قدم
الولاية أن ينزلها جميعا ويبلغ عليه في كل منزل من العلوم ما لا يحصى قال الشيخ عبي الدين وهذه
المنازل خاصة بهذه الامة الحمدي لم ينلها أحد من الامم قبلهم ولكل منزل ذوق خاص لا يكون لغيره ذكره
في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات * وقال في الباب التاسع والأربعين وثلاثمائة كنت أظن قبل
أن يطلق الله تعالى على مقامات الانبياء من حيث كوني وارثا لهم من الادب أن يقال فلان على قدم
الانبياء ولا يقال انه على قلبهم لان الاولياء على آثار الانبياء مقتدون ولو أنهم كانوا على قلوب الانبياء
لناولوا ما نالته الانبياء أصحاب الشرائع فلما أطلقني الله على مقامات الانبياء علمت ان للارولياء معراجين
أحدهما يكونون فيه على قلوب الانبياء ماعدا محمد صلى الله عليه وسلم كما سيأتي لكن من حيث هم
اولياء أو ملهمون فيقالا تشرع فيه والمعراج التالي يكونون فيه على أقدام الانبياء أصحاب التشريع
فيأخذون معاني شرعهم بالتعريف من الله ولكن من مشكاة نور الانبياء فلا يخلص لهم الاخذ عن الله
تعالى ولا عن الروح القدس وما عدا ذلك فانه يخلص لهم من الله تعالى ومن الروح القدس من طريق
الالهام انتهى * وقال في الباب الثامن والثلاثين وأر بعامة اعلم ان رتبة الانبياء هم العلماء والاولياء
قالوا حفظ الاحوال والاحكام الباطنة التي تدق عن الافهام والعلماء حفظ الاحكام الظاهرة التي
تهم يادى الرأى وقد رث هؤلاء ايضا الانبياء في الاحوال الباطنة كما كان عليه السلف الصالح
فكانوا اولياء علماء فلما تخلف الناس عن العمل بكل ما يعلمون سوا علماء فقط وسلبهم اسم الولي
والافعال علماء حقيقة هم الاولياء على ما عليه الناس اليوم كل ولي عالم عامل بلا شك وليس كل عالم وليا
لانه قد يخلف عن مقام العمل بما علم فالفقهاء على الحقيقة هم الاولياء لا يادتهم بعلم الاحوال على علم
المقال (فان قلت) فما الفرق بين الوارث الحمدي والوارث لغيره من الانبياء عليهم السلام (الجواب) ان
الفرق بينهما ان رتبة الانبياء آياتهم في الآفاق من خرق السماوات وغيرها وآية الوارث الحمدي في قلبه
فذلك كان الوارث الحمدي مجهولا في العموم معروفا في الخصوص لا غير لان خرق العادة انما هو حال
وعلم في قلبه فوق كل نفس زداد علما بر به حال وذوق لا يزال كذلك كما رثت الإشارة إليه أول ما بحث
المعجزات * وقال في الباب التاسع والثلاثين وأر بعامة من علامة الوارث الحمدي أن يشهد نفسه خلف
كل نبي ولو كانوا مائة ألف نبي لراى نفسه في أما كن على عددهم فان جميع الانبياء والرسل قد جمعت

يحدث من النظر الى ما يمره الله بالنظر اليه وجلالؤه يكون بذكر الله وتلاوة (٨٩) كلامه وأما القفل فهو لاهل الاعتذار

يوم القيامة من الموحدين
 قائم يقولون يا ربنا اننا
 لم نقفل على قلوبنا وانما
 وجدناها مقفلا عليها ولم
 نعرف من قفلها فرمنا
 الخروج فغفانم فك
 الختم والطبع فبقينا
 ننظر الذي قفل عليها
 عسى يكون هو الذي
 يتولى فتحها فلم يكن
 بأيدينا من ذلك شيء قال
 وكان عمر بن الخطاب
 وأضرابه عن اسم من
 الصحابة من أهل تلك
 الاقفال فلما تولى الله
 فتحه وأسلم شديد الله
 الاسلام وعضده رضى
 الله عنه (وقال من أوتى
 الفهم في القرآن فقد أوتى
 الحكمة ومن أوتى الحكمة
 فقد أوتى خيرا كثيرا انما
 كثرتها لما فيها من الوجوه
 قال وايضا ذلك ان
 الفهم في الكلام على
 قسمين قسم مكتسب من
 مادة وقسم مكتسب من
 غير مادة فالذي يكتب
 من غير مادة لا يقال فيه
 فهم وانما يقال فيه علم وأما
 المكتسب من المادة فهو
 الذي يقال فيه فهم وهو
 تعلق خاص في العلم فاذا
 علم السامع القطة من
 الالفاظ بها او رأى
 الكتابة ففهم تفصيل
 فان علم مراد المتكلم من
 تلك الكلمة مع تقسيمها
 في الاصطلاح معاني كثيرة

حقا فهم وشرا فهم في عهد صلى الله عليه وسلم فن آمن به وصدق فكان آمن بجميع الانبياء حقيقة
 ثم انه اذا تعددت صورته خلف جميع الانبياء يصير يعلم انه هو وليس غيره في كل صورة وطال في ذلك
 وقال في الباب الثالث والسبعين في الجواب الثامن والخمسين اعلم ان هذه الدولة الحمدية جامعة لاقدام
 النبيين والمرسلين فأى ولى رأى قدما منها في حضرة الحق فذلك قدم النبي الذي دونه وارث وامقدم
 عهد صلى الله عليه وسلم فلا خطأ أثره أحد كما لا يكون أحد على قلبه ولا يكون أحد وارثا على الكمال
 أبدا لانه لو ورثة على الكمال لكان رسولا مثله او نبيا بشرة مخصصة يأخذها عن اخذ منه عهد صلى الله
 عليه وسلم ولا قائل بذلك فعند ذلك من التلييس انتهى (فان قلت) فالمراد بقوله صل الله عليه وسلم
 العلماء ورثة الانبياء هل هم المحدثون او مطلق العلماء (فالجواب) المراد بهم كل من كان علمه لا يستقل
 به العقول ولا الحواس بل يتحمله العقول من حيث نظرها وليس المراد بهم ما يستقل العقول والحواس
 بدارك عليهم فان ذلك لا يكون وارثه فافهم * واعلم انه لا يصح ميراث لاحد بعد انتقال المورث
 الى البرزخ لان كل ما حصل للعبد بغير انتقال لا يسمى ارثا وانما يسمى هبة وعطية ومنحة يكون العبد
 فيها نائبا وخليفة لا وارثا * قال في الباب الثامن والثلاثين ولا يخفى ان الارث كله يرجع الى نوعين
 معنوى ومحسوس فالمحسوس هو الاخبار المتعلقة بافعاله صلى الله عليه وسلم واقواله واحواله واما
 للمعنوى فهو تطهير النفس من مذام الاخلاق وتخليتها بكارمها وكثرة ذكر الله عز وجل على كل حال
 بحضور ومراقبة (فان قلت) فمن هو اعظم الورثة للانبياء عليهم الصلاة والسلام (فالجواب) كما قاله
 الشيخ في الجواب الثالث عشر من الباب الثالث والسبعين ان اعظم الورثة الختان وأحدهما اعظم من
 الآخر فواحد ينحتم الله به الولاية على الاطلاق واذا نجت من الولاية الحمدية فما خاتم الولاية على
 الاطلاق فهو عيسى عليه السلام فهو الولى بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد حيل بينه وبين
 التشريع والرسالة فينزل آخر الزمان وارثا وخاتما لا ولى بعده نبوة مطلقة كما ان هذا صلى الله عليه
 وسلم خاتم النبوة لا نبوة تشرع بعده فيعلم ان عيسى عليه السلام وان كان بعده ومن أوتى العزم
 وخواص الرسل فقد زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذي هو لغيره فيرسل وليا ذا نبوة مطلقة
 ويلم بشرع عهد صلى الله عليه وسلم وفيه على وجه كالاتي الامم المحمدين فهو ما هو سيدنا فكان
 آخر الامر نبيا كما كان آدم أول الامر نبيا فتمت النبوة بحمد والولاية بعيسى * قال الشيخ واما خاتم
 الولاية الحمدية فهو رجل من القربى من اكرمها واصلا ويداه في زماننا اليوم موجود وقد اجتمعت
 به في سنة خمس وتسعين وخمسة وأربع العلامة التي اختارها الحق تعالى فيه عن عباده
 وكشفها في مدينة فاس حتى رأيت خاتم الولاية الحمدية منه ورأيت به مبتلى بالانكار عليه فما يتحقق
 به في سره من العلوم الربانية وطال في ذلك * ثم قال واعلم ان الاولياء كثير اما يتكلمون بخوارق
 فينبغي التسليم لهم ما لم يخرج احدهم عن الشرع كأن زعم احدهم ان الله تعالى كلمه كما كلم موسى
 عليه السلام فان ذلك يبطل اختصاص موسى واصطفاه على الناس بالكلام وفي القرآن العظيم
 وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا او من وراء حجاب الآية (فان قلت) فلم سمى الانسان بشرا
 (فالجواب) سمى بشرا لمباشرة الامور التي توقعه من الحقوق بدرجة الروح فلو انه خلع من العوائق
 لكلمه الله تعالى من حيث كلام الارواح وارتقاء بشرته محال لان جزءه يذوق ولا ينقطع فلا يصح
 مكالمته الله تعالى كفاحا لاحد من الامة ولو ارهعت رتبته (فان قلت) فإ الفرق بين الكلام والمحادثة
 المناجاة فان اهل الله يمنون المكالمة دون المحادثة والمناجاة (فالجواب) للفرق بينهما ان مقام الكلام
 لا يؤبد ان يسمع صاحبه كلام الحق والمحادثة والمناجاة ليس فيها صياح كلام الحق فهم كالمتكلمين

(١٢) - بواقيت - ثاني) خلاف مراد المتكلم ما فهو الفهم وان لم يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة على التفصيل واحتمل عنده فيها

وجوه كثيرة مما تدل عليه الكلمة (٩٠) ولا علم مراد المتكلم من تلك الوجوه هل أرادها كلها أو أراد بعضها فمثل هذا

لا يقال فيه أنه أعطى
الله في القرآن وأما
أعطى العلم بدلولات تلك
الاقاط بالاصطلاح
الذي عرفه وأطال في
ذلك ثم قال واعلم أن
كلام الله تعالى قد أنزل
بلسان العرب فاذ اختلفوا
في الفهم عن الله ما ذ أراد
بكلامه مع اختلاف
مدلولات تلك الكلمة
أو الكلمات كان كلام
الله يقبل جميع الوجوه
التي فهموها وذلك لأن
الله تعالى عالم بجميع
تلك الوجوه فمما من وجه
منها الا وهو مقصود
الله تعالى من تلك الكلمة
بالنظر الى من يفهم منه
ذلك الوجه المقصود
ومقصود أيضا لذلك
الشخص المتكلم عالم
يخرج عن اللسان فإن
خرج عن لسان العرب
فلا فهم ولا علم قال وليس
هذا الحكم الذي قررناه
لكلام أحد من المخلوقين
فقد يكون بعض الوجوه
غير مقصود لصاحب ذلك
الكلام فليتأمل ربحر
والله تعالى أعلم وقال
في الباب التاسع عشر
وأربعمائة في قوله
ﷺ من رأى في المنام
فقد رأى حقا فإن
الشیطان لا يمثل على علم
ان من التوفيقات الالهية

في الاسحار يتاجون الحق ويسامرونه ويطهمهم الفهم عنه و بعض اهل الله يمنع المخادقة مع الحق ايضا
لاحد من الاولياء ويقول المراد بحديث ان يكن من أمي محدثون فممر هو المناجاة (فان قلت) فما
الفرق بين المحدثين من الاولياء والنبیین (فالجواب) الفرق بينهما التكليف وذلك ان النبوة لا بد منها
من علم التكليف وحديث المحدثين لا تكليف فيه جملة واحدة وأما بقع لهم الحديث فيما نتجته
الاحوال والمقامات وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والسبعين (فان قلت) فما المراد بحديث ان الله
عباد ليسوا بانياء بغضهم النبيون بمقامهم وقرهم من ربهم (فالجواب) المراد بهم ارباب العلوم
وارباب السلوك الذين احدثوا بهدي انبياءهم ولكن ليس لهم اتباع لهو مقامهم فهم مستريحون يوم
القيامة لا يحزنهم القرع الاكبر ولا يخافون على انفسهم لا عندهم من الاستقامة ولا على غيرهم لانهم
ليس لهم اتباع ذكره الشيخ في الباب المذكور أيضا (فان قلت) قد رأينا في كلام بعضهم تكفير
الاولياء المحدثين بفتح الدال المهملة لسكونهم بصححون الاحاديث التي قال الحفاظ بضعها
(فالجواب) تكفير الناس للمحدثين المذكورين عدم انصاف منهم لان حكم المحدثين حكم المجتهدين
فكما يحرم على كل واحد من المجتهدين ان يخالف ما ثبت عنده فكذلك المحدثون بفتح الدال
وكلامه شارع بتقرير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ عبي الدين في الباب الثالث والسبعين
من الجواب الساج والخمين وقد وقع لنا التكفير مع علماء عصرنا لما صححنا بعض احاديث قالوا
بضعها قال ونحن نعلمهم في ذلك لانه ما قام عندهم دليل على صدق كل واحد من هذه الطائفة وهم
مخاطبون بقلية الظن ولو انهم عرفوا النظر معهم حققه لسامواهم حالهم كما يسلم الشافعي الحنفي حكمه
ولا يتقص حكيم من حكمه من الحكماء ومما اعتنوا به قولهم لو صدقت القوم في كل ما يدعون من نحو
ذلك لدخل الخلل في الشريعة لعدم العصمة فيهم فلذلك سددنا بالباب وقلنا ان الصادق من هؤلاء لا يضره
سدنا هذا الباب قال الشيخ عبي الدين ونعم ما فعلوه ونحن نسلم لهم ذلك ونصوبهم فيه ونحكم لهم بالاجر
التام على ذلك ولكن اذا لم يقطعوا بان ذلك الولي مخطيء في مخالفتهم قاطعوا بخطئه فلا عذر لهم فان
اقل الاحوان ان ينزلوا الاولياء المذكورين منزلة اهل الكتاب لا يصدقونهم ولا يكذبونهم انتهى
وكذلك قال الشيخ ايضا في اواخر الباب الثالث والستين وثلاثة ولغة اعلم ان من عدم الانصاف من
الناس ايمانهم بما جاءهم اخبار الصفات على لسان الرسل وعدم ايمانهم بما اذا اني بها احد من خواص
اتباعهم من العلماء والاولياء فان البحر واحد واليتهم اذ لم يؤمنوا بها اذا جاءت على يد الاولياء ياخذونها
على وجه الحكاية فان الانبياء كما جاءوا بما تخبره العقول وآمن الناس به كذلك ينبغي للايمان به اذا جاء
على لسان الاولياء فكثيرا ما تب فتحة من صفحات الانبياء على قلوب اتباعهم تؤيدهم الى الموافقة في
الاقاط التي جاءت بها الرسل من صفات الباري جل وعلا فكاسا لمناني الاصل فكذلك نسلم في القرع
بجامع الموافقة فانيك والكفران فانه خسران انتهى * وقال أيضا في الباب الواحد وثلاثة كثيرا
مارد على أهل الكشف من الاولياء أمور لا قبلها النقول وترى بها واذا قالها النبي صلى الله عليه
وسلم قبلت ايماننا وتآوا ولا ولا قبل من غيره وهذا من عدم الانصاف فان الاولياء اذا عملوا بما شرع
لهم هبت عليهم من تلك الحضرة فتحات جوداهي تكشف لهم عما شاء الله من أعيان تلك الأمور
الالهية التي قبلت من الانبياء فاذا جاءها ولي كفره مع انهم يؤمنون بها عينا اذا جاء بها النبي لما
أعني بصيرة هؤلاء المكفرين وأقل الأمور أن يقولوا له ان كان ما نقول حقا وانك خطبت به أو كشف
لك عنه فتناو به كذا وكذا ان كان ذلك من أهل التأويل وان كان ظاهريا يقول قد ورد في الخبر النبوي
ما يشبه هذا فان ذلك ليس هو من شرط النبوة ولا حجرة الشارع في كتاب ولا سنة انتهى (فان قلت)

بشرط أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصورة المجسدة التي كان (٩١) عليها في دار الدنيا كما نقل إليه من

الوجه الذي صرح عنده
حتى أنه يرى رسول
الله ﷺ مكسور
الثنية العليا فلم يره بهذه
العلامة فها هو ذلك وان
تحقق أنه رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في رؤيا
لكن رآه شخشا أو شابا
مغاير للصورة التي كان
عليها في الدنيا ومات عليها أو
رآه في جن أربد بما وصف
له أو في أفتح صورة أو وقع
منه سوء أدب مع رسوله
ﷺ فذلك راجع
إلى الرائي لا إليه صلى
الله عليه وسلم فلا يجوز له
الحكم بصحة ما رآه ولا
يجوز له العمل بما أخبر به
لأنه إن خالف نصا
صريحاً في الشريعة أو
أقضى نسخ حكم ثابت
ونحو ذلك قال وقد رأينا
على الصورة التي كان
عليها وسأله عن عدة
أحاديث قبل بضعها
فأخبرنا ﷺ بصحتها
فعلينا بها وقد ذكر
الإمام مسلم في صدر كتابه
عن شخص أنه رأى
رسول الله ﷺ في
النام ففرض عليه ألف
حديث كان في ذهنه أنها
صحيفة فأنبأه ﷺ
من الألف ستة أحاديث
وأكره صلى الله عليه
وسلم ما بقي فلم أن من

قائلاً لنا للأولياء ما جاء به فاحكمه إذا خالف ما جاء به الرسل (فالجواب) حكمة الردفان الولي
إذا أتى في كشفه بما يخالفه ما كشف للرسل وجب علينا الرجوع إلى كشف الرسل وعلمنا أن ذلك
الولي قد طرأ عليه في كشفه خلل لكونه زاد على كشفه نوعاً من التأويل ففكره فلم يوقع كشفه فهو
كصاحب الرؤيا يخبر بمأراه وكشفه صحيح ولكن أخطأ في التعبير فإن الكشف لا يخطئ أبداً وإنما
للتكافؤ مدلول ذلك يخطئ ويصيب إلا أن كان يخبر عن الله تعالى في ذلك انتهى قال الشيخ
أبو تراب النخعي رحمه الله أذال القلب الأعراض عن الله بحجته الواقعة في أولياء الله قال ولما علم
العارفون من المخادعين بغير علم أنهم لا بد لهم من الإنكار على الطائفة عدواً إلى الإشارات كما عدت
مريم عليها السلام من أجل أهل الألف والالحاد إلى الإشارة فكل آية أو حديث له عديم وجهان
وجه يروونه في نفوسهم ووجه يروونه فيما خرج عنهم قال تعالى سرفهم آياتنا في الآفاق وفي
أنفسهم فيسمون ما يروونه في نفوسهم إشارة ليؤنسوا بذلك المنكرين عليهم ولا يسمونه تفسيراً أو قايمة
لشرهم وتشجيعهم عليهم وذلك لجهلهم بمواقع خطابات الحق تعالى واقتدروا في ذلك بسنن من قبلهم
فإن الله تعالى كان قادراً على أن ينص ما أولاه الله أهل وغيرهم في كتابه ومع ذلك ما فعل بل أدرج
في تلك الكلمات الالهية التي نزلت على لسان العامة علوم معاني الاختصاص الخاص فيها بالخاص
قال ولأن هؤلاء المنكرين ينصفون لا يعتبروا في نفوسهم إذا نظروا في الآية بالعين الظاهرة
التي يسمونها فيها بينهم فيرون أنهم يتفاضلون في ذلك ويعلو بعضهم على بعض في الكلام في معني
تلك الآية مثلاً ويقر الفاضل منهم بفضل الأفاضل والقاصر بفضل غير القاصرين فيها وكلهم في مجرى
واحد ومع هذا الفضل المشهود لهم فيها بينهم ينكرون على أهل الله إذا جاءوا بشيء مما يفصص عن
أدراكهم وذلك لأنهم يعتقدون فيهم أنهم ليسوا بعامة وإن العلم لا يحصل إلا على يد العلم المتعدي عرفهم
وصدقوا فإن أصحابنا ما حصل لهم العلم إلا بالاعلام الروحاني الرائي فهم عاكفون على حضرة ته ينظرون
ما يفتح الله به على قلوبهم قال تعالى خلق الإنسان علمه البيان وقال تعالى علم الإنسان ما لم يعلم وقال
في حق الخضر وعلمناه من لدنا علماً فصدق المنكرون فيما قالوا أن العلم لا يكون إلا بالتعلم وأخطأوا في
اعتقادهم أن الله تعالى لا يعلم من ليس بشيء ولا رسول قال تعالى يؤي الحكمة من يشاء والحكمة هي
العلم وجاء بمن وهى نكرة ولكن لا أثر هؤلاء المنكرون الدنيا على الآخرة وآثر وأما يتعلق بجانب
الخلق على ما يتعلق بجانب الحق وتودوا أخذ العلم من الكتب وأفواه الرجال الذين من جنسهم وأروا
في زعمهم أنهم من أهل الله تعالى بما علوا واعتازوا عن العامة حججهم ذلك عن أن يعلموا أن الله عبادا
تولى تعليمهم في سرائرهم على يد ملك الألهام فليسهم معاني كلامه وكلام رسوله وهو تعالى هو العالم
الحق وأطال في ذلك ثم قال فهذا صان أهل الله تعالى نفوسهم بتسميتهم الحقائق إشارات فإن
المنكرين لا يرون الإشارات وأين هؤلاء المنكرون من قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه لو تكلمت
لكم في تفسير النافعة لحملت لكم سبعين وقراً فهل هذا العلم الآمن العلم الذي أعطاه الله تعالى في
القرآن إذا فكر لا يصل إلى ذلك وقد كان أبرزه بدلي السطحي رضي الله عنه يقول خطاباً للمنكرين عليه
في زمانه قد أخذتم عليكم ميثاقاً وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت وكان الشيخ أبو مدين إذا
سميع أحداً يقول نقل فلان عن فلان لا تعلمونا القديداً طعمونا اللحم الطرى يرفع بذلك همه أصحابه
كانه يقول لا تحدثوا بفتوح غيركم وحدوثنا بفتوحكم لجديدي فيهمكم لكلام الله وأكلام رسوله فلم أن
أهل الله تعالى ما وضعوا الإشارات التي اصطلاحوا عليها فيما بينهم لا تقسم قاتهم يعلمون الحق
الصريح في ذلك وإنما وضعوها للدخيل بينهم حتى أنه لا يعرف ما فيه شفقة عليه أن يسمع منهم

رأه صلى الله عليه وسلم في المنام فقد رأه في اللحظة ما لم يتغير عليه الصورة فإن الشيطان لا يمتثل على صورته أصلاً فهو معصوم الصورة

حياتونا فمن رآه فقد رآه في أي (٩٣) صورة السكون منها ما هو أوضح وقد تقدم الكلام على الرؤيا في الباب الثامن والثمانين

وما تفرأه (قلت) شيئا لا يصل إلى عقلة القاص فينكر عليهم فيحرم ذلك العلم فإنه قد جرب أن ما أحداً نكر شيئاً على أحد من المعارفين الا وحرم ذلك الشيء عقوبة له وأطال في ذلك ثم قال وأصل الانكار كله الحسد المشتعل عليه النوع البشري ولأن الناس تركوا الحسد لارت قلوبهم وأدركوا علوم أهل الله تعالى وقد بسطنا الكلام على ذلك في المقدمة أول هذا الكتاب وأطال الشيخ يحيى الدين الكلام على ذلك في الباب الثلاثين من الفتوحات المكية والله أعلم

المبحث الثامن والاربعون في بيان أن جميع أئمة الصوفية على هدى من ربهم

وأن طريقة الامام أبي القاسم الجنيد رضى الله عنه أقوم طرق القوم

كما لا تبحر بها على الشريعة تحرير الجوهر

اعلم رحمك الله ان حقيقة الصوفي فقيه عمل بعلمه لا غير فأورثه الله تعالى بعلمه الاطلاع على دقائق الشريعة وأسرارها حتى صار أحدهم مجتهداً في الطريق والأسرار كما هو شأن الأئمة المجتهدين في الفروع الشرعية ولذلك شرعوا في الطريق واجبات ومحرمات ومندوبات ومكروهات وخلاف الأول زائد على ما صرح به الشريعة كما استنبط المجتهدون نظير ذلك وأطالوا أى مجتهد والقوم العبادات والمقودد بالإخلاص بأوجوه وشرطوه أو بارتكاب ما حرموه هذا شأنهم رضى الله عنهم فامن أحد منهم حق لا قدم الولاية الا وهو مجتهد في الطريق ليس عنده تقليد الا لما صرح به الشريعة أو أجمع عليه الأئمة فقط فمن ادعى مقام السكال وهو مقلد امام فهو غير صادق وقد سمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول مراراً لا يكمل الرجل عندنا في الطريق حتى يأخذ العلم من حيث أخذه المجتهدون انتهى * ثم ما اخصص به الصوفية عن غيرهم علمهم بالطريق الموصلة لهم الى العمل بالكتاب والسنة فاذا قلت لهم ان مقصودي أن أزهده في الدنيا بحيث لا يبق عتدى ميل عادى لها يقولون لك اكثر من ذكر الله تعالى ليلاً ونهار حتى يرق حججك فتدرك الآخرة بعين بصيرتك وتظهر ما لن يزهده في الدنيا من الدرجات والنعم كما وقع لبراهيم بن أدهم رضى الله عنه فاذا رأيت ذلك زهدت لا محالة في الدنيا ولو قال لك جمهور الناس ارغب في الدنيا لا تصني لهم ولو أنك يا أخى قلت ذلك لعالم فقال لك ان الله تعالى أمرك أن تهتد لا غير ولا تهتدي للطريق الى ذلك فحكه حكيم طيب يحفظ كتاباً في الطب ولا يعرف علاج المرض فعلم أن سبب انكار بعض الناس على الصوفية انما هو لدقة مداركهم ولو ان المنكر لزم الادب لسلم للقوم كل ما خالف فهمه مما لم يمارض كتاباً ولا سنة ولا اجماعاً وقد رأيت في كتاب الرماية للشيخ عز الدين بن عبد السلام سلطان العلماء بمصر في عصره مانصه كل الناس قعدوا على رسوم الشريعة وقعد الصوفية على قواعدها حتى لا تنزل * قال ويؤيد ذلك ما يقع على يدهم من السكرات والخوارق ولا يقع ذلك قطع على دعاءهم ولو بلغ في العلم ما بلغ الان سلك طريقهم انتهى وقد بلغنا انه كان يقول قبل ذلك وهل ثم طريق للشريعة غير ما يبدئنا من النقول ثم يقول من زعم أن ثم علماً باطناً للشريعة غير ما يبدئنا فهو باطل يهتد به الزنديق فلما اجتمع بالشيخ أبي الحسن الشاذلي بمصر المحروسة وأخذ عنه صار يمدح طريق القوم كل المدح ويقول انها طريق جمعت اخلاق المرسلين وكان يقول حجة الاسلام الغزالي رحمه الله مثل ما كان يقول الشيخ عز الدين أولاً فلما اجتمع بالصوفية وذاق طريقهم صار يقول ضيعنا عمرنا في البطالة أى لما في الاشتغال بالعلم على طريق أهل الجدل من غلبة القول على العمل والحق أن الاشتغال بالعلم ليس هو ببطالة انما هو أساس للطريق فان من شأن أهل الطريق أن يكون جميع حركاتهم وسكناتهم محركة على الكتاب والسنة ولا يعرف ذلك الا بالتبحر في علم الحديث والفقه والتفسير يقول الغزالي ان الاشتغال

ان البصيرة في الباطن محل لبصر العين التي في الوجه فاختلف الاسم وما اختلف هو في نفسه فكما بالعلم

لا تدرکه العیون بأبصارها كذلك لا تدرکه البصائر بأبصارها (قلت) (٩٣) وقد أخبرنا أسيد الشیخ عبدالقادر الجیل رضی

الله عنه أن شخصاً زعم انه رأى به بين بصره فقال هذا شخص ملبس عليه وهو انه خرق من عين بصيرته خرق الى باصر عين وجهه فرأى به حينئذ فظن أنه رآه بعين بصره انتهى ففي هذه الحكاية إشارة الى صحة الرؤية بالصيرفي دار الدنيا ليتأمل مع كلام الشيخ محي الدين قاني حاولت جعافاً لم يحصل لي سوى ان المتفق عليه جواز الرؤية بنفس البصيرة لا بعين البصيرة ولا بعين الوجه ولا بعين القلب فتكون البصيرة على هذا قدر ازاداعن الجميع وفي الجميع انما يتأني اذا قررنا الكلام على رؤيته تعالى في دار الدنيا وغيره صلى الله عليه وسلم أمارؤ به في الآخرة ورؤيته في الدنيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فؤمن بأن ذلك بين الرأس قطعاً والله أعلم وقال في الباب الثاني والعشرين وأرجانة قد عفا الله عن جميع الحواطر التي لا تستقر عندنا إلا بمكة كما مر ايضاً حقه في الباب التاسع والستين وثلاثاً وقال في قوله تعالى فأما من هقلت مواضعه في عيشة راضية وأما من هفت مواضعه فانه ما يرى ان الميزان يوم القيامة يظهر بصورة نشأة الخلق من النحل لانهم انما يحشرون وينشرون

انه نسلهم بشىء من الشطح كاقبل عن أبى يز يد وغيره كل ذلك لـ كاله قال الجلال الحلى ولما بسط النظم
لضرب أعناق الصوفية الذين أمسكوا تقدم من آخرهم الشيخ أبو الحسن النورى وقال للسياق اضرب
عنق قبل أصحاحى فقال له السياق لم ذلك فقال لأثر أصحاحى بحياة ساعة فبهت السياق وأنبى الامرالى
الخليفة فدرهم الى القاضى اسماعيل بن اسحق المالكي فسأل النورى عن مسائل فقهية فأجابه عنها
ثم قال و بعد فان الله عبادا اذا قاموا فاقوا الله واذا انطقوا نطقوا بالله فقبل القاضى قوله وأرسل يقول
للخليفة ان كان هؤلاء زنادقة فليس على وجه الارض مسلم غلى الخليفة سيلاه مرضى الله عنهم أجمعين
* وحكى ابن أيمى فى رسالته عن الامام أحمد رضى الله عنه ان كان فى أول أمره ينهى ولده عن بحالة
الصوفية حتى تزل عليه جماعة منهم فى الليل من الهواء فسأله عن مسائل فى الشريعة حتى أعجزوه
ثم صمدوا فى الهواء فمن ذلك الوقت وهو يقول لولده عليك بحجاسة الصوفية فانهم أدركوا من خشية
الله وأسرا رشر بعته ما لم ندر كنهه وكان اذا عجز عن جواب مسألة يقول للشيخ أن حمزة البغدادي ما تقول
فى هذا يا صوفى فاذا أجابه بشىء أخذ به * وحكى القشيري عن ابن سريج انه كان ينسك على الجند
فتنكر يوما وحضر مجلس الجند وهو لا يشعر فلما انصرف الجند قالوا لا بن سريج ما ذرأت فى
كلام هذا الرجل فقال لم أفهم من كلامه شيئا الا أن أصوله الكلام ليست بصولة مطبل فعلم أن الانكار
لم يزل فى العلماء على الصوفية فى كل عصر لدقة مداركهم لا لخروجهم عن الشريعة فى نفس الامر معاذ
الله أن تقع الاولياء فى ذلك وان جاز ذلك فى حقهم وقد بسطنا الكلام على ذلك فى مقدمة الطبقات
الكبرى والله تعالى أعلم

المبحث التاسع والأربعون فى بيان أن جميع الائمة المجتهدين على هدى

من ربهم من حيث وجوب العمل بكل ما أدى اليه اجتهداهم

واثبات الاجر لهم من الشارع وان أخطوا

على ماسبق فى بيانه ان شاء الله تعالى واعلم يا أخي ان مبحث الجواب عن الائمة يكفى فيه بأى وجه كان
وأما التحقيق فله مكان آخر فلا ينبغي الاعتراض علينا اذا بينا هذا المبحث على القول المرجوح بأن
كل مجتهد مصيب (وسمعت) سيدى عليا الخواس رحمه الله يقول اعلموا على الجمع بين أقوال
العلماء جدمكم فان أعمال القولين أو لى من الغاء أحدهما وبذلك يقل تناقض أقوال العلماء ومن وصل
الى مقام الكشف وجد جميع الائمة المجتهدين لم يخرجوا عن الكتاب والسنة فى شىء من أقوالهم
وشهد بها كلها مقتبسة من شعاع نور الشريعة لانهم على آثار الرسل سلكوا فسكا انه يجب عليك
يا أخي الايمان والتصديق بصحة كل ما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام بما يخالف شريك
ظاهرا فكذلك يجب عليك الايمان والتصديق بصحة ما استنبطه المجتهدون وان خالف مذهب
امامك اتبني وقد تبعت بحمد الله أدلة المجتهدين فلم أجد فروعا من فروع مذاهبهم الا وهو مستند الى
دليل اما آية أو حديث أو أثر أو قياس صحيح على أصل صحيح لكن من أقوالهم ما هو مأخوذ من صريح
الحديث أو الآية أو الاثر متلاومته ما هو مأخوذ من المفهوم أو مأخوذ من ذلك المأخوذ وهكذا فمن
أقوالهم قرب وقرب وأقرب وبعيد وأبعد وكلها مقتبسة من شعاع نور الشريعة التي هى الاصل وعال ان
يوجد فرع من غير أصل (وايضاح ذلك) ان نور الشريعة المطهرة هو النور الوضاح ولكن كلما قرب
للشخص منه بجده أضواء من غيره وكلما بعد عنه فى سلسلة التقليد بجده أقل نورا بالنسبة لما هو أقرب
من عين الشريعة وهذا هو سبب تفاوت أقوال علماء المذاهب وتضعيف بعضهم كلام بعض الى
عصرنا هذا فان بيننا الآن وبين الشارع نحو خمسة عشر دورا وبين من يحرق بصره هذه الادوار كلها

هذا احسنا فى ظاهر بدنه
وأراد احسنا فى باطنه وأما
الذى خفت مواز يته وهو
الشقي فلانه قبل سينا
والسينة واحدة غفت
مواز يته بالنسبة الى ثقل
ميزان السعيد قال ولم
يعتبر الحق تعالى فى الوزن
الا كفة الخير لا كفة الشر
فهي الثقيلة فى حق
السعيد الخفيفة فى حق
الشقي مع كون السعيد غير
مضاعفة ومع هذا فقد
خفت كفة خيره لا كفة الشر
الثقيلة للسعيد معيها
الخفيفة للشقي لقلته ما فهم
من الخير أو عدمه بالكلية
مثل الذى يخرج به الله
من النار وما عمل خيرا قط
فبزان هذا ليس فى كفة
اليمين من شىء أصلا وليس
عنده الا ما فى قلبه من
التوحيد الحاصل من
العلم الضروري وليس له
فى ذلك تعمل مثل سائر
الضروريات فلو اعتبر
الحق فى الثقل والخفة
الكفتين معا كفة الخير
وكفة الشر لكان يز يد
بيانا فى ذلك فان احدى
الكفتين اذا انقلبت خفت
الاخرى بلا شك خيرا كان
أوشر هذا حكم وزن الخير
والشر وأما اذا وقع الوزن
للعبد فيكون هو فى احدى
الكفتين وعمله فى الأخرى

مشاق النفوس والمشاق عمل النار فتزل كفة عمله تطلب النار وترتفع الكفة التي (٩٥) هوفيا لغتها فيدخل الجنة لأنها

العلو والشي تنقل كفة
الميزان التي هوفيا وتخف
كفة عمله فيهوى في النار
وهو قوله فأهله واولاده
فكفة ميزان العمل هي
المعتبرة في هذا النوع من
الوزن الموصوفة بالثقل
في السبيل فله صاحبها
والموصوفة بالخفة في حق
الشي لثقل صاحبها وهو
قوله يحملون أوزارهم على
ظهورهم وليس الا
ما تعطيهم من الثقل الذي
يهبون به في نار جهنم
وحاصل ذلك ان وزن
الاعمال بعضها ببعض
يعتبر فيه كفة الحسنات
وزن الاعمال بامالها
يعتبر فيه كفة العمل
انتهى فليأت ما لم يجر
« وقال في الباب الرابع
والعشرين وأربع مائة
العبد المسلم يحب الله
وعيوب الله ولكن
الاجل لا يكون الا من
وجه كونه محبا لله لا من
وجه كونه محبا وبذلك
ليظهر بالاجل الصادق
في الحجة من الكاذب
وأطفال في ذلك ولا يرد على
الشيخ قوله عليه السلام اذا
أحب الله عبدا أجلاه
لا ما قاله بحجة العبد لله
عز وجل من لازم محبة
الله العبد وحيث كان ذلك
قد صرح كلام الشيخ
« وقال في الباب الرابع
والثلاثين وأربع مائة

حتى يشهد اتصال اقوال جميع الادوار بين الشريعة وكان سيدي على الخواص رحمه الله يقول
مثال عين الشريعة المطهرة التي يتفرع منها كل قول من أقوال المجتهدين ومقتديهم مثال العين
الاولى من شبكة الصياد ومثال أقوال علمائها مثال العين المنتشرة منها في سائر الادوار فنكشف الله
تعالى عن بصيرته وأدرك العين الاولى وما تفرع عنها أفر جميع أقوال علماء الاسلام بحق وشاهدنا
كلها من بطلان العين الاولى من العيون كارتباط الظل بالشاخص أو كارتباط الاصابع بالكف ومن لم
يكشف الله تعالى عن بصيرته أخطأ ضرورة كل ما زاد عن مطمح بصيره وأخرجناه عن الشريعة قال وعلى
ما قرأناه ينزل القولان من أن كل مجتهد مصيب أو المصيب واحد والباقي خطيئ و بالايل قال جماعة
من الاصوليين ومن المالكية أبو بكر بن العربي وغيره وبالنائي قال الجمهور انتهى وقد كنت وضعت
بحمد الله تعالى ميزانا أوضحت فيها أدلة هذين القولين ثم لا رأيت الغالب على أهل المذاهب الا كياب
على قول امامهم وعدم التدنيس بأقوال غيره الا ضرورة رجعت عنه (وسمعت) سيدي عليا الخواص
رحمه الله يقول ما تم لنا قول الاواصله مجمل في الكتاب والسنة ولولا ذلك ما قال الله محمد صلى الله عليه وسلم
لئين للناس ما نزل إليهم بل كان يكفي بنبيلته للقرآن من غير بيان قال ولا كان من المعلوم أنه
لا يفصل العبارة الا العبارة ثابت الرسل عليهم الصلاة والسلام عن الحق تعالى في تفصيل ما جعله تعالى
في كتابه باليز وناب المجتهدين مناب الرسل عليهم الصلاة والسلام في تفصيل ما جعله في كلامهم
وناب اتباع المجتهدين مناب المجتهدين فيها جعله من كلامهم وهكذا القول في كلام أهل كل دور ومن
يهدم الي وقتنا هذا يفصل أهل كل دور ما جعله الدور الذي قبلهم ولولا أن حقيقة هذا الاجمال
سارية في العالم ما شرحت الكتب ولا ترجمت من لسان الى لسان ولا وضع الناس على تفسير بعضهم
وشرحه حواشي بل ربما وضعوا على الحواشي حواشي والسر في ذلك أن غير الشارع صلى الله عليه وسلم
اذا تكلم على حكم شرعي لا يمكنه أن يستحضر جميع ما ردد على تلك العبارة من الاسئلة والاحكام حتى
يفصح عنها في تلك العبارة بل يضيأ أكثر الاحكام بخلاف الشارع صلى الله عليه وسلم فانه لا يتكلم
الا بوحى من ربه عز وجل معصوم من الخطأ وقصص المعاني وصحة الايرات عليه وما كان ربه
نسبا وغير الشارع بالعكس قال تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فعمل أن
أهل كل دور رحمة على من يهدم كأن التابع من الخلق المنع على متبوعه من السلف من حيث
علمه بغير متبوعه وكتابة ثواب ذلك في صحائفه فعلم جميع الامة الحمدي وعلمهم في صحائف سيدنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن من غير منة عليه صلى الله عليه وسلم بخلاف غيره من المجتهدين
وغيرهم فانهم فالحمد صلى الله عليه وسلم المنع على المجتهدين ومقتديهم الى يوم القيامة باعطائهم
المادة التي يستنبطون منها الاحكام وليس للمجتهدين منة عليه صلى الله عليه وسلم انما لهم المنع على
من يقدم الى يوم القيامة فلولو التابع مظهر كمال المتبوع من الخلق في كل دور بحسبه فانهم وكذلك
لولا بيان الشارع صلى الله عليه وسلم ما أجمل في القرآن بأحاديث شرعته لبق القرآن على اجماله الى وقتنا
هذا وما كنا عرفنا كيفية تأدية الصلاة ولا الطهارة ولا عرفنا نواقض الطهارة ولا عرفنا أنصبة
الزكاة ولا شروطها ولا واجبات الصوم والحج ولا مفسدها ولا كيفية العقود ولا الماملات ولا غير ذلك
ما هو معلوم وكذلك لولا بيان المجتهدين ما أجمل في الشريعة لتقدمهم لبقيت السنة على اجمالها وهكذا
الكلام في كل دور يهدم الى يوم القيامة يفصل كل دور ما أجمل في كلام من قبله ومن زعم ان
المجتهدين عرفوا المجل من القرآن بلا واسطة بيان السنة لقلنا بتال ذلك ولعله لا يجده (وايضاح
ذلك) أنه ليس لنا مع علم من غير دائرة علم متبوعه أبدا كأن كشف الاولياء لإحدى كتاب نبيهم

في قوله تعالى ولوعلم الله فيهم خيرا ألا تعلمهم فقيه نفي تعلق العلم لا نفي العلم مع نفي العلم علم لن فهم * وقال في الباب الخامس والثلاثين

وأر بعائة في حديث من حلف (٩٦) على عين فرأي غيرها خيرا منها فليتكفر عن يمينه وليأت الذي هو خيرا ثم عوقب هذا

وسته ابدا وبقديرانه يا تينا بلم من طريق كشفه لا يجوز لنا العمل به الا بعد عرضه على الكتاب
والسنة وموافقة لها وفي سنن البيهقي ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما ولي شربحا القضاء قال له
انظر فاني لك في كتاب الله عز وجل صرحا فلتا لن عنه أحدا ومالم يتبين لك في كتاب الله تعالى
قانع فيه سنة محمد صلى الله عليه وسلم ومالم يتبين لك في السنة فاجتهد فيه رأيك وان شئت فأمرني ولا
أرى مؤامرتك اياي الا أسلم لك انتهى وقد تراء المجتهدون كلهم من القول في دين الله بالرأي كما أوضحنا
ذلك في مقدمة كتابنا المسمى بالمنهج المدين في بيان أدلة المجتهدين وهو كتاب ماصنف في الاسلام مثله
فراجعه * وملخص أقوالهم في ذلك ان البيهقي روى بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه
كان يقول اذا أفتى الناس هذا رأى عمر فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فمن عمر ويقول استغفر
الله وروى البيهقي أيضا عن عبد الله بن عباس وعطاء ومجاهد ومالك بن أنس رضي الله عنهم انهم
كانوا يقولون ما من أحد الا وما أخذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى
عن أبي حنيفة رضى الله عنه كان يقول لا ينبغي لمن لم يعرف دليل أن يفتي بكلامى وكان رضى الله عنه
اذا أفتى يقول هذا رأى الثمان بن ثابت يعني نفسه وهو أحسن ما قدرنا عليه فمن جاء بأحسن منه فهو
أولى بالصواب وكان الامام مالك يقول ما من أحد الا وما أخذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وروى الحاكم والبيهقي عن الامام الشافعي رضى الله عنه انه كان يقول اذا صبح
الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذارأيت كلامي يخالف الحديث فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامى
الحائط وقال يوما للمزني يا ابراهيم لا تقلدني في كل ما أقول وانظري ذلك لنفسك فانه دين وكان رضى الله
عنه يقول لا حجة في قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كثروا لا في قياس ولا في شيء وما
ثم الا طاعة الله ورسوله بالتسليم وقد نقلنا جميع ما نقل عنهم من الثبوت من الرأي في كراسة وكان الامام
أحمد رضى الله عنه يقول ليس لاحد منكم ان يفتي بغير ما نقلنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الفقه وجميع مذهبه الا انما هو ملق من صدور الرجال رضى الله عنه وبلغناه وضع في الصلاة
ثلاثين ألف مسألة وسأله رجل مرة عن مسألة فقال لا تقلدني ولا تقلد مالكا ولا الاوزاعي ولا
الشافعي ولا غيرهم وخذ الا احكام من حيث أخذوا من الكتاب والسنة انتهى وهو محمول على من
أعطى قوة الاجتهاد اما الضعيف فيجب عليه التقليد لاحد من الائمة والا هلك وضل (فان قلت) فما
دليل المجتهدين في استنباطهم الاحكام وهل لا وقوا على حد صريح ماورد (فالجواب) دليلهم في
الاجتهاد ما وقع من اجتهاد صلى الله عليه وسلم ليلة للعراج في شأن الصلوات من المراجعة بين موسى
عليه السلام وبين ربه عز وجل فان الله تعالى لما فرض على أمة محمد المحسنين صلاة نزل بها الى موسى
ولم يقل شيئا ولا اعترض وقال هذا كثير فلما قال له موسى عليه السلام راجع ربك بقي صلى الله عليه
وسلم متحيرا من حيث ان شفته على أمته فطلبه بالتخفيف عنهم ثلاثا يقفوا في الضجر والسامة
والكراهية من ثقل تلك التكاليف فلما بقي حائرا أخذ يطلب الترجيح أى الحالين أولي وهذا هو
الاجتهاد فلما ترجع عنده انه راجع ربه رجى الى قول موسى وأمضى ذلك في أمته باذن من ربه عز وجل
وكان في تشرية أمته الاحكام باذن الله تعالى نيسا لحمد صلى الله عليه وسلم بما جرى منه ثلاثا يستوحش
مع ما جرى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من التشرية فيه جبر قلب موسى عليه السلام
أيضا فان موسى لا بد ان يرجع الى نفسه وخفف عنه الحال الذي كان عليه من وفور الشفقة بمجد الله
تعالى الذي كلف أمة محمد بالمحسنين صلاة أرحمهم من موسى ويرى ان المحسنين كانت من أقل ما ينبغي
لجلال الله عز وجل في العبادة ولم يستكثر بها على العبيد وعلم أيضا ان الله تعالى لو أمضى عليهم المحسنين

بالكفارة لان فيه حثا على
فعل مكارم الاخلاق
واليمين على ترك فعل
الخير من مدام الاخلاق
فموجب بالكفارة وفي
هذا اشارة الى ان لنا
اخلاف الوعيد اذا لم يكن
حدا مشروعا وكان لنا
الخيار فيه وعلينا ان نتركه
أولى من فعله عند الله قلنا
ان لا نقي به وان نتصف
بالخلف فيه وأطال في
ذلك ثم قال وهذا حقيقة
وهو أن من أساء التيقاد
أعطانا من خير الآخرة
ما نحن محتاجون اليه حتى
لو كشف الغطاء قلنا انه لم
يحسن البنا أحد مثل
ما أحسن البنا ذلك المسمى
ومن كان هذا مشهده فلا
ينبغي أن يكون جزاء
المسمى اليه الحرمان بل
يفوق عنه ولا يجازيه
ويكفيه قوله تعالى فمن
عفا وأصلح فأجره على الله
أو يحسن اليه بما عنده من
الفضل على قدر ما تسمح
به نفسه كما أشار اليه قوله
تعالى ولا تأتوا أولئك
منكم وللسنة أن يؤتوا أولى
القدرى والناس كين الآية
فتأمل ذلك والله أعلم *
وقال في الباب السادس
والثلاثين وأر بعائة للعبد
أن يدعو على من آذاه
بعضون العقوبات
والاكاد والموت بقصد

بالاصلاح أولى من أن يدعو عليه بالهلاك والله سبحانه وتعالى أعلم **وقال في الباب (٩٧) الثامن والثلاثين وأربعائة في قوله تعالى**

ان آية ملكنا أن يأتكم
الطابوت فيه سكتة من
ربكم وبقيّة الآية كانت
السكتة في بني اسرائيل
خارجة عنهم وجعلها الله
في هذه الامة في قلوبهم
فمن سكن في قلوب بني
اسرائيل والسكتة هي
الطبة ينبت كقائل تعالى
الا بدكر الله تملحن القلوب
فعلوم هذه الامة كلها
وأمرهم في قلوبهم لا يكاد
يظهر للناس منها الا ما كان
فيه اقامة حجة وفتح باب
للتباعد والافتداء ولذلك
كان الناس ينكرون على
اهل الله كل ما لم يظهر عليهم
فيه أثروا لم قصة الاسراء
لا خرج صلى الله عليه
وسلم بكرة تلك الليلة وذكر
لاصحابه ما وقع له في تلك
الليلة كيف أنكر عليه
بعضهم لكونهم لم يروا
لذلك اثر في الظاهر
وموسى عليه السلام لما
جاء من عنده به كساه ثوبا
على وجهه يعرف الناس
به صدق ما داه فما رآه
أحد الا عمي فكان مسح
الرائي اليه وجهه بنوب مما
عليه فبدا الله عليه بصره
من شدة نور مولد ذلك كان
يتبرقع حتى لا يتأذى
بذلك الرائي له عند رؤية
وجهه قال الشيخ وكان
شيخنا أبو يعزى بالغرب

صلاة فلا بد أنه كان يقوهم على فعلها فان القوة بيد الله ولا يكلف نفس الا وسعها ثم ان موسى عليه
السلام لما ندم على قوله في شأن المراجعة جبر الله تعالى قلبه بقوله تعالى ما يدل القول لدى في
آخر رجعة وأمنه اطلاعه على ان القول قبل ذلك كان معروضا يقبل التبدل ولذلك سر هذا
القول وعلم ان من القول الالهى ما يقبل التبدل ومنه مالا يقبله وعلم ان كلامه الذي كان ندم
عليه من حيث معارضته لما فرضه الحق تعالى العلم الخبير ما وقع منه الاحين كان القول معروضا
لاحين حق القول منه تعالى فعلم أن في تشريع الاجتهاد للامة المجتهدين جبرا لقلب بعد **صلى الله**
بالاجتهاد فصار له اسوة بهم وصار لهم اسوة به فهذا كان منشأ الاجتهاد للمجتهدين (قلت)
وما اجر الامة على استنباط الاحكام قوله صلى الله عليه وسلم من سنة حسنة فله اجرها وأجر من
عمل بها فانهم (فان قلت) فهل يجوز لاحد الطعن في قول مجتهد (فالجواب) لا يجوز لاحد الطعن
في حكم المجتهد لان الشارع قد قرر حكم المجتهد فصار شرع الله بقدر الله اياه فمن خطأ مجتهدا بينه
فكأنه خطأ الشارع فيما قرره حكما وهذه مسئلة يقع في محظورها كثير من أصحاب المذاهب لعدم
استحضارهم لما نهضهم عليه مع كونهم طائفة به ذكره الشيخ في باب مسح الخف من الفتوحات
* وقال في باب الوصايا منها اياكم الطعن على احدهم المجتهدين وتقولون انهم محجوبون عن المعارف
والامرار كما يقع فيه جهلة المتصوفة فان ذلك جعل مقام الامة فان للمجتهدين القدم الراسخ في علم
الغيوب فهم وان كانوا يحكمون بالظن فالظن علم وما بينهم وبين اهل الكشف الاختلاف
الطريق وهم في مقامات الرسل من حيث تشريعهم للامة باجتهادهم كما شرعت الرسل لاهمهم
انتهى * وقال في الباب التاسع والستين وثلاثمائة بعد كلام طويل في مدح المجتهدين فعلم ان المجتهدين
هم الذين ورثوا الانبياء حقيقة لانهم في منازل الانبياء والرسل من حيث الاجتهاد وذلك لانه
صلى الله اياهم لاجتهاد في الاحكام وذلك تشريع عن امر الشارع فكل مجتهد مصيب من حيث
تشريعه بالاجتهاد كان كل نبي معصوم قال وانه تعبد الله المجتهدين بذلك ليحصل لهم نصيب من
التشريع ويثبت لهم فيه القدم الراسخة ولا يقدم عليهم في الآخرة سوى نبيهم **صلى الله** فتشعر
علماء هذه الامة حفاظ الشريعة الحميدة في صفوف الانبياء والرسل لا في صفوف الامم لما من
رسول الا وبجانبه عالم من علماء هذه الامة واثنان وثلاثة أو أكثر وكل عالم منهم له درجة الاستاذية في
علم الاحكام والاحوال والمقامات والمنازل الى ان ينتهي الامر في ذلك لحاكم الامة المجتهدين المحمدين
الذي هو المهدي عليه السلام انتهى * وقال ايضا في باب الجنازة من الفتوحات انما أمرنا الشارع
صلى الله بالصلاة على آله العلماء بقوله لنا قولوا اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم ليكون لآله الذين هم المجتهدين من الوحي مثل ما كان لآل ابراهيم الذين هم اسحق
وعقوب ويوسف من التشريع بالاجتهاد وان تفاوتت المقامات قال وقد حقق الله تعالى له رجاؤه
صلى الله وجعل وحي المجتهدين في اجتهادهم اذ المجتهد لم يحكم الا بما رآه الله تعالى في اجتهاده
ولذلك حرم الله على المجتهدين بخلاف ما دى اليه الاجتهاد كاحرام على الرسل ان تحالف ما وحي به اليهم
فعلم ان الاجتهاد نقحة من نقحات التشريع ما هو عين التشريع وان معنى اللهم صلى على آل محمد كما
صليت على آل ابراهيم أى كما جعلت آل ابراهيم انبياء ورسل في الرتبة عندك بما اعطيتهم من التشريع
والوحي فارحم آل محمد ومن رحمتك أن تجعل خواص امتي مشرعين بالاجتهاد ودفع ذلك والله الحمد
فقد اشبه المجتهدون الانبياء من حيث تفرير الشارع لهم كل ما اجتهدوا فيه وجعله حكما شرعيا انتهى
* وقال في الباب الحادى والستين ومائة اعلم أن جميع المجتهدين لهم في مقام الارث النبوى القدم

الراسخه لكنهم لا يعرفون انهم في ذلك المقام ولذلك ناظر بعضهم بعضاً اسرئان الامداد الالهية بالعلوم اليهم من هذا المقام فطلب كل واحد من صاحبه أن يرجع الى ما ظهر له من الادلة من وجوب أو تحريم أو ندب أو كراهة وكما انهم لا يعرفون انهم في ذلك المقام كذلك لا يعرفون ممن يستمدون كشفاً ومشاهدة وانما يعرفون ذلك بواسطة الادلة فكل مجتهد على حق لاستمدادهم كلهم من عين الشريعة كأن كل نبي تقدم على زمان رسول صلى الله عليه وسلم على حق والايمان بذلك واجب فعمل المجتهدين من هذه الامور وثة الانبياء في التشريع لكن لا يستقلون بشرع لانه لولا المادة التي اعطاها لهم الشارع من شرعه ما قدروا على التشريع المذكور فقد قامت لهم ادلتهم مقام الوحي للانبياء وكان اختلاف اجتهداهم كاختلاف شرائع الرسل الا انهم لا يلحقون بالرسل لعدم الكشف اليقيني فان أحدهم يحكم بحكم ثم يبدوله بخلافه فيرجع عنه بخلاف الانبياء لا يتروكون الحكم الا لرب الامام جديدهم ورد عليهم من الله تعالى بنسخ حكمه فهم في حال علمهم وفي حال تركهم تابعون لامر الشارع خارجون عن رأى نفوسهم كأشاراليه قوله تعالى لتحكم بين الناس بما اراك الله وقال في خلافة داود ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فخص سبحانه وتعالى حكم محمد وغيره بما أراه الله تعالى لنبيه ولم يقل له احكم بما رأيت بل عتبه لما حرم باليمين ما حرم على نفسه في قصة عائشة وحفصة نشرعنا لنا فقال يا أيها النبي لم تحرم ما احل الله لك ينتهي مرضات أزواجك فكان هذا من جملة ما رآته نفسه الشريفة وتبين أن المراد بقوله بما اراك الله أى ما يوحى به اليك لا ما تراه من رأى فكأن الدين بالرأى لكن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولي من كل رأى وأطال الشيخ محي الدين في ذلك في الباب الثاني وثلاثمائة ثم قال واذا كان العتب وقع على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأمرته نفسه فكيف برأى من ليس بمعصوم والخطأ أقرب اليه من الاصابة وأطال في ذلك ثم قال وقد دل هذا على أن المراد بالاجتهاد الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاجتهاد في طلب الدليل على نفس الحكم في المسئلة الواقعة لا في تشريع حكم في النازلة من قبل نفس المجتهد فان ذلك شرع لم يأذن به الله (فان قلت) فما اشتق الاجتهاد (فالجواب) انه مأخوذ من المجهود وهو بذل الوسع لا يكلف الله نفساً الا وسعها ومن هنا عم بعضهم الحكم في حصول الاجر للمجتهد اذا أخطأ ولو في الاصول ولكن الجمهور خصصوا الاجر بمن أخطأ في الفروع دون الاصول مع ان تخصيص الخطأ بالفروع هو من الاجتهاد أيضاً وقد قرر الشارع كل علم حصل بواسطة الاجتهاد وجعله حكماً شرعياً في حق المجتهد يحرم عليه مخالفته (فان قلت) فهل تقرير الشارع حكم المجتهد بما يقضيه اليه يوم القيامة (فالجواب) نعم لا يجوز لاحد نقضه وقد أرسل الامام الليث بن سعد سؤال الامام مالك يطلب جوابه فكتب اليه الامام مالك أما بعد فانك يا أخى امام هدى وحكم الله في هذه المسئلة ما أدى اليه الاجتهاد انتهى (فان قلت) فاذا كان كل مجتهد مصيباً عندكم فما الجواب عن حديث اذا اجتهد الحاكم وأخطأ فله اجر وان اصاب فله اجران (فالجواب) ان المراد بالخطأ في هذا الحديث عدم مصادفة المجتهد الدليل الوارد في تلك المسئلة من الكتاب أو السنة فهذا له اجر واحد وهو اجر التتبع ولو انه كان وجد الدليل لكان له اجران اجر التتبع واجر مصادفة الدليل هكذا أجاب ابن حزم الظاهري وغيره * وقد قال الشيخ محي الدين في الكلام على صلاة الكسوف من الفتوحات اعلم أن الخطأ الواقع للمجتهد بمزلة الكسوف الواقع للشمس ليلاً أو للقمر نهاراً فكلاهما اعتبار بذلك كذلك لا وزر على المجتهد اذا أخطأ في الحكم بل هو مأجور هذا على ان المراد بخطأ المجتهد خطؤه في نفس الحكم كما هو المتبادر الى الاذهان أما على ما قاله ابن حزم الظاهري فلا يصح خطأ المجتهد في الحكم لانه لو صح خطؤه في الحكم لخرج عن الشرع واذا

من الشغل وأطال في ذلك ثم قال فمن جعل الله نوره في قلبه فقد ملائمة به من الخير ففأمر الله أعلم وقال في الباب التاسع والثلاثين وأرجائه ما تولى الله عز وجل عبداً من عبده الا وأسمعه كلاماً من قلبه نثراً وظناً كأشاراليه قوله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم الحسن لما أراد أن يهجو قريشاً نصرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أحسان فان روح القدس يؤيدك مادمت تنافخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجعل صلى الله عليه وسلم للشیطان على حسان سبيلاً وأطال في ذلك وقال نشأة الآخرة تشبه في بعض الاحكام النشأة البرزخية فترى نفسها وحى واحدة في صصور كثيرة وفي أما كن مختلفة في الآن الواحد يدخل الانسان من أبواب الجنة الثمانية في آن واحد من غير تقدم ولا تأخر ويوجد الانسان نفسه داخلاً من كل باب كما قال أبو بكر فاعلى من يدخل منها كلها يا رسول الله بأس الحديث قال ولذلك طلب الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن القيامة فيجدونه من حيث طلبهم في كل موطن يقتضيه ذلك الطلب في الوقت الذي يجده الطالب الاخر فيه وأطال في ذلك وقال في الباب الحادى والاربعين خرج

وإن عناية أعلم أن العلم والمعرفة والفهم في الاصطلاح بمعنى واحد لكن بينهما (٩٩) تميز معقول في الدلالة كالتمييز الواقع في

أقناظهم فيقال في الحق
انه عالم ولا يقال فيه عارف
ولا فهم ويقال هذه
الثلاثة ألقاب في الانسان
قال ولا أننى تعالى على من
اختص من عباده بالعلم
أكثر أننى به على من
أعطاه المعرفة علمنا أن
اختصاصه بمن شاركه في
الصفة أعظم عنده وأطال
في ذلك وقال في الباب
الثالث والأربعين
وأربعه في قول الصديق
رضي الله عنه ما رأيت
شيئا إلا رأيت الله قبله
أثبت رضى الله عنه أنه
يرى أعمال الأكران عن
الحق وحده ليس للكون
فيه أثر البتة وليس هذا
المشهد له بالتمام الصديق
فانهم وقال في الباب
الثامن والأربعين
وأربعه في قول موسى
رب أرني أنظر إليك إلى
قوله ثبت إليك وأنا أول
المؤمنين أعلن مراده
بقوله ثبت إليك أى لا
أطلب رؤيتك على الوجه
الذى كنت طلبتها أولا
فانى علمت عندك كدك
الجليل ما لم أكن أعلمه منك
يلرب وأنا أول المؤمنين
أى يقولك لى ترى أنى لك
ما قلت ذلك الا لى وهو
خير فذلك الحق بالاجاز
لا بالعلم ولولا أن المراد
بلايمان الايمان بقوله

خرج عن الشرع فلا أجر قائم (فان قلت) قبل الاجتهاد خاص بهذه الأمة المحمدية أم هو قىما وفى
غيرها وهل هو باقى إلى يوم القيامة أم لا (فالجواب) هو خاص بهذه الأمة كما سرح به الشيخ في
الفتوحات وهو باقى إلى يوم القيامة حتى يخرج المهدي عليه السلام فله أجر مجتهد قال الشيخ محيى الدين
في كتاب الجنائز من الفتوحات واذا بلغ المريد مرتبة الاجتهاد المطلق حرم عليه الرجوع الى قول شيخه
الا أن يكون دليل شيخه أوضح من دليله (فان قلت) فهل الأولي ان يسمى ماثرة المجتهد سنة أو يقال
بدعة حسنة (فالجواب) الأولى أن يقال سنة حسنة وأما قول عمر بن الخطاب في الترويع نعمة البدعة
فلا يقدح في ذلك فان قوله ونمت البدعة هى مدح لها فرجعت الى أنها حسنة (فان قلت) ما قررتوه
من أن الاجتهاد خاص بهذه الأمة بشكل عليه قوله تعالى رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا
إيفا رهضوان الله فارعوها حق رعايتها فانه كالصريح في أن الاجتهاد كان في الأمم قبلنا لانه من جملة
ما قسم الله به عن عباده وذلك يقتضى العموم (فالجواب) ليس اجتهاد الأمم كاجتهادنا لعدم تقرير
نبيهم لهم على ذلك بخلاف نبينا صلى الله عليه وسلم فانه أقرنا على ذلك قصار اجتهادنا من شرعه بتقريره
فلم يشبه اجتهادنا اجتهادهم لان اجتهادهم من باب القوانين العقلية بخلاف اجتهادنا وقال بعضهم
لا فرق بين اجتهادنا واجتهاد الأمم قبلنا لانهم ما ابتدعوا تلك الرهبانية الاجتهاد منهم وطلب مصلحة
عامة أو خاصة يقتضيها أدلة شرعيتهم ويؤيد ذلك كون الحق تعالى أنى عليه من رعاها حق رعايتها
وما أنى عليه الاحسن القصد والنية في ذلك مع أنهم انما شرعوها لانفسهم لا للناس قال وعلى هذا فنى
الآية تقديم وتأخير تقديره فما رعوها حق رعايتها الا ابتغاء رضوان الله فما ذموا الا من حيث قلة
مراتهم لما ابتدعوه لا غير انتهى وذكر نحو ذلك الشيخ محيى الدين في الباب الثامن والتسعين
ومائة فليتأمل ويحمر (فان قلت) فما حكم من قلد مجتهدا من علماء الامم هل يكون بذلك معدودا
من ورثة الانبياء أم هو وارث لذلك المجتهد فقط (فالجواب) هو وارث لذلك العالم فقط وهو مع ذلك
معدود من اتباع النبي صلى الله عليه وسلم أيضا لان ذلك من جملة شرعه وكلاما فيما لم يكن فيه نص
عن الشارع أما ما فيه نص فلا بدخوله الاجتهاد أبدا كما إذا نص الشارع على تحريم شيء أو وجوبه
أو استحبابه أو كراهيته فلا سبيل لأحد الى مخالفة انما هو السمع والطاعة والتسليم فلو قدر أن
مجتهدا خالف النص باجتهاده حرم علينا العمل بقوله وتأمل قوله عليه السلام لا يخطب في قصة ترويح
على على قاطمة ابنة أبي جهل ان قاطمة بضعة مني يسوءني ما يسوءها ويسرنى ما يسرها وأنه
ليس لي تحريم ما أحل الله ولا تحليل ما حرم الله ولكن ان أراد ابن أبي طالب ذلك يطلق ابنتي فوالله
ما تجتمع بنت عدو الله مع بنت رسول الله تحت رجل واحد فما طلب عليه السلام مع معرفته
بهذا الوجه الا ليهي الا ابقاء ما هو محرم على عمر بن عبد موهو محلل على تحليله فلم يحرم عمر على نكاح
ابنة أبي جهل اذ كان ذلك حلالا له وانما قال ان أراد ابن أبي طالب ذلك الى آخره فرجع ابن
أبي طالب عن ذلك فلو أنه كان لاحد من المجتهدين أن يحرم ما أحل الله باجتهاده لكان رسول الله
عليه السلام أولى بذلك وما فعل مع انه له الكشف الأتم والحكم الاعم صلى الله عليه وسلم ذكره
الشيخ في الباب الثاني والثمانين من الفتوحات (فان قلت) فمن المراد حديث العلماء ورثة الانبياء
هل هم الاولياء أم الفقهاء (فالجواب) المراد بهم العلماء الماملون لجمعهم في الارث بين الفقهاء
والحال كما كان عليه علماء السلف في الزمن الماضي فان حقيقة الصوفية هم علماء عملوا بعلومهم
وتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم في الاخلاق فلما تخلف غالب الناس عن العمل بسماعهم
الناس فقها لا صوفية وانما قال ورثة الانبياء ولم يقل ورثة نبي خاص لان كل عالم على قدم

ن تان ما صحت الاولوية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن هذه الكلمة لم يكن مؤمن وأطال في ذلك والله أعلم وقال في الباب السادس

تسلم له حركته إلا أن غاب ومهما أحس بمن في المجلس فمن عليه أن يجلس إلا أن يعرف الحاضر من أنه تواجد لأصاحب وجد فيسلم له ذلك على أن هذه الحالة غير محمودة بالنظر إلى ما فوقها * وقال في الباب الثاني ستين وأربعائة في حديث مسلم في تجلي الحق يوم القيامة في الصور حين يقع الأكرام من قوم أعلم أن صاحب مقام الاحسان هو الذي لا ينكره تعالى في تجلي من التجليات لأنه جاء مقام الاسلام والايمان وصاحب مقام الايمان ينكره في تجليه في مقام الاحسان وصاحب مقام الاسلام ينكره في تجلي مقام الايمان والاحسان فان كل انسان انما ينكر ما يلحقه في دار الدنيا ولا يخفى أن الاسلام على والايان تصديق والاحسان رؤية أو كالرؤية فشرط الاسلام الالقياد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الشهاد (قلت) رأيت في كلام سيدي علي بن وفا رضي الله تعالى عنه ان وراء مقام الاحسان مقام الايمان ولم أر ذلك في كلام أحد غيره والله أعلم به وقال

في الباب الثاني والستين وأربعائة لا ينبغي للاشياخ أن يسلموا للمرد حركة الوجد الذي يبق معه الاحساس بمن في المجلس ولا تسلم له حركته إلا أن غاب ومهما أحس بمن في المجلس فمن عليه أن يجلس إلا أن يعرف الحاضر من أنه تواجد لأصاحب وجد فيسلم له ذلك على أن هذه الحالة غير محمودة بالنظر إلى ما فوقها * وقال في الباب الثاني ستين وأربعائة في حديث مسلم في تجلي الحق يوم القيامة في الصور حين يقع الأكرام من قوم أعلم أن صاحب مقام الاحسان هو الذي لا ينكره تعالى في تجلي من التجليات لأنه جاء مقام الاسلام والايمان وصاحب مقام الايمان ينكره في تجليه في مقام الاحسان وصاحب مقام الاسلام ينكره في تجلي مقام الايمان والاحسان فان كل انسان انما ينكر ما يلحقه في دار الدنيا ولا يخفى أن الاسلام على والايان تصديق والاحسان رؤية أو كالرؤية فشرط الاسلام الالقياد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الشهاد (قلت) رأيت في كلام سيدي علي بن وفا رضي الله تعالى عنه ان وراء مقام الاحسان مقام الايمان ولم أر ذلك في كلام أحد غيره والله أعلم به وقال

في الباب الثاني والستين وأربعائة لا ينبغي للاشياخ أن يسلموا للمرد حركة الوجد الذي يبق معه الاحساس بمن في المجلس ولا تسلم له حركته إلا أن غاب ومهما أحس بمن في المجلس فمن عليه أن يجلس إلا أن يعرف الحاضر من أنه تواجد لأصاحب وجد فيسلم له ذلك على أن هذه الحالة غير محمودة بالنظر إلى ما فوقها * وقال في الباب الثاني ستين وأربعائة في حديث مسلم في تجلي الحق يوم القيامة في الصور حين يقع الأكرام من قوم أعلم أن صاحب مقام الاحسان هو الذي لا ينكره تعالى في تجلي من التجليات لأنه جاء مقام الاسلام والايمان وصاحب مقام الايمان ينكره في تجليه في مقام الاحسان وصاحب مقام الاسلام ينكره في تجلي مقام الايمان والاحسان فان كل انسان انما ينكر ما يلحقه في دار الدنيا ولا يخفى أن الاسلام على والايان تصديق والاحسان رؤية أو كالرؤية فشرط الاسلام الالقياد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الشهاد (قلت) رأيت في كلام سيدي علي بن وفا رضي الله تعالى عنه ان وراء مقام الاحسان مقام الايمان ولم أر ذلك في كلام أحد غيره والله أعلم به وقال

من ربه فيها أيضا وبالجملة فلا يصل الى اعتقاد أن سائر أئمة المسلمين على هدي من ربه جزما ويقينا
الامن سلك طريق القوم وقطع منازلها حتى وقف على العين التي يستمد منها جميع المنجتهدين وقد
وضعت في تقرير مذاهب جميع المنجتهدين ميزان عظيمة تعلمها من مولانا أبي العباس المحض عليه
السلام فمن شاء فليراجعها والله اعلم حكيم
المبحث الخمسون في أن كرامات الاولياء حق اذ هي نتيجة العمل على وفق
الكتاب والسنة فهي فرع المعجزات وأن من لاحاله لا كرامة له وأن
كل من لا يخرق العادة في العلوم والمعارف والاسرار والطلائف
والمجاهدات وكثرة العبادات لم تخرق له العادات
اعلم أنه قد تقدم في مبحث المعجزات أن كرامات الاولياء ثابتة شائعة بين أهل السنة والجماعة وانما
أنكرها أكثر المعتزلة لعدم ما فيها بينهم وذلك من أدل دليل على أنهم أهل بدعة كما تقدم بسطه في
المبحث المذكور ومن شبه المعتزلة في انكارها قولهم لوجودنا وقوعها على يد الاولياء لمعجز الناس عن
الفرق بينها وبين المعجزة (والجواب) لا تعجز لان المعجزة هي التي تظهر وقت الدعوى بخلاف
الكرامة فان صاحبها لا يتحدى بها ولا يظهرها وقت الدعوى كانت شعبة نعم ذلك يؤدي الى
انكار كرامة السيدة مريم ونقل عرش بلقيس ونحوها ما ثبت في الكتاب والسنة وكان أبو منصور
لما تربي رحمه الله يقول من الفرق بين المعجزة والكرامة أن صاحب المعجزة مأمون من الاستدراج
وصاحب الكرامة لا يأمن أن يكون حاله كحال بلعام بن باعور اذ قال وانما أنكرت المعجزة لكرامة بناء
منهم على أن الفعل انما يكون معجزة لخرق العادة فحسب وليس كذلك بل ينضم الى خرق العادة
التحدي بالنوبة والاقتران بدعوة النبي ألا ترى أن آيات الساعفة خارقة للعادة وليس بمعجزة انتهى
(وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول لكل يخافون من وقوع الكرامات على أيديهم
يزدادون بها وجلا وخوفا لاحال أن تكون استدراجا ومعجزات الانبياء تزيد قلوبهم تيبنا
لصمتهم عن وقوع الاستدراج لهم وأيضا فان الانبياء محتجون بالمعجزات على المشركين والاولياء
محتجون بالكرامات على نفوسهم لتصلح ولنفسهم لتطمئن وأجمع القوم على أن كل من خرق العادة
بكثرة العبادات والمجاهدات لا بد له أن يخرق له العادة اذ شاءها وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه
الله يقول من أصدق دليل على صحة طريق الصوفية وخالصهم في أعمالهم ما يقع على أيديهم من
الكرامات والخواص قال ومن أدل دليل على اثبات جواز وقوع الكرامات كونها أفعال خارقة للعادة
قالا ثم توالي سبب النبوة جاز ظهورها على أيدي الاولياء كجبريل النبل بكتاب عمر بن الخطاب رضي
الله عنه ورؤيته جيشه وهواي الجيش بنهاوند الصبح وهو على النبل بالمدينة المشرفة حتى قال لا مير
الجيش يسار ية الجبل عذرا له من وراء الجبل لمكر العدو به هناك وفي ذلك كرامتان أحدهما رؤيته
سارية مع بعد المسافة والثانية اسما عسارية كلامه كذلك وكشرب خالد بن الوليد السم من غير تضرر به
وكقلب العصا ناعبا و احياء الموت باذن الله ونحو ذلك من الخوارق وقال الاستاذ أبو اسحق القشيري
رحمه الله ولا يشتهون الى نحو ولدن ولدن والى قلب حماد بهيمة قال ابن السكيت وهذا حق فخصص به
قول غيره ما كان معجزة لئلي جاز أن يكون كرامة لولي أي فلا فرق بينهما الا التحدي فقط وقد تم في
مبحث المعجزات تقييد قولهم ما كان معجزة لئلي جاز أن يكون كرامة لولي بما اذا ظهر الولي الكرامة
بحكم التبع لا بحكم الاستقلال من غير اتباع للشروع وبما اذا لم يقل التي هذه المعجزة لا تكون لاحد
بعدي فراجعهم وبالجملة فمن مآثر الصالحين بالصدق وخالطهم رأى كرامتهم عيانا وعرف صدقهم

من ربه فيها أيضا وبالجملة فلا يصل الى اعتقاد أن سائر أئمة المسلمين على هدي من ربه جزما ويقينا
الامن سلك طريق القوم وقطع منازلها حتى وقف على العين التي يستمد منها جميع المنجتهدين وقد
وضعت في تقرير مذاهب جميع المنجتهدين ميزان عظيمة تعلمها من مولانا أبي العباس المحض عليه
السلام فمن شاء فليراجعها والله اعلم حكيم
المبحث الخمسون في أن كرامات الاولياء حق اذ هي نتيجة العمل على وفق
الكتاب والسنة فهي فرع المعجزات وأن من لاحاله لا كرامة له وأن
كل من لا يخرق العادة في العلوم والمعارف والاسرار والطلائف
والمجاهدات وكثرة العبادات لم تخرق له العادات
اعلم أنه قد تقدم في مبحث المعجزات أن كرامات الاولياء ثابتة شائعة بين أهل السنة والجماعة وانما
أنكرها أكثر المعتزلة لعدم ما فيها بينهم وذلك من أدل دليل على أنهم أهل بدعة كما تقدم بسطه في
المبحث المذكور ومن شبه المعتزلة في انكارها قولهم لوجودنا وقوعها على يد الاولياء لمعجز الناس عن
الفرق بينها وبين المعجزة (والجواب) لا تعجز لان المعجزة هي التي تظهر وقت الدعوى بخلاف
الكرامة فان صاحبها لا يتحدى بها ولا يظهرها وقت الدعوى كانت شعبة نعم ذلك يؤدي الى
انكار كرامة السيدة مريم ونقل عرش بلقيس ونحوها ما ثبت في الكتاب والسنة وكان أبو منصور
لما تربي رحمه الله يقول من الفرق بين المعجزة والكرامة أن صاحب المعجزة مأمون من الاستدراج
وصاحب الكرامة لا يأمن أن يكون حاله كحال بلعام بن باعور اذ قال وانما أنكرت المعجزة لكرامة بناء
منهم على أن الفعل انما يكون معجزة لخرق العادة فحسب وليس كذلك بل ينضم الى خرق العادة
التحدي بالنوبة والاقتران بدعوة النبي ألا ترى أن آيات الساعفة خارقة للعادة وليس بمعجزة انتهى
(وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول لكل يخافون من وقوع الكرامات على أيديهم
يزدادون بها وجلا وخوفا لاحال أن تكون استدراجا ومعجزات الانبياء تزيد قلوبهم تيبنا
لصمتهم عن وقوع الاستدراج لهم وأيضا فان الانبياء محتجون بالمعجزات على المشركين والاولياء
محتجون بالكرامات على نفوسهم لتصلح ولنفسهم لتطمئن وأجمع القوم على أن كل من خرق العادة
بكثرة العبادات والمجاهدات لا بد له أن يخرق له العادة اذ شاءها وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه
الله يقول من أصدق دليل على صحة طريق الصوفية وخالصهم في أعمالهم ما يقع على أيديهم من
الكرامات والخواص قال ومن أدل دليل على اثبات جواز وقوع الكرامات كونها أفعال خارقة للعادة
قالا ثم توالي سبب النبوة جاز ظهورها على أيدي الاولياء كجبريل النبل بكتاب عمر بن الخطاب رضي
الله عنه ورؤيته جيشه وهواي الجيش بنهاوند الصبح وهو على النبل بالمدينة المشرفة حتى قال لا مير
الجيش يسار ية الجبل عذرا له من وراء الجبل لمكر العدو به هناك وفي ذلك كرامتان أحدهما رؤيته
سارية مع بعد المسافة والثانية اسما عسارية كلامه كذلك وكشرب خالد بن الوليد السم من غير تضرر به
وكقلب العصا ناعبا و احياء الموت باذن الله ونحو ذلك من الخوارق وقال الاستاذ أبو اسحق القشيري
رحمه الله ولا يشتهون الى نحو ولدن ولدن والى قلب حماد بهيمة قال ابن السكيت وهذا حق فخصص به
قول غيره ما كان معجزة لئلي جاز أن يكون كرامة لولي أي فلا فرق بينهما الا التحدي فقط وقد تم في
مبحث المعجزات تقييد قولهم ما كان معجزة لئلي جاز أن يكون كرامة لولي بما اذا ظهر الولي الكرامة
بحكم التبع لا بحكم الاستقلال من غير اتباع للشروع وبما اذا لم يقل التي هذه المعجزة لا تكون لاحد
بعدي فراجعهم وبالجملة فمن مآثر الصالحين بالصدق وخالطهم رأى كرامتهم عيانا وعرف صدقهم

(فان قلت) فهل يجب على الانسان الايمان بالسكرامة اذا وقعت على يده كما يجب عليه الايمان اذا وقعت على يد غيره (فالجواب) نعم كما صرح به اليافعي رحمه الله وقال لا فرق بين وقوعها على يده أو يد غيره (فان قلت) فهل يستحب للمولى أن يحمي نفسه وأصحابه بالخال والسكرامة (فالجواب) نعم يستحب له ذلك كما صرح به سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله عنه وقال ان كان ذلك قصصا في المقام فهو كإل في العلم انتهى (فان قلت) فاذا ادعى شخص غريبا لا يعرف له أب أنه خلق من تراب كما وقع لآدم عليه السلام هل لنا تصديقه (فالجواب) نعم تصديقه لان غاية أنه ادعى يمكننا لم يرد لنا نفى وقوعه ولا أنه خاص بآدم عليه السلام هكذا أجاب بعضهم فليتأمل (فان قلت) ان السكرامات قد تشبه السحرفا الفارق بينهما (فالجواب) كما قاله الشيخ اليافعي رحمه الله وغيره من المحققين الفارق بينهما كون السحر يظهر على يد الفساق والزنادقة والكفار الذين هم على غير شريعة وما له وأما السكرامة فلا تقع الا على يدين من النفع الاتباع للشرعية حتى بلغ الغاية فهذا هو الفارق بينهما قال اليافعي والثالث في انكار السكرامات على أقسام فمنهم من ينكرها مطلقا وهم أهل مذهب مشهور ومنهم من يصدق بكرامات من مضى ويكذب بكرامات أهل زمانه فهؤلاء كني اسرائيل فانهم صدقوا بموسى حيث لم يرووه وكذبوا محمد صلى الله عليه وسلم حيث رأوه حسدا واعدوا واناو منهم من يصدق بأن الله تعالى أولياءه في عصره ولكن لا يصدق بأحد معين فهذا عروم من جميع الامداد في عصره وبعضهم اذ رأى أحدا من أولياء زمانه مترعاً في الهواه قال هذا استخدام للجن لا روية وأطال اليافعي في ذلك ثم قال وبالجملة فلا ينبغي لأحد التوقف في الايمان بكرامات الاولياء لانها جائزة عقلا واقعة قلاما ما جازها عقلا فلانها من جملة الممكنات التي لا تستحيل على القدرة الالهية وبذلك قال أهل السنة والجماعة من المشايخ العارفين والنظار والاصوليين والفقهاء والمحدثين رضي الله عنهم أجمعين * وأما وقوعها نقلا فمن ذلك قصة مريم عليها السلام في قوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا الآية وفي قوله تعالى لها أيضا وهزي اليك جذع النخلة تساقط عليك رطابنا وكان ذلك في غير أو ان الرطب * ومن ذلك كلام كلب أهل الكهف معهم وقصة آصف بن برخيامع سليمان عليه السلام في عرش بلقيس وإتيانه به قبل أن يرتد الطرف وكل هؤلاء ليسوا بأنبياء * ومن ذلك كلام الطفل لجريج الراهب حين قال من أبوك قال فلان الراعي * ومن ذلك قصة أصحاب الغار الثلاثة الذين دعوا الله عز وجل بصاح أمهاتهم فخرجت عنهم الصخرة التي لا يستطيع الجسم الفقير أن يزحزحها عن فم الغار * ومن ذلك كلام البقرة التي حمل عليها صاحبها المتاع وقولها اني لم أخلق لهذا وانما خلقت للحرث كالفي الصحيحين * ومن ذلك أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أكل مع ضيفه فكان كلما أكل لقمة من تلك القصعة يرو من أسفلها أكثر منها حتى شبع الضيوف وهي أكثر مما كانت قبل الاكل ثلاث مرات * ومن ذلك استجابة دعوة سعد بن أبي وقاص في الرجل الذي كذب عليه كافي الصحيحين وكان يقول أصابني دعوة سعد * ومن ذلك ما رواه أبو نعيم في الحلية أن عون بن عبد الله بن عتبة كان اذا نام في الشمس أظلمت الغمام * ومن ذلك حديث البخاري في قصة خبيب حين كان أسيرامو قفا بالحديد وكانوا يجدون عنده العنب وما بأرض مكة حيث لا عنب ومن ذلك قصة الرجل الذي سمع صوتا في السحاب يقول اسق حديقته فلان كافي الصحيح ومن ذلك قصة العلاء بن الحضرمي حين أرسله النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة وحال بين الجيش وبين عدوم قطعته من البحر فدعا الله تعالى ومشوا كلهم بخيلهم ودوابهم على الماء ومن ذلك تسبيح القصعة التي أكل منها سلمان الفارسي وأبو الدرداء حتى سمع تسبيحها الحاضر وروي هذا والذي قبله الحافظ أبو نعيم وغيره * ومن ذلك أن عمران بن الحصين كان يسمع تسليما للملائكة عليه

(وقال) من رأي هذا ^{صلى الله عليه وسلم} في اليلة فقد رأى جميع المقر بين لا طواهم فيه ومن اهتدى بهدية فقد اهتدى بهدى جميع النبيين * وقال قد أجمعنا على أنه لا موجد الا الله وانه حكيم يضع الامور كلها في مواضعها ومن شهد هذا علم يقينا ان كل ما ظهري في العالم فهو حكمه وضعه في محله لكن مع هذا المشهد لا بد من الانكار لا انكره الشارع فإياك والغلط وقال كنت من أبض خلق الله تعالى للنساء وللرجال في أول دخولي للطريق وبقيت على ذلك نحو ثمان عشرة سنة حتى خفت على نفسي المقت لحالة ما حجب لرسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فلما أمني الله معني حجب علمت أن المراد أن لا يحجب طبعها وانما يحجب بتحيب الله عز وجل فزالت تلك الكراهة عني وأنا الآن من أعظم الخلق شفقة على النساء لانني في ذلك على بصيرة لا عن حب طبيعي وأطال في ذكر قوله تعالى وان نظارها عليه فان الله هو مولاه وجبريل الآية (قلت) وتقدم الكلام على هذه الآية أيضا في الباب الثاني والعشرين من الفتوحات فراجعه ترى الحجب والله أعلم * وقال انما نسب الحق تعالى الخلق الى عبادة في قوله تعالى فتبارك الله أحسن

الحاقين فانه أثبت أن ثم خالقه ولكن الله تعالى أحسنهم خلقاً وذلك أنه تعالى (١٠٣) اذا خلق شيئاً لمخلقه عن شهود في

علمه فيكسوه المخلوق حلة
الوجود بعد أن كان
معدوماً في شهود الخلق
بخلاف العباد اذا خلق الله
على يده شيئاً لمخلقه الا
عن تقدم تصور رأى تصور
من أعيان موجودة يريد
أن يخلق مثلها أو يبدع
مثلاً لمخلوق الفرق بين
خلق الله وخلق العباد
وأكثر من هذا لا يقال
وقال في الباب الخامس
والستين وأربعمائة
هبل أعل هبل هو صم
كان بعيد في الجاهلية وهو
الحجر الذي يطؤه الناس
في العبة السفلى من باب
بنى شبة وهو الآن
مكبوب على وجهه وبلط
الملوك فوقه البلاط وقال
في الباب السابع والستين
وأربعمائة أعل الحامد
عندنا بلا خلاف عقلا
وشرفا قولنا ليس كمثل
شيء لأنه لا يصح
أن يثنى على الله تعالى بما
لا يقوله العبد فما بقي الآن
يثنى عليه بما يقوله والحق
تعالى وراء كل ثناء للعبد
فيه شرف فثي علت شيئاً
أو عقلته كان صفتك
ولا بد حقيقة التسبيح هي
التسبيح عن التسبيح
مثل قولهم التوبة هي
التوبة من التوبة اذ
التسبيح تزيه ومعلوم أنه
لا قص في جانب الحق
قال واذا كان كل شيء يسبح

بالحق لا أمطرت علينا قطر في الحال * ومن ذلك أن عامر بن عبد قيس كان يعطى عطاء فيضه في
حجره ويصير يقبض منه ويعطى الناس حتى يصل الي داره فيعده فيجده لم ينقص منه شيء ومن ذلك
أن عبد الرحمن بن أبي نعيم بلغ الحجاج أنه يمكث خمسة عشر يوماً لا يأكل ولا يشرب فيحبسه الحجاج خمسة
عشر يوماً فتح الباب فوجده قائماً يصلي بالوضوء الذي دخل به الحابس * ومن ذلك أن حارثة بن
العيان الصبحاني كان يقول لعياله في كل شيء احتاجوا اليه أرفعوا الفراش تجدوا حاجتك فيه فعونه
فيجدونها ولم يكن تحت الفراش شيء قبل ذلك * وبالجملة فقد ورد عن السلف من الصحابة والتابعين
ومن بعدهم من السكرات ما يبلغ حد الاستفاضة * وقد سئل الامام أحمد رضي الله عنه لم يشهر
عن الصحابة من كثرة السكرات كما وقع من بعدهم من الاولياء فقال نعم لم يشهر عن الصحابة كثرة
كرامات لان ايمانهم كان في غاية القوة بخلاف ايمان من بعدهم فكما ضعف ايمان قوم كثر
كرامات اولياء عصرهم تقوية ليقين الضعفاء منهم ويؤيد ذلك قول أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه
ان مرعب عليها السلام كان يتصرف اليها في بدايتها بخرق العوائد بفيرسب قهوة لا يمانها وتكسلا
ليقينا فمكثت كما دخل عليها زكريا والحرب وجد عند هارزقا فلما قوي ايمانها وبقيها ردت الي
السبب لعدم وقوفها معه فقيل لها وهزي اليك مجذع النخلة تساقط عليك رطباً جينا انتهى (فان
قيل) اذا كان الحق تعالى خلّاقاً على الدوام يوجد كوائن بعد كوائن فأنهم عوائد تنخرق انما هو خلق
جديد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الستين وثلاثة نعم والامر كذلك ونقله عن المحققين من
أهل الكشف ولفظه اعلموا أنه ليس عند المحققين عوائد تنخرق أبداً وانما هو إيجاد كوائن وما هم في
نفس الامر عوائد تنخرق لعدم التكرار في الوجود فأنهم هناك ما يعودوا انما هي خرق العوائد في ابصار
العامة فقط والى ذلك الاشارة بقوله تعالى فيهم في لبس من خلق جديد أي في الصفات متلا في الذات
فأنهم انتهى * وقال في الباب الثاني واثنين وثلاثة اعلم أن أكبر الاولياء يشهدون كونهم في
حال خرق العادة في عين العادة فلا يشهدهم الناس الا وهم آخذون من الاسباب ولا يعرفون بينهم وبين
العامة وليس لا مصحاب خرق العوائد الظاهر من هذا المقام شمة لانهم آخذون من الاسباب مع الوقوف
معا فإزالت الاسباب عنهم وانما أخفيت عليهم لانه لا بد لصاحب خرق العادة للظاهرة من حركة
حسية هي سبب عين وجود ذلك المطلوب فيعرف أو يقبض يده من الهواء ذهباً أو سكر أو نحوها فلم
يكن الا عين سبب من حركة يده وقبض وفتح فما خرج عن سبب الكنه غير معتاد فسموه خرق عادة انتهى
(فان قلت) فهل كرامة كل ولي تكون تبعاً لعجزه من هو وارثه من الانبياء أم هي غير متوقفة على
ارث (فالجواب) لا يكون قط كرامة لولي الانبياء هو وارثه من الانبياء ولذلك كان خواص هذه
الامة يمشون في الهواء وخواص قوم عيسى يمشون على الماء دون الهواء فكل وارث لا يعدي كرامة
مورثه فلا يقال كيف قال صلى الله عليه وسلم عن عيسى عليه السلام لو ازداد هيناً لمشي على الهواء مع
أن عيسى عليه السلام أقوى يقيناً من خواص هذه الامة الذين مشوا على الهواء بما لا يقارب لانا نقول
ان الخواص من ائمة مشوا على الهواء بالجملة التابعة لتبعية صلي الله عليه وسلم فأنه أسرى به نحو خلق في الهواء
فما كان مشي الخواص من ائمة على الهواء زيادة يقينهم على يقين عيسى عليه السلام وانما كان
لصدق التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم فتصنع مع الرسل في خرق العوائد التي اختصوا بها وورثناهم
فما حكم صدق التبعية لا غير الا ترى أن المالك الذين همسكون نعال أساتيدهم من الامراء يدخلون مع
أساتيدهم على السلطان وغيرهم من الامراء واقف على الباب حتى يؤذن لهم بالدخول ومعلوم أن الامراء

بحمده فسبح بذلك أولاً تسبيح فأنك مسبح شئت أم ايت علمت أو جهلت وأطال في ذلك ثم قال واعلم أن لا محمد الله الا بما أعلمنا أن

نشهد به فان حرمه ميتاد على التوقيف (١٠٤) اذ التلقظ بالحد على جهة القرينة لا يصح الا من جهة الشرع ومن هنا كان

أرفع مقاما عند السلطان من المالك لما دخل المالك الا بحكم التبعية لاسا تيدهم لا لشرفهم على الامراء انتهى ذكره الشيخ في الباب السادس والثلاثين من الفتوحات (فان قلت) فما المراد بقولكم في ترجمة المبحث أن الكرامات فرع المعجزات فالجواب (مرادنا أنها فرع الحال النبوي فلا تقع كرامة لولي الا ان كان صحيح الحال والحال هو ما يدعى القلب من غير تعمل ولا اجتلاب ومن علامته تغير صفات صاحبه فهو الى الوهب أقرب من الكسب ولذلك يقتل صاحب الحال بالهمة ويذل ويولي كعاليه بمض الطوائف بأفريقية (فان قلت) فهل هذا الحال خاص بأهل الاسلام (فالجواب) نعم هو خاص بأهل الاسلام وان وقع لبعض المشركين أنه مشى في الهواء وأقتل بالهمة فذلك باستعمال عقاير على أوزان معلومة فيعمل بها ما أراد وهذا بخلاف حال أهل الله عز وجل والفرق بين الحالين هو أن أهل الله عز وجل لا يحصل لهم هذا الحال الا بعد الملة في اتباع الشرع بخلاف الكفار فان حكم حالهم حكم من شرب الدوا المسهل فيعمل ما وضع له بالخافية لا بالمكينة عند الله عز وجل فلا يسمى بالكرامة الا من كان صاحبه على شرع (فان قلت) فهل القتل بالهمة والولاية والزل الذي يقع من بعض الاولياء كمال فيهم أم نقص (فالجواب) هو نقص بالنسبة لما فوقه من المقامات وقد أعطى الشيخ أبو السعود بن الشبل مقام التصريف في الوجود فتركه وقال نعم نحن تركنا الحق تعالى يتصرف لنا فكان أكل من الشيخ عبد القادر السيكاني مع أنه تلميذه هكذا ذكره الشيخ في الباب الثاني والتسعين ومائة وأيضاً فان السكامل لا يجد في الوجود شيئاً حقيقاً حتى يرسل تصريفه عليه أو ينفذه فيه ومن شرط تفوذه الهمة أن تكون على حقيق فيرى صاحب الحال نفسه كبيراً وغيره حقيراً فيجمع حقارته في قلبه ثم يتوجه بقلبه اليه فيؤثر فيه القتل أو المرض ونحو ذلك (وسمعت) سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول السكامل من الاولياء هو من مات عن التصريف والتدبير اكفاه بفعل الله تعالى له فيسرق الناس ماله حال حياته ويسرقون ستره وشحمه بعد مماته فلا يقابل أحداً بسوء بخلاف الولي الباقي كل من تعرض له عطيه وذلك علامة على قيامه بغيره من شرط السكامل الكرم حياً وميتاً انتهى (فان قلت) فالفرق بين الكرامة والمعجزة (فالجواب) الفرق بينهما أن الرسول يجب عليه اظهار المعجزة من أجل دعواه اذا توقف ايمان قومه عليها بخلاف الولي لا يجب عليه اظهار الكرامة انما الواجب عليه سترها هذا ما عليه الجماعة وذلك الولي تابع والتابع غير مخرج فهو يدعو الى شرع فندبت وتقرر على يدرسه فلا يحتاج الى اظهار كرامة على أن يتبعه الناس على ما دعاه اليه * وقال الشيخ في الباب الحادي والثلاثين ومائتين انما كان الالياه يجب عليهم ستر الكرامات دون الرسل عليهم الصلاة والسلام لان الولي متبع فهو يدعو الى الله بحكمة بدعوة الرسول الذي ثبت عند رسالته بلسانه لا بلسان محدثه من قبل نفسه وقد صار الشرع كله مقرر عند العلماء فلا يحتاج الى آية ولا بيعة على صدقه بل لو فرض أنه قال ما يخالف شرع رسوله لم يتبع عليه بخلاف الرسول يحتاج الى آية لانه ينشئ الشرع ويريد ينسخ بعض الشرائع المقررة على يد غيره من الرسل فلذلك كان لا بد له من اظهار آية تدل على صدقه وأنه يخبر عن الله تعالى انتهى وكان يقول قد وضع الله تعالى ميزان الشرع بيد العلماء أهل التقوى فهم أرباب التعديل والتجريح فما وقع على يده من ظهيرات امارات اتباعه للشرع سموه كرامة وما وقع على يد غيره سموه سحراً وشعبذة وغير ذلك ذكره الشيخ في الباب الخامس والخمسين ومائة قال ولا يخفى أن الكرامة عند اكابر الرجال معدومة من جملة رغوات النفس الا ان كانت لنصرة دين أو جلب مصلحة لأن الله تعالى هو الفاعل عندهم لا هم هذا مشهدهم وليس وجه الخصوصية الا وقوع ذلك الفعل المحارق على يدهم دون غيرهم فاذا أحيا كيشاً مثلاً ودجاجة فاما ذلك بقدرته الله لا بقدرته واذ جازع

لا ينبغي للعبد أن يفتي على الله تعالى بخلق الله المحقرات عرفاً والمستقرات طبعاً وان كان ذلك داخل في قول العبد الحمد لله خالق كل شيء ولكن لا ينبغي في الادب التعيين للمحقر لثلاث ينسب العبد الى سوء العقيدة مع أن ذلك صحيح لوقاله العبد قال ولا أمثل به لاني أستحي أن يقرأني متابعي مع اني ما أرى شيئاً في الوجود حقيراً من حيث أن الله تعالى اعنى به وأبرزه في الوجود والله أعلم وقال في الباب الحادي والسبعين وأرباعاً في قوله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل ما تقرّب المحقر بون الى مثل أداء ما افترضت عليهم ولا يزال عدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه الحديث اعلم أن عبادة الفرض عبادة اضطراب وعبادة النفل عبادة اختيار فيها راحة دعوى لانها كالتواضع ومعلوم أن التواضع تعمل لا يقوم الا من له سهم في الرقة والعبد ليس له سهم في السيادة ولهذا قالوا العبد من لا عبده فنقص النفل عن درجة الفرض وايضاح ذلك أن علم العبد بر به ينقص بقدر

ما اعتقده من النفل بل من أول قدم يضعه في النفل تصعباً لنقص في العلم بما هو الامر عليه وأطال في ذلك ثم قال فاعلم الامر

أن حب الله لصاحب الفرائض أكمل من حبه لصاحب النوافل كما أشار إليه (١٠٥) حديث إذا قال العبد لآخيه أنا

أحبك فحبه الآخر فانه لا يلحقه في درجة في الحب أبداً لأن حب الأول ابتداء وحب الثاني جزاء فلن يكافئه أبداً كما أن حب العائنة من الله أنباء أعلى من حب الكرامة للارلاء (قلت) ومن هنا كان الملامية الذين هم أكابر القوم لا يصلون مع الفرائض إلا بالارء منه من مؤكدات النوافل خوفاً أن يقوم بهم دعوى أنهم أتوا بالفرائض على وجه الكمال الممكن وزادوا على ذلك قائلين لا تقل إلا عن كان فرض ونعم ما نهموا ولكن ثم ما هو أعلى وهو أن يكثروا النوافل توطئة لمحبة الله لهم ثم يرون ذلك جبراً البعض ما في فرائضهم من النقص والله أعلم وقال في الباب الثاني والسبعين وأر بعائنة في قوله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول في هذه الآية نفي للسبحة أن يكون متعلقاً بالجهر بالسوء من القول مع أن الجهر بالسوء قد يكون قولاً وقد يكون فعلاً لا يكون المراد بهذا السوء القولى وأما السوء الفعل فقد وقع التصريح بالتمني عنه في آيات أخرى كما كان ذلك يؤخذ من هذه الآية بطريق

الامر الى القدرة فلا يعجب فتأمل (فان قلت) قبل التطور الذي يقع للارلاء كان أم قص (فالجواب) هو كمال يدل على فناء بشرية وقوة وأحهم حتى عبادوا كاهل الجنة يلبسون من الصمور ماشاءوا فان من غلبت بشرية على روحانيته فوكشف لا يصح له تطور اذا تطور من خصائص الارواح وقد ذكر الشيخ محي الدين في الباب الثالث والستين وأر بعائنة ان الحلاج كان يدخل بيتاً عنده يسميه بيت العظمة فكان اذا دخله ملاه كله بذاته في عين الناظرين حتى ان بعض الناس نسبته الى علم السيمياء لجله بأحوال الفقراء في تطوراتهم ولما دخلوا عليه يأخذوه للصلب كان في ذلك البيت فانفراً أحد يخرجهم من ذلك البيت لان الباب يضيق عنه فجاءه الجنيذ وقال سلم لله تعالى واخرج لما قضاه وقدره فرجع الى حاله الممودة وخرج فصلبوه وكان يشدهو ويرفل في قيوده حال ذهابهم به الى الصلب حببي غير منسوب * الى شيء من الحيف سقاني ثم حياني * كفعل الضيف بالضيف فلما دارت الكاسات * دعا بالنطق والسيوف وذالجزاء من يشرب * مع التين في الصيف

(فان قلت) فادليل القوم في تسميتهم ما وقع على المتابعين للشرع كرامة دون الخالقين (فالجواب) دليلهم في ذلك ان الكرامة صادرة من حضرة اسمه تعالى البر فلا يكون الا للابرار من عباده جزاء وفاقاً اذا المناسبة تطلبها وان لم يطلبها صاحبها ذكره الشيخ في الباب الرابع والثمانين ومائة وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان الكرامة على قسمين حسية ومعنوية ولا تعرف العامة الاحسية مثل الكلام على الخاطر والاخبار بالمغيبات والآية والاخذ من الكون والمشى على الماء واختراق الهواء وطى الارض والاحتجاب عن الابصار وواجبة الدعوة في الحال ونحو ذلك فهذا عند العامة هو الولي (وأما) الكرامة المعنوية فهي التي بين الخواص من أهل الله تعالى وأجلها واشرفها ان يحفظ الله على العبد آداب الشريعة فيوقف لفعل مكارم الاخلاق واجتناب سفاسفها وان يحافظ على اداء الواجبات والسنن في أوقاتها مطلقاً والمسارة الى الخير اتوازلة الفل والحقد والحسد وطهارة القلب من كل صفة مذمومة وتحليته بالرافقة مع الاناس ومراعاة حقوق الله تعالى في نفسه وفي الاشياء ومراعاة أخافه في دخولها وخر وجهاً يتلقاها بالادب وبغير جهاً وعليها حلة الحضور مع الله تعالى لا تهازل الله ليسه فترجع شاكراً من صنيعه معها فبذنه عند المحققين هي الكرامات التي لا يدخلها مكر ولا استدراج بخلاف الكرامات التي يعرفها العامة فانه يمكن أن يدخلها المكر والاستدراج كالكمال من قدر على الكرامة وكتمها ثم افترضنا كرامة فلا بد أن تكون نتيجة عن استقامة فلا يبعد أن يجعلها الله عز وجل في حظ جزاء أعمال ذلك الولي فيذهب الى الآخرة صفر اليدين من الخير وانما قلنا ان الكرامات المعنوية لا يدخلها مكر ولا استدراج لان العلم بصحتها والحدود الشرعية لا تنصب حيلة للمكر والالهي بل هي عين الطريق الواضحة الى نيل السعادة (وسمعت) سيدى علياً الخواص رحمه الله يقول اذا وقع على يد الكامل شيء من الكرامات المحسوسة خاف وضبح الى الله تعالى وسأله الله عز وجل بالعوائد وأن لا يهزم عن العامة بما يشار اليه فيه ما عند العلم فان العلم هو المطلوب وبه تقع المنفعة ولو لم يعمل أحد به قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (وسمعت) أيضاً يقول أسنى ما أكرم الله تعالى به العلماء هو العلم خاصة فهو الكرامة التي لا يعادها كرامة إذا عمل به وذلك لان موطن الدنيا إنما هو العلم والعمل وأما النتائج من خرق العوائد ونحو ذلك فانما موطنه الدار الآخرة انتهى * وقد ذكر الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة إن أعظم الكرامات أن يصل

القاذورات فليست بغير لا يجر (١٠٦) بها وأطال في ذلك ثم قال فعلم أن السوء على نوعين سوء شرعي وسوء يسوء

وان حده الشرع ولم يذمه فهذا السوء هو سوء من حيث كونه يسوء لأن السوء فيه حكم الله كافي السبئة الثانية في قوله تعالى وجزاء سبئة سيئة مثلها فان السبئة الاولى في الآية شرعية لان صاحبها تعدى حد الله والسبئة الثانية التي هي جزاء ليست بشرعية وانما سميت سيئة لانها تسوء المجازي بها فان الله لا يشرع البدء بآلهه ولكن لما أطلق في الاصطلاح في اللسان على السيء والحقن تزل الشرع من عند الله بحسب التواطى فانهم سموا سوءا وقالوا ان سوءا فخيرنا الله تعالى انه لا يجب الجهر بالسوء من القول الا من ظلم أى لا يجب السوء الذى سمعتموه أتم سؤال كونه لا يوافق أغراضكم فما ثم الاحسن بالنسبة سيء بالنسبة في الحقيقة ولكن كل ما وافق الأغراض من القول فهو حسن كما ان كل شيء من الله حسن ساء ذلك أم سر فليأمل ويحرمه وقال في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون اعلم ان من الادب أن تمشي حيث مشى بك الشرع وتقف حيث وقف بك فعقل فيما قال لك فيه أعقل وتؤمن من فيقال لك فيه آمن وتنتظريا قال لك فيه انظر بمعنى تفكر وتسلم فيقال لك فيه

المبحث الحادى والخمسون في بيان الاسلام والايمان وبيان انهما متلازمان الا

فيمصدق ثم اخترته المنية قبل اتساع وقت التلطف فان

الايمان وجدته نادون الاسلام كإسباني

ايضا حان شاء الله تعالى

واعلم ان الاسلام الشرعى هو أعمال الجوارح من الطاعات كالتلطف بالشهادتين والصلاة والزكاة وغير ذلك كما بينه حديث الشيخين بقوله الاسلام أن تشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا ثم ان هذه الاعمال الاسلامية لا يخرج الانسان بها عن عهدة التكليف بالاسلام الامع والايان وحقيقة تصديق القلب بما علم بحجى الرسول به من عند الله ضرورة كما بينه سؤال جبريل في حديث الصحيحين السابق بقوله فيه الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره والمراد بتصديق القلب بمجاوبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذعان لمساجات به الرسل والقبول له قال أئمة الاصول والتكليف بذلك تكليف باسبابه كالقاء الذهن وصرف النظر وتوجيه الحواس وصرف الموانع والا فذلك ليس من الافعال الاختيارية التي هي مناط التكليف وانما هو من الكيفيات النفسانية وأشار باقوله هم والتكليف بذلك تكليف باسبابه الى سؤال وجوابه تقرير السؤال أن التصديق أحد قسمي العلم وهو من الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فكيف يتعلق التكليف بتحصيله وتقرير الجواب أن تحصيل تلك الكيفية اختيارا يكون باختيار مباشرة الاسباب وصرف النظر وما ذكر معهما والتكليف بهامعنا التكليف بذلك لا يقال وانشرح الصدر الذى هو أول المبادىء في النظر ليس هو باختيار العبد ايضا لانا نقول مارتى فوق ذلك فهومن علم سر القدر الذى نهى العلماء عن افشائه ولايضاح عنه (فان قلت) فهل الايمان مخلوق أو غير مخلوق (فالجواب) الايمان من حيث هو هداية من الله تعالى غير مخلوق لان الهداية صفة من صفاته تعالى وصفات الله قديمة وأمان حيث هو اقرار من العبد واذعان فهو مخلوق لانه معدود حيث

فيه أعقل وتؤمن من فيقال لك فيه آمن وتنتظريا قال لك فيه انظر بمعنى تفكر وتسلم فيقال لك فيه

سلم وذلك لان الآيات وردت في القرآن متنوعة. فآيات لقوم يعقلون وآيات (١٠٧) لقوم يؤمنون وآيات لقوم يتفكرون وآيات

لقوم يسمعون وآيات
للعالمين. آيات للمؤمنين
وآيات للموقنين وآيات
لأولي النهي وآيات لأولي
الالباب وآيات لأولي
الابصار فنقص كل فصل
لك الحق ولا تنه دلي غير
ما ذكر لك وتزل كل آية
وعبرة موضعها وانظر
فمن خاطبها واجعل
نفسك مخاطبها فاك
مجموع ما ذكر فانك
منعوت بالعقل والايان
والفكر والتقوى والعلم
والسمع والب والابصار
وغير ذلك فانظر بنظر ك في
تلك الصفة التي تنبت بها
واظهر بها تكن ممن جمع
له القرآن وأعطى الفرقان
وقال في الباب الثالث
والسبعين وأر بعائته في
قوله تعالى ان الله لا يفرق
بشركه يعلم ان الشريك
عدم لا وجود له هذا
يتيقنه المؤمن بآيانه واذا
كان عدما قال لا شريك
عدم واذا كان لا شريك
عدما فلا يشق الله الا كفر
السر ولا يسترلا من له
وجود والشريك عدم فما
ثم من يسترفي كلمة
تحقيق ففني قوله ان الله
لا يفرق أن يشرك به انه
لا وجود له ولو وجده
يصح وكان المغفرة عين
تعلق بها وأطال في ذلك
وقال في الباب الخامس

من اعمال العبد والله خلقكم وما تعملون قال أئمتنا ولا يعتبر التصديق المذكور في خروج العبد
عن عهد التكليف بالايمان الامع اللفظ بالشهادتين لقادر عليه وذلك لان الشارع جعل
اللفظ بالشهادتين علامة لنا على التصديق الخفي عنا حتى يكون المناق في مؤمنا فيما بيننا كافر اعند
الله تعالى قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا قال الشيخ كمال
الدين بن أبي شريف في حاشيته وحاصل هذه المسئلة كما قاله بعضهم ان جمهور المحدثين والمعتزلة
والخوارج ذهبوا الى ان الايمان ليس هو التصديق فقط بما علم بحجى الرسول به في احكام الدنيا
والبرزخ والآخرة وانما هو مجموع ثلاثة أمور اعتقاد الحق والاقرباه والعمل بمقتضاه فمن اخل
بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق وفارقا كافر عند
الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة ورأيت على حاشية الحاشية بخطه ايضا
ما نصه حاصل الكلام في هذه المسئلة ان الايمان شرط للاعتداد بالعبادات فلا ينكف الاسلام المعتبر
عن الايمان وان كان الايمان قد ينكف عنه فلا يوجد اسلام معتبر بدون الايمان وقد يوجد الايمان
المعتبر بدون الاسلام كمن صدق ثم اخبرته المنية قبل انساع وقت التلظ ومن قال ان الايمان
والاسلام واحد فسر الاسلام بالاستسلام والالتحاق بالباطن بمعنى قبول الاحكام فمن حقق النظر ظهله
ان الخلاف في انهما مترادفان لا خلاف في مفهوم الاسلام وقد قال بالترادف كثير من الحنفية وبعض
الشافعية انتهى قال الشيخ تاج الدين بن السبكي وهنا سؤال وهو انه هل اللفظ بالايمان الذي هو
الشهادة شرط للايمان او شرط منه فيه تردد العلماء قال الجلال الحلي وكلام الغزالي يقتضي انه ليس
بشرط ولا شرط وانما هو واجب من واجباته قال السكالي في حاشيته على شرح جمع الجوامع وايضا
ذلك ان يقال في اللفظ هل هو شرط لاجراء احكام المؤمنين في الدنيا من التوارث والمناكحة وغيرها
فيكون غير داخل في معنى الايمان او هو شرط من أى جزء من مسماه قال والذي عليه جمهور المحققين
الاول وعليه فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه مع تمكنه من الاقرار كان مؤمنا عند الله تعالى قال وهذا
اوفق باللغة والعرف وذهب شمس الأئمة السرخسي وغير الاسلام البزدي من الحنفية وكثير من
الفقهاء الى الثاني والزمهم القائلون بالاول بأن من صدق بقلبه فاخبرته المنية قبل انساع وقت الاقرار
كان كافرا وهو خلاف الاجماع على ما نقله الامام الرازي وغيره (ان قلت فهل الايمان يتجزأ
اي يتبعض (فالجواب) ان الايمان واحد لا يتبعض حتى يكون جزء منه في مكان في البدن وجزء منه
في مكان آخر بل نوره منتشر في جميع الاعضاء حتى انه اذا قطع عضوه ذهب الايمان في القلب لكونه
لا يتجزأ والله اعلم هذا ملخص ما وجدته عن أئمة الاصول واما عبارات الشيخ محي الدين فقال في
الباب الستين وار بعائته من الفتوحات المكية اعلم ان الاسلام عمل والايمان تصديق والا حسان رؤية
او كالأروية فالاسلام اتياد والايمان اعتقاد والاحسان اشهاد فمن جمع هذه النعوت لم ينكر شيئا من
تجليات الحق تعالى حيث يتجلى في الآخرة وينكره بعضهم كافي حديث مسلم فكان الحق تعالى
تجلي له في سائر التجليات وحده ومن لم يجمع في اعتقاده بين هذه النعوت انكره ضرورة في كل ما يذهب
في دار الدنيا انتهى وقال ايضا في الباب الحادى والخمسين وثلاثة اعلم ان الصديق محله الخبر
والخبر محله الصديق وليس هو بصفة لا يحجاب الادلة وانما هو نور يظهر على قلب العبد يصدق به
الخبر عن الله تعالى أو عن غيره ويكشف له ذلك النور عن صدق الخبر ويرجع عنه برجوع الخبر لأن
نور الصديق تابع للخبر حيث مشى والمصدق بالدليل ليس هذا حكمه ان رجع الخبر لم يرجع لرجوعه
فهذا هو الفارق بين الرجلين قال وهذه المسئلة من اشكل المسائل في الوجود فان الاحكام المشروعة

والسبعين وار بعائته في قوله تعالى واليدن جعلناها لكم من شعائر الله اعلم ان شعائر الله اعلامه واعلامه الدلائل عليه الموصلة

الى معرفته وبإيجاب كيف يصل (١٠٨) اليه من هو عنده قال ولما كانت البدن من شعائر الله لهذا كانت تعمر

أخبار أفضى يفتحها النسخ أو التصديق ببع أخكم فينبهه مادام أخير يشتهه ويرفعه مادام أخير يرفع
ولا يتصف الحق تعالى بالبداء في ذلك وهذا هو الذي جعل بعض الطوائف يشكرون النسخ للاحكام
وأما الصادق فأما كذب نفسه في الخبر الأول وأما ما أخبر بشيئته وأخبر برفعه وهو صادق في الحالين
فلم أن صدق الإيمان نور كشفى لا يقبل صاحبه دخول الشبه عليه أصلاً (هـ) فإن قلت (فهل ثم
فرق بين الصدق والحق أم هما معنى واحد) فالجواب (إنهما شيئان لأن الحق ماوجب فعله والصدق
ما أخبر به على الوجه الحق الذي هو عليه وقد يجب فيكون حقاً وقد لا يجب فيكون صدقاً لاحقاً لهذا
قال تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم يعني فإن كان يجب عليهم فعله نحووا وإن لم يجب عليهم بل
منعوا منه هل كانوا ذكره الشيخ في الباب الرابع والسبعين وثلاثة وأطال في ذلك * ثم قال وأما
من الحقوق ما يقتضي الثناء الجليل على من لا يقيمه كالجرم المستحق للعقاب باجرامه يعني عنه فهذا حق
قد أبطل وهو مخود كما أن القنية والنيمة وإنشاء سر الزوجة صدق وهو مذموم فكل حق صدق
وما كل صدق حق لأن الصادق يستل عن صدقه ولا يستل ذو الحق إذا قام به عنه فالقنية وإشابهها
صدق لاحق والسلام (فان قلت) فكيف ينقسم نور الإيمان على قسم (فالجواب) هو على قسمين كما
أن أهله على قسمين (القسم الأول) من آمن من نظر واستللا وبرهان فهذا لا يوثق بذات إيمانه
لدوراته مع الدليل ومثل هذا لا يخالط بشاشة خورايمه القلوب لأنه لا ينظر إلا من خلف حجاب دليله
وإما من دليل من أدلة أصحاب النظر الأوهو معرض لحصول الدخول فيه والقدح ولو بعد حين لهذا
كان لا يمكن صاحب البرهان أن يخالط الإيمان بشاشة قلبه للحجاب الذي بينه وبينه (القسم الثاني)
من كان برهانه حين حصول الإيمان في قلبه لاسر آخر ضروري وهذا هو الإيمان الذي يخالط بشاشة
القلوب ولا يتصور في حق صاحبه شك لأن الشك لا يجد محلا يعمره فان محله الدليل وما ثم دليل قائم
ما برده عليه الدخول ولا الشك ذكره الشيخ في الباب الثالث والسبعين * وقال قبله في الباب الخامس
من الفتوحات أعلم أن الإيمان على خمسة أقسام إيمان عن تقليد وإيمان عن علم وإيمان عن عيان
وإيمان عن حق وإيمان عن حقيقة فالنقليل للعوام والعلم لأصحاب الأدلة والعيان لأهل المشاهدة
والحق للعارفين والحقيقة للواقفين وأما حقيقة الحقيقة الزائدة على الخمسة أقسام فهي للرسولين وقد
منعنا الحق تعالى من كشفها فلا سبيل إلى بيانها انتهى وتقدم في المقدمة أول الكتاب أن من أخذ
إيمانه تقليد اجزأ للشارع فهو أعم وأوثق ممن يأخذ إيمانه عن الأدلة وذلك لما يتطرق اليها من
الدخل والخيرة (فان قلت) فأى الناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أعلم إيماناً (فالجواب) أعلى
الناس إيماناً وتصديقاً الصحابة على اختلاف طبقاتهم ثم يؤمن بالغيب على الكمال كأهل زماننا
وأرباب سواد في بياض فآمنابه وصدقائه ولم يقل كما قال غيرنا هذا أساطير الأولين فالجواب أن المؤمنين
(فان قلت) فما الوجه الجامع بين قول بعضهم الإيمان لا يزيد ولا ينقص وبين قول الجمهور أنه يزيد
وينقص (فالجواب) الوجه الجامع بينهما أن يحمل قول من قال أنه لا يزيد ولا ينقص على إيمان
القطرة ويحمل قول من قال أنه يزيد وينقص على ما بين القطرة إلى طلوع الروح فان كل إنسان لا يموت
الاعلى ما فطر عليه ويوضح ذلك كما قاله الشيخ في الباب الواحد وثمانين وما تبيين أن يقال الإيمان
الاصلي الذي لا يزيد ولا ينقص هو القطرة التي فطر الله الناس عليها وهو شهادتهم له تعالى بالوحدانية
في الأخذ للبيان فكل مولود يولد على ذلك الميثاق ولكنه لما حصل في حصر الطبيعة في هذا الجسم
الذي هو محل للنسيان جهل الحالة التي كان عليها مع ربه ونسيها فانقررت النظر في الأدلة على
وحدانية خالقه اذ بلغ إلى الحال التي يعطيه النظر وإن لم يبلغ إلى هذا الحد كان حكمه حكم والده بها

تخرج ليعلم أنها من شعائر الله وما وهب الله لارجعة فيه إلا تراها أنها إذا ماتت قبل الوصول إلى البيت الحرام كيف يتعمرها صاحبها ويحلى بينها وبين الناس ولا يأكل منها شيئاً قال وأعلم أن الشعائر جمع شعيرة وكل شعيرة دليل على الله وأطال في ذلك * وقال في الباب السادس والسبعين وأرباعاً ثم من المعلوم علم يعلم ولا يعتقد ولا ينطق به ولا يجري على لسان عبد مختص إلا في مضائق الأحوال لا غير * وقال في الباب الثامن والسبعين وأرباعاً في قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها أعلم أن الحق تعالى لا بد أن يوصل لكل مخلوق رزقه الذي قسمه له قال وليس ذلك من أهانته عليه ولا كرامته فانه تعالى يرزق البر والفاجر والمكلف وغيره للمكلف وغاية اعتناؤه تعالى بالبعد أن يقسم له حلالاً ولا شبهة فيه قال تعالى بقية الله خير لكم أي ما أحل الله لكم تناول من الشيء الذي تقومون به على طاعتكم قال وليس رزق العبد إلا ما تقوم به نشأته وتدوم به قوته وحياته لا ما جمعه

وأخبره فقد يكون ذلك لغيره وحسبنا على جامعهم وأطال في ذلك * وقال في الباب الثمانين وأرباعاً في

نظر

قوله صلى الله عليه وسلم في الغيث انه حديث عهد بربه أي قريب التكوين (١٠٩) وكذلك عيسى عليه السلام لما لم يكن

عن أب عاصري لم يحمل بينه وبين أدارك قر به من الله حائل لبعده عن عالم الأركان في خلقه فلم يكن ثم ما يفنيه عن صدره عنه فقال وهو وصي في المهد غيبرا عما شاهده من الحال ما قل من جهة براءة أمه وبرأها منه بنطقه عما كانوا افتروا عليها فكان نطقه أحد الشاهدين وتعين الجذع اليه هو الشاهد الثاني وقد اكتفى بالشاهدين العدلين في الحكومات ولا أعدل من هذين قال وكان نطقه أن قال أنى عبد الله حكم على نفسه بالعبودية لله وما قال ابن فلان لأنه لم يكن ثم آتاني الكتاب فحصل له الحكمة قبل بعثه فكان على بينة من ربه وجعلى نبيا فحكم بان النبوة بالجمل وجعلى مباركا أى خصني بزيادة لم تحصل لغيري وتلك الزيادة هي خمسه لدورة الولاية وتزوله آخر الزمان وحكمه بشرع محمد عليه السلام وذلك ليرى ربه يوم القيامة في المرأة المحمديّة التي هي أكمل لأرايا أنا كنت دنيا وأخرى وأوصاني بالصلاة يعني المقروضة في أمة محمد أن أقيمها إذا تزلت لانه جاء بالالف

نظر العبد في الأدلة الالهيّة الى الحالة التي كان عليها عند أخذ الميثاق كالذي يكون مسافرا والسماحة مصحبة وهو يعرف جهة القبلة وصوب مقصده فيحصل له اسباب وغيم حتى صار لا يعرف جهة مقصده ولا القبلة ومثل هذا يجب عليه الاجتهاد فانهم وسيأتي قريبا ايضاح ذلك (فان قلت) فما حكم من تقدم ايمانه بتوحيد الله شرك ورثه عن ابويه أو عن نظره أو عن الأمة التي هو فيها (فالجواب) حكمه من لم يغير ولم يبدل لان التوبة تجبر ما قبلها فكان ذلك الايمان هو عين ايمانه الميثاق لا يغرد فان للشرك مقر بوجوده الله لكنه اشرك به حين حال بينه وبين توحيد الحجاب فلما ارتفع الحجاب رجع لحاله عند الميثاق (فان قلت) فأيها ما اقرب الى الايمان المشترك أو المعطل (فالجواب) كما قاله الشيخ ابوطاهر القزويني المعطل اقرب الى الايمان من المشترك فانه لا بد لكل انسان ان يجد في نفسه مستندا في وجوده الى أمر مالم يدري ما هو فيقال له ذلك الذي لا تدري ما هو والله الذي خلقك ورزقك فربما آمن به وصدق فان حدث له بعد ذلك هل هو واحد أو أكثر كان في عمل النظر الذي في ذلك أو يقلد من يعتقد من الموحدين فانهم على هذا ايمان عمت بل هو مكتوب في قلب كل مؤمن على ما هو التفصيل أوائل المبحث (فان قلت) فاذن بل التوحيد متعلق بالسعادة وينتهي بملئ الشقاء ما يؤد (فالجواب) نعم والى ذلك الإشارة بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أي ليقول رسولنا لكم آمنوا فلو ان الايمان كان موقورا عندهم ما وضعوا به فقد بان لك بهذا التقرير أن ايمان القطرة هو الذي بعث عليه العبد وهذا لا يزيد ولا ينقص وان المراد بزيادته ونقصه هو ما طرأ في العمر والله أعلم وقال في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم ان المراتب التي تعطى السعادة للانسان اربعة الايمان والولاية والنبوة والرسالة ثم ان العلم من شرائط الولاية وليس من شرط الولاية الايمان لان متعلق الايمان الخير وقد يوجد لله تعالى من غير ايمان كقسن بن ساعدة فانه موحد لا مؤمن وهو سعيد بلا شك فأول مرتبة للعلماء بالله تعالى توحيدهم ايمانه ثم علمهم وما اتخذ الله من ولى جاهل به بدأ وقد تقدم في مبحث أهل الفترات انه يصح ان يلغز فيقال لنا شخص يدخل الجنة وهو غير مؤمن وهو من وحد الله تعالى بنور وجهه في قلبه ولم يكن في زمنه شرع يؤمن به وهي مسألة عظيمة أغفلها العلماء فانه يدخل تحت تلك الولاية كل موحد به أى طريق كان توحيد (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وكيف صح الايمان مع الشرك (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب السابع والتسعين واربعائة ان المراد بهذا الشرك هو شرك النفس فان المؤمن الكامل هو من آمن بالله لا بنفسه ويؤيد ذلك قوله تعالى وليؤمنوا بى أى لا يتفوسهم غير وناهذا خلا في الايمان بل الواجب ان روا حصول الايمان محض فضل من الله تعالى وأطال في ذلك ثم قال وهذه الآية لا تعطى الايمان بتوحيد الله وإنما تعطى مشاهدة ميثاق الذر حين اشهدنا الحق تعالى على اخسائه بقوله ألسنت بربكم وقتنا بلى ولم يكن هناك الاتصديق بالملك والوجود الا بالايمان والتوحيد وان كان هناك توحيد فهو توحيد الملك بمعنى قوله تعالى الا وهم مشركون أى حين خرجوا الى الدنيا لان القطرة انما كانت على ايمانهم بوجود الحق والملك كما هو فلما احتجب التوحيد عن القطرة ظهر الشرك في الاكثر من زعم انه موحد وما أدام الى ذلك الا التكليف فانه لما كتفهم تحقق أكثرهم ان الله ما كتفهم الا وقد علم ان لهم اقتدارا نسبيا على ايجاد ما كتفهم به من الافعال فلم يخلص لهم توحيد ولواهم علموا أن الله تعالى ما كتفهم الا لا فيهم من الدعوى في نسبة الافعال اليهم لكانوا يجردوا عنها بنفوسهم كما فعل أهل الشهود فلم انه لو كان المراد بالايمان في الآية التوحيد لم يصح قوله الا وهم مشركون فدل على انه تعالى لم يرد الايمان بالتوحيد وانما أراد الايمان بالوجود انتهى (فان قلت) فمن اين شق الكفار (فالجواب) شقوا

واللام فيها والزاكاة كذلك ما دمت حيا زمان التكليف وهو الحياة الدنيا وبرا بالذات لا بما عمل نكبو به ولم يجعلى جبارا شقيًا وذلك

الاطفال عند الولادة حين
يصرخ الولد اخرج من
طعته فلم يصرخ عيسى
بل وقع ساجدا لله حين
خرج ويوم أموت
تكذب بالان اقرى عليه
انه قتل لانه لم يقل ويوم
أقتل ويوم أبعت حيا
في القيامة الكبرى فكان
في اتيانه الحكم صيبا
رضعا في المهد يان تمام
وصلته بره وانه أتم
من يحيى ابن خالته لان
عيسى سلم على نفسه بسلام
ربه ولهذا ادعى فيه أنه اله
ويحيى سلم عليه به تعالى
وأطال في ذلك ثم قال
واعلم ان الناس انما كانوا
يستغفرون الحكمة من
الصبي الصغير دون الكبير
لانهم ماعدوا الا الحكمة
الحاصلة عن الفكر
والرؤية وليس الصبي في
العادة بمحل لذلك فيقولون
انه منطوق بها فظهر
عناية الله بهذا الحل
الطاهر فزاد يحيى وعيسى
بأنهما على علم بما نطقا به
علم ذوق لان ظهور مثل
ذلك في ذلك الزمان والسنة
لا يصح الاذوقا فان الله
آتاهما الحكم صيبا وهو حكم
النوة الذي لا يكون الا
ذوقا يقال الشيخ وقد قلت
مرة لنبى ز يصبوه في
سن الرضاعة فرياعمرها
من سنة عاتولين في

يحكم القضاء الذي لامرله فلم يرجعوا الى حالة الميثاق ابدال الدين ودهر الداهرين وايضا فان
الربوبية لله تعالى فلم ينكرها احد مطلقا وانما أشركوا معها ربوبية أخرى وزادوا على ذلك
تكذيب الرسل فشقا وشقاء الابد نسأل الله حسن الخاتمة من فضله واحسانه وقال الشيخ في الباب
الراج واربعين واربعائة في قوله تعالى ألا لله الدين الخالص المراد بهذا الدين هو الدين الذي
خلص لنفسه في وفاء العهدة وليس المراد بهما استخلصه العبد من الشيطان أو من الباعث عليه من
خوف من نار أو رغبة في جنة فانه قد يكون الباعث للمكلف على اخلاصه مثل هذه الامور فيكون
العبد من المخلصين ويكون الدين بهذا الحكم مستخلصا من يدين يعطى المشاركة في فيميل العبد
به عن الشريك ولهذا قال تعالى حنفا لله اى غير مائلين به الى جانب الحق الذي شرعه واخذ على
المكففين من جانب الباطل اذ قد ساهم الحق تعالى مؤمنين في كتابه فقال في طائفة انهم آمنوا
بالباطل وكفروا بالله فكساهم خلة الايمان فقل اليس اسم الايمان خاصا بالسعداء ولا الكفر
خاصا بالاشقياء من حيث الاলাظ وانما ذلك من حيث المعاني فان قرائن الاحوال هي التي تميز في العبد
الخالص هو الذي اخذه الله من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ثم ان كل بنى آدم ولدوا على الفطرة
وهذا هو الميثاق الخالص لنفسه الذي ماله احد غصبا فاستخلص منه بل لم يزل خالصا لنفسه في
نفس الامر طاهرا مطهرا ومن هنا كان أبو يزيد البسطامي وسهل بن عبدالله التستري واضراهما
يقولون ما نقصنا من ميثاق الحق تعالى شيئا بل عهده باق عندنا ما خالصا وهذا هو الدين الخالص
لا الخالص بفتح اللام المشددة لانه قام في العبد من غير استخلاص ولم يزل محفوظا من النقص قبل تكليف
صاحبه وبهذه مثل هؤلاء يؤمروا بأن يعبدوا الله مخلصين له الدين اذ لا فعل لهم في الاستخلاص
هكذا ذكره الشيخ عبي الدين في بعض نسخ الفتوحات والذي يظهر لي ان لسان الامر بالاخلاص مام
في كل مقام بحسبه حتى مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم
فاعبد الله مخلصا له الدين وقال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وعلى ماقرره
الشيخ عبي الدين يكون مخاطب بالاخلاص للدين حقيقة أمته صلى الله عليه وسلم لا هو فهو مخاطب
بالاخلاص والمراد به غيره لانه اذا كان خواص أمته لا يصح منهم تغيير العهد الميثاقى فكيف به صلى
الله عليه وسلم الذي هو صاحب جميع المقامات فتأمل والله تعالى أعلم (فان قلت) فهل يقدح في الايمان
عدم ايماننا بحياة الجاهل (فالجواب) نعم يقدح ذلك في ايمان كل مؤمن وقد ذكر الشيخ في الباب
السابع والحسين وثلاثة انه يجب على كل مؤمن حفظ ايمانه مما ينقصه كان لا يؤمن بحياة كل
شيء أخبر الحق تعالى انه يسبح بحمده فان الله تعالى ما نفي حياة كل شيء وانما نفي كوننا نفة تسبيحه
لا غير فهل الكشف يشهدون ذلك عيانا وهل الايمان الكامل يقبلون ذلك ايمانا وعبادة قال وانما
عقب ذلك بقوله انه كان حليما غفورا للذين هم أماء الحجاب والستر وتأخير المؤاخذة الى الآجل
وعدم حكمها في العاجل لما علم ان عبادته من حرم الكشف والايمان الكامل وهم عبيد الافكار
من العقلاء وأطال في ذلك ثم قال فأهل الكشف يقولون سمعنا نطق الجاهلات ورأيناه وأهل
الايمان يقولون آمننا بذلك وصدقنا وعبيد الافكار من المحجوبين يقولون ماسمعنا ولا رأينا قال
وتأمل في قوله تعالى اخرجناهم دابة من الارض تكلمهم كيف عقبا بقوله ان الناس كانوا بائنا
لا يوقنون لما علم ان طائفة من الناس لا يؤمنون بذلك ويخرجونه بالتأويل عن آخره ومعنى
لا يوقنون اى لا يستقر الايمان بالآيات التي هذه الآية منها في قلوبهم بل يقبلون ذلك على غير وجه
الذي قصد له فانه رزق جميع اخواننا الايمان ان لم يكونوا من أهل العيان آمين وسأني في مبحث

سنة في مكة وكنت أذنت والذهبت في الحج فمات مع الحاج الشامي فلما خرجت (١١١) للما تها رآني من فوق الجبل وهي ترضع

عذاب القبر وسؤال منكر ونكير بيان أدلة تسبيح الجمادات بلسان المقاتل فراجعه (فان قلت) قبل يجب التحفظ من قبول هدية من أمرنا الله تعالى بمعاداته (فالجواب) نعم يجب علينا ذلك فان في الحديث تهاودا تحابوا وللعطاء أثر قاض في الايمان اذ الحسن محبوب للنفس قهر عليه وهذه مسنة خطيرة في حق كل محجوب عن شهود العطاء من الله عز وجل فكيف يطلب من ربي العطاء من الخلق انه لا يحب الكفار والظلمة المصيرين على المعاصي اذ اقبل برهم واحسانهم هذا أمر عمر على غلب الخلق الا من شاء الله لانه خروج عن الطبع فهو وان لم يكن له أثر في الظاهر فله أثر في الباطن انتهى (فان قلت) فأوضح لنا ما لا يعرف به المؤمن الكامل (فالجواب) المؤمن الكامل من صار الغيب عنده كالشهادة في عدم الرب وتولاه الله تعالى بالايمان الذي هو القول والعمل والا اعتقاد الصحيح فكان قوله وفعله مطابقا لاعتقاده في ذلك الفعل ولهذا قال تعالى يسى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم يرد ما قدموه من الاعمال الصالحة عند الله قال صلى الله عليه وسلم المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم وأموالهم وفي رواية المؤمن من أمن جاره بوائقه (وسمعت) أخى أفضل الدين رحمه الله يقول من شرط كمال الايمان أن يصير الغيب عند المؤمن كالشهادة سواء ويسرى منه الايمان في نفس العالم كله فيأمنه المؤمنون السكاملون على القطع على أنفسهم وأموالهم وأهاليهم من غير أن يتدخل ذلك الايمان تهمة في أنفسهم من هذا الشخص فمن لم يكن فيه هاتان العلامتان فلا يغالط ولا يدخل نفسه في كمال المؤمنين (وسمعت) سيدى عليا الخواص رحمه الله يقول من ادعى كمال الايمان بما وعده الله عليه فليمتحن نفسه فيما وعده الله به من مضاعفة الصدقة مثلا الى سبعين ضعفا وأكثر فان وجدها لا تتوقف في إعطائه أحدا من المحتاجين شيئا ولو أنفقت جميع ما يدها فليعلم أن ايمانه بذلك كامل فيجب عليه الشكر لله عز وجل وان توقفت عن العطاء مع وجود قوت يومها وليتها فليعلم انه ناقص الايمان بما وعده الله تعالى ولو أن يهوديا جلس بشكارة ذهب وقال كل من أعطى فقيرا نصفنا أعطيتنا رأتنا تراحم الناس على العطاء وأعطوا الفقراء كل ما بأيديهم من الفضة نسأل الله تعالى اللطف (وسمعت) يقول أيضا في قوله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين اذ اربأت يا أخى من يدعى كمال الايمان ويذكره الناس فلا تنفعه الذكرى فاعلم انه في ذلك الحال ناقص الايمان بمره فان شهادة الله حق وهو صادق وقد أعلننا أن المؤمن ينتفع بالذكرى وقد رأينا هذا لم ينتفع بالذكرى فلا بد أن نقول ان ايمانه توارى عنه تصديقاته ولا معنى للنفع الوجود العمل منه وبالجملة فلا يرى أحدا يتوقف عن العمل بما أمر به الا في شئسه احتمال ومن قام له في شئ أخبره الصادق به احتمال فليس هو بكامل الايمان مع أن لو سلمته لقال لا أشك في صدق ما أخبرنا الله به ورسوله فتدبه يا أخى نفسك فانك الآن تأتي الله تعالى وانت كامل الايمان من غير كثير عمل خيرك من أن تأتي بأعمال الثقيلين وفي ايمانك ثلمة ونقص فلم يكافئه الشيخ في الباب التاسع والخمسين ومائة ان الايمان علم ضروري بجده المؤمن في قلبه لا يقدر على دفعه وكل من آمن عن دليل فلا توقف بايمانه كما ذكرناه في مقدمة هذا الكتاب وذلك لان صاحب الدليل معرض للشبهة القادحة في ايمانه اذ هو ايمان نظري لا ضروري والنظري صاحبه أسير الدليل فكل شئ ترجع عنده في وقت وترك ما كان عليه قبل ذلك ولهذا لا يشترط في وجود الرسالة اقامة الدليل للرسول اليه ولذلك لم نجد مع وجود الدليل وقوع الايمان من كل أحد بل من بعضهم فقط فلو كان للنفس الدليل لم ورأه أيضا وجد من ير دليلا قدل على أن الايمان انما هو نور يقذفه الله في قلب من يشاء من عبادته لا بدليل ولذلك قلنا لا يشترط فيه وجود الدليل وقد ذكر نحو ذلك الشيخ محي الدين في الباب التاسع والخمسين ومائة قال وقد نهتكم على سر

فقلت بصوت فصيح
قبل أن ترائي أمها هذا
أبي وتضحكت وروت
بنفسها إلى قال وقد رأيت
من أجاب أمه بالشمسية
وهو في بطنها وكان اسمه
الشيخ عبدالقادر بن دمشق
وكذلك ذكره أيضا في
الباب الثالث وثلاثمائة
وقال شهد على الثقات
بذلك ولم يذكر اسمه
وهو في بطنها حين
عظمت وسمع الحاضرون
كلهم صوته من جوفها
(قلت) وقد تقدم في الباب
الثاني والخمسين نحو ذلك
فتزاد هذه القصبة على
ما نظمته الشيخ جلال
الدين السيوطي رحمه الله
بشوه
تسكلم في المهد الثاني محمد
وموسى وعيسى والخليل
ومريم ومبرى جبرئيل
شاهد يوسف وطفل
لدى
الاخود يرويه مسلم
وطفل عليه من الامة التي
يقال لها نوزي ولا تسكلم
وما شطة في عندهم
طفلهما وفي من الهادى
المبارك يحتم
وبنت لمحي الدين قدس
سره
وعم بنا جمعا وذاك متمم
«وقال في الباب الاحد
والثمانين واربعائة
الاخسان هو العمل على
استحضار ما يمكنه من

عظمة الله وجلاله حتى يصير كأنه في حضرة الحق ومشاهدته في العبادة وفي ذلك تنبيه عجيب فانه بتلك الرؤى يصير أن العامل هو الله

غامض لا يعرفه كل أحد فاحفظ به والله تعالى أعلم (خاتمة) قال الشيخ في الباب الرابع والسبعين وثلاثة أعلم أنه لا يموت أحد من أهل التكليف الا مؤمنا عن عيان وتحقق لامرية فيه ولا شك لكن من العلم بالله والايمان به خاصة وما يقى الامل ينفعه ذلك الايمان أم لا وفي القرآن العظيم فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا قال وقد حكى الله تعالى عن فرعون أنه قال أمنت أنه لا إله الا الذي أمنت به بنو اسرائيل وأتباع المسلمين فلم ينفعه هذا الايمان وأطال في أدلة أنه لم ينفعه ايمانه (قلت) فكذب والله واقر في من نسب الى الشيخ محي الدين انه يقول بقبول ايمان فرعون وهذا نصه يكذب الناقل على أنه قال بقبول ايمان فرعون جماعة منهم القاضي أبو بكر الباقلاني وبعض الحنابلة قالوا لا والله حكى عنه الايمان آخر عهده بالدين انتهى وجهور العلماء قاطبة على عدم قبول ايمانه وايمان جميع من آمن في البأس لأن من شرط الايمان الاختيار وصاحب ايمان البأس كالمجأ الى الايمان والايمان لا ينفع صاحبه الا عند القدرة على خلافه حتى يكون المرء مختارا ولا نمتعلق الايمان هو الغيب وأمان يشاهد نزول الملائكة لهذا به فهو خارج عن موضوع الايمان والله تعالى أعلم

المبحث الثاني والخمسون في بيان حقيقة الاحسان

اعلم أن حقيقة الاحسان أن يعبد العبد ربه كما به براه كما صرح به في حديث سؤال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم عن الاسلام والايمان والاحسان وقال الجلال الخليل رحمه الله حقيقة الاحسان مراقبة الله تعالى في جميع العبادات الشاملة للايمان والاسلام أيضا حتى تقع عبادات العبد كلها في حال الكمال من الاخلاص وغيره انتهى وتقدم في مبحث مسألة خلق الانفال والسكسب أن علم العبد بأن الله تعالى براه أن كل في التز به من شهوده هو للحق لا نه لا يشهد الا بقدر دائرة عقله هو فقط وتعالى الله عن ذلك بخلاف علمه بأن الله براه وتقدم فيه أيضا أن في الحديث اشارة لطيفة وهو أن صاحب مقام الاحسان اذا عابد الله كأنه براه لم يجد الفعل الا لله وحده وليس للعبد فيه أنروا له حكم فيه لكونه محلا لبروزه من الجوارح لا غير ومن شهد هذا المشهد فهو الذي أخلص عمله لله ولم يشرك فيه نفسه مع الله وتقدم أيضا في المباحث السابقة أن من كمال العبد أن يواخي بين العيان والايمان فيكون مؤمنا بما هو مشاهد من غير حجاب وذلك حتى لا يفوته ثواب الايمان بالغيب حال الشهود والمعاينة وان ذلك مقام عزيز * قال الشيخ محي الدين في باب الاسرار من الفتوحات ولا يخفى أن الايمان والاسلام مقدمتا الاحسان لان الايمان له التقدم والاسلام قال والامل يقبل فهذا ضعف قد ظهر والحتم للورق فآثره الاحسان لا نه أول الافراد الثلاثة الواحد فافهم * وقال فيه أيضا علم أن الايمان تصديق فلا يكون الا عن مشاهدة الخيري التخييل فلا بد من الاحسان والاسلام اتياد والاقياد لا يكون الا من رأى يد الحق كايلى بجلاله وهي آخذة بناصيته فاقاد طوعا فان لم يرد الحق التي هي تأييده ولا لا تخيلها فما اتقاد الا كرها والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه رباك (قلت) قد رأيت في كلام سيدي علي بن قارضى الله عنه أن وراء مقام الاحسان مقام آخر يسمى مقام الايقان ولم أر ذلك في كلام غيره فليتأمل وقد تقدم في مبحث الاجوبة عن الانبياء أن أهل مقام الاحسان لا يتصور منهم معصية ماداموا في حضرة الاحسان وان من هنا عصم الانبياء وحفظ غريم من الاولياء لعكوف الانبياء والاولياء في حضرة الاحسان أما الانبياء فهم فيها على الدوام وأما الاولياء فهم فيها في أغلب أحوالهم وغاية معصية أهل حضرة الاحسان أن يقعوا في خلاف الاولى لافي حرام ولا مكروه كما مر في الجواب عن آدم عليه السلام والله تعالى أعلم

من يطع الرسول فقد اطاع الله اعلم انه لم يرد من بعض الرسول فقد عصى الله وذلك لان طاعه الخلق لله ذاتية ومعصيته عارضة لانها بالواسطة فلما نزل هذا الرسول كما نزل في الطاعة لم يكن تعالى الها وهو اله فاعصى من عصى منا الا الحجاب وليس الحجاب سوى الواسطة بيننا وبين الله قال فتحن اليوم أبعد في معصية الرسول ﷺ من أصحابه الى من دونهم التالانا ما عصينا الأولى أمرنا في وقتنا وهم العلماء منا بما أمر الله به ونهى عنه فتحن أقل مواخذة وأعظم أجر الان الواحد منا أجر خمسين ممن يعمل بعمل الصحابة كما في الحديث للواحد منهم أجر خمسين يعملون مثل عملكم فاجعل بالك اسكونه لم يقل منكم * وقال في الباب السابع والخمسين وأرسمائة في قوله تعالى من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة من الحياة الطيبة أن يبدل الله سيئات العبد حسنات حتى انه يود أن لو كان أنى بسائر المعاصي الواقعة من الخلق حين يشاهد التبدل قال ورأت من أهل هذا المقام في

في الباب الثامن والخمسين وأربعائة في قوله تعالى ورزقك خير (١١٣) وأبقى اعلم ان رزقك هو ما أعطاك بما

المبحث الثالث والخمسون في بيان انه يجوز المؤمن ان يقول أنا مؤمن ان شاء الله خوفا من الخطيئة المحبولة لاشكا في الحال ﴿

قال الجلال المحلى رحمه الله ومنع الامام أبو حنيفة رضي الله عنه ذلك * وحكي في المقاصد المنع عن الاكثرين وبعبارة النسخي في عقائده ولا ينبغي أن يقول العبد أنا مؤمن إن شاء الله وقد حملها المولى سعد الدين على أن الأولى تركها على المنع بمعنى علم الجواز ثم ذكر المولى سعد الدين أنه لا خلاف بين الفريقين حقيقة في المعنى لأنه أن أريد بالايان مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال وإن أريد ما يترتب عليه النجاة والثواب في الآخرة فهو تحت مشيئة الله تعالى ولا قطع بحصوله في الحال فنقطع بالحصول أراد الاول ومن فوض الى المشيئة أراد الثاني انتهى وكان عبدالله بن مسعود رضي الله عنه اذا سئل عن ذلك يقول قول العبد أنا مؤمن إن شاء الله تعالى أولى من الجزم لا يقال ان قول العبد إن شاء الله يوم الشك في الحال في ايمانه لا نقول كل مؤمن محقق بالايان في الحال جازم باستمراره عليه الى الخاتمة التي يوجو حسننا وسأل من فضل ربه تحقيقها انتهى ودليل الامام أبي حنيفة ومن تبعه في عدم جواز الاستثناء في الايمان قول الله تعالى في السحرة قالوا أما رب العالمين رب موسى وهرون ولم يستثنوا وقوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا ولم يستثن وأيضاً فان الايمان عقد فلا استثناء يقطعه ويحله واجاب الشافعية بأنهم نوجب الاستثناء وانما جوازنا ومعلوم أن من يستثنى منا لا يريد ابطال الاول ولا التردد فيه بالاجماع ﴿ خاتمة ﴾ اذا اشرك المؤمن في عمله رياء وسمعة فلا أجر له واختاره ابن عبد السلام والزركشي وقاله الظاهر واما الامام الغزالي فاعتبر الباحث على العمل فان كان الأغلب الباحث الذي ينوي الاجر له وان كان الأغلب هو ما عتبه الدين فله اجره بقدره وان تساوى اتساقا والله أعلم

المبحث الرابع والخمسون في بيان ان الفسق يتركب الكبائر الاسلامية لا يزيل الايمان ﴿

خلافا للمعتزلة في زعمهم أنه يزيله يعني ان واسطة بين الايمان والكفر بناء على قولهم ان الاعمال جزء من الايمان قاله الجلال المحلى وقد استند المعتزلة الى ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا يزي الزاني حين زنى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين سرق وهو مؤمن الحديث وقالوا ظاهر الحديث في الايمان * قال الشيخ نجم الدين البكري والحلي الذي نعتقده أن المراد بقوله وهو مؤمن أى بان الله يراه أى حاضر القلب مع الله تعالى لو كان حاضر القلب مع الله تعالى لم يستطع أن يعصى حياء من الله عز وجل فلا بد للعاصي من سدل الحجاب عليه حتى يقع في المعصية وأقل الحجاب أن يقع في تأويل او تزمين من النفس كأن تقول له نفسه ربك غفور رحيم ولا يكون غفورا رحيم الا للمذنبين وقال النبي ﷺ شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وعبدان الله تعالى يؤاخذونك ما دمت تستغفر الله وتقول له نفسه افضل ما قدر عليك فانك لا تستطيع أن ترد ما قدره الله عليك وتنتج له نفسه باب الرجاء الواسع حتى تهون عليه الذنوب * وقد اجمع أهل الكشف على أنه لا يصح لعارف أن يعصى الله تعالى على الكشف والشهود أبداً فان علمه بأن الله تعالى يراه بمنعمه الوقوع ثم لو فرض أن العاصي يشهد أن الله تعالى يراه حال المعصية فلا بد أن يشهده غير راض عنه في تلك المعصية * وفي حديث الطبراني وغيره من فروع اذا أراد الله تعالى ان يهلك عبداً فله ان يتركه ما يشاء من غير ان يتركه الا بالحق تعالى اليهم حال معصيته لا عقول التكليف اذ لو كان المراد بها ذلك ما أخذ الله تعالى احداً لعدم التكليف وقد ثبتت المؤاخاة بالنصوص القاطعة فانهم هذا موضع

أنت عليه في وقتك وما لم يعطك فان كان لك فلا بد من وصوله اليك وراي ليس لك فلا يصل اليك قط فلا تعجب نفسك في غيره طمع قال والمراد بقولنا ان كان لك أن تأخذه على الحد الا الهى الذى اباح الشارع لك فان ما أخذ من حرام لا ينبغي اضافته الى الله اذ با وانما يضاف الى الطبع وأطال في ذلك وقال في الباب التاسع والخمسين وأربعائة في حديث اذا مات ابن آدم أقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوه للمراب هذا العلم المذكور في الحديث هو ما سمنه السن الحسنة كما عليه الأئمة المجتهدون والمراد بالصالح المسلم والصدقة الجارية مثل حفر الآبار ونحو ذلك * وقال في الباب التسعين وأربعائة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تعملون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تعملون الآية اعلم أن الله مقت درجات بعضها اكبر من بعض ومن قال قولا ولم يفعل هو بدعت نفسه عند الله اكبر المقت اذا اطلع على ما حرم من الخير وترك الفعل ولا سيما اذا

(١٥ - يواقيت في) رأى غيره قد اتفع به عملاً قال والناس يأخذون في هذه الآية غير ما أخذوا فيقولون ان الله مقتهم وما

يشحقون قوله تعالى عند الله اى (١١٤) تمقنون أنفسكم أكبر المقت عند الله إذ أرجعتم اليه في الدنيا والآخرة وأطال في ذلك

ثم قال وملخص القول أن الحق تعالى كأنه يقول يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ان الفعل لكم وما هو وكذلك فانه في كيف تمضيون الى أنفسكم مالا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا أى يقاتلون من يتنازع الحق في إضافة الافعال ويقول ان الفعل للخلق كالمفعلة حتى يرجع عن نزاعه ويضيف الافعال كلها الى الله قال قائل ما بالعندية هنا هو شهود الحق فاعلا وحده وعقته نفسه هو الرجوع عن إضافة الفعل لنفسه إلا على وجه ما وبذلك يسعدو بلحق بالعلماء فليتامل ويحرم وقال في الباب الثاني والتسعين وأرجاء العلم المأخوذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة أو غيرها أوثق من العلم الذى يأخذه العبد من الله بلا واسطة من الوجه الخاص الذى هو الألهام على أنه ليس لنا علم إلا أن يؤخذ عن الله إلا وهو من باطنية محمد ﷺ لقوله فقلت علم الاولين والآخرين وأنت يا أخى من الآخرين بلا شك فلا تقل قد حجرت واسعلاخنى ما حجرت عليك العلم مطلقا وإنما حجرت عليك أن لا يأتيك إلا بواسطة وهذا ليس بصحير فتأمل قال وقدوافنا على ما قلناه أبو الفاسم . والتسعين

غلط فيه جماعة من المتصوفة فلم أنلا يلزم من كون العبد يحجب عنه الايمان بان الله تعالى يراه حال المعصية أن يتنفي عنه الايمان بوجود الله تعالى وملأ نكتته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره كما توهمه بعضهم بل هو مؤمن بذلك كله بحجب عنه ما عدا كون الله تعالى يراه فانه لا بد من حجاب فيه ليقضى الله أمرا كان مفعولا والا كان ذلك في غاية قلة الحياء مع الله تعالى فاذنفت ذلك علمت أن الايمان يتخصص في كل موطن بما يناسبه بحسب السياق الذى هو فيه وذلك قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين أى بانى أنصرهم فاقى عند ظن عبدى بنى وقس على ذلك هكذا قرره الشيخ نجم الدين البكرى في تفسيره (فان قلت) فامعنى حديث نعم العبد صهيب لولم يخف الله تعالى لم يعصه (فالجواب) معنا كما قاله الشيخ في الباب الحادى والسبعين وثلاثة ان الاسباب المانعة للعبد من الوقوع في المعاصي أربعة أشياء لا خمس لها وهى الحياء من الله تعالى والخوف من عقابه والرجاء في ثوابه وعدم التقدير في علم الله تعالى فعنى الحديث أن صهيب لولم يخف الله تعالى لم يعصه لأن الله تعالى من الاسباب المانعة من الوقوع في المعصية ثلاثة أشياء وهى الحياء من الله والرجاء لثواب الله وعدم التقدير في علم الله وكذلك القول في الثلاثة الباقية كما لو قال صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لولم يستج من الله لم يعصه أو لولم يرج ثواب الله لم يعصه فان معناه كما قلنا في الخوف سواء انتهى * وقال في الباب الثامن والستين اعلم ان الحكمة في أن الايمان يخرج من صاحبه حال الزنا والسرقة وشرب الخمر مثلا أنه يخرج عن صاحبه حتى يحجمه من وقوع العذاب الذى عرض نفسه له بالزنا مثلا فان الايمان لا يقاومه شىء وقد أشار الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم إذا زنى العبد خرج عنه الايمان حتى يصير عليه كالأفلة فإذا أفلع رجع اليه الايمان * قال وما بعد بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان فعل أن خروج الايمان ليس هو لدخول صاحبه في الكفر وانما خرج لئمن عنه وقوع العذاب عناية بصاحبه وأطال الشيخ في ذلك ثم قال وهنا نكتة جليلة خفية وهى أن العبد المؤمن لا يخلص لقط معصية محضة فلا بد أن يشوبها طاعة وتلك الطاعة هى إيمانه بأنها معصية تسخط الله تعالى عليه فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم أى يرجع عليهم بالرحمة * قال العلماء وتسمى من الله واجبة الوقوع من حيث أن رحمة بالمسلمين سبقت غضبه عليهم * وقال في الباب الرابع والخسين وثلاثة أيضا في معنى حديث لا تزنى الزانى حين زنى وهو مؤمن أى مصدق بالعقاب عليه إذ لو كان معه تصديق بالعقاب لوقع في الذنب كما إذا أوقد نارا عظيمة وقلناه لزن بهذه المرأة لتجرك بالنا لا تزنى بها قط ولومكنا نأمره دى الدهر وذلك لشهوده العقاب قافهم * وقال في الباب الرابع والثلاثين ومائتين أيضا اعلم أن من لازم المؤمن الكامل أنه لا يأتى بمعصية قط وتوعد الله عليها بالعقوبة الا ويجدى في نفسه الندم عند الفراغ منها وفي الحديث الندم توبة وقدم بهذا الندم فهو تائب أى من جهة حقوق الله تعالى لا من جهة حقوق الآدميين فسقط حكم الوعيد بهذا الندم فانه لا بد للمؤمن الكامل أن يكره المخالفة ولا يرضى بها في حال عمله بها فهو من حيث كونه كارهها نادم على وقوعه فيها ومؤمن بأنها معصية ذو عمل صالح من ثلاثة وجوه وهو من حيث كونه فاعلا لها شرعا وذو عمل سيئ من وجه واحد وهو ارتكابه إياها ومن تأمل في قوله تعالى ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره عثر على ما قلناه فانه تعالى لم يصر للمواخذة بذلك الشر وانما ذكره ليراه فقط لم لا يكون من الكريم الا للكرم انتهى هكذا رايته في كلام بعضهم وعليه فتكون الحكمة في الطائفة التى تدخل النار من الموحدين انما هو ليان إظهار فضله على الذين لم يؤاخذهم كما يؤدب السلطان من شاء أدبه من العلمان ولا تقل فيه شفاعا ليعرف الناس مقدار نعمه عليهم والله تعالى أعلم * وقال الشيخ في الباب السابع

المعلم مطلقا وإنما حجرت عليك أن لا يأتيك إلا بواسطة وهذا ليس بصحير فتأمل قال وقدوافنا على ما قلناه أبو الفاسم . والتسعين

ابن قتي ومارأيت هذا النفس لغيره * وقال في الباب الخامس والتسعين (١١٥) وأمر به في قوله تعالى لكل جعلنا منكم

والتسعين ومائتين في معنى حديث لو لم تذبوا وتستغفروا لله لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذبون
فيستغفرون الله فيغفر لهم اعلم أن من رحمة الله تعالى بخلقه أنه أوجد فيهم السبيل والنجاة وحال
عصيانهم في دار التكليف فان المعاصي والخطايا قد سبق تقديرها على العباد في هذه الدار فلا بد من
وقوعها منهم ولو أنها وقعت منهم على الكشف والتجلي لكان ذلك مبالغة في قلة الهل مع الله تعالى حيث
أنه يهدوهم به فلا يفلو الحجاب اعظم الامر وشق والقدر حاكم بالوقوع فذلك حجب الله تعالى العاصي عن
ذلك المشهد اعظم المصائب انتهى * وقاله في أواخر باب الحج من الفتوحات اعلم أن بعض الناس قد ينغم
ذنبه فيرد ابليس خاسئا وذلك كما اذا كان عند العبد غيب بأعماله وكر على اخوانه ونحو ذلك فيقع في
معصية فيحصل له ذل وانكسار ويندم فيزول مرضه ويكتب من التوابين وأطال في ذلك انتهى وفي كلام
ابن عطاء الله رب معصية أو رمت ذلا وانكسارا خيرا من طاعة أو رمت عز واستكبارا انتهى وسيأتي في
المبحث عقبه زيادة علم ما ذكرناه هنا والله تعالى أعلم

المبحث الخامس والخمسون في بيان أن المؤمن اذا مات قاسقا

بأن لم يقب قبل الفرقة تحت المشيئة الالهية *

قالا ان يعاقب بادخاله النار ثم يخرج منها لونه على الاسلام واما أن يسأخ بأن لا يدخل النار فضلا
من الله من غير شفاعته عند صلى الله عليه وسلم أو مع شفاعته أو شفاعته من شاء الله تعالى وتردد الامام
النووي في الاخير وهو كلام القاضي عياض قال الشيخ قتي الدين السبكي وانما تردد النووي في شفاعته
من شاء الله لانه لم يرد في السنة تصريح بذلك ولا ينفيه ثم قال هو في اجازة الصراط بعد نصبه ويترجم
منها النجاة من النار قال تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وقال تعالى ثم تنجي الذين
اتقوا ويؤذي الظالمين فيها جثيا وتزمت المعتزلة أن من مات مصرا على كبيرة لم يخلد في النار ولا يجوز العفو
عنه ولا الشفاعته فيه ونقل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما مستندا الى قوله تعالى ومن يقتل
مومنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها الآية فانها نزلت بعد قوله تعالى ان الله لا يفرق أن يشرك به
ويقرر مادون ذلك لمن يشاء فهي محكمة غير منسوخة هكذا رأيت في تفسير الامام سدين عبد الله
الازدي من أقران الامام مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه وأجاب الجمهور مع تقدير عدم النسخ بأنه
لا يلزم من الوعيد بالشر وقوعه كما يقول السيد لعبد اذا خالفه ما جزأك إلا أن أضربك وأحبسك
ثم لا يضرب ولا يحبس هذا كلام أهل الاصول * واما قول الشيخ عبي الدين فقال في الباب
السابع والاربعين ومائة اعلم أن من قتل انسانا ولم يقتل به في الدنيا فأمر القاتل الى الله ان شاء
عند من شاء عذبه قال واما قوله في الحديث القدسي قتل شهيد باندني عبيد حرمت عليه الجنة
قالا به أنه لا يدخل الجنة مع الرعي الاول وكافي نظائره من الاحاديث الواردة في عذاب الشيخ الزاني
ومد من انخر وقاطع الرحم والمسبل ازاره ونحو ذلك ليوافق النصوص الصحيحة فنحو قوله صلى
الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق * وقال أيضا في باب
صلاة الجنائز من الفتوحات اعلم أن الاخبار الصحيحة والاصول الصريحة تقتضي بخروج قاتل شهيد
من النار وان النص الوارد بتأييد المخلود خرج من الرجز أو يحمل على قاتل نفسه من الكفار لانه
لم يبقه في الحديث بل مؤمنين فطرقت الاحتمال واذا انطرق الاحتمال رجعا الى الاصول واذا رجعا
الى الاصول رأينا الايمان قوي السلطان لا يتمك معه الخلود على التأييد الى غير نهاية فتعين قطعا
أن الشارع انما أخير بذلك في حق الكفار لكونه لم يخص في الحديث صنفان من صنف بينه والادلة
الشرعية تؤيده من جهات متعددة بضم بعضها الى بعض ليقوي بعضها بعضا فكان المؤمن كالباين

التأويل شططا من جعل
الضمير في منكم للامم
والرسل جميعا فكون
الضمير راجعا الى الرسل
أقرب الى القهم وأوصل
الى العمل وأطال في ذلك *
وقال في الباب السابع
والتسعين وأمر به في قوله
تعالى وما يؤمن أكثرهم
بالله الا وهم مشركون أي
يشركون فوسمهم في
الايان فيرون أنهم آمنوا
بنظرهم واستدلوا لهم ولم
يروا أن الله تعالى هو
الذي من عليهم بالايمان
هذا هو المراد بالشرك هنا
فافهم فان المراد بالايمان
هنا هو الايمان بالوجود
لا التوحيد اذ لو كان المراد
به التوحيد لم يصح قوله
الامم مشركون مع ثبوت
الايمان (قلت) وقال
بعضهم المراد بالشرك هنا
هو الاعتقاد على الاسباب
انتهى فتأمل وحرره * وقال
في الباب المو في خمسمائة في
قوله تعالى ومن قبل منهم

اني الله من دونه فذلك نجح به جهنم اعلم أن من جعل نفسه الها فقد ادعى جعل نفسه في غاية القرب لذلك أخبر أن هذا جزءا من هذا القائل أن

يشد بعضه بعضاً فذلك لا يمان بكذا يشد الايمان بكذا فيقوى بعضه بعضاً وأطال في ذلك ثم قال والمراد بقوله فيمن قتل نفسه حرمت عليه الجنة أى حرمت عليه الجنة قبل رؤيته لاسما من كان الحامل له على قتل نفسه الشوق الى لقاء الله من العشق ممن كتم عشقه وعف ثمات وهذا هو الالقي أن يحمل عليه لفظ خبراً لا أن يأتى لنا نص صريح بخلاف هذا التأويل وأطال في ذلك ثم قال وان ظهر للنظر بعد فيما قررنا، قائماً هو ليعلم الناظر في نظره من الاصول المقررة ان تنافض هذا التأويل بالمشاء المؤيد فاذا استعصرها ووزن الامر بميزان الشر به تعرف ما قلناه وفي الصحيح أخرجه من النار من كان في قلبه أدنى من مقال حبة خردل من ايمان فلم يبق الا ما أولناه انتهى (قلت) وفي هذا الكلام وما بعده رد عن الشيخ وتكذيب لمن افتري عليه أنه يقول بخروج أهل النار من الكفار والله أعلم * وقال في باب الجنازات أيضاً بعد كلام طويل اعلم أن الله تعالى انما أوجب علينا الصلاة على الميت لانه يريد أن يقبل شفاعتنا فيه واعلامنا بأن سؤلنا فيه مقبول وأنه تعالى يرضى من ذلك فان الامر بالشئ يقتضى رضا الشارع به فن قال من المعتزلة أن قاتل نفسه خالده في النار فهو محمول على كافر مات على كفره أو على الميت الذى لم يصل عليه فلم يداقنا بوجوب الصلاة على من قتل نفسه وان صلاتنا عليه تنفعه منه من تأييد الخلود في النار على زعمهم وأما على قول أهل السنة والجماعة فلا يخلد في النار ومن ولا موحداً في الحديث أيضاً صلوا على من قال لا اله الا الله فدخل فيه أهل الكياف وجميع أهل الاهواء والبدع لا يكفرون بأهوائهم وبدعهم لانه صلى الله عليه وسلم ما فصل ولا خصص بل عم بقوله من وفى نكوة تم وما أمرنا الشارع بالصلاة على من قال لا اله الا الله وهو يريد أن يرجمه اما بعد دخوله النار أصلاً وما باخراجه منها بعد أن أخذت العقوبة حدماً * وقال في الباب الخامس والخمسين وثلاثة في قوله تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكون اعلم أن في هذه الآية رداً على من يقول باقدا الوعيد فيمن مات على غير توبة من الموحدين وفيها بيان لشمول الرحمة لكل موحداً وذلك لأن المؤمنين اذا عصى فقد تعرض للانتقام والبلاء فهو جار في شأن الانتقام بما وقع منه والحق تعالى يساقه في هذه الحلية من حيث ما هو غفار وعفو ومتجاوز ورؤف ورحيم فالعبد يسبق به بفعل السيئات الى الانتقام والرب سبحانه وتعالى أسبق منه الى الرحمة والمغفرة بالاسم الرحيم أو الغفار مثلاً فاذا جاء الاسم المنتقم وجد الاسم الغفار وأخوانه قد حالوا بينه وبين ذلك العبد العاصي * قال ومعنى الآية أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقوا بسيئاتهم مغفرتي وشمول رحمتي ساء ما يحكون بل السبق الى الرحمة لهم ولكل موحداً وهذا غاية الكرم * قال وهذا لا يكون الا فيمن مات على غير توبة من عصاة الموحدين فان العاصي منهم اذا مات تلقته رحمة الله في الموطن الذى يشاء الله أن يعاقبه وأما حديث ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فذلك في حق الكافر وأما في حق عصاة الموحدين فمن لم يحق عليه كلمة العذاب فينبغي تأويله على من كره لقاء الله من كثرة مخالفته فما كره لقاء الله من حيث اللقاء مطلقاً وانما هو لما عمله من المخالفات تخاف أن يؤاخذ به انتهى فلي تأمل * وقال في الباب السابع والاربعين وثلاثة لولا أن رحمة الحق تعالى بالمؤمنين بمزوجة بفضبه لميق للعاصي أن يوجه الارض فالؤمن حال هو اخذات الحق له كالعذب المحروم لكونه لا يقع في معصية الا وهو مؤمن بأنها معصية خائف من ما قبلها فلا يخلد في النار الا كافر والسلام

المبحث السادس والخمسون في بيان وجوب التوبة على كل عاصٍ وبيان

أنها تصح ولو بعد تقضها وأنها تصح من ذنب دون ذنب

في قهرها لكونه طغى الى مقام الألوهية التي لها الاستواء على العرش يقال بترجمته انما اذا كانت بعيدة القصر قال واعلم أنه لم يبق لنا أن احداً وقع في هذا القول سوى فرعون حين استخف عقل قومه فقال يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى ثم انه جعل ذلك ظناً بعد شك في قوله لعلى أبلغ الاسباب أسباب السموات فاطلع الى اله موسى واني لا ظننه كاذباً وأطال في ذلك وقال في الباب السادس وخمسة في قوله تعالى ومكروا مكراً ومكرنا مكراً ولم يشعروا اعلم أن كل من شر بالمكر فليس بمكروه الا في حال واحد وهو أن يشعر بمكر الله في أمر أقامه فيه ثم انه ان داوم عليه بعد علمه بأنه مكر من الله فهذه المدامة مكر من الله فهو كقوله تعالى وأضل الله على علم وأطال في ذلك بكلام قيس * وقال في الباب السابع والعشرين وخمسة في قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية اعلم أن كل خطاب خاطب الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم مؤدباً له فذا فيه اشتراك لا بد من ذلك فهو صلى الله عليه وسلم المقصود لله تعالى بالأدب اصالة ونحن أى

المقصودون بالتأسي به قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (١٧) وقد كان صلى الله عليه وسلم بعد نزول

هذه الآية اذا انى أحد
من أهل الصفة أو قعد
في مجلس يكون فيه
لا يزال يخبس نفسه معهم
ما داموا جلوسا حتى
يكونوا هم الذين ينصرفون
وحينئذ ينصرف صلى الله
عليه وسلم ولا عرفوا ذلك
من رسول الله صلى الله
عليه وسلم كانوا يخفون
الجلوس والحديث معه
صلى الله عليه وسلم قال
واخافني تعالى الذين
يدعون بهم بالعداة
والعشى لانه زمان تمصيل
الرزق في المزدقين وهو
الصبح والغروب عند
العرب وأطال في ذلك
(قلت) انما امر صلى الله
عليه وسلم بالصبر مع من
ذكر لان الكمال تصير
عبادته روحانية لا جنانية
فرجوع الى الكنائف
من أصعب الامور عليه
الآن يؤمر بذلك هكذا
شأن المقر بين والى ذلك
الاشارة بقوله لى وقت
لا يسعني فيه غير ربي اى
لا يسعني فيه الا التفات لغيره
من ذكر أو غيره والله أعلم
وقال في الباب التاسع
والعشرين وخمسة ابد
من الفترة لكل داخل
طريق أهل الله عز وجل ثم
اذا حصلت فاما ان يعقبا
ارجوع الى الحال الاول من

اي تنصح من ذنب ولو كان صغيرا مع الارار على ذنب آخر ولو كان كبيرا كما قاله الجلال الحلي قال
واذا تاب ثم عاود الذنب لم تبطل توبته السابقة بل ذلك ذنب وجب توبة أخرى هذا ما عليه جمهور
العلماء ونقل عن القاضي أبي بكر الباقلاني انها لا تنصح بعد قضائها وهو عودته الى المتوبته وقيل انها
لا تنصح عن ذنب صغير لتكفيره باجتناب الكبير وقيل لا تنصح من ذنب مع الارار على ذنب كبير قالوا
ومن المسا عدل بعد على حصول التوبة ان يستحضر ما فيها من الحسن والوصلة باهل الله تعالى من
الانبياء والاولياء وصالحى المؤمنين وانه اذا لم يحب اتصل باعداء الله تعالى من الفسقة والشياطين ثم
من الواجب الاتيان بشرائط التوبة كلها ولا يكفي الاستغفار باللسان فقط كما هو شأن أكثر الناس
ومعظم شر وطها الندم على المعصية أي من حيث انها معصية ليخرج بالندم على شر به الجرم مثلامن
حيث اضار به بالبدن فان ذلك ليس بتوبة وعرف بعضهم الندم بأنه تحزن وتوجع لافعل ونعم
لكونه لم يفعل قال الكمال في حاشيته على شرح جمع الجوامع لا يجب عند الاستدامة الندم في جميع
الازمنة بل يكفي استصحاب الندم حكايان لا يصدر منه ما ينافيه لان الشارع اقام الامر الثالث حكايان
مقام ما هو حاصل بالفعل كما في الايمان فان الثالث مؤمن بالانفاق وايضا فليس التكليف يتذكر
الندم في جميع الازمنة من الحرج المنفي في الدين قال الجمهور ويتحقق التوبة بالاقتلاع عن المعصية
وعزم أن لا يعود اليها وتدارك يمكن التدارك من الحقوق الناشئة عنها كحد الفدية مثلا في تدارك
بممكن مستحقه من المقدوف أو وارثه يستوفيه أو يرى منه فان لم يمكن تدارك الحق كأن لم يكن
مستحقه موجودا سقط هذا الشرط كما سقط أيضا في توبة العبد عن معصية لا يشأ عنها حق
لا أدى قال العلماء وكذلك يسقط شرط الاقلاع في توبة العبد عن معصية بعد القراع منها كشرب
الخمر مثلا قال الجلال الحلي فالمراد بتحقيق التوبة بهذه الامور أنها لا تخرج عما يتحقق به عنها لا أنه
لا بد منها في كل توبة انتهى قال الكمال في حاشيته وقوله لم يمكن التدارك الى آخره هو
المشهور عند أصحابنا والذي جرى عليه الأمدى وصاحب المواقف والمقاصد أن التدارك واجب
برأسه فن قتل وظلم أو ضرب فعليه أمران التوبة والخروج من المظلمة وهو تسليم نفسه مع الامكان
ليقتضيه من موافق بأحد الواجبين لم تكن صالحة ما تاتي به متوقفة على الاتيان بالواجب الآخر وقال
في المقاصد انه التحقيق الا أنه قد لا يصح الندم بدونه كرد المصوب انتهى قال ابن السبكي وغيره وماذا
أحسن الانسان من نفسه عدم الصدق في الاستغفار أو به وان احتاج الى استغفار آخر لان اللسان
اذا لم يذكر أو شك أن يلقه القلب فيواقفه فيه وكان الامام السهروردي يقول اعمل وان خفت
العجب مستغفر قال العلماء ويجب على كل مؤمن بمجاهدة نفسه الامارة بالسوء اذام تطارعه على فعل
المأمورات واجتناب المنهيات قالوا هو أوجب عليك من مجاهدة عدوك الظاهر لان النفس تريد
هلاكك الابدي باستدراجك من معصية الى معصية أخرى وفي الحديث العاصي يريد الكفرى
مقدمه فان غلبت نفسك الامارة بالسوء على فعل مذموم فتب وجوبا على الفور ليرفع عنك أثر فعله
بالتوبة ان شاء الله تعالى فان لم تقطع نفسك عن فعل ذلك المذموم لكسب يعوقك عن الخروج منه
أولا استدأ به فتذكر هادم اللذات وهو الموت وفجأته فربما أخذك على غير توبة كما هو مشاهد في
كثير من الناس فتنصبر مع الحاسرين وان كان عدم اقلاعه كقنوط من رحمة الله تعالى وغفوه عنك
لشد الذنب الذى سبق منك أو لاستحضار عظمة من عصيت فخفف عقابك بك على هذا فانه لا يقط
من رحمة الله الا القوم الخاسرون واستحضر سعة رحمة الله تعالى التي لا يحيط بها الا هو لترجع عن
قنوط فان جانب رحمة تعالى لعصاة الموحدين أرجح من جانب عقوبته لهم هذا آخر كلام ابن

العبادة والاجتهاد وهم أهل العناية الالهية واما ان لا يعقب رجوع فلا يفلح بذلك أبدا فيصير من قوم يعادون الى الجنة بالاسل

وقال للدينا أبناء ولا آخره أبناء (١١٨) والمجموع أبناء فالكمال من جمع بينهما فكان ابنا للدينا والآخرة انتهى ولا

يخفى أن من طلب الدنيا
للاخرة فوايل لمجموعها
وهو أكل من يريد
الآخرة فقط كامل
الصفة والله أعلم وقال
في الباب السابع والثلاثين
وبسمائة في قوله تعالى
وتغشى الناس والله احق
ان تحشاه اعلم أن الرجل
الكامل واقف مع
ما يمسك عليه المروءة
العرفية حتى يأتيه أمر الله
الحكم فيمثله قال وكان
وقوع ما ذكر لثبي صلي
الله عليه وسلم مكان قوله
لو كنت موضع يوسف
لأجبت الداعي يعني داعي
الملك لاداءه الى الخروج من
السجن فلم يخرج يوسف
حتى قال ارجع الى ربك
يعني العزيز الذي حسبه
فاسأله ما بال النسوة اللاتي
قطعن أيديهن ليثبت عنده
براءته فلا تصح له المنة عليه
في اخراجه من السجن
والرسول يطلب ثبوت
عده الله عند أمته ومن هنا
كانت خشية رسول الله
صلى الله عليه وسلم للناس
حتى لا يرد الناس دعوته
لما وقع في نكاح زوجة
من قنانه اذ كان ذلك مما
يقدح في المروءة عند العرب
فلذلك ابان الله عن العلة
في ذلك بقوله ما كان
عدي بأحد من رجالكم
الآية فرغ المخرج عن المؤمنين في هذا الفعل فكان من الله تعالى في حق رسوله ما كان من يوسف حين لم يجب

السبكي رحمه الله في مبحث التوبة واعلم يا أخي ان التوبة من أعظم ما من الله تعالى به على عباده فان
لم يجمع لنا توبة فالواجب علينا التوبة من ترك التوبة فان لم يصب لنا التوبة من ترك التوبة وجب
علينا التوبة من الاصرار على ترك التوبة من الاصرار وهكذا أبدا معاشنا وماتم لناداء بلادنا
ابداننا لم يصب لنا شيء من ذلك كله فله رحمة خاصة بين بها على من مات مصر من أهل الاسلام واعلم
ان حقيقة التوبة هي الرجوع الى شهود أن الله تعالى هو المقدر على العبد ذلك الذنب قبل أن يخلق
ومعنى حديث اذا ذنب العبد فعمل ان له راي بقدر الذنب ويأخذه يقول الله عز وجل له في الثانية
أو الثالثة افعل ما شئت فقد غفرت لك أي افعل ما شئت من المعاصي واندم واستغفرتي أغفر لك فلا
يكفيه العلم بان له راي بقدر الذنب من غير ندم فافهم * قال الشيخ محي الدين في الباب الرابع
والسبعين من الفتوحات ومن أعظم دليل على وجوب التوبة فورافوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها
المؤمنون لعلكم تفلحون فامر الله تعالى عباده بالتوبة ثم انهم المحجة اذا خالفوا باعلامهم بمضمون قوله
تعالى يا أيها الانسان ما غررك بربك الكريم ليقول غررتي كرمك يارب فهذا من باب تعليم الكريم
الخصم المحجة ليحاجه بها اذا كان يحبو باوليس هذا التعليم اللامسءاء خاصة فافهم قال واعلم ان توبة الله
على العبد مقطوع بها وتوبة العبد في حال الامكان لما فيها من العال وعدم العلم باستيفاء حدودها
وشروطها والجهل بعلم الله تعالى فيها فكل عارف يسأل ربنا ان يتوب عليه وحظه هو من التوبة الاعتراف
والسؤال لا غير فعني قوله وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون أي ارجعوا الى الاعتراف والاداء كما فعل
أبوكم آدم عليه السلام تعليمكم لكم بالفعل والصورة لا بالمعنى لا نعلم يمكن قربه من الشجرة عن ميل ولا انتهاك
حرمة وانما كان محض فهو ذاتا لا غير قال ولا غير قال وأما الرجوع الى الله تعالى بطريق المعاهدة وهو لا يعلم ما في
علم الله تعالى فيه خطر عظيم فانه ان كان بقي عليه شيء من المخالفات فلا بد من تقضيه ذلك العهد فينتظم
في سلك من قال الله تعالى فيهم الذين يقضون عهدهم من جدميثاقه ولم يكن أحدا كمل معرفة بمقام
التوبة من آدم عليه السلام حتى اعترف بذنبه ودعا ربنا ما قبل انه عاهد الله تعالى على أنه لا يعود
كما اشترط بعضهم في صحة التوبة فالناصح لنفسه من سلك طريق أيه آدم عليه السلام فان في العزم
المصمم عند اهل الكشف لا يخفى من ادعاء القوة ومقامة الاقدار الالهية الا ان يقصد بذلك انه لا يعود
ان وكل الامور اليه استقلال ذلك محال انتهى فليتأمل ويحمر وقد وقع لبعض الاكابر من عبادي
اسرائيل انه قال يارب لو فرغتني لعبادتك وكنتني الى نفسي لأريتكم من العبادة ما لم يفعله أحد من
العبيد فتفتح الرواية ذلك اليوم وأمر أن لا يدخل عليه أحد يشغله عن ربنا فاجاء نصف العصر حتى وقع
في الخطينة وماقص الله تعالى علينا وقائع الاكابر للتأدب بما آدبهم الله به فعمل أن العبد لم يكلف الا
بوزن أعماله البارزة على يديه على وفق الكتاب والسنة ويعطى كل فعل حظه لما كان من طاعة
غليشكر الله وما كان من معصية فليستغفر الله وما كان من مباح فهو فيه بحسب مقامه فان كان مارفا
قلب المباح بالنية الى شيء محمود وفي بعض الحوافر بالنية ليس للعبد أن يشغل قلبه بالاختيار لفعل شيء
أوتركه في المستقبل واتماله أن يعطى ما أبرزناه على يديه حقه فان كان طاعة حمدنا على قسمته
واستغفرنا من تقصيره فيها وان كان معصية حمدنا على تقدير ناعليه واستغفرنا من ارتكابه بخلافه أمرنا
وان كان غفلة وسهوا فله ما هو الاثاق بمقامه انتهى وقوله ليس للعبد أن يشغل قلبه بالاختيار لفعل
شيء أوتركه في المستقبل لا ينافي مجاهدة النفس ورد خواطره لان ذلك في الحالة الراهنة لا في مستقبل
الزمان لانها وجدت وكذلك لا ينافي الاستخارة لفعل شيء في المستقبل لان الاستخارة مأمور بها وقس على

الداعي - واولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده أي فلو كان رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم مكان يوسف

ذلك كل ما أورده الله أعلم * وقال الشيخ محي الدين في الفتوحات بعد كلام طويل وبالجملة فلا يخلو العبد الذي يعاشر به على ترك شيء أو فعله في المستقبل إيماناً يكون ممن أطله الله تعالى على أنه لا يقع منه زلة في المستقبل أم لا فإن كان ممن أعلمه الحق تعالى بذلك على لسان ملك الإلهام الصحيح فلا فائدة للمعاهدة على عزم أن لا يعود بعد علمه أنه لا يعود وإن كان لم يطلعه الله تعالى على ذلك وعاهد الله على أنه لا يعود فقد يكون ممن قضى الله تعالى عليه أن يعود فبصر ناقضاً عهد الله وميثاقه وإن كان أطله الله على أنه لا يعود فعزمه على أن لا يعود مكافئة ومعارضة للاقدار فعلى كل حال لا فائدة للمعاهدة على ترك الفعل في المستقبل لا الذي علم ولا الذي جهل وليست التوبة التي طلبها الحق تعالى من عباده إلا أن يفعلوا ما فعل أبوهم آدم عليه السلام وما بقي على العاصي أمر بعد الوقوع يكف به الإعدام الإصرار على الذنب والتوبة عنه لا شعاره بالهاون بأوامر الله عز وجل وحده بعضهم الإصرار على الذنب بأن يدخل عليه وقت صلاة أخرى وهو لم يترك بعضهم لم يترك بعضهم فوراً فهو مصر عاصداً ما هو أهل من مدة انتظار الملائكة الكرام الكائنين فإنه ورد أنهم ينتظرون العاصي ساعة وماعرفنا مقدار هذه الساعة هل هي الفلسكية أو غيرها وما يؤيد عدم وجوب المعاهدة على العزم أن لا يعود ما ورد في حديث إذا ذنب العبد فعلم أن لا يرجع إلى الذنب ويأخذ به إلى آخره فإنه لم يذكر فيه العزم على أن لا يعود ولعل من شرطه رأى أنه من لازم صحة التوبة بالمشروعة فأفرد بالشرطية كما أفرد بالإفلاع عن الذنب بالشرطية مع أنه من لازم وقوع الندم وكذلك أفرادهم رد المظالم إلى أهلها والله أعلم (فان قلت) فهل التوبة من المقامات المستصعبة إلى الموت (فالجواب) نعم هي باقية مادام العبد غائباً بها حتى تطلع الشمس من مغربها فحينئذ يسد باب التوبة ويطلق فلا ينعق نفساً إيمانها ولا ما اكتسبه من خير بذلك إلايمان * قال الشيخ محي الدين ولا يخفى أن المؤمن لا ينفق له باب يمنعه من التوبة بما يؤمن لا ينفق عليه الباب حتى لا يخرج إيمانه من قلبه وكيف ينفق دونه وقد جاوزه وتركه وراء ظهره باستقرار الإيمان في قلبه فكان من سعادت غلق هذا الباب على إيمانه حتى لا يخرج منه بعد ما دخل فلا يرتد بعد ذلك مؤمناً بدأً إذ ليس هناك للإيمان باب يخرج منه فعلم أن غلق باب التوبة بترحمه بالمؤمن ونقمة بالكافر ذكره الشيخ في الجواب السادس والثلاثين ومائة من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات المسكية * وقال في الباب السبعين في الزكاة في حديث مسلم تصدقوا فيوشك الرجل يمسي بصدقه فلا يجد من قبلها الحديث فيه الأمر بالمسارعة بالصدقة فبادرة للتوبة فإن التوبة من القرائن الواجبة حال التكليف فإن آخرها إلى الاحتضار لم تقبل ولهذا لم يقبل إيمان فرعون انتهى (قلت) فكذب والله وأقرى من قال أن الشيخ محي الدين يقول بقبول إيمان فرعون وهذا نصه يكذب الناقل والله أعلم (فان قلت) فمتى يصح من العبد التوبة بالنسوح التي مابعد ذنب (فالجواب) إذا استوفى جميع ما قدره الله تعالى عليه من المحاسن فهناك جوب العبد لا محالة توبة تصوباً حتى لو أراد أن يعصي ربه لم يجد ما به يعصي ومادام الحق تعالى يخلق المعصية للعبد فهو واقع لا محالة ولكن ما تركه الحق تعالى سدى بل أمره بالتوبة * وقد قال الشيخ في الباب الخامس والخمسين وثلاثاً لا يصح لعبد قطع عصيان الإرادة إلا لهية وإنما يصح له عصيان الأمر قوة سلطان الإرادة عليه فمن أطاع الأمر أطاع الإرادة ولا يلزم من طاعة الإرادة طاعة الأمر والسعادة منوطه بفعل الأمر لا بموافقة الإرادة وإياك والتغريط في التوبة وتقول هذا مقدر على لا أستطيع رده وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب التاسع والسبعين وثلاثة فراجع * وكان الشيخ محي الدين رضي الله عنه يقول في قوله تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات أعلم أن من علامة من قبل الله توبته بدل الله سيئاته حسنات أن لا يصير يذكر

عليه بحفظونه عن أن يعرض عليه أمر خلاف ما هو مستخر له فهم تبع له وأطاع في ذلك * وقال في الباب الخامس والخمسين وبمجماعة

والابداً وغيرهم من أهل زماننا الاخوف الانكار عليهم وعدم التصديق لهم فما كونه بذلك سبباً في مقتهم على أن الله لم يكفنا باظهار مثل هذا حتى نكون عصاة لوتركناه وبسط الرحمة على كافة المسلمين أولي من اختصاصها قال وقد فعل مثل هذا الفقيه روجه الله في رسالته فانه ذكر الاوائل من الرجال في أول الرسالة وما ذكر فيهم الحلاج للخلاف الذي وقع فيه حتى لا تتطرق التهمة لمن ذكره من رجال الرسالة أنه لما ذكر عقائده الرجال على الكتاب والسنة ذكر عقيدة الحلاج أولاً وصدر بها الكلام ليزيل بذلك ما في نفوس بعض الناس منه من سوء الظن بغيره رضي الله عنه وقال في الباب السادس والخمسين وخمسمائة كان شيخنا أبو مدين أحد الامامين ثم قطب بعد ذلك الى أن مات سنة تسع وثمانين وخمسمائة ويدل على امامته أنه كان يقول سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين والله أعلم * وقال في الباب التاسع والخمسين وخمسمائة وهو باب جمع

شيئاً من ذنوبه لكونها محيت وكل ذنب تذكره العبد فليعلم أنه لم يبدل انتهى ويؤيده حديث الطبراني إذا تاب الله على عبداً نسي حفظه ذنبه وأسي جوارحه ومعاملته من الارض أن تشهد عليه وهي قاصمة للظهر فليأمل ويحمر والله أعلم (فان قلت) ان من رجال الله من وقع في المعاصي ولا يبتدي لكونها معصية كالنجاذيب وأرباب الاحوال فما حكم هؤلاء في التوبة (فالجواب) حكمهم حكم من تصرف في مباح زوال التكليف وقد أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب العشرين وما تبيين ثم قال وحاصل الامر أن أهل الله عز وجل في وقوعهم في المعاصي على قسمين رجال لا تحظر المعاصي لهم ببال لعدم تقديرها عليهم فهؤلاء معصومون أو محفوظون ورجال أطلعهم الله تعالى على ما قدره عليهم من المعاصي لكن من حيث أنها أفعال لا من حيث كونها معاصي فبادروا الى فعل ما رآه ومقدر أعليهم مع فوائدهم عن شهود ما قرب ويعد من حضرة الله تعالى من الطاعات والمعاصي فهؤلاء لسان الشريعة المطهرة يقضى عليهم بمصائبهم ووجوب التوبة عليهم وربما يكون حكم هؤلاء عند الله في الآخرة حكم من فعل أمراً لا يدرى اطاعة هو أم معصية * قال الشيخ وهذا فانه غريب أطلعني الله تعالى عليه بمدينة فاس ولم ألق من رجاله أحداً مع علمي بأن من رجال الله من ذاقه انتهي (فان قلت) فإذا أطلع الولي على ما قدره الله تعالى عليه في اللوح المحفوظ وأن ذلك لا تغيبه فهل له المبادرة الى فعله ليستريح من شهوده فان صور المعاصي قبيحة بين العبد وبين ربه (فالجواب) لا يجوز له ذلك بل يصبر حتى يأتي وقتها ويقع بحكم القضاء والقدر كما أنه لا يجوز لمن أطلع الله على أنه يمرض في يوم من رمضان أنه يصبح مفطراً إنما يجب عليه الامساك حتى يوجد المرض المييع للقطر (فان قلت) فما مراد بعضهم بقوله شرط التوبة التوبة من التوبة (فالجواب) مراده أن يدين مراقبة الله تعالى حتى يكون محفوظاً من الوقوع فيما يسيطر الله عليه باطناً وظاهراً فلا يكون له سريرة يفتضح بها قاط ولا يتوب منها وقد يدينون بقولهم التوبة من التوبة أن لا يرى توبته هل قبل لعدم خلوها منها تماماً لنفسه فلا يقال ان مراد هذا القائل ان التوبة يجب تركها فان ذلك ظن فاحش بالقوم وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات (خاتمة) ذكر الشيخ في الباب السبعين في الزكاة ما نصه وهنا مسألة دقيقة قل من عثر عليها من أصحابنا وهي أن العارف بالله تعالى قد لا يوصف بتوبة في بعض الاحوال وذلك اذا كشف الله تعالى له أنه هو العاقل وحده فلا يجد العارف لنفسه حركة لا ظاهرة ولا باطنة ولا عملاً ولا نية ولا شيئاً من الامر ويجد الامر كله تعالى فهل يتصور من مثل هذا توبة أم لا فانه يرى نفسه مسلوب الاحوال ثم انه اذا تاب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من مغربها فان شمس الحقيقة قد طلعت له من مغرب قلبه فسلب جميع أعماله وهو أصعب الاحوال فان قبول التوبة ونحوها من العمل الصالح إنما يكون ممن هو خلف حجاب اضافة الفعل للعبد وهنا لا يخرج شيء عن الحق في هذا الكشف عند التبعيد حتى يوصف بأن الله تعالى يقبله منه بل هو في يد الحق تعالى وتصرفه وحده لا يخرج وموضوع القبول إنما هو ممن يأتي بشيء ليس في مشهده أنه في ملك الحق قال الشيخ والذي أقول به تصور التوبة مع هذا الكشف ويكون الله تعالى هنا هو التواب على العبد لا العبد انتهى (قلت) والذي ظهر لي أن الجزء البشري المنوط به التكليف بدق ولا ينقطع فلا بد من شهود العبد نسبة الفعل إليه من ذلك الوجه وبه صحت مؤاخذته فان الله لا يؤاخذ العبد الا بحسب دعواه من جزئه بشر ربه والله أعلم

المبحث السابع والخمسون في بيان ميزان الخواطر الواردة على القلب

* قال في جمع الجوامع لابن السبكي رحمه الله وإذا أتني في قلبك يا أخى أمر فزني بميزان الشرع ولا تخلو

الله وجهه وما لا مع جله
 وقال ما نشأ الخلف الا
 من عدم الانصاف وقال
 كل علم اتجه الفكر فلا
 يعول عليه لان التكبر
 يارب عليه وقوله لا ضلال
 الا بعد هذا به كما ان لا عز
 الا بعد ولا به وقال لا
 يشترط في الحارورة الجنس
 لانه علم في لاس قاله جار
 عبده بالمية وان انتفت
 المثلية وقال لولا الشبه ما
 كان الشبه وقال من اعجب
 ما ورد انه لم يعد وعظير
 العدد فله تعالى احدى
 العدد وما بالدار من احدى
 وقال من تبدت الا حافات
 فهو صاحب آفات وقال
 لو كانت العلة مساوية
 للعول لا تقضى وجود
 العالم لذاته ولم تأخر عنه
 شيء من عباداته بالكرة
 معقولة ومائة علة الا وهي
 معلولة وقال من الامر
 الكبار خوف النار بالنار
 لان الشيطان المرجوم
 محروق بذات النجوم
 وقال علوم النظر اوهاهم
 عند علوم الالهام وقال
 الزان طرف المظروف
 كما ماني مع الحروف
 وليس المكان بظرف فلا
 يشه الحرف وقال في التزييه
 عين التشبيه فابن الراحة
 التي اعطتها المعرفة وان
 الوجود من هذه
 اصفه وقال اذا

ذلك من ثلاثة احوال ايمان يكون مأمورا به أو منها عنه أو مشكوكا فيه هذا الذي
 التي في القلب بالخطر في اصطلاح العلماء فالحال الاول وهو ان يكون مأمورا به فلا ينبغي التأخير فيه بل
 يبادر العبد الى فعله لانه من الرحمن تبارك وتعالى رحم العبد به ان اراد به الخير حيث أخطره باله ليعطه
 فان خشى العبد وقوعه منه على صفة منية كعجب ورياء فلا بأس عليه في وقوع ذلك العمل على تلك
 الصفة لان افتتاح هذا العمل أولا على الاخلاص لكن لا تكون تلك الصفة المذمومة مقصودة لانه
 أوقعا قاصدا للرياء مثلا كان عليه ثم ذلك فليستغفر منه وجوبه والحال الثاني وهو ان يكون الخطر
 منها عنه فلا ينبغي المبادرة الى فعله بل يجب على العبد ان يردده المرة بعد المرة فانهم الشيطان فان مال
 العبد الى فعله ولكن يقع فليستغفر الله من هذا الميل والحال الثالث ان يكون ما اتى في القلب مشكوكا
 فيه بان لم يظهر للعبد أهو مأموره به أو منه عنه فمن الادب الامساك عن العمل به حتى ان الوقوع في
 المنه ومن ثم قال الشيخ أبو محمد الجويني رحمه الله اذا شك للتوضي أو بئس ثالثة فيكون مأمورا بها أم
 رابعة فيكون منها عنها فلا يفسل خوف الوقوع في المنه عنه قال الكمال في حاشيته والمعتمد انه
 يفسل لان التثنية مأموره به ولم يتحقق قبل هذه النسبة فيأتي به انتهى كلامه شرح جمع الجوامع
 وحاشيته * وأما كلام الشيخ محي الدين في الخطوط فقال في الباب الرابع والسبعين وما تبيين اعلم ان
 لله تعالى سفراء الى قلب عبده يسمون الخطوط لاقامة لهم في قلب العبد الا زمان مرورهم عليه فيؤدون
 ما أرسلوا به الى ذلك العبد من غير اقامة بذواتهم وهم سبعون الف خاطرف اليوم والليلة على عددهم
 يدخل البيت المعمور كل يوم لا يزيدون ولا ينقصون فلا تغفل يا أخي عن هؤلاء السفراء فانهم يمررون
 بساحتك ضيوفا ولا يشعرون فان وجدوك متصفا باليقظة فهو المقصود وان وجدوك متصفا بالغلظة
 فهو في سرورهم على بابك لتيقظ فان تيقظت فانهم لا يغفونك وان لم تيقظ لغفرك تركوك ورجعوا
 الى ربهم وأطال في ذلك ثم قال وعدة الخطوط خمسة جعلها الحق تعالى لك لتمشي عليها على القلب وتمشي
 على الطريق الواحد وجوبه والثاني نداء والثالث حظرا والرابع كراهة والخامس إباحة وجعل الله
 تعالى في كل طريق من هذه الطرق ملكا يقابل الشيطان يأمر العبد بضد ما يأمره به الشيطان ماعدا
 طريق الإباحة انتهى (فان قلت) فهل عفو الله تعالى عن هذه الخطوط في حق كل الناس أم العفو
 خاص ببعضهم (فالجواب) هو خاص ببعضهم عند من يقول ان قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم
 أو تخفوه يحاسبكم به الله غير منسوخة أو منسوخة في حق العامة دون الخاصة أم عند من يقول انها
 منسوخة فهي عامة في حق كل الامة ولكن كتب القوم مشحونة بالمؤاخاة لهم بالخطوط في هذه الدار
 وذكر الشيخ في الباب الثاني والعشرين وأرجاء ما نصه اعلم ان الله تعالى قد عفا عن الخطوط التي
 لا تستقر عندنا الا بمكة شرفها الله تعالى لان الشرع ورد ان الحق تعالى يؤاخذ من أراد الظلم فيها قال وهذا
 كان سبب سكني عبد الله بن عباس بالطائف احتياطا لنفسه رضي الله عنه فان الانسان ليس في قدرته
 أن يمنع قلبه عن الخطوط التي تناقض مقامه الا ان يكون معصوما أو محظوظا وانما نكر في الآية قوله
 بظلم ليجنب الساكن بالحرم كل ظلم انتهى * وقال في علوم الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة اعلم ان
 حديث النفس انما كان مغفورا اذا لم يعمل أو يحكم والكلام عمل فيؤاخذ به العبد من حيث مله
 متلفظ به كالغيبية والنميمة فان العبد يؤاخذ بذلك ويسئل عنه من حيث لسانه ولا يدخل الهم بالشيء
 في حديث النفس لان الهم بالشيء مله حكم آخر في الشرع خلاف حديث النفس ولذلك موطن كمن يرد في
 الحرم المكي الحاد بظلم فان الله اخبر انه يذقه من عذاب اليم سواء أوقع منه ذلك الظلم الذي أراداه أم لم يقع
 وأما في غير المسجد الحرام المكي فانه غير مؤاخذ بالهم فان لم يفعل ما به كتب له حسنة اذا ترك ذلك

قوله في الربيع القيم تدر كل شيء بأمرها وفي آية أخرى ما تدر من شيء أنت عليه الاجلعله كالمرمى وقدمت على الارض وما جعلتها كالمرمى * وقال الشهيد يشبه الميت فيما اتصف به من القوة ولذلك بورث ماله وتكسب عياله فطلاقه يشبه تطلق الحاكم على النائب وان كان حيا قد أبعد في المذهب وقد ثبت عن سيد البشر لا ضرار ولا ضرر وقد علم ان الشهيد بدار الخلود لا سبيل الى رجوعه ولا الى ازاله من رفعة مع كونه حيا يزق وما هو عندها ولا تطلق وهذه حالة الاموات وان كانوا احياء عند ربهم فعظماء عندنا وفات وما لنا الا مانراه ولا نحكم الا بما شهدناه فاستمع تنفع * وقال الاشتراك بالاجسام من الالهام لان الكامل مع الله على كل حال في أهل ومال * وقال المال مالك وصاحبه هالك ان أمسكه أهلكه البخل وإن منعه أضرب به البذل وقد جبل خلقه من نطفة أمشاج على الفاقة والاحتياج لا يصحن إلا صاحب دعوى فمن ادعى فقد تعرض للبولى * وقال ليس الوقوف خلف الباب بحجاب اذا كان

لله خاصة فان لم يتركها من أجل الله لم يكتب له ولا عليه فهذا هو الفرق بين حديث النفس والارادة التي هي الهم انتهى (فان قلت) فما حكم من كثرت عليه وسوسة الشيطان في الصلاة (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب صلاة شدة الخوف من المتوحات ان حكمه حكم المصلي صلاة شدة الخوف فهو أي الشيطان مع المصلي في حرب عظيم فيصلي من هذه حالته ولو قطع الصلاة كما هي في محاربه الشيطان فيؤدي الاركان الظاهرة كما شرعت بالقدر الذي له من الحضور انه في الصلاة في باطنه كما يؤدي المجاهد الصلاة حال المسابقة باطنه كما شرعت بالقدر الذي له من الصلاة في ظاهره من الایاء بعينه والتكبير بلسانه في جهاد عدوه الظاهر فان وسوس له الشيطان في ذلك لم يضره وسوسه في صلاته فان كان قد جعل المصلي في نفسه انه يصلي رياء ومعمة وكان قد أخلص في أول شروعه في الصلاة فلا يلى فان الاصل صحيح في أول نشأة صورة الصلاة فلا يبطل عمله وغرض الشيطان بذلك الخاطرا ما هو ان يترك العبد العمل الذي شرع فيه العبد على صحة ليخالف قوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم بسبب تلك الشبهة التي يلقيها الى قلب العبد انتهى (فان قلت) فما عمل مخالفة النفس من الاحكام (فالجواب) عمل مخالفتها في ثلاثة أمور في المباح والمكروه والمحظور لا غير كما ذكره الشيخ في الباب الثاني عشر ومائة قال وأما اذا وقعت لها الذعة عظيمة في طاعة خصوصية وعمل مقرب فبناك علة خفية فنحلقها بطاعة أخرى وعمل مقرب فان استوى عندها جميع التصرفات في فنون من العبادات سلمنا لها تلك اللذة في تلك الطاعة الخاصة وان وجدت المشقة في العمل المقرب الآخر الذي هو خلاف هذا العمل فالعبد الى الشاق واجب لانها ان اعتادت المساعدة في مثل هذا انتقلت الى المساعدة في المحظور والمكروه والمباح قال واذا فكر خيبت السريعة انه يفعل سوءا اذا فرغ من الصلاة مع كونه مؤثما فالصلاة صحيحة وهو ممن حدث نفسه بسوء وقد غفا الله عنه ما لم يعملها انتهى (فان قلت) فكيف ينقسم الخطاير الشيطان الى قسم (فالجواب) ينقسم الى قسمين حسي ومعنوي ثم الحسي ينقسم الى قسمين لان الشياطين قسمان شيطان انسي وشيطان جنى قال تعالى شياطين الانس والجن يوسى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولواשר بك ما فعولهم فذرهم وما يقولون فجمعهم أهل افتراء على الله وحدث بين هذين الشياطين في الانسان شيطان آخر معنوي وذلك أن شيطان الانس والجن اذا أتى في قلب الانسان أمرا حاما يبعده بذلك عن الله فقد بقي أمرا خاصا أو خصوص مسئلة بعينها وقد بقيت أمرا عاما ويتركه فان كان أمرا عاما فصاحبه في ذلك طريقا الى أمور لا يظفنها الجنى ولا الانسى يتفقه فيه ويستنبط من تلك الشبهة أمورا اذا تكلم بها علم ان ليس الغواية منها فذلك الوجود الذي تنفع له في ذلك الاسلوب العام الذي القاه اليه أولا شيطان الانس أو شيطان الجنى تسمى الشياطين المعنوية اذ كل واحد من شياطين الانس والجن يجهل ذلك ولم يقصده على التحسين وانما أرادوا بالقصد الاول فتح هذا الباب على الانسان لأنهم علموا أن في قوته وقطنته أن يدقق النظر فيه فيستدركه من المعاني المهلكة مالا يقدر على ردها بعد ذلك وسببه الاصل الاول فانه اتخذها أصلا صحاحا جعل عليه فلم يزل التفقه فيه يسوقه حتى خرج به عن ذلك الاصل قال وعلى هذا جرى أهل البدع والاهواء فان الشياطين ألفت اليهم أولا أصلا صحيحا لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم التليسات من عدم الفهم حتى ضلوا فنسبت ذلك الى الشياطين بحكم الاصل وما علموا أن الشيطان في تلك المسئلة تأييدهم يعلم منهم قال وأكثر ما ظهر ذلك في الشيعة ولاسيا في الامامية منهم فأدخلت عليهم الشياطين وأولاهب أهل البيت واستفراغ الحب فيهم ورأوا أن ذلك من أسنى القربات الى الله تعالى والى رسوله وكذلك هو لو وقفوا لم يزيدوا عليه بغض الصحابة وسبهم وأطال في ذلك ثم قال وبالجملة فكل شخص لا يفرق

لصاحب العلو وقال اذا
 حقت الاصول فلا زهد
 الا في الفضول وامام يدعو
 الحاجة اليه فذلك المعول
 عليه * وقال لو تعطلت
 الاجور لا تبست الامور
 * وقال المباح ان لم شرع
 شرع للانسان وعليه جميع
 الحيوان * الا ترى ان لهم
 الكشف التام في القطة
 والتمام * ولم الحكم فما
 برؤيه من عذاب القبر الختم
 * وقال كل جزء في العالم
 فقير الى العظيم والحقير
 فالكل عبيد النعم ومن النعم
 الا ما من حلول النعم
 والامراض في رنسي والا
 قاتن حال قوله ^{عليه السلام}
 نوراني اراه وقوله انكم
 سترون ربكم فاقبضوا
 وتفاعمنا لا علم منه وقال
 ليس من شرط البيان
 حركة اللسان فان لسان
 الاحوال أقصع وميزانها
 في الابانة عن هس صاحبها
 ارجح ومن سكت ربما
 رعى بالحرص وقام له مقام
 الجرس فظهوره وان
 جعل أمره وكثر فيه
 المقالات وتطرق اليه
 الاحتمالات فتج بصممه
 أبواب الاسنة وعمر
 بلازمة يته جميع الامكنة
 ماشرف موسى عليه السلام
 الا بما نسب اليه من
 الكلام وبالكلام

بن الحواطر لا يفلح في طريق أهل الله أبدا فانه ليس غرض الشيطان من الصالحين الا أن يجهلوه في
 الخواطر المذمومة فيأخذوا عنه ما يليق بهم من الضلالات والشبه انتهى وتقدم في المبحث الثالث
 والعشرين في اثبات الجن زيادة على ذلك وكذلك في مبحث الولاية فراجعهم والله أعلم
 بالمبحث الثامن والخمسون في بيان عدم تكفير أحد من أهل القبلة بذنبه أو بديعته
 وبيان أن ما ورد في تكفيرهم منسوخ أو مؤول أو غلط وتشديد كقوله تعالى
 ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون *

قال ابن عباس وغيره هو كفر لا ينقل عن الاسلام ومن أمثلة ما ورد التكفير به من الذنوب شرب الخمر
 وإتيان الساحر والكاهن ومن أمثلة ما قيل التكفير به من البدع انكار صفات الله تعالى وأخلاقه أفعال
 عباده أو عدم جواز رؤيته يوم القيامة فان من العلماء من كفر هؤلاء * أما من خرج بديعته من أهل
 القبلة كمنكري حدوث العالم ومنكري البعث للنشر والحشر وللجسم والعلم بالجزئيات على ما عرفت
 في مبحث اسمه تعالى العالم فلا نزاع في كفرهم لا نكارهم بعض ما علم بحجج الرسول به ضرورة * قال الكمال
 في حاشيته على شرح جمع الجوامع وقد عزي القول بكفر أهل البدع والذنوب من أهل القبلة الى
 الاشعري * وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام وغيره قد رجح الشيخ أبو الحسن الاشعري قبل
 موته عن تكفير أحد من أهل القبلة قال لان الجمل بالصفات ليس جها بالوصوف * وقال قد اختلفنا
 في عبارات كثيرة والمشار اليه واحد قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف ومن قال منا بأن لازم المذهب
 مذهب كفر المبتدعة الذين يلزم مذهبهم ما هو كفر فان الجسمة مثلا عبدا وجسا هو غير الله تعالى يبين
 ومن عبد غير الله كفر قال وأما المعتزلة فاتهم وان اعترفوا بحكام الصفات فقد أنكروا الصفات ويلزم
 من انكار الصفات انكار احكامها فهم كفار بذلك * قال الكمال والصحيح ان لازم المذهب ليس
 بمذهب وان لا كفر مجرد الزوم لان الزوم غير لازم وقد وقع في المواقف ما يقتضي تقييده بالاذم
 يعلم ذوا المذهب الزوم وبان اللازم كفر فانه قال من يلزمه الكفر ولا يعلم به ليس بكافر انتهى ومفهومه
 ان علمه كفر لا لزومه اياه والله أعلم انتهى وقد ذكر الشيخ أبطا هر القز وبني في كتابه صراج العقول انه
 روى في بعض طرق حديث ستفترق أمم على نيف وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة ما نعنه كلها في
 الجنة الا واحدة رواها ابن النجار * قال العلماء والمراد بهذه الواحدة التي هي في النار هم الكافرون فلا
 القز وبني وعلى هذه الرواية فيكون معني الرواية المشهورة كلها في النار الا واحدة أي في النار ورودهم
 وذلك في مرورهم على الصراط ثم نتج الذين انقوا ونذر الظالمين فيها جثيا والظالمون هم الكافرون فلا
 ينبغي لتدبير ان يكفر أحد من الفرق الخارجة عن طريق الاستقامة ماداموا مسلمين يتدينون بأحكام
 أهل الاسلام * قال وأمهات هذه الفرق الواردة في الحديث المتقدم ستة مشبهة معطلة جبرية قدرية
 رافضة خوارج وكل طائفة من هذه الستة قد تشبهت اثني عشرة فرقة فاضرب الستة في اثني عشر فلما
 خرج فهو العدد الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال ثم لا يخفى أن الكفر هو ضد
 الايمان قال تعالى فمنهم من آمن ومنهم من كفر والايمان هو التصديق بالرسول وبإجاءه وبالكفر
 هو التكذيب لانه غا لة نص مقطوع به أو غا لة الاجماع وفيهما جميعا تكذيب الرسول ثم ان التكذيب
 ينقسم الى أربعة أقسام * الاول تكذيب اليهود والنصارى وذلك كفر لاشك فيه * الثاني
 تكذيب المنكرين لاصل النبوة وتكفيرهم يكون على الطريق الاولى لانهم كذبوا جميع الانبياء ومن
 أهل هذا القسم الدهرية لانهم كذبوا بالله وبالرسول جميعا ومنهم أيضا الملاحدة لانهم لبسوا التكذيب
 في صورة التصديق فملقوا معرفه الله بغيره الرسول وقد علم قطعا أن معرفة الرسول معلقة بغيره الرسول

القول كظفر ومنه ما لحرف فيه (١٢٤) فيزول فقد أبت لك عن الأصول * وقال إن أردت أن تكون من الخدام فالزم

فتكون المسئلة دورية لا يمكن اثبات واحد منهما وفي ضمن دعواهم هذا نفي الرسول والمرسل جميعا
وتبهم أقوام على هذا الاعتقاد فأذكروا الشرائع وأباحوا نكاح الأمهات والبنات وقالوا ما أم الا
فر وج تدفع وأرض تبلى فاتضحوا بالجوس والذهرية * القسم الثالث قوم صدقوا الرسول ولكن
اعتقدوا أن جميع ما أخبر به الرسل من الشرائع ومنكروا تكثير والحشر والنشر ونحو ذلك إنما هو على
طريق المصالح للخلق وهم الفلاسفة وكثرتهم من حيث تجوزهم الكذب على الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام وفي ذلك سد باب النبوة أصلا إذ يزيل الثقة بقولهم فيجب تكفيرهم بالطريق الأولى
ويقرب من أهل هذا القسم الحولية الذين يزعمون أن روح الله حلت فيهم وإن الله تعالى أعضاء
على صورة حروف الهجاء وكذلك يقرب منهم الخطأ التي ادعت الألوهية لجعفر بن عبد الصادق
وكذلك الصابئة ادعوا لها على بن أبي طالب رضي الله عنه فأمر على بن أبي طالب بأحراقهم بالنار فصاروا
يصرخون في النار الآن نحن قتلنا أطلع أئمة الشيعة على هذه القضايع الشنيعة الحقوا
القدرية بالجوس والحولية بأهل الردة المحجمة بعيدة الاوثان فستأبون وينهون على أن ذلك
كفر فإن أصروا ولم يرجعوا عقد السلطان لهم مجلسا وفعل بهم ما اتفق رأى العلماء عليه من قتل
أو عقوبت وليس ذلك إلا لحاد الرعية بالاجماع الأئمة * القسم الرابع قوم صدقوا الرسول في قوله
ولكنهم أخطؤا في التأويل مع كونهم من أهل القبلة كالمتزلة والتجارية والرافضة والخوارج والمشبعة
ونحوهم وقد اختلف الأئمة هل الخطأ في التأويل يبلغ حد التكفير فيبطلوا التكفير أم لا فصاروا في ذلك
فريقين * الفرقة الأولى زعمت أن من خالف الرسول في شيء أخبر به فقد كذب سواء كان مجرد الانكار
أو الخطأ في التأويل وأجروا عليهم بذلك أحكام الكفر ولم يميزوا بين الغلاة منهم وبين المقتصدين وهؤلاء
مع ما مضى قوام رحمة الله التي وسعت كل شيء لم تاجمهم الجمهور من العلماء والخلفاء ولم يهرقوا دماء القوم
بقولهم ولا استباحوا أموالهم ولا حرمهم بقولهم بل أجزأهم أحكام المسلمين إلي عصرنا هذا
لدخولهم في صدق اسم المسلمين عليهم وهم من أمة الاجابة بلا شك فمن ساءهم كفره فقد ظلم وتعدى
وإنما يقال فيهم فسقة ضالة مبتدعة عظيمة ونحو ذلك ومن ساءهم كفره فأنها ذلك على سبيل التشديد
والتغليظ لما هم عليه من الخطأ الفاحش والبدع الشنيعة فشيء ذلك بالكفر لمقارنته له كما ورد في
الحديث المراء في القرآن كفر وكما ورد بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة ومن ترك الصلاة متعمدا فقد
كفر وإذا قال المسلم للمسلم يا كافر فقد كفر لا يزي في الزاني حين يزي وهو مؤمن ونحو ذلك فإنه كفره ردعي
وجه التغليظ والزجر فإن الذي قد يطلق على الشيء الآخر بنوع شبه ولا يقتضي حقيقة الحكم عند
التفصيل كما يقول الشخص لاجني أنت أخي أو ولدي على طريق التقرب والاكرام ثم لا يريته إذا
مات ولا يحرم عليه بناءه وأخواته كما يقول الرجل لا تخارنا عبدك على معنى التواضع والطاعة ولا يجوز
له بذلك القول بيعة ولا اعتلاكه انتهى (قلت) لكن في فتاوى الامام الكردي في آخر الفاظ
التكفير بعد مقاله أئمة الخنفية من المكفرات مانصه ويحكي عن بعض من لا سلف له أنه كان يقول
ما ذكر في الفتاوى إن فلانا يكفر بكذا إنما هو للتخفيف والتبويل للحقيقة الكفر قال وهذا كلام
باطل وحاشا أن يلعب أمناه الله أعني الأحكام بالحلال والحرام والكفر والاسلام بل لا يقولون إلا
الحق الثابت عن سيد الأنام محمد ﷺ أو ما أدى اجتهد الامام أخذنا من نص القرآن أنزله الملك
العلام وشرعه سيد الرسل العظام أو قاله الصحب الكرام قال هذا الذي حررته هو كلام المشايخ
الساهين العظام يؤهم الله فضله دار السلام * انتهى كلامه وما عليه الجمهور وأولى فإن منازع الفرق
دقيقة على غالب الناس وكيف يقتل رجل يقول برب الله وعبد نبي ويؤمن بالحشر والحساب والله تعالى

الادب التزام الالف واللام
(وقال) صاحب علم صر
القدر لا يقول قطأ والله
وحاشاه من هذا القول
حاشاه بل يقول أنا العبد
الذليل في السيرة والمقليل
وقال الامام بن رزق بن
الاسلام والاحسان فله من
الاسلام ما يطلبه عالم
الاجسام وله من الاحسان
ما يشهده المحسان فمن
آمن فقد أسلم وأحسن
ومن جمع الطرفين فقد
فاز بالحسينين الاسلام
صر اطقوهم والامان
خلق كريم والاحسان
شهود القدم اذا صح
الاتقاد كان علامته
خرق المعتاد للمسلم لا يحتاج
الى تأويل فهو معرض في
حسن مقليل * وقال من
مال الى الآمال اخترمته
الآجال ليس بالمواتي من
اشتغل بالماضي والآتي
والعلم الأواه من كان
مشغلا بالله ومن كان
عبدا لغير الله فما عذب
الاهل ران العدو أخذه
عن طريق هداة * وقال
في قوله تعالى حتى نعلم
من علم الشيء قبل كونه
فما علمه من حيث كونه
العلم يتغير بتغير المعلوم
ولا يتغير المعلوم بالا علم
فقرولنا كيف الحكم
هذه مسئلة حارت فيها
العقل وما ورد فيها منقول

الحروف ظروف والصفة
غير الموصوف عند أهل
الكشف والشهود وهو
عين المقصود فاذا انطقت
فاشهد بمن تنطق بالتنزيه
تحديد فلا تفل بالبحر يد
وقال في حديث شتعي
ابن آدم من اشكى الى غير
مشكى فقد حاد عن
الطريق وعرج عن
مناهج التحقيق ولولا
اقتدار العبد على دفع
الاذى ماشى مشكى الحق اليه
ذا فخلق مشكى الحق
والحق مشكى الخلق
ومن شكى الى جلسته لما
شكى الا الى نفسه وقال
من ذل لله فقد اُشبه
الفرع ومن تكبر فقد
اشبه الاصول فالرجوع
الى الفرع أولى من
الوصول الى الأصول *
وقال اذا أراد الحق تعالى
بعبد ان يقطع أمه اشهد
أجله واذا بدل الله سمات
عبد حسنت تود أنه لو
كان في قرباب الارض
خطا يا وحمل ذنوب جميع
الربا ليعاينه من حسن
التحويل وجميع صور
التبدل ففاز هذا في الدنيا
بانباع الهوى وفي الآخرة
بجنة المأوى وعلى هذا
جزء بعض المذنبين اعظم
من جزء بعض المحسنين
فيهد للمذنبين من الخير
مالم يكونوا يحسبون

اعلم * الفرقة الثانية من الامة قد أمسكت عن القول بكثير المؤلن ولم يجعلوا أحد منهم كافرا ولا
مكذبا للرسول وقالوا لو كان المؤلن مكذبا للرسول كالكفرة لم يحتسبوا يتأويل كلامه صلى الله عليه وسلم
لم يشتغلوا به بل كانوا يضرعون عنه صفحا فاشعر عدولهم الى تأويله بأنهم قبلوه وصدقوا به غير أنهم
لم يوفقوا للصواب في تأويله فأخطوا فيه فكان حكمهم حكم من فر من الكفر فوقع في البدعة بخطئه
قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله وأول ما وقع مفارقة أهل السنة في زمن الامام علي رضي الله عنه وكان
هؤلاء الخلقون هم الذين أخبر عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يرقون من الدين كما يرق السهم
من الرمية قال وقد سئل الامام علي رضي الله عنه عنهم كفارهم فقال لا انهم من الكفر فروا قليل
أمتافون هم فقال لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا وهؤلاء يذكرون الله كثيرا فقل أي شيء هم
فقال قوم اصابتهم فتنة فصموا فيها وصموا قال الخطابي وانما لم يجعلهم كفارا لانهم تعلقوا بضر من
التأويل والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم يرقون من الدين أي الطاعة كما قال تعالى ما كان لياخذ
أخاه في دين الملك أي طاعته قال وحجة من قال بعدم تكفير المتأولين انه قد ثبت عصمة دماهم وأموالهم
بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله ولم يثبت لئان الخطافي التأويل كفر والا فلا بد من دليل على ذلك
من نص أو إجماع أو قياس صحيح على أصل صحيح من نص أو إجماع ولم نجد من ذلك شيئا بقي القوم على
الاسلام فان اتفق في زمان وجود مجتهد تكاملت فيه شروط الاجتهاد كالائمة الاربعة وبأن له دليل
قاطع ان الخطافي والتأويل موجب للكفر كفر تام بقوله وهياتان يوجد مثل ذلك في مثل هذه الا زمان
انتهى وقد سئل الامام الزكي رحمه الله عن مسألة في علم العقائد فقال حتى أنظر وانتبهت فانه دين الله
وكان ينكر على من يبادر الى تكفير أهل الاهواء والبدع ويقول ان المسائل التي يقعون فيها لطاف تدق
عن النظر العقلي وكان امام الحرمين رحمه الله يقول لوقيل لنا فصول ما يقتضي التكفير من العبارات مالا
يقضيه لقلنا هذا الجمل طبع في غير مطمع فان هذا بعيد المدرك وعرا السلك يستمد من تيار بحار
التوحيد ومن لم يحيط علما بنهايات الحقائق لم يحصل من دلالات التكفير عرائق وكان أبو الحسن
الروائي وغيره من علماء بغداد قاطبة يقولون لا يكفر أحد من أهل المذاهب الاسلامية لان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكمل ذبحتنا فله مائتنا وعليه ماعليتنا
اتى (قلت) وقد رأيت سؤالا بخط الشيخ شهاب الدين الاذري صاحب الفتوح قدمه الى شيخ
الاسلام الشيخ تقي الدين السبكي رحمه الله وصورة ما يقول سيدنا ومولانا شيخ الاسلام في تكفير أهل
الاهواء والبدع * فكتب اليه اعلم يا أخي وفقني الله وياك أن الاقدام على تكفير المؤمنين عسر جدا
وكل من في قلبه ايمان يستعظم القول بتكفير أهل الاهواء والبدع مع قوله لا اله الا الله محمد رسول الله
فان التكفير أمر هائل عظيم الخطر ومن كفر انسانا فانه اخبر عن ذلك الانسان بأن عاقبته في الآخرة
العقوبة الدائمة أبد الآبدين وانه في الدنيا مباح الدم والمال لا يمكن من كراه مسلمة ولا تجري عليه
أحكام أهل الاسلام في حياته ولا بعد مماته والخطافي قتل مسلم أرجح في الاثم من ترك قتل الكافر
ثم ان تلك المسائل التي يحكم فيها بالتكفير لهؤلاء المبتدعة في غاية الدقة والغموض لكثرة شعبها
ودقة مداركها واختلاف قرائنها ونفاوت دعواي أهلها ويحتاج من يحيط بالحق فيها الى الاستقصاء
في معرفة الخطأ بسايف صنوف وجوهه والى الاطلاع على حقائق التأويل وشرائطه في الاماكن ومعرفة
الافاضل المحتملة للتأويل وغير المحتملة وذلك يستدعي معرفة جميع طرق أهل اللسان من سائر قبائل
العرب في حقائقها ومجازاتها واستعاراتها ومعرفة دقائق الامور في علم التوحيد الى غير ذلك مما هو
معتبر جدا على غالب العلماء فضلا عن غيرهم وأطال في ذلك ثم قال فعمل ان القول بتكفير أهل الاهواء

وأكثر الناس في الدنيا بهذا يشعرون فحسبوا يا اخواني نطقكم بكم تفوزوا بقر بكم وقال الاخذ بالعزيز انتم أهل الرجل الحازم وأولو

الاتقال أفعال الاعمال والاقوال فاحذر من الابتعاد في حال الاتباع * وقال التخلق بالاسماء الالهية على الاطلاق من أصعب الاخلاق لما فيها من الخلاف والوقا قايك أن يظهر مثل هذا عندك قبل أن تشهد مشهد من قال أعوذ بك منك فمن استعاذوا لي من لاذة انظر وقال موافقة الامثال من شأن الرجال ومن أزم نفسه بحال فهو شديد الحال فان الرباط ملازمة والملازمة في الالهيات مقاومة وقال جنة النعم لاصحاب العلوم وجنة القردوس لاصحاب الفهم وجنة المأوى لاهل التقوى وجنة عدن للفاعمين بالوزن وجنة الخلد للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة * وقال الاعتدال وبال لا يكون مع الاعتدال الادوام الحال انظر في وجود الخلق تجده عن ارادة الحق والارادة انحراف بلا خلاف فابن الاعتدال والاصل مبال فأنم الامل عن ميل لطاب النيل لوكان ثم اعتدل ماهوى انسان ولا مال التنزيه ميل التشبيه ميل والاعتدال هو ما بين هذين وهذا يصح في العين لوكان ثم اعتدل لكان في الوقفة ولم يكن يميل من التيزان كفة من قال بالاستواء

والبدع يحتاج الى امرين عز زين أحدهما تحرير العقيد وهو صعب من جهة عدم الاطلاع على مافي القاب وتحليله مما يشوبه مع تعذر أن الشخص ينطق عند حاكم بما يعرف أن به يكون قتله هذا أمر أعز من الكبريت الاحمر وكذلك البيئة على مافي قلب الشخص يتعد اقامتها * الثاني ان الحكم بأن ذلك كفر صعب من جهة صعوبة علم الكلام ومواطن الاستنباط وتيزان الحق فيه من غيره وانما يحصل ذلك لرجل جمع صحة الذهن ورياضة النفس حتى خرج عن الهواء والتعصب بالكلية مع املائه من علوم الشريعة والاطلاع على أسرارها ومنازع الائمة المجتهدين فيها وهذا قل أن يوجد الآن عند شخص وإذا كان الانسان يحجز عن تحرير اعتقاد نفسه في عبارة فكيف يقدر على تحرير اعتقاد غيره في عبارة فلا بد من كل مؤمن أن لا يكفر أحدا من أهل الأهواء والبدع لاسيما وغالب أهل الأهواء انما هم عوام مقلدون لبعضهم بعضا لا يعرفون دليلا يناقض اعتقادهم اللهم الآن يخالفوا النصوص الصريحة التي لا تختمل التأويل عنادا وجحدا فلعلماء في ذلك النظر انتهى كلام الشيخ تقي الدين السبكي ومن خطه نقلت رحمه الله وهو كلام في غاية الجودة والنفاسة * وكان الامام أحمد بن زاهر المرحوم. أخص أصحاب الشيخ أبي الحسن الاشعري يقول لما حضرت الوفاة أبا الحسن الاشعري في داري بغداد أمر بجمع أصحابه ثم قال اشدوا على أنني لا أكفر أحدا من أهل القبلة بذب لان رأيتهم كلهم يشيرون الى معبود واحد والاسلام يشملهم ويعممهم انتهى فانظر كيف سماهم مسلمين والله تعالى اعلم **وخاتمة** أخبرني شيخنا الامام العالم المحدث الشيخ أمين الدين امام جامع الغمري بمصر المحروسة ان شيخنا وقع في عبارة في التوحيد ظاهرها خالف للشيعة فعدقده واله علسا بحضرة السلطان بمصر فأقن العلماء بكفره وكان الشيخ جلال الدين الخلي غائبا عن المجلس فلما حضر قال من أفني بقتل هذا فقال شيخ الاسلام صالح البلقيني وجماعة نحن أئمتنا بذلك فقال لهم باد ليحكم في ذلك فقال الشيخ صالح أفني بذلك والدي شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني في نظير هذه الواقعة فقال تقتلون رجلا مسلما موحدا يقول بي الله وعمر رسول الله نبينا بفتوى والدك ثم أخذ بيد الرجل ونزل به من القلعة فلما تجرأ أحد يتبعه رضى الله عنه وقال شيخ الاسلام بالشام سراج الدين الخزومي أفتيت مرة بقتل يهودي أنقص رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاتبني على ذلك شيخ الاسلام جلال الدين البلقيني وقال هلا كنت بعثت به الى الملائكة ليتقلدوا أمره وأرحت نفسك من بعتبه قال الخزومي رحمه الله وقد أفني شيخنا شيخ الاسلام شهاب الدين الزهري رحمه الله بقتل رجل سب أمنا عائشة وكان قد نهاه فلم يفته فلما خرجوا به مجرونه للقتل قال بأعلى صوته يا زهري ما حجتك عند الله أقتلون رجلا يقول بي الله وعمر رسول الله نبي فكان الزهري بعد ذلك لا يزال يذكر قوله ويكي ويقول اني أخاف من قتل ذلك الرجل أن يؤاخذني الله به يوم القيامة انتهى هذا الخوف في حق من سب من صرح القرآن ببراءتها فكيف بمن يجترأ على الاقتناء بقتل أحد من أولياء الله تعالى بعبارة لم يفهمها على وجهها لغلظ حجابه * وكان الامام الغزالي رحمه الله يقول من أكبر الآثام تحطئة العلماء من غير اطلاع على مرادهم وحمل كلامهم على حال قد لا يرتضونها * وقال في كتابه المنقذ من الضلال انما يجب على العلماء بيان ما بين لهم انه الحق لا مالا يبين لهم * وقال شيخ الاسلام الخزومي قد نص الامام الشافعي على عدم تكفير أهل الأهواء في رسالته فقال لا أكفر أهل الأهواء بذب وفي رواية عنه ولا أكفر أحدا من أهل القبلة بذب وفي رواية أخرى عنه ولا أكفر أهل التأويل الخالف للظاهر بذب قال الخزومي رحمه الله أراد الامام الشافعي رحمه الله بأهل الأهواء أصحاب التأويل المحتمل للمعزلة والمرجئة وأراد بأهل القبلة أهل التوحيد انتهى فقد علمت يا أخى مما قررناه لك في هذا المبحث ان جميع العلماء المتدينين أمسكوا

والزوال قال بالانحراف والاعتدال وله ما سكن في الليل والنهار وما سكن (١٢٧) في الاغيار في البصائر ولا في الابصار

عن القول بالتكفير لاحد من أهل القبلة يذنب فيه اثم اقتده والله تعالى اعلم
المبحث التاسع والخمسون في بيان ان جميع ملاذ الكفار في الدنيا من أكل وشرب
وجماع وغير ذلك كله استدراج من الله تعالى

حيث يلزم مع علمه باصراره على الكفر الى الموت فهي نعمة عليه يذب بها عذابا زائدا على عذاب
الكفر وقالت المعتزلة انها نعمة يقرب عليها الشكر وقال بعض المحققين جميع ما رزقه الله للكافر
ليس لكرامة ولا هانة وانما ذلك لسبق العلم بانه رزقه ما به قوام بدنه حتى يفعل جميع ما كتبه له
أو عليه انتهى قالوا وجميع ما يفعله الكافر من الخيرات يجازيه الله عليه في دار الدنيا من صحة في
البدن وتوسعة في الرزق وغير ذلك وليس له في الآخرة من نصيب فانه تعالى اخبرناه لا يضيع أجر من
أحسن عملا لوسع كرمهم ان ختم الله لذلك الكافر بالاسلام أنيب على كل عمل لا يشترط فيه النية
كحفر الآبار للعطش واطعام الجائع وقرى الضيف وصلة الرحم والعق زيادة على ثواب الاعمال
الاسلامية كما قال صلى الله عليه وسلم لحكم بن حزام حين أسلم أسلمت على ما سلفك من خير وكان
قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الامور وانه يتردد بها في الجاهلية وهذا ما عليه الجمهور
وقال الاسدي في الاذكار لا تعلم خلقا بين أصحابنا تعالى ليس له على من علم اصراره على الكفر
نعمة دينية أبدا وأما النعمة الدنيوية فلا شمرى فيها قولان وميل القاضي أن يكر الى الاثبات ثم
أشار الى أن الخلاف تقضى فمن نفي النعم لا يشكر الملائكة في الدنيا وتحقق اسباب الهداية غير انه لا يسميها
نعم لا يبقها من الهلاك ومن أثبت كونها نعم لا ينافي في تعقيب الهلاك لما غرر الله سماها نعم
للصورة وكان أبو العباس الساري رضى الله عنه يقول عطاء الحق للمؤمن على نوعين كرامة واستدراج
فما بقا عليك فهو كرامة وما زال عنه تبيين أنه استدراج قالوا والألم يقابل اللذة واختلقوا فيه هل
هو وجودى أو عدى ولكل منهما وجه قالوا وعلى الذات اللذة العقلية وهي الحاصلة بسبب معرفة
الاشياء والوقوف على حقائقها وهي اللذة على الحقيقة وعلى هذا فاللذة محصورة في المعارف وقال
أبو زكريا الطبيب ان اللذة أمر عدى وهو الخلاص من الألم وضعف هذا القول بان الانسان قد
يأخذ بالشيء من غير سبق ألم كما اذا وقع بصره على صورة حسنة فانه يلجأ ببصاها مع انه لم يكن له شعور
بها حتى يجعل تلك اللذة مختصة من ألم الشوق اليها وكذلك من وقف على مسألة علم أو كثرتمل فيناه
من غير خبط وذلك بالبال وألم الشوق اليها وقال السمرقندى في الصحائف الحق ان الادراك
ليس هو نفس اللذة بل ملزوما وفي الحصول ان الصواب انها لا تحمد لانها من الامور الوجدانية وعليه
مشي في الطوالع وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هذا انحصص بدار المحنة وأمداد الكرامة التي
هي الجنة فان اللذة تحصل فيها من غير ألم بقدمها أو يفتقر بها لان العادات خرقت فيها فيجد أهل
الجنة اللذة الشرب من غير عطش ولذة الطعام من غير جوع وكذلك القول في العقوبات فان أقل عقوبات
الآخرة لا يقي معها في هذا الدار حياة وأما الدار الآخرة فيأتي أحد من أسباب الموت من كل مكان
وما هو بميت والله تعالى اعلم

المبحث الستون في بيان وجوب نصب الامام الاعظم وتوابعه وجوب

طاعته وانه لا يجوز الخروج عليه وأن وجوب نصبه علينا لا على

الله عز وجل وانه لا يشترط كون الامام أفضل أهل

الزمان بل يجب علينا نصبه ولو مفضولا

وذلك ليقوم بمصالح المسلمين

الاتراء جعله عبرة لا لوى
الابصار فانظر واعتبر
وقال الحق في الاعتدال
فمن جار وأعدل فقدمال
لكن ان مال لك فقد
أفضل وان مال عليك
قد أنجس ٣ وقال
انما اشترك الزوجان في
الاصحاب لانه نظام التوالد
فان لم والا فالولى التباعد
اذ التباعد فيه الفتره
والا تنظم فيه التشبيه
وانما حمدناه فحين تولد
عنه به وقر بناه من قال
انه وحده فقد الحداد
الاحدية لله لا تكون
بوحيد أحد ولم يكن له
كفو أحد عجبنا في تزييه
عن الصحابة والاولاد حق
لا يكون معه أحد وعنه
وجدهما وجد من العالم من
ذى روح وجسم وجسد
ثم ان ولادة البراهين
الصالحين عن نكاح عقول
وشرايع ما فيه جناح وأما
ماتوا لدن نكاح الشبه
في العقول والاشباح فهو
سفاح وهذا الباب مغفل
وقدمت اليك بالفتاح
وقال ماد الله تعالى
الارواح من هياكلها
بمشاكلها حنت الى ذلك
الدما وهان عليها مفارقة
الوفاه فكان لها ان تقاسح
بالصراح من هذه الاشباح
ثم اذا وقعت الاعادة
مادت الى ما كانت عليه

روحا وجسما هذا معنى الرجوع وقال اسوداد الوجوه من الحق المكره كالغيبه والنميمه وافشاء السر فهو مذموم وان كان صدقا فذلك

كسب الثغور وتجهز الجيوش وقهر المتغلبة والمتلصصة وقطاع الطريق وقطع المنازعات الواقعة بين
الخصوم وحفظ جميع مصالح الناس الدينية والدنيوية فلولاً الامام الاعظم ماجز الناس عما يضرهم
ولا تفتت أحكامهم ولا أقيمت حدودهم ولا قسمت غنائهم وقد أجمع الصحابة بغير رسول الله صلى
الله عليه وسلم على نصبه حتى جعلوه أمم الواجب وقدموه على دفنه صلى الله عليه وسلم ولم تزل الناس فى
كل عصر على ذلك ويؤيد ذلك أيضاً عدة أحاديث منها حديث مسلم من خلع يدا من طاعة لى القويوم
القيامة ولا حجة له ومن مات وليس فى عقه يمة مات ميتة جاهلية * وقال الكمال فى حاشيته نصب
الامام واجب سيما أى شرعاً لا عقلاً وقال أصحاب الجاحظ والبلخى والبصرى من المعتزلة بوجوب
نصب الامام على الحق تعالى عقلاً لانهم يقولون الضرر مع عدم الامام متوقع من الظلمة على الضعفاء
ودفع الضرر المظنون واجب عقلاً وذلك انما يتدفع بنصب امام يقوم بأحكام الشرع وهم موافقون
لاهل السنة فى تعيين الائمة وأما اهل السنة فذهبوا الى أن الامام يعرف بأمر او ما ينصب من يجبان
يقبل قوله كنى أو امام أو باجماع المسلمين وكان الامام بعد النبي صلى الله عليه وسلم بالاجماع ابا بكر الصديق ثم عمر
الفاروق بنص أى بكر عليه ثم عثمان بنص عمر على جماعة جعل أمر الخلافة شورى بينهم فانه يستخلف
أحد اقل جمع الناس على امامة عثمان ثم عليا المرتضى وأجمع المعتزلة من الصحابة على ذلك وهؤلاء
هم الخلفاء الراشدون ثم وقعت الخلاف بين الحسن ومعاوية وصالحه الحسن واستقرت الخلافة عليه
ثم على من بعده من بنى أمية وبنى مروان حتى انتقلت الخلافة الى بنى العباس وأجمع أكثر اهل الحل
والعقد عليهم وانسقت الخلافة منهم الى أن جرى ما جرى * وأما قول بعض الروافض أن ابا بكر
غصب الخلافة وتقدم على على رضى الله عنه ظلماً فهو باطل يلزم منه اجتناع الصحابة على الظلم
حيث مكثوا ابا بكر من الخلافة وحاشاهم من ذلك فانهم جماعة الدين * وقالت الخوارج والاصم من
المعتزلة لا يجب على الناس نصب امام ومنهم من قال بوجوب نصبه عند ظهور الفتن دون زمن الأمن
و بعضهم عكس الامر * وقالت الشيعة السميون بالامامية بوجوب نصب الامام على الله تعالى، الحق انه
لا يجب على الله تعالى شئ ولو أوجبه على نفسه أو حرمه كما فى قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وكما
فى قوله تعالى فى الحديث القدسى انى حرمت الظلم على نفسى وذلك لان حضرة سبحانه وتعالى لا تقبل
التحجير وبذلك بان خلقه اذا التحجير لا يكون الا من أعلى على ادنى فافهم * وقالت المعتزلة يجب على
الله تعالى أشياء يترتب الذم بتركها منها الجزء أى الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية ومنها
اللطيف بان يفعل بعباده ما يقوهم على الطاعة ويقرهم منها ويبعدهم عن المعصية بحيث لا يتوهون
الى حد الاجلاء ومنها فضل الاصلح لهم فى الدين من حيث الحكمة وقلنا فى ترجمة المبحث لا يجوز الخروج
على السلطان قد خلقنا فيه المعتزلة فنجزوا الخروج على السلطان الجائر بناء على انزاله بالجور عندهم
وقولنا يجب نصب الامام ولو مفضلاً قد خلقنا قوم فى ذلك فقالوا لا يكفى نصب الامام المفضول مع
وجود العاقل بل يصح نصب الفاضل ونقل ذلك عن الاسماعيلية وهم قوم منسوبون الى اسمعيل ابن
الامام جعفر الصادق المدفون بالقرب من البقيع ويسمون بالباطنية وبالملاحدة ما بالباطنية فلكونهم
يقولون لكل ظاهر باطن وأما تلقيهم بالملاحدة فلمعولهم عن ظواهر الشريعة الى بواطنها فى بعض
الاحوال * واعلم أن بعضهم جعل كلام بعض الصوفية فى دقائق العلوم كذهب الباطنية سواء
والحق ان بينهم فروقا فان الصوفية لا يعتمدون قط على باطن الأن وافق ظواهر الشريعة والاروايه
وكتبهم مشحونة بذلك بخلاف الباطنية يعتمدون ما انتحله أكارهم سواء وافق الشريعة أو خالفها
فافهم وقد تقدم فى مبحث الكلام على القطب والافراد انه قد يكون من الافراد من هو أكمل من

نسيبته اليه حقاً ماذم أحد
خلقاً ولو ذمه الكفر
ولو كان ما استر فهو تعالى
المعروف بأنه غير معروف
والحق الذى يقال ما يبحر
وذم فنوا ما حسن وحسن
فما خرج عنا وقال
العارف مسود الوجه فى
الدنيا والآخرة لكن
اسوداد السيادة قل كان
عليه من العبادة فان وجه
الشيء كونه وذا نه وعينه
* وقال فى قوله وقل رب
زدنى علماً الانسان
عجول على الطمع فلا يقال
فيه يوم انه قطع فان قطع
فقد جعل وساء الادب
ومن هنا كان العارف
لا زهد قط فى الطالب وما
أراد منك بذلك الا دوام
الاتقار فى الليل والنهار
فاذا فرغت فانهصب الى
ربك فارغب ولا يتقبل
الحق من العبادة الا بما به
عليهم جاد فنه بد الجود
واليه يود فيا من يطلب
القديم أنت عدم فقل
لربك انما نحن بك ولك
خلقنا لتعبدك وفى
عبادتنا نشهدك ثم على
قدر ما سألناك من الشهادة
تفصنا من العبادة * وقال
لا يؤثر الخرص فى القدر
الا اذا كان من القدر وكم
من حرص لم يحصل على
طائل لعدم الامر من
القائل من قصر تهمة
عن طلب المزدب ليس

مادخل في خزائن الجود فأياك والزهد في المواهب فانه سواء أدب مع (١٢٩) الواهب فانه ما وهبك الا ما خلق لك وقال لما

علم الاكابر ان الامام عليه السلام
في يده اعتمدوا منه عليه
فما هو الحق لله وضل
عنهم ما كانوا يفترون ولو
ارفعت الحاجات وزالت
العاقات لبطلت الحكمة
وزاكت الظلمة ولاحت
الاسرار وزال كل شيء
عنده بمقدار فذهب
الا اعتبار وهذا لا يرتفع
فلا بد من الاعتقاد في العباد
لان السبوة تطلب بذاتها
الربوبية حقيقة وخلقية
وقال ما حجب الرجال
الاجود الامثال ولهذا
في الحق المثلية عن نفسه
تزيها لقدمه وكل
ما قصوره او مثله
او خيلته فهو هالك والله
تعالى بخلاف ذلك هذا
عقد الجماعة اى قيام
الساعة وقال كيف يصح
المراد بالصحة والتمجيد
والله تعالى قد اعطى كل
شيء خلقه ووفاء حقه
فمن الشكر هو عين النعم
والناس في غفلة معرضون
واكثرهم لا يشكرون
وقال الدنيا متاع قليل
وكل من فيها ابناء سبيل
فما من جيل ولا قبيل
الا هو مملوك للقطمير
والنقيير والقتيل فأكثر
الناس تائه ولهذا فقموا
بالعاقبة ليس في الكثرة
زيادة الا في عالم الشهادة
وأما في عالم الغيب فاق

القطب لان القطب مثل هذا المقام فضله على الكافة من الاولياء وانما هو لسبق العلم بأنه لا بد في
العالم من واحد يرجع اليه أمر الناس فعين للقطبية لأولوية فكذلك القول في مبحث الإمامة هنا
لا يشترط أن يكون الإمام أفضل الرعية والله أعلم * واعلم انه لا يشترط في الإمام العصمة ولا كونه
هاشياً ولا علواً ولا خلافاً لرافضة وذهب الجمهور إلى أن الإمام الأعظم لا ينزل بالفسق وفي كتب أصحاب
إمامنا الشافعي رضى الله عنه يشترط أن يكون الإمام بالغا عاقلاً مسلماً عدلاً حراً ذا كرامة شجاعاً
ذا رأي وكفاية قرشياً سمياً بصيراً ناطقاً سليم الأعضاء من نقص يمنع استيفاء الحركة وسرعة النهوض
فإن لم يوجد قرشي اجتمعت فيه الشروط فكانت إماماً لم يوجد غيره والجاهل العادل أولى من الجاهل
الفاسق كما هو مقرر في كتب الفقه هذا ما رآه في كتب المتكلمين * وأما عبارة الشيخ محي الدين
رحمه الله فقال في الباب الثاني والعشرين وثلاثمائة من الفتوحات (فإن قلت) إن الشارع لم ينص
على الأمر باتخاذ الإمام فمن أين يكون واجباً (فالجواب) إن الله تعالى أمرنا بإقامة الدين ولا سبيل إلى
إقامته الا بوجود الامان على أنفس الناس وأهليهم وأموالهم ومنع تعدى بعضهم على بعض وذلك
لا يصبح لهم إلا مع وجود إمام يخافون سطوته ويرجون رحمته ويرجعون اليه ويحتمون عليه فإمام
بأنواعه لا يسلم الا بتفريغ لاقامة الدين الذي أوجب الحق تعالى عليهم إقامته وما لا يحصل إلى
الواجب الا به فهو واجب فاتخاذ الإمام واجب علينا لacey الله تعالى قال ويجب أن يكون واحداً لئلا
يختلفوا فيؤدي إلى الفساد فيكون كإله العالم واحد وكان القطب الغوث في العالم واحد فنصب
الإمام واحداً واجباً شرعاً انتهى (فإن قلت) اذا سمحت امامة شخص فيأذن ينزل منها (فالجواب)
ينزل بعجزه عن القيام بمحقها من منع بقى الرعية على بعض ونحو ذلك مما تقدم في شروط الامامة كما
هو مقرر في كتب الفقه * وقد قال الشيخ محي الدين في الباب السنين من الفتوحات كل إمام
لا ينظر في أحوال رعيته ولا يمشي فيهم بالعدل والاحسان فقد عزل نفسه من الإمامة في نفس الامر دون
الظاهر قال وعندى ان الحاكم اذا جاز أوقف انزل فينا فسق فيه خاصة لانه لم يحكم بما أمره الله أن
يحكم به وقد أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لولاء اسم الامامة ولو جازوا فقال فان عدلوا فلهم
ولهم وان جازوا فلهم وعليهم ونها أن يخرج يد من طاعة ولا خص بذلك واليادون آخرون هنا قلنا
انه انزل في نفس الامر دون الظاهر انتهى * فعمل انه ليس للإمام مخالفة الشرع أبداً لكن رأيت
في الباب التاسع والستين وثلاثمائة في الكلام على علم السياسة إن للملك أن يفوض على كل شيء الا على
ثلاثة أشياء وهي التعرض للحرم وإفشاء السر والقدح في ملكهم انتهى * ورأيت في تاريخ الخلفاء
للجلال السيوطي أن ذلك من كلام أبي جعفر المنصور وكذلك رأيت في الاحكام السلطانية أن الولي
أن يضرب المجرم حتى يقر وليس ذلك للفاضي فليتأمل ذلك * وقال في علوم الباب الرابع والستين
وثلاثمائة من الفتوحات من طعن في الولاية فقد نسب من نصبهم إلى السفه وقصور النظر وهو باب خطر جداً
قال ولهذا نهى الحق تعالى عن الطعن في الملوك والخلفاء وأخير أن قلوبهم بيد الله تعالى ان شاء قبضها
عنا وان شاء عطف بها علينا وأمرنا أن ندعوا لهم لان وقوع المصلحة بهم في العامة أعظم من جورهم مع
انهم باب الله تعالى في قضاء الخواص في أهل الارض سواء كانوا فاسقين أو صالحين عادلين أو جائرين فلا
يخرجهم ذلك عن اطلاق اسم النيابة عليهم انتهى * وقال في الكلام على الإمامة من صلاة الجماعة
في أبواب الصلاة من الفتوحات في قوله صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل بر وفاجر المراد بانها جرحها هو
الخاصي بالسلطان الكافر فإمام الامام فيه ربة الاسلام قلنا الصلاة خلفه وان كان ذلك مكروهاً ولكن
لا يخفى ان الكراهة خاصة بما اذا كان فسق الإمام بأمر متيقن لا مظنون لانه يعبد المؤمنين الكامل

التساوى ريب من رضى بالقليل عاش في ظل ظليل وكل ما في الوجود قليل

ومن لم يأت غرضه طال في الدنيا (١٣٠) مرضه قال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه فالرضا منا ومنه وقال لا يرضى

اعتقاد الفسق في أحد بالظن انتهى * وقال في السلام على الطواف من باب الحج من التتوحات انما
جوز امامة العاص مع الكراهة ولم تطل الصلاة خلقه لانه لا يدخل للصلاة إلا الحتي يتوضأ وضوءه
المشروع ثم انه يحرم بالصلاة فلا يزال في خير وعبادته اتمام بين قراءة وذكر وخضوع حتى يسلم من الصلاة
ولا يوصف اذ ذلك ينفس بل هو في طاعة الله عز وجل وقد صلى عبد الله بن عمر خلف الحجاج وكفى به فاسقا
وأياضا فانه ما من معصية تقع من المسلم الا والايمان بانها معصية يصحبه فالحجاج ونحوه في حال صلاته
وان كان فاسقا خارجا رجما مؤمنا مطيع لله تعالى بايمانه والايمان لا يقاومه شيء فضعف جانب المعصية
فلذلك قلنا ان امامته مكروهة لا باطله انتهى كلامه وفيه نظر فان الكراهة ليست من حيث عدم
وصفه بالمعصية في الصلاة وانما هي من حيث استصحابه الظلم والجور ولخارج الصلاة فلذلك كانت
امامته مكروهة (فان قلت) فاشبهة الامامية في قولهم يشترط أن يكون الامام معصوما (فالجواب)
شبهتهم قولهم ان الامام اذا صلى لا يتأجى الاصفته الاحدية خاصة فيجب عصمته في الصلاة حتى يسلم
منها وهم قائلون بعدم عصمته خارج الصلاة قالوا واصل هذا المقام انما هو خاص بالانبياء ولكن من قدم
للإمامة من غيرهم يجب علينا القول بعصمته حتى يفرغ من الصلاة انتهى. والحق الواضح بل الواقع
عدم وجوب عصمة الائمة فانه ما من إمام الا وقع له السهو في صلاته وان لم يسه عن صلاته فان بين
المقامين فرقا فانه يازم من السهو عن الصلاة عدم فعلها بالكلية بخلاف السأحي فيها وأطال في ذلك في
الباب السابع والاربعين وثلاثة وما يؤيد عدم القول بعصمة الائمة أيضا ما قاله الشيخ في الباب
السادس والثلاثين وثلاثة من قوله اعلم أن الحق تعالى لا ينظر الى القطب الذي هو السلطان الباطن
الا بعين الاهلية ولأنه تعالى ينظر الى السلطان الظاهر بهذه العين ماجار إمام قط كباره الامامية فان
العصمة ليست من شرط الامام الظاهر ولو كانت الامامة غير مطلوبة لثم أمره الله تعالى أن يقوم بها
لعصمة الله بلا شك كما وقع للانبياء عليهم الصلاة والسلام والى ذلك الاشارة بمحدث من أعطى بها
الامارة بغير مسئلة وكل الله تعالى به ملكا يسدده قال وهذا هو معنى العصمة لكن الادب أن يقال انه
محفوظ لامعصوم وأما قوله تعالى في حق داود عليه الصلاة والسلام ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل
الله قال داود هذا الهوى عدم اتباع اشارة من أشار عليك بما يخالف ما أوحينا به اليك من فعل الاولى لا
المكروه ولا الحرام لان مقام الانبياء يحمل عن ذلك كما بسطه الشيخ في الباب السادس والاربعين وثلاثة
وأنشد في ذلك يقول

عجبت لمعصوم يقال له اتبع * ولا تتدع واحكما بما أنزل الله
وكيف يرى المعصوم يحكم لهوى * مع الوحي والتحقيق ما تم الا هو

الى آخر ما قال وكذلك بسط الشيخ الكلام في ذلك أيضا في الباب الخامس عشر وخمسة فراجع
(فان قلت) فهل بين الخلافة والملك فرق فان في الحديث الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا
ومن أقرب الي صفات الحق تعالى الخليفة أو الملك (فالجواب) بين الخلافة والملك فرق ظاهر كما صرح
به الحديث وكما تقدم في مبحث النبوة والرسالة وقد قال الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة الفرق
بين الخليفة والملك ان الخليفة يعلم الاسماء ومصافها بخلاف الملك لا يلزم منه أنه يعرف علم الاسماء
ولا مصافها فليس هو بمخلقة في العالم * وقال في الباب الستين وما يتبين لا يكون القرب الصورى من
الله تعالى الا بالخلفاء خاصة سواء أ كانوا رسلا أم غير رسلا قال ثم ان قريهم على نوعين الاول الخلافة
عن التعريف الالهى بمنشور والثاني خلافة لاعتريف الهى مع تقوى الاحكام منه ومثل هذا
لا يسمى بلسان الادباء خليفة وفي الحقيقة هو خليفة (فان قلت) فابهما تم (فالجواب) الخلافة بنحو

بالقليل الا من لا يعرف
ديرا من قبيل اعتنا
الحق بالحق يدل على أنه
كبير لا يخفى عن ذي عينين
ان الله عناية بكل مافى
الكافرين واخراج الشئ
من العدم الى الوجود
برهان على انه فى منازل
السعود من طلب من
الحق الوفاء فقد ناط
به تعالى الجفاء وليس
رب جاف بلا خلاف واذا
كان الكل منه فمامعى
رضى الله عنهم ورضوا عنه
كل مافى العالم لديه وحاضر
بين يديه لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول وما كل
فرضة تقتضى العول
كلما ينكح الامة الا من لم
يجد الطول وقال ما حال
بينك وبين حقك
الا عجبك تنطقك فان
الرزق مقسوم لا ينقص
ولا يزيد يسأل أحد من
العبيد مع أن طلب الماز يد
مر كوز في الجبلية في كل لحظة
وملة وما جعل القضاء
يتأخر الا القضاء المقدر او
كانت العلة في الازل لكن
المعول لم يزل فلا محول
ولا علة وقد تظهر الشبهة في
صورة الأدلة البراهين لا
تخطى فانها قهره السلطان
وانما الخطأ راجع الى
المبرهن واذا كان الدليل
لا يعرف الا بالدليل فما
الى علمه من سبيل من
علمت به معلوما وجهاته
فما علمته لانه أعلمته بقاتبه (وقال) الموت للمؤمن تحفة والنفس له محفة لانه ينقله من الدنيا الى محل لا فتنة

فيه ولا يولى فليس بخاسر ولا مغبون من كان أمه المنون فان فيه اللقاء (١٣١) الاله والبقاء الكوني وقال الحماد

في القبر واليد في الحشر
والاختراق في الدار
الحيوان ذبح الموت وان
كان حسرة فيه بشري
بانقطاع الكرامة في الردف
الخافرة من قوله ونشك
فيها تعلمون ذبح الموت
علامة للخلود في النجوس
والسعود وفي ذبحه ثبوت
عزله وانتقاص غزله
وقال ان الله تعالى رجالا
يساقون الى الجنة
بالسلاسل لعناية سبقت
وكلمة حققت وصدقت
فدخلوا الجنة بلا تعب
ولا نصب ولا جدال
ولا شغب وقال من
أعجب ما في البلاد من
الفتن قوله تعالى ولنبؤكم
حتى نعلم وهو العالم بما
يكون منهم فافهم وإذا
فهمت فاكم وان سئلت
فقل الله أعلم العالم في
أوقات يتجاهل وعن
الجاهل يتعاقل والله
ليس بغافل وهو معكم في
جميع المحافل لأن تذهبون
* إن هؤلاء ذكر العالمين
* وقال اذار بط تعالى
مشبهه بلوقوتو لوشاه
الله كذا وما يشاء ولوشاه
لصبح المشاء ولوحرف
امتناع لمتناع فكيف
يستطاع مالا يستطاع
إذا تنوع الواحد فليس
بواحد ولا بد من أمر زائد
وليس العجب عند العالم
الانتوع ارادة القديم
وقال دليل العقول

تعريف الهى ثم في القرب المعنوى فان الخليفة بالتعريف والامر الظاهر يعدم المستخلف في الصورة
فان حكمه في العالم لم يكن عن أمر من غيره بل هو حاكم لنفسه فهو أقرب الى الصفة الالهية من عقدته
الخلافة بتعريف ومنشور لكن هذا القرب الى السعادة المطلوبة من لم يقترن بخلافته أمر الهى إذ القرب
من السعادة هو المطلوب عند العلماء بالله تعالى * وقال في الباب السابع والسبعين ومائة (فان قلت) فهل
الأولى للخليفة التحكم في العالم أو التسليم (فالجواب) هو غير في ذلك فان شاء تحكّم وظهر كالشيخ عبد
القادر الجيلي وان شاء سلم وترك التصريف بل في عبادته مع التحكّم منه كابي السعود بن الشبل تليد
الشيخ عبد القادر إلا أن يقترن بذلك أمر الهى كداود عليه السلام فلا سبيل الى رد أمر الله فانه من الهوى
الذى نهى الخليفة عن اتباعه وكعثمان بن عفان رضى الله عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يخلع ثوب الخلافة فلم يخلعه من عنقه حتى قتل لعلمه بما لا يحق تعالى في ذلك وأما من لم يقترن بصحة
أمر الهى فهو غير إن شاء ظهر به بحق وان شاء لم يظهر به فاستمر بحق مع أن ترك الظهور أولى عند كل
ما قل فعمل أن الأولياء قد يلحقون بالانبياء في الخلافة وأما الرسالة والنبوة فلا لأن ذلك باب مسدود بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فالرسول الحكمكم استخلف فله التحكّم أيضا فان كان رسولا فتحكمه
بما شرع وان لم يكن رسولا فتحكمه عن أمر الله بحكم وقته الذى هو شرع مانه وبذلك الحكم ينسب
الى العدل والجور (فان قلت) فهل رتبة التحكّم للانسان ابتلاء أو تشرىف (فالجواب) هو ابتلاء
اذ لو كانت تشرىفاً لبقيت معه في الآخرة في دار السعادة ولما كان يقال للخليفة ولا تتبع الهوى فان
التحجير مؤذن بالابتلاء بلا شك بخلاف التشرىف فانه اطلاق لا تحجير فيه وإيضاً فلو كانت تشرىفاً لما
نسب في التحكّم الى عدل ولا الى جور ولا كان يقول للخلافة في العالم الى أهل الله خاصة وقد ولى الله
تعالى بعض العسقة وأمرنا بالسمع والطاعة لهم وان جاوروا هذه حالة ابتلاء حالة تشرىف (فان قلت)
فأيها أكل خلافة هل هو آدم عليه السلام أم داود عليه السلام (فالجواب) كل منهما فاضل من
وجه مفضول من وجه آخر كما قاله الشيخ في الباب السادس والاربعين وثلاثة فقال اعلم أن الحق تعالى
لما شرح صدر آدم عليه الصلاة والسلام لأن يرب ابنه داود من عمره ستين سنة ثم نسي آدم ذلك عند
الوفاة وجحد ما أعطاه من عمره حصل لداود انكسار قلب عند ذلك فغيره الله بذلك كرم يعطه آدم عليه
السلام وذلك أنه تعالى قال في آدم انى جاعل في الارض خليفة وما عينه باسمه ولا جمع له بين أداة المخاطب
وبين ما شرفه به فلم يقل له وعلمتك الاسماء كلها وقال في داود انا جعلناك خليفة في الارض فسمها فلما
علم الله تعالى في سابق علمه أن مثل هذا المقام والاعتناء قد يورثه النفاسة على آية من وجه بشريته
بحسب النشأة قال ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فخذروه فاشتغل بذلك الحذر عن الفرج بما
حصل لهم من تعيين الله تعالى له باسمه وأمره عراقية السبيل ثم ان الحق تعالى سلك مع داود مسلك الأدب
حيث قال له إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب لم يقل له إنك إن
ضللت عن سبيل الله لك عذاب شديد وأطال الشيخ في ذلك * خاتمة ذكر الشيخ في الباب الستين من
الفتوحات أن الله تعالى جعل في السموات قباباً من اللاتسكة وجعل لكل ملك نجما هو مركبة الذى
يسبح فيه وجعل الافلاك تدور بهم كل يوم دورة فلا يفوتهم شئ من ملكة السموات والارض فكل
سلطان لا ينظر في أحوال رعيته فقد عزل نفسه في نفس الامر قال وقد جعل الله تعالى بين ولادة السموات
وولادة الارض مناسبات وراقى تمتد الى أهل الارض من الولادة لعدن مضطرة من الثواب مضطرة من
العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الولادة الارضين من أرواحهم بحسب استعدادهم حسناً وقبحاً فلا يولون
الولى الا نفسه قال وقد بسطنا الكلام على ذلك في الترتلات الموسوية والله تعالى أعلم

قد بحثنا ما صح عندها من المعقول اياك واتباع التشابه اياها انواله فما يتبعه الا الزائغ وما يتركه ناوله الا العاقل البالغ فان

جاءه من ربه في ذلك الشفا فهو المعبر (١٣٣) عنه بالمصطفى * وقال لوراقب الناس مولايم في دنياهم لا منه في أخراهم ومن

ارتفع في هذه الدار سقط
وهنا وقع النطق وقال
ذبح النفوس أعظم في الالم
من الذبح المحسوس
وغائلة الآراء أعظم في
الشدّة من مقابلة الأعداء
ومجابهة الاعراض غاية
الامراض ومن فاز
بمخالفة نفسه سكن حضرة
قدسه وقال السيد خادم
فهو في طاعة عبده قائم السيد
أحق باسم الخادم من
الذير لأن يديه جميع
الخير يحكم في عبده لعبد
فهو يحكم عبده ولحكم
لنفسه لبق في نفسه لا تكن
من الملوك لأن الملوك ملوك
من محبت سيادته صبح
تعبه وكبروا لله نصبه هم
لازم وغم دائم فانه لو ترك
خدمة عبده انزل وكان
من عصي المرتبة فول
كلهم راع ومسئول عن
رعيته وقال اذا مزحت
فقل ولا تعامل وما زح
العجوز والذئب ولا تقبل
الخير كما قال الشارع يا أبا
عمير ما فعل الذئب وقال
العجوز لا تدخل الجنة لانه
تعالى عليها شياها وان لم
يكن المازح هكذا فهو أذى
والاذية من الكرم حال
ولولا صلابة الدين ما كان
من المازحين لانه يذهب
بالمهية والوقار عند
المطموسين والبصائر ألا

في البحث الحادى والستون في بيان أنه لا يموت أحد الا بعد انتهاء أجله وهو الوقت الذي
كتب الله في الازل انتهاء حياته فيه بقتل أو غيره و بيان معنى قوله ثم قضى أجلا
وأجل مسمى عنده وأنه يتجلى لكل ميت عند موته اثنا عشرة صورة *
اعلم أن كثيرا من المعتزلة زعموا أن المقتول لم يمت بأجله ، إنما القاتل قطع بقتله أجل المقتول وأنه لو لم
يقتله لماش أكثر من ذلك ويحتاج القاتل بهذا القول أن يعرف مقدار عمر ذلك المقتول في علم الله تعالى
حتى يحكم بنقصه بالقتل ولا سبيل له الى ذلك ثم يتقدير اطلاعه على ذلك لا يجد أجله يتنقض الا بقتله
بالسيف فان للحق تعالى أن يأخذ روح العبد بالآلة وبلا آلة وكلامها هو الاجل المضروب له في علم
الله تعالى فان الحق تعالى اذا كتب قتل عبد بسيف عند انتهاء أجله فلا بد من السيف ولو أن السيف
فقد لماش لا محالة الى وجود السيف قال بعضهم الاول حيل كلام المعتزلة على هذا لانهم أهل اسلام
بلا شك ولا ينبغي حمله على اعتقاد أن الله تعالى أراد حياة هذا المقتول بالسيف والقاتل لم يردّها فقلب
بقتله الارادة الالهية فان ذلك بعيد عن أن يريد مثل الزخشرى واضرابه بخلاف عامة المعتزلة من
المقلدين فانهم ربما فهموا أن القاتل قطع عمر المقتول فهما من نحو حديث بادرني عبدي فيمن قتل نفسه
وهو فهم خطأ لا يصلح أن يكون دليلا لان قاتل نفسه لم يبادر بقتل نفسه مستقبلا بغير قضاء الله وانما هو
بارادة الله ومشيئته فما نفي اللوم على قاتل نفسه الا من حيث أنه قتل نفسه بغير أمر من الله تعالى فسكانه
هدم ملك الغير بغير إذنه وذلك حرام والاحكام الشرعية دائمة مع الاحتجاج بالا مردون الاحتجاج بالارادة
ومن هنا قالوا تؤمن بالقدر ولا تنجح به * قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريفة في حاشيته ومن مشهور
أدلة أهل السنة قوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وقوله تعالى ان أجل الله
إذا جاءه لا يؤخر لولا كنتم تعلمون ومن متمسكات المعتزلة بأحاديث في الصحيحين وغيرهما صرح بأن بعض
الطاعات ترد في العمر كحديث من أحب أن يسقط له رزقه وينسأ في أثره فليصل رحمه * قال وعن
ذلك اجوبه بأنها أن هذه الزيادة مؤلة بالبركة في أوقات العمر بأن يصرف عمره في الطاعات اذلا
يحب له من عمره الا ما كان في طاعة وهذا جمع بين الادلة قال وأما نحو حديث الطبراني ان المقتول
يتملى بقائه يوم القيامة ويقول يارب انه ظلمي وتقتلى وقطع أجلى فقد تسكلم الحفاظ في إسناده
وبتقدير صحته فهو محمول على مقتول سبق في علم الله أنه لو لم يقتل لكان يعطى أجلا لئلا لأن معنى
قولنا المقتول ميت بأجله ان قتله لم يتولد من فعل القاتل وانما ذلك من فعل الله تعالى وأنه لو لم يقتل
لم يقطع مجوته ولا بحياته على ما ذكره في شرح المقاصد انتهى * (قلت وهذا هو الاعتقاد الصحيح
المعتمد وأما نقص العمر في نحو قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب فليس المراد
به النقص من ذلك العمر لان المراد ما ينقص من عمر معمر آخر والضمير له وان لم يذكر دلالة مقابلة عليه
والموت قائم بالمتخلف لله تعالى لا يصنع فيه لعب لا كسبا ولا خلقا ومبنى هذا على أن الموت وجودي
بدليل قوله تعالى خلق الموت والحياة وفي الحديث أيضا يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين
الجنة والنار فينظر اليه أهل الجنة وأهل النار فيعرفونه فيضعه الروح الامين ويأتى بحجي عليه السلام
ومعه الشفرة فيذبحه والاكثر من على أنه عديم ومعنى خلق الموت قدره والنفس باقية بعد موت الجسد
منعمة أو معذبة هذا هو مذهب المسلمين بل وغيرهم وخالف في ذلك الفلاسفة بناء على انكارهم المعاد
الجسماني والكتاب والسنة مشحونان بالدلائل على بقاء النفس قال تعالى كل نفس ذائقة الموت والذائق
لا بد أن يبقى بعد المذوق * وقال تعالى كلا إذا بلغت التراقي وحى نص في بقاء الارواح وسوقها الى الله
تعالى يومئذ وقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وفي

فأضحك وهذا القول كان المقصود من الله به ولهذا ما أهلكه بل أعطاه وخوله (١٣٣) وملكه فسرته هذه الحقيقة في كل

طريقة ولولم يصح بها
النجم ما انتصف بها النبي
الكرم * وقال لا تقترط
في الرخاوة تكن غشاوة
وهي مذمومة كالفساوة
مع ان الرخاوة في الدين من
الدين ولهذا امن الله تعالى
على نبيه بجعله من أهل
الين في قوله فيما رحمة من
الله لنت لهم ولهذا فضلهم
ولو كان فظا في فعله وقوله
لا تنصرون من حوله واذا
كانواع العفو واللين لا
يقولون فكيف مع الشدة
والفضاظة لا ينكرون
الافرى حتى ضيرها مع أنه
يرجى خيره اذ هي من
جملة عقاير الزايق الذي
هو النفس اذا بلغت التراقي
ومع ذلك فما هم خيرها
بشرها فاعتبروا يا أولي
الابصار وقال من استسجيا
أما وأحيامن لا يكون
الامار بدلا يستحي من
العبيد وان استسجيا في حال
ما لطلب الاسم المسمى
لولا التكليف ما ظهر فضل
الغيف واذا كانت القوة
مخصوصة بالاعطاف فكيف
يحجب الكشيف * وقال
الرفيق رفيق وصحبة
الرفيق الاعلى أولى وقد
اختار هذا الرفيق من أبان
الطريق فانه خير ما اختار
ورحل عنا وما وذلك
ليلقح بالمتقدم السابق
ويتحقق به المتأخر اللاحق

الصحيحين أنه صلب الله عليه وسلم كان زور الموتى ويقول ما أنتم بأسمع منهم فتأمل وأما من أماتهم
الله تعالى عفو به لم أو اعتبارا كقوم موسى حين قالوا أرنا الله جرة وكألتن خرجوا من ديارهم وهم
أولى حذر الموت وكألتن مر على قرية وهي خاوية على عروشها فليس موت هؤلاء ابتداء أجالهم ولذلك
بعثهم الله تعالى ليكملوا بقية أجالهم المقدرة في علم الله تعالى فقد بان لك انه لا يموت أحدا لا بأجله وان
معنى حديث بادرني عبدى أى لكونه قتل نفسه بغير أمرى فوطا ص للامر مطيح للارادة كسائر
للمعاصي الواقعة في هذا الوجود والله أعلم * وأما معنى قوله تعالى ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم
أنتم تموتون فالمراد بقوله ثم قضى أجلا هو الأجل الملقى لكل حي يقبل الموت وأما قوله تعالى بعد ذلك
وأجل مسمى عنده فالمراد به أجل الروحانية الذى هو ميقات حياة كل من كان قبل الموت في حياته
الأولى المعبر عنه بالبعث ولذلك عقبه بقوله تعالى ثم أنتم تموتون حتى في البعث فان الموت لا يمر ون فيه
لانه مشهود لهم في كل حيوان فواقعت المربة الا في البعث الذى هو الاجل المسمى عنده تعالى وأطال
الشيخ عبي الدين في ذلك في الباب الرابع والسبعين وماتين ثم قال وانما لم يجعل أجل الموت مسمى
عند الله انه اذا نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله يبقى طائفة لا يصعقون
فاما ان يكونوا على حقائق لا تقبل الموت فيكون الاستثناء منقطعاً ويكون معنى قوله ان الملك اليوم فلا
يحييه أحد ممن صعق واما ان يكونوا على مزاج يقبل الموت لكن لم يصل اليهم النفخ فلم يصعقوا فيكون
الاستثناء متصلاً انتهى (فان قلت) فمن آخر الناس يقبض روحه من بني آدم (فالجواب) آخر من
يقبض روحه الانسان الموحد الذى يقوم ذكره مقام ذكر جميع العالم المشار اليه بمحدث لا تقوم الساعة
حتى لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله (فان قلت) فلما مذهب الشيخ عبي الدين في الموت هل
هو عدى أروجودى (فالجواب) هو عنده عدى وعبارته في الباب السابع عشر وثلاثمائة اعلم ان الموت
حقيقة انما هو للسلب وأما الحياة فهي دائمة للاعيان من حيث كونها مسبوقة بمحمد الله تعالى ولا يسبح
الا حى ولكن لما أعرض الروح عن الجسد والكيفية زال بزواله جميع القوى عرته بالوت فهو كالليل
بمغيب الشمس وأما النوم فليس اعراض الروح عن الجسم فيه اعراضا بالكيفية وانما هي حجب بأخرة
تحول بين القوى وبين مدر كانه الحسية مع وجود الحياة في النائم كالشمس اذا حال السحاب ودونها ودون
موضع خاص من الارض يكون الضوء موجودا كالحياة وان لم يقع ادراك الشمس لذلك الذى حال بينه
وبين السماء ذلك السحاب المتراكم انتهى (فان قلت) فاما معنى قوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك
فبصرك اليوم حديد (فالجواب) المراد به ان البصر يحدث عند الموت فيعين العبد جميع ما يتنبه امره
اليه وهو اليقين المشار اليه بقوله واعيد بك حتى يأتيك اليقين * قال الشيخ في الباب السادس
والسبعين مائة واعلم ان كل محضر يرد عليه اثنا عشرة صورة يشهدا كلها أو بعضها لا بدله من ذلك
وهي صورة علمه وصورة عمله وصورة اعتقاده وصورة مقامه وصورة حاله وصورة رسوله
وصورة الملك وصورة اسم من أسماء الافعال وصورة اسم من أسماء الصفات وصورة اسم من
أسماء النعوت وصورة اسم من أسماء التنزيه وصورة اسم من أسماء الذات * فانا الذى يتجلى
له علمه عند الموت فقد قال الشيخ عبي الدين المراد به علمه بالله تعالى والعلماء بالله تعالى رجلا رجلا
أخذ علمه بالله تعالى عن نظر واستئلال ورجل أخذ علمه بعن كشف ومعلوم ان صورة علم الكشف أتم
وأكل وأهل في التجلي من صورة النظر والاستئلال لا يطرعها من الشبه وكلا صورتين لا بد أن
يفرح بهما العبد فان صحبه في علمه دعوى نفسه كان صورة علمه دون صورة علم من يصحبه دعوى
فتفاوت الناس في مجال صورة التجلي يكون على قدر نياتهم * وأما الذى يتجلى له عمله عند الموت فيكون

وله علمه لا بد من الاجتماع اختيار الخرج من الضيق إلى الانساع لا ترى بونس لما نادى به نجاه من الغم وكان في بطن الحوت

اشفاق الرقيق * وقال
الحادث لا يخلو عن
الحوادث لوجل بالحادث
الذكر القديم لصبح قول
اهل التجسيم القديم لا يخل
ولا يكون غلاذ كرق القرآن
أمان به يجب الايمان أنه
كلام الرحمن مع قطع
حروفه في اللسان ونظمها
فيارقها بالبراع البيان
غدت الاالواح والاقلام
وماحدث الكلام وحكت
على العقول الاواهم بما
عجزت عن ادراكه الاحلام
* وقال الذكر القديم هو
ذكر الحق وان نطق به
الخلق كما ان الذكر الحادث
ما نطق به لسان الحق وان
كان هو كلام الحق اذا
كان الحق تعالى لسان
العبد فالذكر قديم ومزاجه
بالعبد تسليم ان الله
تعالى قال على لسان عبده
سمع الله لمن حمده فاقمهم
* وقال لولا الخواص
ما ثبت القياس ولا شك
أن الامور كلها معلولة
والكيفية من الله مجبولة
انقد بعم العلل فاصله
الابدين الازل حلت
المثلث بأهل التفكير
المحدثات لانه لا بد من وجه
جامع بين الدليل والمدلول
في قضايه بالعقول والحق لا
يدركه بالدليل فليس الى
معرفة سبيل وقد دنا

في صورة حسنة أو يبيحه لا بد له من ذلك والحسن والقبح على قدر ما نشأ العامل من الكمال والنقص
فان كان أثر عمله كما مر ولم ينقص شيئا من أركانه وشروطه وآدابه رأى في أحسن صورة وكان برأيه وحده
يسرى به عليه الي أعلى عليين وان كان انقص شيئا من أركانه وشروطه وآدابه رأى في أقيح صورة وهوى
به الى سجين وعباد الله على طبقات في العمل فمنهم من عمله حسن ومنهم من عمله أحسن ومنهم من عمله
جميل ومنهم من عمله أجمل * وأما الذي يتجلى له صورة اعتقاده فهو بحسب ما كان عليه في دار الدنيا
فيظن من خارج كما يرى جبريل في صورة دحية وتر يد صورة اعتقاده حسنا وجمالا بحسب علو المشاهد
* وأما الذي يتجلى له صورة مقامه فهو الذي لحق بدرجة الأرواح النورية فيظن له مقامه فيعرفه
معرفة لا يدخلها شك ولا ريب فهو اما حزين واما فرح ومرور والغالب على كل من مات مسلما الفرح
والسرور * وأما من يتجلى له حاله فهو اما منقبض واما منبسط فاذمات على حاله كان بحسب ميزان
الشرع فان كان البسط في محل كان اللاتق به فيه القبض قضاء في البرزخ فلا يزال مقبوضا بقدر
ما فرط * وأما من يتجلى له رسوله فهو خاص بمرتبة الرسل فان العلماء ورتبة الانبياء فارة يرى هذا
عيسى عند احتضاره ونارة يري موسى أو ابراهيم أو عجا أو أي نبي كان على جميعهم أفضل الصلاة
والسلام فمن الناس من ينطق باسم ذلك النبي الذي ورثه عندما يأتيه فرحابه ليكون الرسل كلهم سعداء
فيستبشر عند رؤية ذلك النبي بالسعادة فيقول عند الاحتضار عيسى أو المسيح وهو الاغلب فيسمع
الحاضر ومن ذلك فيسيئون به الظن ويعتقدون أنه تنصر عند الموت وسلب دين الاسلام وكذلك يظنون
من نطق باسم موسى انه يهود وليس كذلك انما ذلك الناطق من أكبر السعداء عند الله تعالى وهذا أمر
لا يعرفه الا أهل الكشف وأما من يتجلى له الملك فهذا الملك هو ملكه الذي شاركه في المقام فان فهم الصافين
والمسيحين والتائبين الى غير ذلك من المقامات فينزل الى ذلك الشخص صاحب هذا المقام مؤسسا وجليسا
فربما يسميه عند الموت باسمه وينهل وجهه لكن هذا لا يكون للعلماء وانما ذلك لاهل الاختصاص
المخارجين عن دائرة التلبيس وأما العامة فتتمتع بوجوههم عند رؤية ذلك الملك وتسود ذلك لعلبة
الاحوال النفسانية عليهم في اعمالهم وأحوالهم وعلومهم * وأما من يتجلى له اسم فهو الاسم الذي
كان غايه عليه من أسماء الافعال كالخلق بمعنى الموجد والباري والمصور والرازق والمحبي وكل اسم
يطلب فضلا فان كان بذل جهده في أعمال حضرة ذلك الاسم تجلى له في أحسن صورة وكان من لازمه
السرور والفرح وان كان دخله في تلك الاعمال كسل أو غفلة أو قفو ركان في صورة ممثلة وكل صورة
تخاطب العبد بحسب حاله فان كان عمله كاملا خاطبته تلك الصورة وهي في غاية الحسن وتقول له أنا
ذكرك فيسر وان كان عمله ناقصا خاطبته صورته وهي في أقيح صورة فتقول له أنا ذكرك فيحزن
ويقاس على ذلك بقية الاسماء انتهى (فان قلت) فامعنى قول الامام على بن أبي طالب رضي الله
عنه لو كشف الغطاء ما ازدت يقيننا هل المراد بالغطاء الذي ينكشف غطاؤه رضي الله عنه أو غطاء غيره
فانه رضي الله عنه كان كامل الايمان بلا شك وكامل الايمان الغائب عنده كالحاضر على حد سواء
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الستين وثلاثة ان المراد بذلك الغطاء الذي ينكشف هو غطاؤه
هو اذ لا بد من مزيد كشف غطاء لكل طائفة عند الموت لانه رضي الله عنه أثبت ان غطاءه ينكشف
وقوله ما ازدت يقيننا يعني في علم اليقين ان كان ذاعلم أوفى عينه ان كان ذاعلم عين أوفى حقه ان كان
ذاعلم حق لانه لا يزبد ينكشف الغطاء أمر الم يكن عنده اذ لو كان كذلك لكان كشف الغطاء في حق من
هذه صفته عبثا معرى عن الفائدة فلم يكن الغطاء وراءه أمر عديم وانما هو وجودي وبالجملة فجميع
الاغضية تنكشف عند الموت وتبين الحق لكل أحد لو كان ذلك الا لا تكشف لا يعطي صاحبه سعادة

مهاصفة التشبيه فعلي ما هو المعلوم الآخر أو الاول * وقال القتي (١٣٥) لا يقول قط متى بل يبادر الوقت خوف

المقت لافتي الاعلى لانه
الوصى والولى القى من كان
على قدم حذيفة في علم السر
وقال ما فتى من زعم انه
فى القى هو التكليم ولكن
ابن رية كلام الحق له
من اتباعه الحضر طلبا
للتعلم القى من الازال
طالبا ومن الجهل هاربا
وقال الغيور سرع النور
فيخطى أكرما يصيب
والحق أغير منه فكيف
لا تأخذ عنه فرق تعالى
بين النكاح والسفاح حتى
تتمزلا وراواح والزلا بد
فى الوجود منه وقد قال
لصاحبه استمرته وصيته
هذا مع انه يعلم به ويراد
وقدره أمضاء نعم مع ذلك
نهاه فهو وان استمر عن
ابناء جنسه فاستمر عن
هو أقرب اليه من نفسه
وقال الامر بين قرنين
وما جعل الله للرجل فى
جوفه من قلبين لكن جعل
لكل قلب وجهين لانه
تعالى خلق من كل زوجين
اثنتين فبى الجمع على
الشفع وما من الاثرية
الحق وهذه أسرار ما عليها
غبار وان عميت عنها
الابصار والىها الإشارة بنعم
عقبى الدار وأنت الدار
وعليك المدار * وقال
الفران حق بالتعظيم من
السلطان لان القرآن

فهو كايما ن أهل البأس لا ينفع صاحبه ولكن هذا فى حق العامة أما الخاصة من أهل الكشف
والشهود فينتقلون من عين اليقين الى حق اليقين كإن أهل العلم ينتقلون من علم اليقين الى عين
اليقين وما سوى هذين الرجلين فينتقلون من العمى الى الابصار فيشاهدون الامر عند كشف غطاء
العمى عنهم لانه علم تقدم انتهى وتصريح الشيخ بان ايمان أهل البأس لا ينفع صاحبه فيه ايماء
الى أنه لا يقول بقول ايمان فرعون لانه انما آمن عند البأس والله أعلم (خاتمة) (ان قلت)
ما المراد بقولهم العارفون لا يموتون وانما ينتقلون من دار الى دار (الجواب) كما قاله الشيخ فى الباب
الحادى والخمسين وثلاثمائة ان المراد به ان من مات الموت المعنوى بمخالفة نفسه حتى لم يبق له مع الله
تعالى اختيار ولا ارادة ولا يعظم تأله عند طلوع روحه لانه عجل بموت نفسه حين قتلها بسيف المجاهدة
وأما من وافق نفسه فى هواها وشهواتها فيستند عليه الالم عند الموت لاجتماع تلك الآلام التى قائمه
حين لم يجاهد * وايضا ذلك أن أهل الله تعالى لا علموا أن لقاء الله لا يكون الا بالموت وعلموا معنى
الموت استعجلوه فى الحياة الدنيا مما توفى حين حياتهم عن جميع حركاتهم واراداتهم فلما ظهر عليهم
الموت فى حياتهم التى لازوال لهم عنا حين ورد عليهم حيث كانوا لقوا الله تعالى فلقبهم وكان لهم حكم
من يلقاه بحال لقاؤه فاذا جاءهم الموت المعروف فى العامة وانكشف عنهم غطاء هذا الجسم لم يغير عليهم
حال ولا ازدادوا يقيناعما كانوا عليه فاذا قوا الى المموتة الاولى وحى الى ماتوا فى حياتهم فوقام
بهم عذاب الجحيم فضلا من ربهم والى هذا الموت المعنوي الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من اراد
أن ينظر الى ميت يمشي على وجه الأرض فلينظر الى أبى بكر رضى الله عنه أى لا يرضى الله عنه كان
ميتا فى حياته عن حركاته وسكناته النفسانية كلها مدحوق التسليم لله تعالى جميع ما عنده مما فيه
رائحة اعتراض ما نفساني فكان مع الله تعالى فى ال حياته كحاله معه فى حال عدمه انتهى وقال
فى الباب الثانى والثمانين ومائتين اعلم ان من صار حكمه حكم الميت فى عدم التصرف فقد وفى
مقام الكمال حقه فان الميت لا يتصور منه منع ولا مابة ولا حمد ولا ذم ولا اعتراض بل هو مسلم لله تعالى
فهو حى فى الافعال الظاهرة ليقوم بالامر والتهى ميت بالتسليم لموارد القضاء راض بالقضاء لا بالمقاضى
والله تعالى أعلم

المبحث الثانى والسون فى بيان أن النفس باقية بعد موت جسدها منعمة

كانت أو معدبة وفى فنائها عند القيامة تردد للعلماء وبيان

ان اجساد الانبياء والشهداء لا تبلى

اعلم أن العلماء اختلفوا فى فناء النفس عند القيامة واتفقوا على بقائها بعد موت جسدها وكان الشيخ
تقي الدين السبكي رحمه الله يقول الاظهر أن الروح لا تطفى أبدا لان الاصل فى بقائها بعد الموت استمراره
أى البقاء فيكون من المستثنى بقوله الامن شاء الله كما قالوا ذلك فى الحور العين * وقال بعضهم انها
تطفى عند النفخة الاولى كثيرها توفية لقوله تعالى كل من عليها فان وجهه الشيخ هدى الدين بن أبى
النصور ولكنه قال المراد بفنائها عند الصعق الاخرى بمجودها فقط قال وذلك هو خطها من الموت والقناء
اللازم اصفة الحدوث فى رآها فى كشفه الصورى حال مجودها فقال انها ماتت ومن أعطاها الله على حقيقتها
قال إنها نائمة * قال والذى كشف لي بضدان الطائفة الذين لا يصعقون عند النفخة يموتون ايضا بعد
ذلك بأمر الله تعالى تحقيقا لوعده وتمييزا للصنفين المتقدم من الحدوث وعليه يحمل قوله تعالى لن الملك اليوم
فلانجيحه أحدا لانه ماتم حتى ينطق فيقول الله تعالى راد بنفسه نفسه الله الواحد القهار قال وذهب قوم
الى أن الطائفة الذين لم يصعقوا عند النفخة الأولى لا يموتون ايضا لان الله تعالى أنشأهم على حقائق

يجوز والسلطان قديم مجبور فلا يجبر عما قناه ان الله عز بالسلطان لا يزع بالقرآن فان ذلك انما هو من حيث ان السلطان ناطق

لا تقبل الموت كالتحولات التي خلقها الله تعالى للقاء وعلى هذا تخصيص عدم الاجابة المذكورة عن صديق
 أي فلا يجيبه أحد من صديق أو ممن حمداتني (فان قلت) فما الصحيح في عجب الذنب (فالجواب)
 المشهور من القولين انه لا يبلى لحديث الشيخين ليس من الانسان شيء لا يبلى الا عظاما واحدا وهو عجب
 الذنب منه ركب الخلق يوم القيامة وفي رواية لمسلم كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب الذنب منه
 خلق ومنه ركب الخلق يوم القيامة وفي رواية للامام أحمد وابن حبان قبل وما هو يارسول الله قال مثل
 حبة خرد من منه ينشؤون قال العلماء وهو في اسفل الصلب عند رأس المصعص يشبه في المحل محل أصل
 الذنب من ذوات الأربع * وقال المزي رحمه الله الصحيح أنه يبلى كغيره قال تعالى كل شيء هالك
 الا وجهه وتاول الحديث بأنه لا يبلى بأكل التراب له وانما يبلى بلا تراب كما عيت الله ذلك الموت بلامك
 موت انتهى ووافق المزي على ذلك ابن قتيبة وقال انه آخر ما يبلى من الميت ولم يتعرضوا لوقت فاته هل
 هو عند فناء العالم أو قبل ذلك وهو محتمل وروى الطبراني وغيره مرفوعا للمؤذن الحسب كالمشعرط في دمه
 فان مات لم يدو أي لم يأكله الدود قال في النهاية وكان الشيخ محي الدين رحمه الله يقول في قوله تعالى كل
 شيء هالك الا وجهه المراد بالوجه هنا حقيقة الشيء النابتة في علم الله عز وجل وهذه لا يصح فتاؤها في العلم
 الا الهى لانها معلوم علم الله عز وجل وكان سيدي علي بن قار رحمه الله يقول في قوله تعالى وبيق وجهه
 ركب المراد به العمل الصالح كما إذا عمل العبد عملا صالحا وخطمه نوعا من الرياء فوجه الحق تعالى هو
 الشق الخالص ووجه غير الرب هو ما أريد به غير الله فما كان فهو باق وما كان لغيره فهو فان انتهى
 (خاتمة) يستثنى من بقاء الاجساد اجساد الانبياء والشهداء في قتال الكفار بشرطه وياحق بهم من
 خالطت حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم حشاشته حتى سرت في جسمه سر يان الماء في العود وكذلك من
 يأكل الحلال الصرف الذي لا يخالطه شبهة كاشاهدنا ذلك في الشيخ نور الدين الشونى شيخ الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم وفي جدى الشيخ علي رحمه الله المال الشيخ نور الدين الشونى فترلت بعد سنة وتسعة
 أشهر فوجدته طريا كما وضعناه وكنت رأيت له رؤيا قبل أن يموت وذلك انى سمعت قائلا يقول من أراد
 أن يزور النبي صلى الله عليه وسلم فليزره في المدرسة السيوفية عند الشيخ نور الدين الشونى فضيبت اليه
 فوجدت على بابها الأول أهريرة وعلى الباب الثاني المقداد بن الاسود وعلى الباب الثالث الامام على
 ابن أبي طالب رضى الله عنهم فقلت للامام على رضى الله عنه أين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ها هو جالس على التخت داخل تلك الخلوة فوقفت على بابها فوجدت الشيخ نور الدين هو الجالس
 فقلت له أين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضت على بابها فوجدت الشيخ نور الدين هو الجالس
 وجهه في وجه الشيخ نور الدين فازال النور ينشرب من جهة جهة الشيخ نور الدين الى أصابع رجله
 نغى الشونى وظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقصصت هذه الرؤيا على الشيخ فقال
 يا ولدى ما سررت في عمري كله بشيء مثل هذه الرؤيا وان صبح متناك يا ولدى لا يبلى لى جسد فكان الامر
 كما ذكرناه أو ما جدى رضى الله عنه فكان يبالغ في الورع ويقول من أحكم أكل الحلال الصرف لم يبل
 له جسد وكان لا يأكل قط طعام أحد من مشايخ البلاد ولا طعام قاض ولا طعام مباشر ولا طعام أحد
 لا يجوز وكان لا يأكل فراخ حمام الا براجا لا كلمها من زرع الناس وترك آخر عمره أكل الفسل
 النحل لما أخبره أهل برشوم الصغرى ان نحل بلده يعدى البحر ويأكل زهر فواكههم فلما مات دفنوا
 والذي يجانبه بعد احدى وعشرين سنة فوجدوه طريا كما وضعوه هكذا أخبرني الذي دفنه ودفن الوالد
 والله تعالى أعلم

كذلك يشهد عليه بالآيمان
 والدليل على ذلك خبر
 المهدد فيها أخبر به
 سليمان قال سنظروا أصدقت
 أم كنت من الكاذبين
 فان شهد له العيان أو
 الضرورة من الجنان وقع
 الايمان والخلق بالآيمان
 لو كان مطلق الايمان
 يعطى السعادة لكان
 المؤمن بالباطل في أكبر
 عبادة ومن آمن بالباطل
 أنه باطل فضاله غير مائل
 وقال قسم الشارع سبيله
 الى ثلاثة أقسام اسلام
 وامن واحسان فبدأ
 بالاسلام وقرن بعمل
 لاجسام من تلفظ شهادتين
 وصلاته وزكاة وحج وصيام
 وثني بالآيمان وهو ما يشهد
 به الجنان من الايمان
 بالله وملائكته وكتبه
 ورسله والقدر خيره وشره
 حلوه وموره والبعث الآخر
 الى الدار الحيوان وثالث
 بالاحسان وهو ازال المعنى
 منزلة المحسوس في العيان
 وليس الا عالم الخيال
 وقال التزوك وان كانت
 عندها في نوت قازم
 السكوت الامر بالشئ نهي
 عن ضده فهو ترك وهذا
 شرك لا يترك الاغيار الا
 الاغيار ولو ترك الحق
 تعالى الخلق من كان
 يحفظه ويقوم به ويحافظه
 فمن كمال التخلق بأسماء الحق فلا يقدر الله والخلق فيترك تركك تركك

جاءت بها الاخبار ولو أنك تركت التكليف لسكنت معاندا طاعيا (١٣٧) أو جاحدا * وقال نصره القوي محال

فكيف الحال في قوله ان
تصبر والله ينصركم وان لم
تصبروه نخذل لكم واذ
أخذ لكم من ذا الذي
ينصركم من بعده فنصرته
من جهة ما أخذ عليكم في
عهده فيا أهل العهد
أوفوا بالعقود ما أمركم الله
بنصره الا واعطاكم
الاشراك في أمره فمن قال
لا قدرتي وبني لا اقتدار
فقد رد الاخبار وكان من
نكت والحق تكليف
الحق بالعبث * وقال
أصدق الاخبار ما كان
بالحال من أي على نفسه
بالحكم توقف السامع فيه
حتى يصحكم فاذا كان العطاء
ارتفع الغطاء * وقال ان
الله عند لسان كل قائل
وما تكلم الا اللسان
والقائل في الشاهد هو
الانسان وفي الايمان الرحمن
لقوله كنت سمعه الذي
يسمع به ولسانه الذي
يتكلم به الحديث فمن
كذب العيان كان قوياً
الايمان ومن تردد في
الايمان تردد في العيان
فلا ايمان عنده ولا عيان
ومن صدق العيان وسلم
الايمان كان في امان
اللسان ترجمان الجنان
وما وسع الرب الا القلب
وأنت ترجمان الحق الى
الخلق فأين الكذب عند

المبحث الثالث والسون في بيان أن الارواح مخلوقة وأنهم امر الله تعالى كما ورد وكل من خاض في معرفة كتبها بعقله فليس هو على يقين من ذلك وانما هو حدس بالظن *
ولم يبالغنا في تكلم على حقيقتها مع انه سئل عنها فتمسك عنها أدا ولا يعبر عنها بأكثر من موجود كما قاله أبو القاسم الجندی وغيره وعبارة الجند رحمه الله الروح شيء استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يجوز لأحد البحث عنه بأكثر من أنه موجود وبالله ذهب أكثر المفسرين كالمصنف وابن عطية * وقال جمهور المتكلمين انه جسم لطيف مشتبك بالبدن اشتباك الماء بالعود الا خضر وقال كثير منهم انها عرض وهي الحياة التي صار البدن بوجودها حيا واليه مال القاضي أبو بكر الباقلاني وبدل الاول وصفها في الاخبار بالمعويط والعروج والتردد في البرزخ قاله السهروردي وهذا شأن الاجساد لا الاعراض اذ العرض لا يوصف بهذه الاوصاف وقال كثير من الصوفية انها ليست بجسم ولا عرض بل هو جوهر مجرد قائم بنفسه غير متحيز وله تعلق خاص بالبدن للتدبير والتحرك غير داخل في البدن ولا خارج عنه وهذا رأى الفلاسفة وهو كلام ساقط والذي ظهر لي أن العبد يتقدر أنه يطالع على كنه الروح لا يستطيع أن يعبر عنها بعبارة تؤدي السامع الى معرفة كتبها لان الحق تعالى جمعها رتبة تعجز لنا ليقول أحدنا لنفسه اذا كنا نعجز عن معرفة حقيقة ذاتنا فنحن بذاته تعالى أعجز وأعجز حتى لا نخوض بالسكر في الذات فاننا اذا كنا نعجز عن معرفة روحنا مع كونها مخلوقة ومن أقرب الاشياء اليها فكيف نعرف خالقنا فافهم وفي كلام الامام علي رضي الله تعالى عنه من عرف نفسه عرف ربه قال بعضهم أي لا نه لا يمكن لأحد معرفة نفسه قط لان الحق تعالى جعل النفس رتبة تعجز لنا بيننا وبين معرفة ذاته كانه تعالى يقول اذا عجز الانسان عن معرفة نفسه مع كونها مخلوقة ومن أقرب الاشياء اليه فكيف بمعرفة من لا شبيه له ولا نظير ولا يجتمع مع عباده في حد ولا حقيقة انتهى قال الكمال ابن أبي شريف في حاشيته فان قيل كيف خاض الناس في معنى معرفة الروح وهو باب أمسك عنه الشارع فالجواب من وجهين الاول أنه انما ترك الجواب تفصيلا لاجل قول اليهود في ايديهم ان لم يحبب عنها فهو صادق لان ذلك عندهم من علامات نبوة فكان تركه صلى الله عليه وسلم الجواب عن الروح تصديقا لما تقدم في كتبهم من وصفه بذلك * الثاني أن السؤال كان سؤال تعجيز وتخليط وتعتق واذا كان السؤال على هذا الوجه فلا يجب الجواب عنه فان الروح أمر مشترك بين روح الانسان وبين جبريل وملاك آخر يقال له الروح ويقال أيضا لصنف من الملائكة والقرآن ولعيسى بن مريم فلو أنه تعالى كان أجاب بواحد منها لقاتل اليهود لم ترد هذا تعنتا منهم وأذى له صلى الله عليه وسلم فذلك جاء الجواب بمجمل على وجه يصدق على كل من معاني الروح انتهى كلام الاصوليين * وقال الشيخ محي الدين في لوائح الانوار انما كانت الروح من أمر الله لانها وجدت عن خطاب الحق تعالى بنور واسطة قال ما كوني فكانت كما قال في عيسى عليه السلام انه روح الله لا نه وجد عن نطق الحق تعالى كما يليق بمجمله من غير واسطة قال تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكتبته القاها الى مريم وروح منه قال وقد ذهب الغزالي إلى أن معنى قوله تعالى قل الروح من أمر ربي أي من عيبه فان عالم الاسرار هو عالم الشيب وعالم الخلق هو عالم الشهادة قال والا مر عندنا بخلاف ما قاله التزالي رحمه الله وذلك لانقول كل ما أوجده الحق تعالى بلا واسطة فهو من عالم الامر أي قال له الحق كن فكان له وجود واحد الى الحق وكل ما أوجده بواسطة فهو من عالم الخلق وله وجهان وجه الى الحق ووجه الى سببه الذي وجد عنه ففارة بدعوة الحق من الوجه الخاص وتارة بدعوته من وجهه سببه لتفاصيل وحكم بالغة انتهى * وقال

في الباب الرابع والسبعين ومائتين من الفتوحات اعلم ان اليهود لما سأوا النبي صلى الله عليه وسلم لم يسألوه عن ماهية الروح وإنما سأوه عن الروح من اين ظهر وفهم بعض المفسرين أن ذلك سؤال عن ماهية وليس كذلك قالت اليهود لم يقولوا له ^{صلى الله عليه وسلم} ما الروح فان كان السؤال بهذه الصيغة محتملا لكن قد قوى الوجه الذي ذهبنا اليه ما جاء في الجواب من قوله من أمر ربي ولم يقل هوكذا وقد سمى الله تعالى الوحي روحا من قوله وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا انتهى (فان قلت) فما المراد بتحديد ان الله خلق الارواح قبل الاجسام بألفي عام (فالجواب) مراده بالخلق هنا التقدير والتصين أي قدر الارواح وعين لكل جسم وصورة روحا المدبر لها الوجود بالقوة في الروح الكل المضاف اليه فيظهر ذلك بالتفصيل عند التفخ ومثال ذلك صاحب الكشف يرى في المداد الذي في الدواة جميع ما فيه من الحروف على صورته ما يصوره السكاب أو الرسام فيقول في هذا المداد من الصور كذا وكذا صورة فاذا جاء وقت الكتابة أو الرسم وكتب من ذلك المداد لم يذكر حرفا عما قاله المكشف ولم ينقص ذكره الشيخ في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة * وقال في الباب الثاني والسبعين من الفتوحات انما كان الروح من أمر الرب جل وعلا لانه لم يوجد عن خلق وانما أوجده الله تعالى بلا واسطة ولا يطلع على كنه ذلك الا من شاء الله من الاصفياء انتهى * وقال في الباب السابع والسبعين ومائتين انما تقاضت النفوس من حيث القوابل والافهى من حيث التفخ الالهي غير متفاضله فلها وجه الى الطبيعة ووجه الى الروحية المحضة فلذلك قلنا مرارا انها من عالم البرزخ كالأفصال المعلولة سواء فانها من حيث نسبتها الى العبد مذمومة ومن حيث كون الحق تعالى خالقا لها لا يقابل مذمومة فان أفعالها كلها محمودة انتهى * وقال في الباب الثامن والسبعين ومائتين انما قال تعالى في آدم ونفخت فيه من روحي بياض الاضافة الى نفسه لينبه على مقام التشريف لأدم وفيه من الاعتبار كان الحق تعالى يقول لأدم انك شريف الاصل فايك أن تفعل ما يحالف أصلك من أفعال الازدلى انتهى * وقال في الباب الثامن والسبعين ومائتين اعلم أنه لا رياسة عند الارواح ولا تذوق لها طعما وإنما هي خاضعة لباريها على الدوام انتهى * وقال في الباب التاسع والتسعين ومائتين ليس للروح كية فيقبل الريادة في جوهر ذاته وانما هو فرد ولولا ما هو مغل بذهاته ما أقر ربوبية خالفة عند أخذ الميثاق منه اذ لا يخاطب الحق تعالى الا من يحقل عنه خطا به وهذا هو حقيقة الانسان في نفسه وأطال في ذلك ثم قال فعلم ان الله تعالى خلق الروح كاملا بالغا عافلا عارفا بقبحه الله مقربا بيوته وهي القطرة التي فطر الله الناس عليها كأشار اليه خبر كل مولود يولد على الفطرة فاهواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه فذكر الاغلب وهو وجود الابوين والذي ربه هو له بمنزلة ابويه وقال الشيخ في الباب السادس والعشرين وثلاثمائة اعلم أن كل مقيد بصورة من جميع العالم روحا الهيا ملازمه به كان مسبعا له عز وجل فمن الارواح ما يكون مدبرا لتلك الصورة لكونها تقبل تدبير الارواح لها وهي كل صورة تتصف بالحياة الظاهرة بالموت فان لم تتصف بالحياة الظاهرة والموت فروحها روح تسبيح لا روح تدبير وأطال في ذلك ثم قال ومائتم أعرف بالله تعالى من أرواح الصور التي لاحظها في التدبير وهي أرواح الجمادات ودونها في الرتبة أرواح الحيوان ودونها أرواح المتعدين من الانس أما الصالحون فائتم أعلى من معرفة أرواحهم على اختلاف طبقاتهم من أنبياء وأولياء ومؤمنين اختصاصا بالهيا انتهى * وقال في الباب الثامن والخمسين وثلاثمائة اعلم أنه لا حظ للروح السعيدة في الشقاء في الدنيا والآخرة وأطال في ذلك * وقال في الباب السادس والاربعين وثلاثمائة مما غلط فيه جماعة قولهم ان الروح احدي العين في أشخاص نوع الانسان وان روح زيدا روح عمرو وهؤلاء لم يحققوا النظر على ما هو الامر عليه وشبهتهم جميع الامن وان كان كل دابة مأخوذا بنابيتها * وقال انما ذهب بعض أهل الكلام الى انعدام

كشفه وما نطق به حتى عرفه فقيل له أكنتم السر حتى لا يعلم الملك بما لك وقال اذا كان الرسول حتم الصورة فذلك اشارة الى جمال المرسل اليه وقد حصل ادراك البنية بتقول جبريل في صورة دحية ابن صورته مالك من صورة رضوان ابن النار من الجنان وقال النفث في الروح من وحي القدس وهو عين الالهام لكن ما هو مثل وحي الكلام ولا وحي الاشارة والعبارة وما ثم الا ملهم وهو الخاطر الخاطر من السحاب الماطر ويسمى الخاطر الاول لان النفث لا يكون له مكث فخلوه انتقاله ووروده ذواله * وقال من اجتمع عليك بما سبق فقد حاكك بالحق ومع هذا في حجة لا تنفع صاحبها ولا تعصم جانبها ومع كونها ما نفعت سمعت وقيل بها وان عدل الشرع من مذهبا فانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومثل هذه المسئلة لا يكون جهارا ولا يحكم بها الا اشارة مع انه لو جهر بها كانت علما ونفقت فيها وأورثت في القواد كمالا ودونه تجز القمم لا يؤدي اليه من دروس الطريق الام الذي عليه

العرض لنفسه لا الاجسام ليكون الخالق خلافا على الدوام والعالم مفتقر (١٣٩) اليه وموعول في جوده عليهم أوما

أهل الحسبان فقالوا
تجدد جميع الاعيان في
كل زمان وما خصوصيتها
من عين ولا كونان كون
وأما من يعلم أن التمييز هو
كل مقام من الاعراض
فهو جامع بين المناهب
والاغراض * وقال
الطلب من الأدب لأنه
تعالى ما أوجدك للإسئال
فانك الفقير الاول فاسأل
من كريم ولا تبخل فانه
ذو فضل عظيم ومن اتبع
هواه لم يبلغ مناه وقال
معنى قول العارفين من
وحد فقد الحد أي مال
الي الحق لان الملهود هو
الماثل في لغة كل قائل *
وقال الالحاد لا بد منه
ولا يحصى خلقه عنه
الارثى أصحاب الاعراف
لما تساوت كفتا ميزانهم
كيف وقفوا بين الجنة
والنار فلامع الاضراس
ولاع المصطفين الاخبار
فلولما تفضل الحق عليهم
من السجود اليه ما برحوا
عليه فلما سجدوا انكسوا
من أسر السور والتحقوا
بدار السرور وقال الحال
للمرحل من يكر تلاوة
ما نزل فانه هو عين
اجدائه ولكن من تكر
عنده المعنى في تلاوته فما
تلاه حق تلاوته وكان
ذلك دليلا على جها لته
ومن زاده تلاوته في
كل مرة علما وأقاده

في ذلك كونهم رأوا أن الحق تعالى لا سوى جسم العالم وهو الجسم الكلي الصوري في جوهر الهباء
للمقول قبل قبض الروح الالهى الذي كان منتشرا غير معين اذ لم يكن ثم من عينه وهي جسم العالم به
ضمن جسمه أجسام شخصية ته تقاس على ذلك أنه تعالى ضمن روحه أرواح شخصية تهور بما استند إلى
قوله تعالى هو الذى خلقكم من نفس واحدة وغاب عن هؤلاء أن كمال يكن صورة جسم آدم صورة جسم
كل شخص من ذريته واما كانوا متفرعين عنه فكذلك لم يكن كل روح في العالم هي عين الروح
الآخرى وأطال في ذلك ثم قال ولا يخفى ان من قال بتناسخ الارواح فهو كافر عندنا والله أعلم * وخاتمة
في معنى قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف اعلم
أنه لا يعرف معنى هذا الحديث حقيقة الا لمن شهد من طريق كشفه أخذ النورية من ظهر آدم وذلك
مشهد أقدس قل من يشهده لانه خاص بالافراد كسبل بن عبد الله التستري وأبى زيد البسطامى
واضربهما فكانوا يقولون لم نزل نشهد تلامذتنا وهم نطف في الظهور من أخذ الله الميثاق على
النرية وهم في صلب آدم قالوا ولم نزل تراعى تلامذتنا حتى وصلوا اليها ونعرف ذلك اليوم من كان عن
يميننا ومن كان عن شمالنا قالوا لاجمع الله تعالى النورية في تلك الحضرة على وجه التمثيل فما كان وجهها
لوحيه هناك تعارفوا بها واتلفوا وما كان ظهر الظهور تناكروا وتعادوا واختلفوا وما كان وجهها لظهور
فصاحب الوجه يحب وصاحب الظهور لا يحب وكذا الحكم فيما كان جنبا لجنب أو جنبا لوجه أو جنبا لظهور
يكونون في هذه الدار بحكم ما كانوا هناك والله تعالى أعلم
المبحث الرابع والستون في بيان أن سؤال منكر ونكير وعذاب
القبر ونعيمه وجميع ما ورد فيه حق خلافا لبعض

المعتزلة والرافض

فما سؤال منكر ونكير فقال أهل السنة انه يكون لكل ميت سواء كان في قبره أو في بطون الوحوش
أو الطيور أو مهاب الریح بعد أن أحرق وذرى في الریح قال الجلال المحلى رحمه الله ويكون عذاب الله تعالى
للكافر في ولن شاء الله تعذيبه من التماسقين فقط فتد روح المذبذبة إلى جسده كله أو مابقي منه فانه
لا يتمتع أحياء بعض الجسد وان كان ذلك خلاف العادة لان خرق العادة غير متحقق في مقدور الله عز وجل
قال الكمال في حاشيته وقول أهل الاصول أن سؤال منكر ونكير وعذاب القبر ونعيمه حتى جرى على
الغالب والافالح أن ذلك لا يختص بالقبر المعروف فيحس بالعذاب من أكله السمك والسيب وغير
ذلك فتقول لكل مقبور لا مفهوم له ولما أوقع في التعبير بالقبر قوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع
الميت في قبره أنه ملكان الحديث قالوا ويجوز إعادة الحياة لجزء واحد ووقوع السؤال على وجه
لا يشاهد لان أحوال البرزخ لا تقاس بأحوال الدنيا كما أن روح النائم تشهدا أشياء لا يشاهدها اليقظان
الذى هو في جانبه قالوا يستني من فتنة القبر الشهيد لحديث مسلم في ذلك وقطعة كفى ببارقة السيوف
على رأسه شاهد قال الجلال المحلى رحمه الله وهل سكوت بعضهم عن استثنائه كون المسئلة قطعية ودليل
استثنائه نظا لانه خيرا حاد انتهى وقول الجلال المحلى السابق فتد روح المذبذبة إلى جسده كله أو مابقي
منه إشارة للخلاف في ذلك فان الحليمي يقول ترد الروح إلى جسده كله وإن جرى الطيرى وامام الحرمين
يقولون ترد الروح إلى مابقي منه وقولنا أول المبحث خلاف لبعض المعتزلة والرافض والمراد بالرافض
الطهية وحيثهم في انكار عذاب القبر عدم مشاهدتهم إناء الميت وقالوا الوضع على بطن الميت شيء زمانا
لم يقع فلوا لم تحرك للعذاب وغيره لتحرك ذلك الشيء عن مكانه فكيف يقال ان الملكين مجلسا نه وسأله
ومن هنا أنكر واتسبح الحمدات أيضا (والجواب) أن العقل عاجز عن إدراك هذه الاشياء بمجرد

حكما فهو التالى لن هو في وجوده له تالى * وقال من استدان من غير حاجة مهمة فهو ناقص الهممة وإنما كان من عرف نفسه عرف

وقد ورد تفكروا في آلاء الله ولا تشكروا في الخالق يعنى لصف العقول عن ذلك واذا قصرت عقواكم
أيها المعتزلة والجمهية عن إدراك هذه الاشياء فلا تنكروا وصدقوا الاخبار الصادقة الواردة في ذلك
ومن الدليل على عذاب القبر قوله تعالى سمعهم مرتين أى مرة في القبر ومرة في القيامة وقوله تعالى
ولنذيقنهم من العذاب الاذني دون العذاب الاكبر وهو العذاب في الحياة والعذاب في القبر وقوله في الآية
لعلهم يرجعون محمول على عذاب الحياة لانهم بعد الموت لا يمكن رجوعهم وكذلك من الدليل قوله تعالى
النار يعرضون عليها غدوا وعشيا أى في البرزخ بذيل قوله ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد
العذاب ومن الدليل على عذاب القبر من السنة حديث تزل قوله تعالى يذبح الله الذين آمنوا بالقول
الثابت في عذاب القبر ومائت من استمادته صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر وفي حديث القبر بن
ان هذين يهذبان وما يعذبان في كبير وقد صح مرفوعا تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه وقال
بعض المعتزلة التعذيب للروح دون البدن وعذابها تألمها على هلاك البدن كما تألم السلطان على عسكره
إذا أفناه عدوه ولان الروح ملكية انتهى وقال بعضهم يعذب بالإعادة روح فاذا عادت اليه الروح وح يوم
القيامة ظهر عليه الالم وهذا ليس بشيء ما صرح في أبي داود وغيره مرفوعا أن الروح تعود الى الجسد وأما
انكار الجمهية وبعض المعتزلة تسبيح الجسد فقد ورد بقوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده وإن تأنى
نافية ومنه قوله تعالى إن أماتهم الا اللاتى ولدتهم وان منك الا واردها أن أردنا إلى الحسنى ان يدعون
من دونه إلا أنا نأنا يقولون إلا كذبا فالتسبيح من الجادات ثابت لان الاستثناء من التثنية إثبات وهذا منه
وقد ثبت تسبيح الحصى في كفّه صلى الله عليه وسلم وقد اتفق من يعتقد ببقائه على تسبيح العالم كله
بلسان الحال واختلّفوا في تسبيحه بلسان المقال فقال الشيخ عبد الوهاب بن السبكي في شرحه لعقيدة
الامام المازنى يدعى أبى منصور رحمه الله اختار أن كل شيء يسبح ربه نطقا وأنه ليس في العقل ما يمنع وقد
دل على ذلك قوله تعالى ناسخنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق وفي صحيح البخارى أنهم كانوا
يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل عند النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم مرفوعا اني لا أعرف
حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث وخبر حنين الجذع ثابت مشهور فاذا ثبت أن هذه الاشياء تتكلم
ثبت جواز التسبيح بالقال كما دل عليه الآية فلتحمل على ظاهرها وذهب الفخر الرازي وأكثر المعتزلة
إلى أن الجادات وغير الملكات من الاحياء لا يسبح إلا بلسان الحال وهو مذهب مردود وقال بعضهم
إن كل حي ونام يسبح الله دون الميت واليابس واستدلوا لذلك بما ثبت في حديث القبرين من قوله
صلى الله عليه وسلم أني الجريدتين اللتين شقهما ووضعهما على القبر لعله يخفف عنهما مادامتا
رطبتين إشارة الى أنهما يسبحان مادامتا رطبتين دون ما إذا يبستا ونقل هذا المذهب عن الحسن
وعكرمة وسبق في بحث الايمان مز يدكلام في حياة الجسد فراجعه والله اعلم انتهى كلام
المتكلمين وكان الشيخ تقي الدين ابن أبي المنصور يقول إذا جاء الانسان منكروا ونكير لا يجيئان إلا
متشككين لكل إنسان بشاكلة عمله وعلمه واعتقاده فهما يوابان للبرزخ لا يدخل أحد البرزخ إلا
ويعر عليهما أو يمران عليه فيسألان العبد بعد رد روحه اليه كله أو ما بقي منه عن ربه وعن دينه وعن
نبيه فيجيبهما بما يوافق مامات عليهما من إيمان أو كفر أو شك نسأل الله العافية قال الشيخ محي الدين
ابن العربي رحمه الله وإنما كان للملكان يقولان للبيت ما تقول في هذا الرجل من غير لفظ تعظيم
وتشخيخ لان مراد الملكين الفتنة لتمييز الصادق في الايمان من المرتاب اذ المرتاب يقول لو كان لهذا
الرجل القدر الذي كان يدعيه في رسالته عند الله لم يكن هذا الملك يكتي عنه بمثل هذه الكناية وعند
ذلك يقول المرتاب لا أدري فيشقى شقاء الا بدقال وهل يكون كلام الملكين للبيت وكلامه لها بصوت

في حق العادات والمبادئ
فان الخلق مع الانفس في
خلق ولباس ولا يشعر
بذلك الا القليل من الناس
الذات مجهولة فاشي علة
ولا معلولة ولا للدليل
مدلوله فان وجه الدليل
يربط الدليل بالمدلول
والذات لا ترتبط ولا تختلط
وقال الاحباب أرباب
والحبيب خلف الباب
وانما كان المحب صاحب
بلوى لانه رب دعوى
ولذلك اخبر بخلاف
الحبيب وقال في قوله
اللهم صلي على محمد كما صليت
على ابراهيم أين هذا من
قوله أنا سيد ولد آدم
فدأخل الخليل كان لآدم
السجود ولحمد المقام
المحمود فإيتا شرى
هل تقوم الحلة مقام
كون رسالة محمد تم كل ملة محمد
صاحب الوسيلة في جنته
ماناها الا بدعاء أمته أين
أتمته منه في الفضيلة ومع
هذا بدعاهم كانت له
الوسيلة المدعولة أرفع يقين
من الداعي فلتكن لقولنا كما
صليت على ابراهيم الحافظ
الواعي وقال الشوق
يزول باللقاء والاشتياق
يزيد باللقاء لا يعرف
الاشتياق الا الشاق من
سكن باللقاء فلقه فها هو
طاشق عند باب الحقائق
وقال من قام بالخدمة
عند طريح الحرمة والحشمة فقد غاب وما يحج وخسر وما ربح الخادم في مقام الاذلال فما له والدلال وما له والسؤال إن لم يكن وحرف

فزاد الله مرضا ولم
عذاب ألم بما كانوا
يكذبون وهم لا يشعرون
فبالحرمة تنال الرغائب
في جميع المذهب وقال
اذا كانت حركة التواجد
نفسية فليست بقديسية
وعلاقتها بالاشارة
بالاكام والمشي الى خلف
والى تقدم والى القابل من
جانب الى جانب والتفرق
بين راجع وذاهب وقد
أجمع الشيوخ على أن مثل
هذا محروم مطرود والبيع
لا يتقيد بالنفات المعهودة
فى العرف اذ فى ذلك
الجهل الصرف فان الكون
كله سماع عند صاحب
الاستماع والا شعاع
أوزان والله تعالى وضع
الميزان فالوجود كله
موزون فلا تكن المحروم
للمغبون ما أشبه التلبه
بالبارحة عند صاحب
السماع بالقلب والجارحة
وقال كل كرامة لا تنصل
بالقيامة فليس هى كرامة
فاحذر من الاستدراج
فى الزواج القرآن كله
قال الله وما فيه قط
تكلم الله فلو جاء فيه
تكلم الله ما كفر به أحد
ولا أنكر فضله ولا جحد
الارى قوله وكلم الله
موسى تكلما كيف
سلك به نجا فوما فاتر
فيه كلامه وظهرت عليه

وحرف أم لا الذى أعطاه الكشف أن الكلام بعد الموت يكون بحسب الصورة التى يرى الميت نفسه
فيها فان اقتضت الخوف والصوت كان الكلام بحسب وصوت وان اقتضت الاشارة أو النطق أو ما كان
فهو ذلك وان اقتضت الذات أن تكون هى عين الكلام كان ذلك فان حضرة البرزخ تهتض ذلك كله
قالوا اذا رأى الميت نفسه فى صورة انسان خارج جميع المراتب فى الكلام فانه المقام الجامع لاحكام
الصورة كلها قال وقد جعل الله تعالى لنا النوم فى هذه الدار لنا لفحاشا فى البرزخ بعد الموت فان حال
الميت كحال النائم فى الصورة الظاهرة الا أن علاقة بتدبير الهيكل باقية فى النوم بخلاف الموت فانه
لا علاقة له فى التدبير مع احساس الجسم بالنعيم والعذاب كما يرى النائم فى نومه انه فى عذاب وشروا وفى
نعيم وشروا (فان قلت) فلم حجب الثقلان عن سماع كلام الميت وشهود عذاب أو نعيمه دون البهائم
(فالجواب) إنما حجب الثقلان دون غيرها لانها من عالم التعبير بخلاف غيرها فان الناس لو
أبصر واشتبا من أحوال الموتى لأخبروا بعضهم بعضا كالأشار اليه خبر لولا أن تمزج قلوبكم وتر يدكم فى
الحديث لدعوت الله تعالى أن يسمعكم عذاب القبر وفى رواية أخرى لولا أن تدافنوا لدعوت الله أن
يسمعكم عذاب القبر فلم يقل الشيخ فى الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة أن كل من رزقه الله تعالى الامانة
من الاولياء سمع عذاب القبر وسمع كلام الشياطين حين يوحون الى أولياءهم ليجادلون والله تعالى ما أخذ
بأصابع الجن والانس وأبصارهم الاطبال للستر فان المكاشف لو افشى ذلك لابطل حكمة الوضع الالهى
من وجوب الايمان بالغيب فانه كان يصير شهادة (فان قلت) كيف استعاذة الانبياء من فتنة الممات مع
عصمتهم (فالجواب) انما استعاذوا من ذلك لعلهم بسعة الاطلاق وان الله تعالى يفعل ما يريد
فقاموا بواجب عبادتهم واظهار عجزهم وقاقتهم وسأوه من باب الافتقار ان لا يفتنهم اذا سأهم
الملائكة عن ارسل اليهم وهو جبريل عليه السلام فاتهم يستلون عنه تكريما كاستئصال نوح عن ارسل
الينا امصنا ناولا فالانبياء معصومون لا يعجزهم الفرع الا كبر فضلا عن الاصغر فحضرتهم الاعتراف
بانكسار بين بدى ربهم على الدوام (فان قلت) فما حقيقة البرزخ الذى ينتقل اليه بعد الموت
(فالجواب) كما قاله الشيخ فى الباب الثالث والستين من الفتوحات ان حقيقة البرزخ هو صور اسرافيل
الذى ينفخ فيه وهو يسمى بالناقور وسمى بالقرن فلا شئ أوسع من هذا القرن وجميع ما يقع الميت فى
قبره من العذاب والنعيم يدركه صاحبه ادراك حقيقيا بالحس لا فى الحس كأن جميع ما يدركه الانسان
بعد الموت فى البرزخ من نعيم وعذاب انما يدركه بعين الصورة التى هو فيها فى القرن فان الله تعالى اذا
قبض الارواح من الاجسام الطبيعية أو عدا بصورا جسدية فى حضرة البرزخ الذى هو صور اسرافيل
ثم ان من الصور ما يكون هناك مقيدا ومنها ما يكون مطلقا كأرواح الانبياء وكلهم وأرواح الشهداء
وبعض الاولياء لان كل من حبس نفسه أيام تكليفه فى مقام الشريعة وحجر عليها ما حجره الشرع
جازاه الله تعالى بالاطلاق فى البرزخ وفى الجنة يتأوا منها حيث يشاء قال ومن الارواح ما يكون له نظر
الى عالم الدنيا ومنها ما يتجلى للناثم فى حضرة الخيال قال وأما قوم فرعون فيمرضون على النار فى تلك
الصور غدوا وعشيا ولا يدخلونها لانهم محبسون فى ذلك القرن وفى تلك الصورة يوم القيامة يدخلون
أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المتخيل الذى كان لهم حال موتهم بالعرض عليه ومنهم من يحرق
بالنار المحسوسة أيضا انتهى وقال الشيخ عفى الدين فى كتابه لواقع الانوار ان من أهل البرزخ من
يخاف الله تعالى من همته من يعمل فى قبره بعمله الذى كان يعمل فى دار الدنيا كما يصح ذلك عن ثابت
البنانى التابعى الجليل انهم فتحوا قبره فوجدوه قائما يصلى وشهده خلائق قال ويكتب الله لبعده ثواب
ذلك العمل الى أن يخرج من البرزخ ويؤيد ذلك رجحان ميزان أهل الاعراف بالسجدة التى

في اليقظة والنام * وقال لو تكرر (١٤٢) شيء في الوجود لضاق النطاق ولم يصح الاسم الواحد بالاتفاق وبطل كون

الممكنات لا تنهاى ولم يثبت ما كان به بنياها من قال بالرجعة بعد مطلق فما طلق وكان صاحب شبهة وما تحقق الطلاق الرجعي رحمة بالجاهل الغي لوقلنا في الرجال رجعة الطلاق لما وقع عليه الاتفاق فانه نكاح جديد فذهب أهل الاشرار أن لا تكرار من ثبوت العادة والايان بالامادة * وقال ما من آية في القرآن الا هي أكبر من أختها وان تولدت عنها وقامت لها مقام بثها فقد يكون الولد أعظم في التقدير من الولد ولكن في الشاهد لاقى الغائب الا في موضع واحد وهو ما تولد عندك من العلم بربك عن معرفتك بنفسك وان كان ليس من جنسك فذلك العلم لهذا العلم كالولد وهذا الولد أعظم من هذا الوالد عندك احدى ما سوى هذا في الغائب فليس بصائب فلا تقس الغائب على الشاهد فانه مذهب فاسد فرحم الله أباحنية ووقاه كل خيفة حيث لم يحكم على الغائب * وقال حكم وحى النائم المحفوظ حكم اليقظان بالدليل والبرهان وهو بمنزلة الصاحب في

يسجدونها يوم القيامة ويدخلون بها الجنة قولوا أن البرزخ له وجه الى أحكام الدنيا ما نفهم تلك السجدة ولا رجعت بها ميزانهم فهي آخر ما يتي من أعمال أهل التكليف قال وأما جميع من يرى في النام واليقظة من الاموات فكذلك مثالات متخيلة وليس منه شيء يحقق الأرواح الا نبيا فقط فانها مشرفة على جميع وجود الدنيا والآخرة والبرزخ بخلاف أرواح من سواهم الا من شاء الله فانه ليس لها خروج من البرزخ فان ربي أحدهم فهو املك خلقه الله تعالى من مهمة ذلك الولي وامانته اقامة الله تعالى على صورته لتنفيذ ما شاء من حكمه وأطال في ذلك بنحو ورقته ثم قال فعمل من المكشفين الكمل برون حياة الجسم بعد مفارقة الروح وذلك ان للجسد عندهم حقائق وعوالم تقبل بها الادراك من غير واسطة الروح واذا انتقلت الروح الى عليها بعد المفارقة وتبقى الجسم كأنه لا الادراك تلك الحقائق التي تخصه ولولا ذلك ما كان مسجعا بمجرد به اذ التفسير فرع عن المعرفة قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده تقدره وان من شيء يعرفه لانه لا يمكن أن ينزله بالبارى جل وعلا عما لا يجوز عليه الا من عرفه قال وبذلك الحقائق نطقوا وشهدوا قال تعالى وقالوا الجودهم لمشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء انتهى وتقدم في مبحث الايمان ماله تعلق بحياة الجماد فراجعهم وقد بان لك يا أخى مما قررناه ان لا يقدر في صحة نعيم القبر وعذا به كون أبصار أهل الدنيا لا نذكره قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النار * قال الشيخ في الباب السادس والعشرين ومائة من الفتوحات المكية والمراد بهذه الجنة وهذه النار الجنة والبرزخ ونار الملا الجنة والنار الكبيرتان اللتان يدخلهما الناس بعد الحساب والمرور على الصراط قال وهذا بما غلط فيه بعض أهل الله في كشفهم فانهم اذا طولوا بشيء من أحوال الآخرة يظنون أن ذلك صحيح وانهم شاهدوا الآخرة على الحقيقة وليس كذلك وانما هي الدنيا أظهرها الله تعالى لهم في عالم البرزخ عين الكشف أو النوم في صورة ما جلوه من أحكام الدنيا في اليقظة فيقولون رأينا الجنة والنار والقيامة وابن الدار وابن الاتساع من الاتساع ومعلوم أن القيامة ما هي الا الآن موجودة واذا رؤيت في الحياة الدنيا ما هي الا القيامة الدنيا ونار الدنيا وفي الحديث الصحيح رأيت الجنة والنار في مقامى هذا وما قال رأيت جنة الآخرة ولا نار الآخرة بل قال في عرض هذا الحائط من الدار الدنيا وكرأه رأى في النار صاحبة الهرة التي حبستها وعمرو بن لحي الذي سب السوايب وكان ذلك كله في صلاة الكسوف في اليقظة وفي حديث آخر مثلت لى الجنة في عرض هذا الحائط وتماثلتني ما هو بين الشيء بل هو شبهة فقط ولا معنى لقول من قال ان أهل النار اليوم في النار الكبرى فاذا كان يوم القيامة ترجعوا الى القبر يتم وعوا وحشروا وحسبوا يتم بدخول النار ثانيا (قلت) ويكفي أحدنا الايمان بهذا القبر ولا يحتاج الى بيان كيفية الحقيقة فان العقول تعجز عن مثل ذلك وسيأتي في مبحث خلق الجنة والنار مزيد كلام فراجعهم والله تعالى أعلم

﴿ المبحث الخامس والستون في بيان أن جميع اشراط الساعة التي

أخبرنا بها الشارع حق لا بد أن تقع كلها

قبل قيام الساعة ﴾

وذلك كخروج المهدي ثم الدجال ثم نزول عيسى وخروج الدابة وطلوع الشمس من مغربها ورفع القرآن وفتح سد يأجوج ومأجوج حتى لو لم يبق من الدنيا الا مقدار يوم واحد وقع كله قال الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور في عقيدته وكل هذه الآيات تقع في المائة الأخيرة من اليوم الذي وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته بقوله ان صلحت أمتي فلها يوم وان فسدت فلها نصف يوم يعني من أيام الرب المشار إليها بقوله تعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال بعض العارفين

الاستماع عند أهل الاتباع لكن لا ينبغي أن لا يصح ذلك شرعا يتبعه وان كان

يحمد، وهذه قائمة مرجها متوقفة من شجرة مباركة من شجار الـ (١٤٣) الاسماء ويكتفيك هذا الائمة وقال

السفر قطعة من العذاب
لا يتضمنه من فراق
الاحباب هو قال انما
كان للسافر فردا شيطانا
لبعد عن الجماعة
والاثنتان شيطانا لعدم
الناصر وتوقع ما تقوم به
الشفاعة والثلاثة ركب
محفوظ وهو بين الله
ملحوظ لهم أهل الامان
غالباً في السفر لاعليهم
من اخفر التثنية من
أجل الحديث والحديث
والحديث ما كثر القائل
بالثلاثة وانما كثر قوله
ثالث ثلاثة فقال ثالث
اثنتين لاصاب الحق وزال
المين ما ظنك باثنين الله
ثالثهما يريد ان الله
تعالى حافظهما يعني في
الغاري زمان هجرة الدار
هو وقال البقاء لا يصبغ على
شأن واحداً في المحدثات
من طلب الزوال اذا لامر
شؤون فلا يزال يقول
للأشياء كن فتكون
الوجود كله نصب وتعب
ولهذا قال فاذا فرغت
فانصب ما فرغ الا فاضل
ولا قضى منه عمل إلا
استعمل وقد كان في
المعمل صاحب راحة
لانه استراحة اذا كان
الرحمن كل يوم في شأن
فما ظنك بالاكرام فما
قال بان العدم شر الا من

وأول الالف محسوب من وفاة علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه آخر الخلفاء قال تلك المدة كانت
من جملة أيام نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسالته فهداه الله تعالى للخلفاء الأربعة البلاد ومراده
صلى الله عليه وسلم ان بالالف قوة سلطان شرهته الى انتهاء الالف ثم تأخذ في ابتداء الاضمحلال
الى أن يصير الدين غريباً كما بدأ ذلك الاضمحلال يكون بدايته من مضي ثلاثين سنة في القرن
الحادي عشر فانها تقرب خروج المهدي عليه السلام وهو من أولاد الامام حسن العسكري ومولده
عليه السلام ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين وهو باق الى أن يجتمع بعيسى بن
مريم عليه السلام فيكون عمره الى ومنا هذا وهو سنة ثمان وخمسين وتسعمائة سبعاً سنة وست
سنين هكذا أخبرني الشيخ حسن العراقي المدفون فوق كوم الریش المثل على ركة الرطلى بمصر
الخروسة على الامام المهدي حين اجتمع به ووافقه على ذلك شيخنا سيدي علي الخواص رحمه الله
تعالى وبعبارة الشيخ محي الدين في الباب السادس والسنتين وثلاثين من الفتوحات واعلموا انه
لا بد من خروج المهدي عليه السلام لكن لا يخرج حتى تمتلئ الارض جوراً وظلماً يميلاً ما قسطا
وعذلاً ولولم يكن من الدنيا الا يوم واحد طول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلى ذلك الخليفة وهو من عترة
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة رضي الله عنها جده الحسين بن علي بن أبي طالب ووالده
حسن العسكري ابن الامام علي النقي بالنون ابن محمد النقي بالناء ابن الامام علي الرضا ابن الامام موسى
الكاظم ابن الامام جعفر الصادق بن الامام محمد الباقر ابن الامام زين العابدين علي بن الامام
الحسين ابن الامام علي ابن أبي طالب رضي الله عنه واطي واسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
يايحه المسلمون بين الركن والقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخلق فيفتح الخاء ويترل عنه
في الخلق بضمها لئلا يكون أحد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخلاقه والله تعالى يقول وانك
لعل خلق عظيم هو اجسي الجبهة أفني الالف أسعد الناس به أهل السكوة بقسم المال بالسوية
ويهدل في الرعية يأتيه الرجل فيقول يا مهدي اعطني وبين يديه المال فيحتي له في ثوبه ما استطاع
ان يحمله يخرج على فترة من الدين يزعم الله به ما لا يزعم بالقرآن يسمى الرجل جاهلاً وجباناً وغيبلاً
فيصبح طالماً شجاعاً كرمياً يمشي النضر بين يديه يعيش خمسا أو سبعا أو تسعاً يفقوا أثر رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يحظى له ملك يسدده من حيث لا يراه يحمل السكل ويعين الضعيف ويساعد
علي نواب الحق يفعل ما يقول ويقول ما يفعل ويعلم ما يشهد يصلحه الله في ليلة يفتح المدينة الرومية
بالكبر مع سبعين ألفاً من المسلمين من ولد اسحق يشهد الملحمة العظمى مآذبه الله بمرج عكا بيد الظلم
وأهله يقم الدين وينفض الروح في الاسلام يزعم الله به الاسلام بعد ذلوه ويحييه بدموته يضع الجزية
ويدعو الى الله بالسيف فمن أبى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو عليه الدين في نفسه حتى
لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيال حكمه به فلا يبقى في زمانه إلا الذين الخالص عن الرأي يخالف
في غالب أحكامه مذهب العلماء فيتقيدون منه لذلك نظنهم ان الله تعالى ما بقي يحدث بعداً عنهم
مجتهداً وأطال في ذكر وقائمه معهم ثم قال واعلم أن المهدي إذا خرج يفرح به جميع المسلمين خاصتهم
وطائفتهم وله رجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء له يحصلون أفعال المملكة
ويعينونه على ما قلده الله تعالى له ينزل عليه عيسى بن مريم عليه السلام بالمنارة البيضاء مشرق دمشق
متكئاً على ملكين ملاك عن يمينه وملاك عن يساره والناس في صلاة المصير فينتجي له الامام عن مكانه
فيقتدم فيصلب بالناس يأمر الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم بكسر الصليب ويقتل المختزير
ويقبض الله المهدي اليه طاهراً مطهراً وفي زمانه يقتل السيفاني عند شجرة غوطه دمشق ويخسف

جعل الامر فليس الشر إلا العلم الذي ما فيه عين ولا يجوز على المتصنف به كونه وليس هذا إلا الحال الذي هو شر محض على كل حال

بخلاف الدم الذي يضمن الاعيان (١٤٤) * وقال الشطرنج فتح فن شطرنج بحق فاشطحن وهذا من أعظم الملح إلا أنه يلبس

بحيشه في اليبداء فمن كان مجبورا من ذلك الجيش مكرها يحشر على نيته وقد جاءكم زمانه وأظلم
أوانه وقد ظهر في القرن الرابع اللاحق بالفرون الثلاثة الماضية قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو قرن الصحابة ثم الذي يليه ثم الذي يلي الثاني ثم جاء بينهما فترات وحدت أمورا ونشرت أهواء
وسفكت دماء واقتضى الي أن يجيء الوقت للموعود فشهدوا خير الشهداء وأمانؤه أفضل الامانة قال
الشيخ عبي الدين وقد استوزر الله تعالى له طائفة خبائهم الله في مكنون غيبه أطلهم كشفوا وشهدوا
على الحقائق وما هو أمر الله عليه في عياده وهم على أقدام رجال من الصحابة الذين صدقوا ما عهدوا
الله عليه وهم من الاجام ليس فيهم عربي لكن لا يحكمون إلا بالعربية لهم حافظ من غير جنسهم
ما عصى الله قط هو أخص الوزراء واعلم ان المهدي لا يشعل شيئا قط رأيه وإنما يشاور هؤلاء الوزراء
فانهم المعارفون بما هناك وأما هو عليه السلام في نفسه فهو صاحب سيف حق وسياسة ومن شأن
هؤلاء الوزراء أن أحدهم لا ينزف قط من قتال وإنما ثبت حتى ينصروا أو ينصرف من غير هزيمة إلا
تراهم يفتحون مدينة الرمم بالتكبير فيكبرون التكبيرة الاولى فيسقط نلها ويكبرون الثانية
فيسقط الثلث الثاني من السور ويكبرون الثالثة فيسقط الثالث فيفتحونها من غير سيف وهذا هو
عين الصدق الذي هو والنصر أخوان * قال الشيخ وهؤلاء الوزراء دون العشرة وفوق الخمسة
لأن رسول صلى الله عليه وسلم شك في مدة إقامته خليفة من خمس الى تسع للشك الذي وقع في
وزرائه فلكل وزير معه إقامة سنة فان كانوا خمسة عاش خمسة وان كانوا سبعة عاش سبعة وان
كانوا تسعة عاش تسعة أعوام ولكل عام منها أموال مخصوصة وعلم يختص به ذلك الوزير فإمام
أهل من خمسة ولا أكثر من تسعة * قال الشيخ ويقتلون كلهم إلا واحدا منهم في مرجع عكا في المأذبة
الالهية التي جعلها الله تعالى مائدة للسباع والطيور والهامم * قال الشيخ وذلك الواحد الذي يبق
لا أدري هل هو من استثنى الله في قوله وخن في الصور فصنع من في السموات ومن في الارض إلا من
شاء الله أو هو يموت في تلك النخبة * قال الشيخ عبي الدين وإنما شككت في مدة إقامة المهدي إماما
في الدنيا ولم أقطع في ذلك بشي لأنني ما طلبت من الله تحقيق ذلك أدامه تعالى أن أسأله في شيء ومن
ذات نفسي قال والماسكت معه هذا الادب قبض الله تعالى واحدا من أهل الله عز وجل فدخل
على و ذكرني عدده هؤلاء الوزراء ابتداء وقال لي صم تسعة فقلت له إن كانوا تسعة فان بقاء المهدي لا بد أن
يكون تسع سنين فاني عليم بما يحتاج اليه وزيره فان كان واحدا اجتمع في ذلك الواحد جميع ما يحتاج اليه
وزرائهم وان كانوا أكثر من واحد فما يكون أكثر من تسعة فانه اليها انتهى الشك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله خمسة أو سبعا أو تسع يعني في إقامة المهدي تشجيعا لخواص أصحابه ليطلبوا
العلم ولا يتعصوا بالتقليد فانه قال ما يهبطهم الا قليل فافهم قال وجميع ما يحتاج اليه وزراء المهدي في قيامهم
تسعة أمور لا غاشر لها ولا تنقص عن ذلك وهي غوز البصر ومعرفة الخطاب الالهية عند اللقاء وعلم
الترجمة عن الله وتعيين المراتب لولادة الامر والرحمة في الغضب وما يحتاج اليه الملك من الارزاق المحسوسة
وغيرها وعلم تدخال الامور بعضها على بعض والمباينة والاستقصاء في قضاء حوائج الناس والوقوف على
علم الغيب الذي يحتاج اليه في السكون في مدته خاصة * فبهذه تسعة أمور لا بد أن تكون في وزراء
المهدي من واحد فأكثر أو أطال الشيخ في شرح هذه الامور بنحو عشرة أوراق ثم قال واعلم ان ظهور
المهدي عليه السلام من أسراط قرب الساعة كذلك خروج الدجال فيخرج من خراسان من أرض الشرق
موضع الفتن يتبعه الاثراك واليهود ويخرج اليه من أصبهان وحدها سبعون الفامطلسين وهو رجل
كهل أعور العين اليمنى كأن عينه عنبه طافية مكتوب بين عينيه كاف قارا * قال الشيخ عبي الدين

على السامع فلا يعرف
الجامع من غير الجامع
ولهذا الالتباس جعله
نقصا بعض الناس من
بابسب الذريعة لما فيه من
نطق الخلق بالافاظ
شنيعة لا تجيزها الشريعة
فمن تقوي في فتح التفتح لم
يظهر عليه شيء من الشطرنج
الأنرى ما قال صاحب
القوة والمكين في افاد
الامر أناسيد ولد آدم ولا
غفر فانظر الى أدبه في
تحليه كيف تأدب مع
أبيه وما ذكرك غير اخوته
* وقال ما أصعب الكلام
إلا الذي ذك الجبل
العظيم وما أفاق الكلام من
صعقته إلا ما بقي عليه من
أداء نبوته ولا يلزم من كون
خلق السموات والارض
أكبر من خلق الناس
أن يكون أقوى من الناس
فسلم تسلم واعرف الامر
واكنم * وقال من كان
جميع أمره كيدية فانت
لديه ما برحت منه حتى
تسأل عنه ثم يرد خبر
بالصفات لا فيها من
الآفات بخلاف الاسماء
الأنرى من جعله موصوفا
كيف يقول ان لم يكن
كذلك كان مؤقار لفظ
المؤلف شنيع عند أهل
التشريح وما علم من
جعله موصوفا أن الذات
إذا توقف كمالها
على الوصف حكم عليها
بالنقص الصرف ومن لم يكن كماله لذاته افتقر كماله الى صفاته والحق بالجامع كل واحد ليس بأمر زائد

❦ وقال لولا الاغيار ما كانت الاسرار السر ما كان بينك وبينه وأخفى من السر (١٤٥) ماسترعتك عينه ❦ وقال ما اعجب

فلأدري هل المراد هذا الهياج كفر من الافعال الماضية أو أراد به كفر من الاسماء الآن الالف حذف
كأحذفها العرب في خط المصحف في مواضع مثل الف الرحمن بين الميم والنون (فان قلت) فما صورة
ما يحكم به المهدي إذا خرج هل يحكم بالنصوص أو بالاجتهاد أو بهما (فالجواب) ❦ قاله الشيخ محي
الدين أنه يحكم بما اتى اليه ملك الالهام من الشريعة وذلك انه يلهمه الشرع المحمدي فيحكم به كما أشار
اليه حديث المهدي انه يقفو أثره لا يخطئ. فعرفنا صلى الله عليه وسلم انه متبع لا مبتدع وانه معصوم
في حكمه لا ذلما معني المعصوم في الحكم إلا انه لا يخطئ. وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئ. فانه
لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وقد أخبر عن المهدي انه لا يخطئ. وجعله ملحقا بالانبياء في ذلك
الحكم ❦ قال الشيخ فعلم أنه يحرم على المهدي القياس مع وجود النصوص التي منحه الله إياها على
لسان ملك الالهام بل حرم بعض المحققين على جميع أهل الله القياس لسكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
مشهود لهم فإذا شكوا في صحة حديث أو حكم رجعوا اليه في ذلك فأخبرهم بالامر الحق بقطعة
ومشافة وصاحب هذا المشهد لا يحتاج إلى تقليد أحد من الائمة غير رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال تعالى قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وأطال في ذلك ثم قال فالامام المهدي
أيضا الاطلاع من جانب الحق على ما يريد الحق تعالى أن يحدثه من الشئون قبل وقوعها في الوجود
ليستد لذلك قبل وقوعها فان كان ذلك مافيه منفعة لرعية شكر الله عز وجل وسكت عنه وإن
كان مافيه عقوبة بنزول بلاء مأم أوعلى أشخاص معينين سأل الله تعالى فيهم وشفع وتضرع اليه
فصرف الله عنهم ذلك البلاء بفضلها ورحمته وأجاب دعاءه وسؤاله (فان قلت) فإذا عمى الله تعالى عليه
حكما في نازلة ماذا يفعل (فالجواب) ❦ إذا عمى الله تعالى عليه حكما في نازلة ولم يعلم لها تعريف ولا
كشف الحقائق في الحكم بالمباحات فيعلم بعد التعريف أن ذلك حكم الشرع فيها فانه معصوم من
الرأى والقياس في الدين إذ القياس ممن ليس بنبي حكم على الله في دينه مالم يعلم فانه طرد علة وما
بدرى العبد لعل الله لا يريد طرد تلك العلة ولو أنه كان أرادها لأبانتها على لسان محمد صلى الله عليه
وسلم وبأن يطردها وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على أحد من
الائمة بعده ان يقفو أثره لا يخطئ إلا المهدي خاصة قد شهد به مصمته في خلافتها وأحكامه كما شهد
الدليل العقلي بمصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن ربه من الحكم الشرع له في
عباده (فان قلت) فإذا نزل عيسى عليه السلام فمتى يموت وكيف يموت (فالجواب) ❦ قاله الشيخ
في الباب التاسع والستين وثلاثمائة انه يموت إذا قتل الدجال وذلك انه يموت هو وأصحابه في نفس واحد
فيأنهم ربح طيبة تأخذهم من تحت أباظهم يجدون لها لذة كذبة الوستان الذي قد جهده السهر
واتاه في السحر الصيلة سميت بذلك لخلاوتها فيجدون الموت لذلك لا يقدر قدرها ثم يبقى بدمر طاع
كثناه السيل اشباه البهائم فليهم تقوم الساعة انتهى ❦ وأما طلوع الشمس من مغربها فقد ورد
في الصحيح مر فوالا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا
أجمعون حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل وطلوع الشمس من مغربها جائز في العقل
لاستحالة فيه فان الله قادر على ذلك والجهات بالنسبة الى قدرته متساوية وفي ذلك رد على منزود لما قال
له ابراهيم عليه السلام فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الآية ❦ قال الشيخ
ابو طاهر القزويني واصحاب الهيئة والمنجمون يحولون طلوعها من المغرب فيقال لهم ليس الله تعالى
قد اجري العادة بأن كل دواراة من رحي ودولاب اذا انتهى دورها ترجع منعكسة ثم تعف فيهم
تكونون إن الله تعالى يعكس دوران الشمس عند انتهاء أدوارها قال تعالى والشمس تجري

بغير عينة فقد فزت بعظم بينه (١٤٦) وبينه هو فضله ووصله على هذا وقع الاصطلاح عند الشراح فهو من أسماء

لستقر لها والمستقر مصدر بمعنى الاستقرار واللام بمعنى إلى كما قال تعالى بأن ربك أوحى لها أي إليها
قال وعندوقوف الشمس في وسط السماء تشقق السماء وتنكدر النجوم ويقولون في المثل السائر
الدولاب إذا تعطل تكسر وهناك يظهر الشمس والقمر في وسط السماء ٣ كإقرارين وفي رواية
أخرى كالنورين الاسودين فإذا طلعا إلى وسط السماء رجعا نازلين إلى المغرب لأنهما يغربان في
المشرق كما توهمه بعضهم وفي الحديث أنهما يطلعان من المغرب مكورتين كالقرارتين فلا ضوء
لشمس ولا نور للقمر وما بين طلوع الشمس من مغربها إلى نفض الصور أو قل من أن يركب الرجل المهر
بعد التناج (فان قيل) قد ورد في الحديث أنهما يطلعان ذلك اليوم من المشرق إلى نفض الصور
(فالجواب) لا اعتبار بذلك الطلوع اذ هو طلوع اضطراب اللوقوف والانتها لاطلوع دؤبهما
بحساب وكذلك يكون حال كل دؤابة إذا انتهى دورها تنعكس مرة وترجع أخرى ثم تقف هكذا
سنة الله في الخلق ولن تجد لسنة الله تحويلا وتقدم في مبحث الايمان أن الشمس إذا طلعت من مغربها
أغلق باب التوبة فمن كان مؤمنا لا يدخل قلبه بعد ذلك كفر ومن كان كافرا لا يدخل قلبه بعد ذلك
ايمان فراجع (فان قيل) فما الدليل على نزول عيسى عليه السلام من القرآن (فالجواب) الدليل
على نزوله قوله تعالى وإن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته أي حين ينزل ويجمعون عليه
وانكروا المعتزلة والفلاسفة واليهود والنصارى عروجه بحسبه إلى السماء وقال تعالى في عيسى
عليه السلام وأنه لعلم الساعة قريء لعلم يفتح اللام والعين والضمير في أنه راجع إلى عيسى عليه السلام
لقوله تعالى واأضرب ابن مريم مثلا ومعهنا أن نزوله علامة القيامة وفي الحديث في صفة الدجال
فبينما هم في الصلاة اذ بعث الله المسيح بن مريم فنزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين يديه
مهردتان واضحا كفه على أجنحة ملكين والمهردتان بالذال المعجمة والمهمله معا حلتان
مصبوغتان بالورس فقد ثبت نزوله عليه السلام بالكتاب والسنة وزعمت النصارى أن ناسوته
صلب ولا هوته رفع والحق أنه رفع بحسبه إلى السماء والايمان بذلك واجب قال تعالى بل رفعه
الله إليه قال أبو طاهر القزويني واعلم أن كيفية رفعه موزوله وكيفية مكثه في السماء أن ينزل من
غير طعام ولا شراب مما يتقاصر عن دركه العقل ولا سبيل لنا الآن أنؤمن بذلك تسليما لسنة قدرة الله
تعالى وأطال في ذكر شبه الفلاسفة وغيرهم في انكار الرفع (فان قيل) فالجواب عن استغنائهم عن
الطعام والشراب مدة رفعه فان الله تعالى قال وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام (فالجواب) أن
الطعام إنما جعل قوتنا لمن يعيش في الأرض لانه مسلط عليه الهواء والبارد فينحل بدنه فاذا انحل
عوضه الله تعالى بالفداء اجراء لمادته في هذه المخلقة الغراء وأما من رفعه الله إلى السماء فانه يلطفه
بقدرته ويغنيه عن الطعام والشراب كما أغنى الملائكة عنهما فيكون حينئذ طعامه التسبيح وشرابه
التهليل كما قال صلى الله عليه وسلم اني آيت عندي يطعمني ويسقيني وفي الحديث مرقوتا ابن
يدى الدجال ثلاث سنين سنة تمسك السماء ثلث قطرها والأرض ثلث نباتها وفي السنة الثانية تمسك
السماء ثلثي قطرها والأرض ثلثي نباتها وفي السنة الثالثة تمسك السماء قطرها كله فقالت له أسماء
بنت زيد يا رسول الله انا لنعجن عجينا فما نخبزه حتى نجوع فكيف بالمؤمنين حينئذ فقال يجزيهم
ما يجزي أهل السماء من التسبيح والتقدس قال الشيخ أبو طاهر وقد شاهدنا رجلا اسمه خليفة
الحراط كان مقيما بأهر من بلاد المشرق مكث لا يطعم طعاما منذ ثلاث وعشرين سنة وكان بعد الله
ليلا ونهارا من غير ضعف فاذا علمت ذلك فلا يبعد أن يكون قوت عيسى عليه السلام التسبيح والتهليل
والله أعلم بجميع ذلك * وأما خروج الدابة التي يقال لها الجساسة فقد ذكر الشيخ محي الدين

الاضداد كالقراء في الطهر
والحيض المعتاد وقال
ليس من الملة القول بالعلمة
إذا لحق عند أهل الملة
لا يصح أن يكون لتألمة
لانه تعالى قد كان ولا نا
فما ذا العنان كان علة
لم يفارق مولاه كما يفارق
الدليل مدلوله لو فارق
ما كان دليلا ولا كان
الأخر علة لما قال بالعلمة
الا من جهل ما تعطيه
الادلة القول بالعلمة معلول
بواضح الدليل وليس إلى
غافلته سبيل فان أحكام
الحق في عبادته لا تعلل
وهو المقصود المؤمل
* وقال ما أظهر الشتاء
والقيظ الاتفس جهنم
من الغيظ فيغظها علينا
في العاجل دليل على
الآجل أكل بعضها بعضا
فأقرضها الله قرضا
فترجو أن يكون ما يصيب
المؤمن هتافا حرورها
وزمهريرا يحول في
القيامة بينه وبين سمرها
وقد جازت من اقترضها في
الدنيا يانحود عنه في
الأخرى فتقول جزيا
مؤمن فقد أطفأ نورك
لهي فالاداء الاعلام
يعتقدون القضاء ومحاسبون
فوسهم هل مامضى
* وقال لا يلزم من الايمان
بالوقية الحق تعالى الجهة
ولا الزام الشبه الجهة ماوردت والوقية قد ثبتت فانظر ماترى وكن مع أهل السنة من الورى * وقال

القول دليل على اليقين نزل في سورة الرحمن كل يوم هو في شأن (١٤٧) انما كان الثلث الاخر من الليل فيه البركة

لان فيه الحركة فلا يصح
القول من قال
كل يوم تلون

غير هذا بك احسن
وقال جمع ما في الوجود
أفعله مع أنه حرم
الواحش فسلم ولا تناقش
وقال ان الله لا يمل حتى
تملوا فارتحلوا وحلوا قيد
نفسه تعالى في عقدكم فقال
أوفوا بهدي أوف بهديكم
تنبها لكم على الالاب

وخرجوا لكم عن الرب
وقال من نظرائي ظله علم
أن حكمة في الحركة
والسكون من أصله فتحرك
بحركته لا بصحريكه
فاليك والادعاء وقال
من قام بالحق صدق
في كل مناطق من قام
بالسيف وان عدل

صاحب حيف واذا كان
الاصل معلول فصاحبه
مخدول لانه اصل فاسد
يحرم العبد القوائد وقال
الطريق ساقه وقادامة
الى شفاوة أو سعادة
قاعرف الطريق وتخبر
الرفيق تنج من عذاب

الحريق وقال لا تكثر
الوارد الاعلى باب الاجواد
فان البخل باب مغلقي
والاجواد جواده مطلق اذا
في السكريم عن شهود
جوده في حال جوده فهو
الدليل على صحة وجده

في الباب السابع والخمسين وثلاثمائة في قوله تعالى أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم مانصه اعلم
ان هذه الدابة تخرج من أجناد وهي دابة كثيرة الشعر لا يعرف قبلها من دبرها فتنفخ في وجوه الناس
شرقا وغربا برا وبحرا جنوبا وشمالا فيرتقم بنفخها في جبين كل شخص ما هو عليه في علم الله تعالى
من ايمان وكفر فيقول من سمته مؤمنا لي سمته كافرا يا كافر أعطني كذا وكذا بغضب من ذلك الاسم
لهله بأنه مكتوب في جبينه كتابا لا يمكنه إزالتها فيقول الكافر للمؤمن نعم أولا في قضاء ما طلب منه
فليس كلامها المنسوب اليها في العموم سوى ما رسمت به الوجوه بنفخها وان كان لها كلام مع من
يجالسها في سائر اصحاب اللسان فهي تكلمه بلسانها عريا كان أو عجميا على اختلاف اللغات وقد
ورد حديثها في صحيح مسلم في حديث الدجال حيث دلّت تيمم الدار على وجهه وقالت له انه الى حديثك
بالاشواق قال الشيخ وهي الآن في جزيرة من البحر الذي على جهة الشمال وهي الجزيرة التي
فيها الدجال قال وانما سمى الله تعالى رقبها في وجوه الناس كلاما لانه أقاما أفاده الكلام الأتري
العاقل من أهل النظر اذا أراد أن يوصل اليك ما في نفسه لم يقتصر في ذلك التوصيل على العبارة بنظم
حروف ولا بد فان غرضه منك انما هو اعلامك بالامر الذي في نفسه وقتما بالعبارة اللفظية المسماة في
العرف قولاً وكلاماً وقتما بالاشارة بيد أو رأس أو بما كان وقتما بكتابة ووقتا بما يريد
الخط افعالها به فيوجد فيك أثر تعرف منه ما في نفسه ويسمى هذا كلاما فصيح ان رقم الدابة يطلق
عليه كلام والله أعلم وأطال في ذلك في الباب السابع والخمسين وثلاثمائة بذكر فوائد عظيمة فراجعها
وأما رفع القرآن فروى البيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال اقرؤا القرآن قبل أن يرفع فانه
لا تقوم الساعة حتى يرفع قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الناس قال يقرأ عليهم ليلا
فيرفع من صدورهم فيصيحون فيقولون لكننا نعلم شيئا من شعور في الشعر قال القرطبي وهذا
انما يكون بدموت عيسى عليه السلام وبعدهم الحشيشة الكمية وأما خروج بأجوج ومأجوج
فهو ثابت بالتصوص القطعية وهو سد عظيم يصل اليه السواح وأخبرني الشيخ عبد القادر
الدرشلوطي رحمه الله ان لسيدى ابراهيم المتبول كل سنة مهاطلا يمد فوق هذا السد فيحضره جميع
الاولياء والصالحين الاحياء والاموات قال قد حضرت معهم مرات فقلت له وهل يسم السد هؤلاء
الناس كلهم فقال نعم طوله سبعون ميلا وعرضه خمسون ميلا انتهى وأحوال مقدمات الساعة صنف
الناس فيها كتباً كثيرة وانما يختصنا في العقائد بالاشارة بذكر طرف منها لاجل الايمان به لا غير والله أعلم
خاتمة ذكر الشيخ في الباب التاسع والخمسين من الفتوحات في معنى حديث الدجال يوم كجمعة
ويوم كسهر ويوم كسنة وسائر أيامه كأيامك معنى يوم كجمعة أن الغيوم تكثرت في ذلك الزمان فلا تری
الشمس الا بعد سبعة أيام فتطلع الشمس وتغرب ولا يعلم ذلك الا بأب الكشف وكذلك القول في الشهر
والسنة وليس المراد أن اليوم الواحد بمقدار سنة مثلاً لانه لو امتد لم يكن يلزم فيه الا خمس صلوات
فقط في كل يوم وليلة فلما تواترت الغيوم وتواتت تساوى في رأى العين وجود الليل والنهار فظن
الناس أن الشمس لم تغرب في نفس الامر وهو من الاشكال الغريبة التي تحدث في آخر الزمان فاذا
حال الغيم المظلم بيننا وبين السماء كانت الحركات التي عملها أهل البيت باقية كما هي لم تختل ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم أقدروا لها في الصلوات فلما قرر الشارع أوقات الصلاة بالتقدير عرفنا
أن حركات الافلاك على حالها لم تختل نظامها قال ولو أن ذلك اليوم الذي كسنة يوم واحد بمقدار لوجب
علينا أن لا نصلي الظهر حتى تزل الشمس ومالم تزل الشمس لا نصلي الظهر ولو مكثنا أكثر من
سنة فتحصل من هذا أن المعنى أقدروا لها من يوم واحد مثلاً أي رأى العين لا في نفس الامر فانه

وجوده فانه ما أعطى للخلق الا ما كان لهم في خزان الحق ومع هذا فله الاجر في استعماله في هذا الامر ومن تكرم وجاد

وتخيل أن له فضلا على العباد (١٤٨) فاجاد إذ أنتم إذا قاعلم ذاك وقال لا يتمدى قط حكيم مارتبه العلم فاحكم به الول

في الخلق بمضي له الحق
وازرده الحاكيم الجائر
فلانفتحت الى رده فانه
من صدق وعده وهو
لا يخلف الامداد فلا بد من
رد أهل الالحاد وقال قد
كان الحق لراشي معه فهو
السابق وهو الذي يصلي
علينا فهو اللاحق تارة
يتجلى في اسمه الاول وتارة
في اسمه الآخر وقال من
كان سهل القياد خيف
عليه الفساد ولكنه آمن
من العناد ما يسعد المتقاد
الا يحكم الالهاق فليس
مطلق الانقياد من مكارم
الاخلاق فمن حكم العلم
سلم وغيم وقال من كانت
همته عالية لم يظهر لهتمته
تأثير في هذه الدار الثانية
فانها تفي بفنائها وترحل
عن فنائها وقال المشكور
قد يحكم به فان من أوصل
حقا الى مستحقه فقد أدى
اليه واجب حقه فعلم
وقع الشكر ولا بد
ولا فضل وقد قرن الله
الزيادة بالشكر لما علم
فيها من المكور وقال
عطاء الله كله بذل وان
كان منما ومن أثر على
نفسه من المؤمنين فهو
الخاسر وان نجما فان المؤمن
قد باع نفسه من الله
والمبيع اشتراه وحق
الله أحق لكن الدعوى

المبحث السادس والستون في وجوب اعتقاد أن الله تعالى يعيدنا كما بدأنا أول

مرة وبيان كيفية تهية الأجساد لقبول الارواح وبيان صورة

الصور واحياء من في القبور وبيان شبه

المتكرين للبعث

ولنبدا بعبارة شرح جمع الجوامع وحاشيته ثم نذكر قول المحققين من الصوفية فنقول والله التوفيق
إعلم أن عود الجسم بعد الاعدام بجميع أجزائه الاصلية وعوارضه حق كما كان قبل الموت قال تعالى
وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وقال تعالى كما بدأكم تعودون وقال تعالى بهر ما في القبور مع ما قد ورد
في الكتاب والسنة من العبارات التي لا تقبل التأويل حتى ان ذلك صار معلوما من الدين بالضرورة
وانعقاد الاجماع على كفر من أنكر البعث جوارزا أو وقوعا وقد أنكرت الفلاسفة اعادة الاجسام وقالوا
انما تعاد الارواح بمعنى أنها بعد موت البدن تعاد الى ما كانت عليه ملذذة بالكمال أو متأللة بالانقصان
قال الكمال في حاشيته ومرادهم بقولهم ان الجسم يعاد بجميع أجزائه الاصلية أي الباقية من أول العمر
الى آخره لأن الاجزاء مطلقا تعاد وذلك ليندفع بذلك الشبهة المشهورة وهي ما اذا أكل انسان انسانا
بمحبت صار ابنا أو كؤل جزأ من الآكل فاذا أعاد الله تعالى ذينك الانسانين بعينهما فترك الاجزاء التي
كانت للآكل كؤل ثم صارت للآكل إما أن تعاد في كل واحد منهما وهو محال لاستحالة أن يكون جزءه
واحد بعينه في آن واحد في شخصين متباينين أو يعاد في أحدهما وحده فلا يكون الآخر معادا بعينه
والمقرر خلافه ووجه الاندفاع أن المعاد هو الاجزاء الاصلية الباقية من أول العمر الى آخره دون الاجزاء
الفضلية والاجزاء الاصلية التي كانت للآكل هي فضلة في الآكل فانه يعلم ان الانسان باق مد عمره وجزءه
الغذاء تتوارد عليه وتزول عنه واذا كانت فضلة لم يجب اعادةها في الآكل بل في الماء كؤل انتهى والله أعلم
وعبارة الشيخ محي الدين اعلم أن من أنكر البعث والاعادة في الاجسام كفر وصورة الاعادة أن الله تعالى
يتر من السماء مطرا يشبه مني الرجال يتخض من الارض فينشئ الله تعالى منه الخلق النشأة الآخرة قائمة
على عجب الذنب الذي بقي من نشأة الدنيا وهو أصلها الذي لا يقبل البلاء كما مر في مبحث الارواح ثم اذا
أنشأها الله تعالى النشأة الآخرة وسواها وعد لها استعدت لقبول الارواح كما استعداد شجر بالنار الى
فيها لقبول الاشعال وكانت الصور البرزخية كالسرج المشتعلة بالارواح التي فيها فاذا نفع اسرائيل في
الصور الذي هو الحضرة البرزخية التي ينتقل اليها بعد الموت مرت تلك النفخة على جميع تلك الصور
البرزخية التي احتوى عليها الصور فأطفأها كلها فيقول الله عز وجل لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد
فاذا نفع الثانية اشعلت تلك الصور المستعدة للاشتعال بأرواحها فاذا هم قيام ينظرون فكل صورة
تقوم حية ناطقة بما ينقلها الله عز وجل به منهم من ينطق بالحمد لله ومنهم من ينطق بقوله سبحانه من
أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور ومنهم من ينطق بقوله من يشئان من قد ناهوكذا ينطق كل انسان
بما كان عليه عند موته واعلم أن كل واحد ينسب حاله الذي كان عليه في البرزخ ويتخيل أن كل
ما كان فيه منام كما يتخيله المستيقظ من منامه * وقال في باب الاسرار في قوله تعالى وهو الذي يبدأ

من رأى الكون عيناً مستقلة فهو صاحب علة ما قال بالعلل الا القائل (١٤٩) بأن العالم لم يزل واني للعالم بالقدم

وماله في الوجود والوجود في
قدم لو ثبت للعالم العلم
لاستحال عليه العلم
والعدم يمكن بل واقع
عند العالم الجامع لكن
أكثر العيدين ليس من
خلق جديد لما عرف
تجدد الاعيان الا اهل
الحساب وأثبت ذلك
الاشعري في العرض
وتحليل الفيلسوف فيه أنه
صاحب مرض لجهله
بسواد الزنجي وصفرة
الذهب * وقال الوقت
سيف ومنه الخوف كل
الخوف زمانك حالك
وفي اقامتك ارحمالك
فسرك يا هذا كبير
سفينة يقوم جلوس
والقلوع تطير وقال لو كنتم
العيصر المافيل له لقد
جئت شيئاً فأمروا ولا تكروا
ولو ترك السر غزونا ما
كان الكلام مغلوباً ان هي
الاتفتك من شدة الشوق
عن ذوق * وقال العذاب
الحاضر تعلق خاطر
من يس استراح وخرج
من القيد وراح الانس
لا يكون الا بالمشاكل
والمشاكل مماثل والمثل
ضد الضدية بعد
الانس بالانس لا يكون
الا بالتقوى والسكنا *
المسكون لا يحسه الا
المطهرون * وقال انما

الخلق ثم يعيده المراد بالخلق هو الفعل الصادر منه تعالى لا المخلوق فان عين المخلوق واحدة من حيث جوهرها
وان اختلفت عليها الاطوار في الدنيا والبرزخ والجنة والنار فان عين المخلوق واحدة من حيث جوهرها
فلم تعدد حتى يقال انها توجد وانما هو انتقال في علم الله تعالى من وجوده الى وجوده وذلك كان نعم القدر
وعذابه حقاً ويصاح ذلك أن نشأة الآخرة ابتداء لاعادة حقيقة اذ لو كانت اعادة حقيقة لمعاد حكمها
معها من التكليف فكل جوهر لا يعدم من حين خلقه الله تعالى وانما هي اطوار تتوارد عليه وأطال في
ذلك ثم قال فلم أن الحق تعالى لما دعا الارواح من هياكلها حت الى ذلك الداء وهان عليها مفارقة
لوعاء فكان لها الانقراض بالسر من هذه الاشياح ثم انه اذا وقعت الاعادة عادت الى ما كانت عليه روحا
وجسماً هذا معنى الرجوع انتهى فليتأمل وقال في الباب الثاني والسبعين وثلاثة ان لم تكن الاعادة
على صورة الابتداء لما هي اعادة انتهى * وقال في الباب السبعين من الفتوحات في قوله تعالى كما بدأكم
تعودون اعلم أن الحق تعالى قد بدأنا على غير مثال سبق وكذلك يكون انشاءنا في الآخرة على غير مثال
سبق فمن علم ذلك لم يستبعد وقوع المحالات من حيث العقل والافليس ذلك بمحال من حيث القدرة
الالهية انتهى فليحذر وسائق أيضاً عن الغزالي في جواب السؤال الثاني من شبه المتكررين لبعث
فراجع * وقال في الباب الحادي والسبعين وثلاثة في قوله تعالى اذا بعث ما في القبور اعلم أنه اذا
بعث ما في القبور وأخرجت الارض أنما لها ميق في بطنها سوى عينها فأخرج ما كان فيها اخراجاً لا نباتاً
وذلك ليقرب بين نشأة الدنيا الظاهرة وبين نشأة الآخرة فان الدنيا أنبتنا فيها من الارض نباتاً كما بعثت
النبات شيئاً بعد شيء على التدرج وقبول الزيادة في الجرم طولاً وعرضاً وأما نشأة الآخرة فهي اخراج
من الارض على الصورة التي يشاء الحق تعالى أن يخرجنا عليها قال تعالى وننشئكم فيها ما تعلمون
فاذا أخرجت الارض أنما لها محدث بأنه لم يبق فيها مما اخترته شيء * وقال في الباب الثاني والثمانين في
دون الحشر فأتى المخلوق فيها حتى لا ينظر بعضهم بعضاً ولا يبصرون كيفية التبديل في السماء
والارض حين يقع فتمد الارض وأولاد المادام وتبسط فلا ترى فيها عوجاً ولا أمناً وهي الساهرة اذ
لا نوم فيها لكونها بعد الدنيا ولا نوم لأحد بعدها انتهى * وقال في الباب الثالث وثلاثة اعلم أن
الناس قد اختلفوا في صفة الاعادة بناء على اختلافهم في الموت هل هو طلاق رجعي أو بائن وفرعوا على
ذلك ما اذا ماتت امرأة هل يغسلها زوجها فقال بعضهم حكمها بدموتها كالاجنية قطعاً فليس له ان
يكشف عنها وقال قوم حرمة الزوجة باقية فله ان يغسلها أو يحال معها كحال حياتها فان كان
رجعياً فان الارواح ترد الى أعيان هذه الاجسام من حيث جوارها في البعث وان كان بائناً فقد نرد
اليها ويختلف التأليف وقد ينشأ لها اجسام اخلاها للنعيم أصفى وأحسن ولا هل العذاب بالعكس
قال والحق انها ترد الى أعيان هذه الاجسام التي كانت مكفة حتى تتم أو تعذب وحتى تشهد على
صاحبها حين تستشهد انتهى * وقال في الباب الستين ومائتين اعلم أن الجوارح اذا استشهدت يوم
القيامة على النفس المدبرة هي والجلود لا تشهد بوقوع معصية ولا طاعة لانه لا خبر لها بما تنويه النفس
في الاعمال ولا تدري هل ذلك العمل مشروع أو غير مشروع وانما تشهد بما علمته والله تعالى يعلم حكمه
في ذلك العمل ولهذا قال تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ولم
يشهدوا بكون ذلك العمل طاعة أو معصية فان مرتبة الجوارح لا تقتضي ذلك انما تقتضي أن الفرج
مثلاً يقول أنا دخلت في فرج فلانة ويقول لهم أنا شربت خمرأ ولا علم لها بكون ذلك حراماً أم لا
وستأتي عبارة الشيخ أبي طاهر في بيان شبهة المتكررين لبعث ان شاء الله تعالى * وقال الشيخ محي
الدين في علوم الباب التاسع والستين وثلاثة اعلم أن العمل حق للجراحة والنية حق للروح ولا خير

حرم الحجرة في هذه الدار لانها تيدي الإصرار وترفع الاستار فحرمت في الدنيا بقوة سلطانها وهي لذة الشار بين حيث كانت

للمحارحة بمانوته النفس من ذلك فاذا شهدت الجلود من هذه النشأة والاسماع والابصار والايدي والارجل وجميع الجوارح لا تشهد الا بما يجري منها لا علم لها بكون صاحبها تعدى حدود الله أم لا * قال الشيخ وليس في العلوم أصعب تصوراً من هذه المسئلة فان الارواح طاهرة بحكم الاصل والاجسام وقواها كذلك طاهرة بما فطرت عليه من تسبيح خالقها وتوحيده بما يجتمع الجسم والروح حدث اسم الانسان وتعلق به التكليف وظهرت منه الطاعات والمخالفات فالارواح لاحظ لها في الشقاء لطهارتها والنفوس الحيوانية تجري بحكم طبيعتها في الاشياء ليس عليها بمجردا تنكيف والجوارح كلها ناطقة مسبحة بحمده فمن المخالف والعاصي المتوجه عليه الذم والعقوبة فان كان قد حدث بالمجموع للجمعية القائمة بالانسان امر آخر كما حدث لاسم الانسان فاهو ذلك الحادث الذي حدث وما هو حقيقته انتهى وقد اجاب بعضهم بأن الله تعالى ما كلف الا البالغ العاقل ولا يكون مكلفاً الا من جمع بين الروح والجسم ومتى فارقت الروح الجسم أو عكسه اتى التكليف فاننى المدح والذم والعقوبة فليتأمل وأما بيان نية الاجساد لقبول الارواح فقال الامام أبو طاهر في كتابه سراج العقول اعلم أن النكرين المعاد ورد الارواح الى الاجساد زعموا أن تعلق الارواح اللطيفة بالتراب الجلسي الغليظ الجافي مستبعد مستحيل للتنافر بينهما طبعاً وان قدر ذلك فلا يتصور إلا بعد أن يتقلب التراب نقطة ثم علقه ثم مضغه ثم ينهى الى التسوية وهيات وقالوا لنا انكم تدعون أن الرفات والتراب يجيا بالروح وذلك رجح بعيد فتقول لهم اعتبروا بالنشأة الاولى فان القدرة لازلية لم تقصر عما كانت عليه في الخلق الاول من التراب إذ قال له كن فكان ثم أن هؤلاء انما يقيسون الاحياء في الآخرة على ما عهدوه في الدنيا من اجراء الله العادة في خلق الجنين ولولم يشاهدوا ذلك في الابداء وأخبروا به لكانوا أشد انكاراً على ان تقول لهم الله تعالى ينقل تراب القبر في تغييرات نوازل الساعة واستحالاته طوراً بعد طور حتى يبلغ حالة التسوية ثم يأمر بنفخ الروح فيه كما كان ذلك في تخمير طينة آدم عليه السلام حين سواه وشفخ فيه من روحه وذلك أن الاطوار المتعارفة في خلق الجنين هي كونه نقطة ثم علقه ثم مضغه ثم عظم كما دل عليه الآيات وكانت تلك الاطوار في حق آدم عليه السلام هو قوله خلقكم من تراب خلقكم من طين من حمأ مسنون من صاصل كافخار فاستوى مراتب خلق آدم وخلق الجنين فتم عدل أعضائه آدم هناك وأعضاءه بنيد ههنا بالتصوير بنفخ آدم على صورته الخاصة به كما شاء فتم ذلك في حق آدم في أربعين صباحاً التي هي مدة التخمير وتم ذلك في خلق الجنين من أولاده في مائة وعشرين يوماً من ثلاث أربعينات وفي هذا المقام تساوى الاب والولد في استتمام الخلقة غير أن صورة الاب طين وصورة الابن لحم ودم وعظم فسوى الله تعالى جسم آدم مع جسد الجنين بقوله كن فكان وكان الطين لحماً ودماً وعصياً وعظماً وذلك قوله تعالى كن فلهم آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فأخبر أن تكونه بعد خلقه اذ تقدم قوله خلقه من تراب وهذا الطور هو التسوية في قوله فاذا سوتوه ونفخت فيه من روحي وقال في الجنين ثم أنشأناه خلقاً آخر وهذا يشهد له اشارات الآيات والاحاديث جلويحات خفية وجليية مثبته بأن هذه الاطوار أيضاً تتعاقب على التراب عند الفناء الأخرى وایضاح ذلك أن الارض كثافات أودعت ذرات الاموات بعد اختلاطاتها وقرقها في جهات الارض بمرور الدهور ومرور الايام والشهور فاذا اقرت الساعة وفيت الجماعة وأراد الله تعالى أن يبعثهم من القبور وبعد اليهم الارواح بعد النشور غشاها من نوازل الساعة وزلازلها العظام والدوامي الهائلة والجوانح المتواترة ما يلحقها الى هيئة تلك التسوية القابلة للروح من النفخ في الصور الا ترى أنه تعالى أخبر أولاً بالزوال ونسف الجبال فقال اذ انزلت الارض زلزالها ان زلزلة الساعة شيء عظيم كلا إذا

البعدي ربه بأمراته
يفعل ما يريد وما عصى الا
بعلمه وما خولف الا
بحكمه وكذلك حكم
من أطاع الى قيام
الساعة * وقال ليس
لاهل الجنان عقل يعرف
انما هو شهوة وهوى
يتصرف العقل في أهل
النار مقلبه به يكثر حزن
السكان بها وعو به العقل
من صفات الخلق ولهذا لم
يتصرف به الحق العقل
آلة التكليف فاذا زال
التكليف تأخر العقل
* وقال الحق نزوله سرى
الى السماء التي الى الورى
فيسارهم بالذوال والنوال
ويسامرونه بالاذكار
والاستغفار ويقولون
ويقولون ويسمعون
ويعلمون هذا معنى
الزوال عند ارباب العقول
المخلوق ضعيف ولولا
المصالح منازل التكليف
لغذمتها واستغظت ولا
يلزمك العمل بكل ما
جمعت فان الله ما كلف
نفساً الا ما آتاها وجعل
لها بعد العسر يسراً حين
تولاه وشرع في أحكامه
المباح وجعله سبباً للنفوس
الى السراح والاستقواح
ما قال في الدين يرفع الحرج
الامن على منهج الشارح
درج دين الله يسراً فما

دكت الارض دكا دك كل كيف قيل يرجع اليه وهو مارج لديه
 مشارق الارض ومعارها كما قال تعالى ويوم نسف جبال الارض رجا وبست الجبال بسام بسيرها في
 بها حتى تتسحق أجزاء الارض والجبال تصير كالرمال كما قال وكانت الجبال سبيسهم لانزال
 ينسحق بعضها ببعض من الجبال والارض تحت هذه القوارع والوقائع حتى يصير جميع ابناء
 هباء كما قال تعالى وبست الجبال بساف كانت هباء منقذة فلعلة تعالى يصير ذرات الارض في هذه الذكارة
 والاهوال صفوا من الكدورات ويزيل عنها جميع الشوائب والنجس حتى تبدي جواهرها التي هي
 مهيئة لقبول الارواح وهي معنى قوله اذهب ما في القبور وحصل ما في الصدور فتبني بذلك في غاية
 الصفاء والركة والنعومة والدفقة كالخوارق وما سواها من أجزاء الارض الترية يتلاشى وينعدم الا ترى
 إلى قوله تعالى وسيرت الجبال فكانت سرابا ولأنك أن حرم الجبال أشد من جرم الارض فإذا صارت
 الجبال سرايا فاحال التراب والسراب هيئة كالحبال يتلاشى في الحال حتى إذا جاء الشخص من بعده شيئا
 للظلمة وهذا إشارة إلى اعدام الله جميع أجزاء الارض سوى ذرات بني آدم واليه الاشارة بقوله تعالى يوم
 تبدل الارض غير الارض وما أشبه تلك الذرات بذرات الذهب في المعدن حين تمطر عليها الامطار
 وتفسلها من تراب المعدن حتى تصير تيرق وفي الحديث ينزل الله تعالى امطارا متوالية كني الرجال
 فينبئون من الارض كما ينبئ البقل وقدر واية كانت الحبة في حميل السيل أما ترابها فتخرج صفراء
 ملثوية وقد شبه الله تعالى في القرآن أحياء الموتي بأحياء الارض بعد موتها في مواضع كقوله تعالى ومن
 آياته أن لك ترى الارض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت أن الذي أحيأها لمحي الموتى وأطال
 الشيخ أبو طاهر في ذلك ثم قال فهذه التغيرات والتبدلات لذرات الاموات بمنزلة تغير التراب في أيام
 تخمير طينة آدم وتغير النطف في تخليق الاعينة في الارحام فإذا جرت على الارض لايتي للتراب جساوة
 ولا فساوة تنافي الارواح في لاطاقها بل تصير من تهاجها منها في لطفها وصفاتها حارة أو باردا وحار حنين
 الابل إلى مراعيها بل كحنين الالف إذا فارقه القهديل على أن الله تعالى إذا أراد أسراهم يجمع إلى آلات
 ووسائل وأصول وروابط وانما يقول له كن فيكون وقد رأى الله تعالى موسى بن عمران في قصة البقرة
 وأحيأها مثل هذه الجملة حتى رآها عانيا قال تعالى فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى فصار
 الحشر والنشر له معاني بما اخص به من ذلك العلم عنده انتهى وأما بيان صورة الصور وأحياء من في
 القبور فاعلم رحمك الله أنه قد ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف أنتم وصاحب
 الصور قد اتفق الصور رؤا أصني سمعه وحتى جبهته وشخصه يصيره إلى ذي العرش ينظر من يؤمر فينفع
 فينفع فيه قالوا يا رسول الله وما أمرنا قال قولوا لحسننا القونم والكيل وفي الحديث مرفوعا أيضا الصور
 قرن ينفع فيه وفي حديث آخر أنه ذو قنب يحدد كل انسان نقبة فيها روحه وينفع اسير فيل في الصور
 مرتين الاولى نفخة الصعق والثانية نفخة الاحياء تسمى احداها الراجعة والاخرى الرادفة وبينها
 أربعون عاما على الاصح وقيل أربعون يوما وقد يسمى الصور أيضا الناقور قال تعالى فإذا هقر في الناقور
 وفي الحديث انه يقول فيها أيضا الاعضاء المنشمة والعظام البالية والاجسام المنفردة والجلود المنتمزة
 والواصلات المنقطعة والشعور المتطرفة قوموا إلى العرض على الله تعالى فتخرج جنانة أو واحمهم
 قلب الصور ولها دوى كدوى النحل ورب المزة يقول وعزني وجلالي لا عبدنكم كما خلفتم أول مرة
 قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله فهذه الاحاديث وما شا كلها دللت بجموعها على أن الصور رضى على هيئة
 القرن وله تدوير اذ قد جاء في الخبر اثرة رأس الصور كعرض السموات والارض واسرافيل تحت العرش
 والصور في شبه نافذ يجمع اطباق السموات إلى تخوم الارض وفيه نقوب بعدد ارواح الخلق في كل

مقفلة وعبارات موهمة
 وهي شبهات من أكثر
 الجبابرة وقال اذ الخلق
 القلب شهود الحق فهو
 حيث لا يصف نازل يتعين
 على المؤمن القيام بحقه
 والكرامة تكون على
 قدر القلب لا النازل عليه
 وفي العموم على النازل
 لا المنزل عليه فلا عجب
 أنزلوا الناس منازلهم
 لا نالوا لمنازلنا الحق بهذه
 المعاملة لم يصح ويتناوب بينه
 مواصلة وقال حقيق
 على الخلق أن لا يجحدوا
 الا ما اعتقدوه من الحق
 أو فوا بهدى أوف بهدكم
 فالكل من عندكم دليل
 الله أكبر الى تحوله يوم
 القيامة في الصور وقال
 لا تسكن الا السهل ان
 أردت أن تكون من الازل
 لا تدخل بين الله وبين
 عباده ولا تسع عنه في
 خراب بلادهم على كل
 حال عبادهم وقلوبهم
 بلاده ما وسعه سواها
 وما حوته ولا حواها
 ولكنها نكت تسمع
 وعلوم مفرقة تجمع وقل
 كما قال العبد الصالح ان
 تعذبهم فاقم عبادك
 الآيات وقال ذهب بعض
 الاماثل ان العالم بجملة
 أبدا نازل يطلب بتزوله
 من أوجهه والحق تعالى

لا يبتنى اليه فكان يبتنى من أول حركة أن يحمده عليه لا نجل وعز ان تقطع دونه المنازات الحال يحيل العلم به فأين تذهبون

تنب ر روح محبسة فاذا نفخ في الصور النفخة الاولى وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور
 ذى روح لشدة الفزع الالهى وصعق في الدنيا مرة فحورى بها ثم بين النفختين يأمر الله تعالى
 العين وقية موسى عليه السلام لا تصعق في الدنيا مرة فحورى بها ثم بين النفختين يأمر الله تعالى
 عزرائيل أن يقبض روح جبريل وميكائيل واسرافيل ثم يقول الله لموت فيموت فينفخ النفخة
 الحمد أو بعين سنة فلا يبقى في الكون حي الا الحى الذى لا يموت ثم يحيى الله تعالى اسرافيل فينفخ النفخة
 الثانية كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون فاشعرت هذه الآية والاحداث بان الصور
 هيئة حبس الله تعالى فيها أرواح الموتى وهو البرزخ الاكبر رأسه الى عليين وأسفله الى سجيين وما ورد
 في الاحاديث من مواضع الارواح مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الانبياء في جنات عدن تصعد
 مرة وتجدد أخرى وتكون في اللحد مؤنسة لاجسادهم ساجدة لله تعالى وأرواح السعداء في الفردوس
 وأرواح الشهداء في حواصل طرخضر في قناديل معلقة تحت العرش وأرواح أطفال المسلمين في
 حواصل عصافير الجنة عند جبال المسك وأرواح ولدان المشركين في الجنات وليس لها ما يؤتى بخدمون
 أهل الجنة وأرواح المسلمين الذين لهم تبعات معلقة في الهواء لا تصل إلى الجنة ولا إلى السماء حتى يرضى
 الخصماء وأرواح الفساق المصيرين تعذب في القبر مع الجسد وأرواح المنافقين في برزخ هوى وأرواح
 الكفار في سجين تعرض على النار غدوا وعشيا قال العلماء وشعب الصور ثلاث في هذه الارواح كلها في
 أما كتبها من العرش إلى السموات إلى الارض لعظمها فالأرواح في الصور في هذه المواضع التي ورد الحديث
 بها وهي في المعنى محبوسة في الصور فانه يضبطها إلى يوم القيامة وهذه من علوم الاولياء وهم شاهدون
 ذلك عيانا في عصرنا هذا ومثاله أن يقال فلان بالشرق وفلان بالغرب وفلان ببغداد وفلان بمكة وفلان
 بالمدينة وفلان بأصهان وفلان بمصر إلى غير ذلك من البلدان وكلهم في ضوء النهار يضمهم شعاع
 الشمس فعلى هذا المعنى لا تناقض في الاحاديث فكل من تأمل ذلك علم أن الاموات يرزخون برزخ
 في القبور إلى يوم يعثون وبرزخ في الصور في رزخ القبور محبوس اجسادهم وبرزخ الصور محبوس
 أرواحهم وهو قوله تعالى ومن وراءهم برزخ إلى يوم يبعثون ولقطة البرزخ مغرب لأن أصله برزخ
 وهو المكان المرتفع وسمي به القبر لارتفاعه عن الارض ولذلك سمي به الصور لارتفاعه إلى العرش
 * قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله وإنما سمي الصور صورا لصوره أى فيه وانحائه والصور في اللغة
 الميل وكذلك القرن يكون ميلا فكان الصور بانحائه تطوق بالعالم كله وقال أبو عبيدة الصور
 جمع صورة كالكور جمع كورة وهو معنى لطيف وذلك أن اسرافيل لما كان هو كالا يحفظ كل روح
 بصورتها فكان صورة ممكن الصور للارواح على ما هي عليها في الدنيا كما ذكرنا أن لها صورة
 الانسان * قال الشيخ ومعنى النفخ هوان الارواح لطائف كالرياح وإنما تدخل في تجاويف
 الاجسام بالنفخ كما دخلها أولا قال الله تعالى فاذا سوت به وتفتت فيه من روحى أفي نفخ جبريل
 روحه فيه باذنى قالت الدهرية النفخ شيء واحد فكيف بيت مرة ويحيى أخرى قلنا لهم ان النفخة
 الاولى نفخة قهر في نظم الاجساد وتصيح الآذان بقرعها وهي الطامة الكبرى والصاخة العظمية
 والقارعة لهذه الاجساد بهدتها وثارها الارواح بشدتها وأما النفخة الثانية فنفخة رحمة وعطف
 واصلاح فالاولى بها بيت الخلق وبالأخرى يحببهم مثاله النفخة القوية فانها تطفى النار العظيمة
 والنفخة اللطيفة تحببها قال الشاعر

منك صلاحى وفسادى معا * كالتفخ مطفى النار والمذكي

فاذ عرفت يا أخى صفة الصور والارواح المحبسة فيه وعرفت أن ذرات الاجساد المصفاة من الاوساخ

البصيرة ويرفع الالباس
 بفضائل الناس * وقال
 ما من شخص الا ويخطبه
 الحق من قلبه ويحدثه
 من لبه وهو لا يعرفه
 انما يقول خطرتى كذا
 وكذا ولا يدري ذلك من
 أن لجهله بالعين لما فاز
 أهل الله الا يشهوده
 لا يوجد مع أن شهود
 الحق لا ينضبط وهو مع
 العالم سبطا رباط عبيد
 بسيد ومملوك بمالك
 ومقهور بقاهر * وقال
 الجنسين في كيد الى أن
 يولد هو في ظلمة غمه
 مادام في بطن أمه ولما
 علم أنه في أمر مبرج أراد
 الخروج والخرج
 فأخرجه على القطرة التي
 كان عليها أول مرة فالتفت
 هو الشقي في بطن أمه لما
 هو عليه من غمه والسعيد
 سعيد في بطن أمه لما
 خصه به من علمه فلقد
 رأيت من شئت أمه
 وهو في بطنها حين عطست
 وحدثت في ذواتها واحد خصه
 الله بعلمه وهو في بطن
 أمه فلا يحجبك قوله
 تعالى والله أخرجكم من
 بطون أمهاتكم لا تعلمون
 شيئا فان ذلك مثل من رد
 إلى أزل العمر لكيلا يعلم
 من بعد علم شيئا فلا يلزم
 من العالم حضوره دائما
 مع علمه وهكذا حال الجنين اذا خرج من بطن أمه * وقال العجب كل العجب من

رؤية الحق في القدم أعيانها حالها العدم ثم اذا أبرزهم الى وجودهم (١٥٣) ثم زوا في الاعيان بمجودهم انظر وحقق

ما أنبت عليه واسترودنه
الله في عالم الدنيا الكشف
والرؤيا في عالم الامور التي
لا وجود لها في عينها قبل
كونها ويرى الساعة في
مجالها والحق يحكم فيها
بين عباد الله حين جلاها فما
ثم ساعة وجدت رلا حالة
مما راها شهدت فتوجد
بعد ذلك في مرآها كما راها
فان تقطعت فقد رمت بك
على الطريق وهذا منهج
التحقيق وقال في قوله
يا أيها النبي اتق الله اعلم
ان من علم الخير تأديب
الصغير والكبير أدب
الامة بتأديب رسولها
لتبلغ باستعمال ذلك
الادب الى تحصيل ماؤها
فخطاب الرسول والمراد
من أرسل اليه فابحث
عليه وقال قال تعالى
ظهر الفساد في البر والبحر
بما كسبت أيدي الناس
ليذيقهم بعض الذي عملوا
فاخبر تعالى أن ذلك جزاء
ما هو اجداء فما ابلت
البرية وهي برة هذه
مسئلة صعبة الرقي
لائتال الابلان اختلفت
فيها طائفتان كبيرتان
شتمت واحدة ما أجازت
الآخرى والرسول بما
اختلوا فيه ترى وما
تحقق احدهم من مجازات
به الرسل ولا سلك فيه

والكدورات الارضية انما كان تصفيتها بما لطفها الله به من قوارع الارض وحوادثها كقيل
ان الحوادث صليل الاحرار وانها صارت اذ ذلك ارض فضة وحوادثها كقيل
كالارض الطيبة المهيئة لقبول الزرع فيها وكانت كل ذرة منها ناظرة الى روحها الخاصة بها وكذلك
روحها ناظرة اليها سعيدة كانت أم شقية وعرفاتها ذلك فطرة والهام من الله تبارك وتعالى كما قال
في مثل ذلك قد علم كل أناس مشرهم فاذ امتلأ الاربعون من النفخة الاولى ولم يبق في الدارديار الا قبي
الله الروح الى اسرافيل أولا فيحييه كما هو وذلك قوله تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده
ليندوم التلاق يومهم بارزون ثم يأمروهم أن ينفخ نفخة ثانية وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه آخرى
فاذام قيام ينظرون وأشرق الارض بنورها ووضع الكتاب وجيء بالنبين والشهداء وقوله
تعالى يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا وتنفخ في الصور فاذام من الاجداث الى ربهم ينسلون أي
يخرجون من الارض متخلصين عما ليس من ذراتهم من غرائب اجزاء الارض قال أهل اللغة والنسل
الفصل اذا ذاب وارقق الشمع قال الشيخ أبو طاهر فيحتمل أن يكون انجذاب كل ذرة الى روحها
وتمايزها من سائر اجزاء الارض كما انجذاب كل ذرة من ياردة الحديد بمناظرة من ذرات سائر الاجساد
الى حجر المغناطيس الا تراها كيف تلتصق به خالصة من غيرها وكيف وهي في علم الله تعالى لكل روح
مع جسده حاضران مجتمعان وان كانا في الصورة عندنا متفرقين قال الله تعالى قد علمنا ما تنقص
الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ وقال بل قادرين على أن نسوي بنانه وقال قل يحبها الذي أنشأها
أول مرة قال الشيخ أبو طاهر وانما بسطنا الكلام في هذه لكثرة ما يعتري النفوس التي غفلت عن
ذكر ربها حتى طال عليها الامل قد قست قلوبها وجهلت أمور معادها حتى كأنها حوسبت وفرغت
نسأل الله أن يحسن ظننا به عند المات انه كريم جواد أمين انتهت عبارة الشيخ أبي طاهر القزويني
في كتابه سراج العقول * وأما عبارة الشيخ محي الدين في الفتوحات فهي قريبة من عبارة الشيخ
أبي طاهر فانه ذكر في الباب الثالث والستين ما نصه اعلم أن الصور والناقور والذين ذكرها الله تعالى
في القرآن هما واحد وهو الحضرة البرزخية التي تنتقل اليها بعد الموت وتشهد هوسنا فيها قال والصور
جمع صورته بالصا دفينفخ في الصور وينقر في الناقور وهو هو بعينه وقد سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الصور وما هو قال قرن من نور الله اسرافيل فاخبره ان شكله شكل القرن فوصفه بالسعة
والضيق فان القرن واسع ضيق فهو في غاية الوسع لاشيء في الاكوان أوسع منه وذلك انه يحكم بحقيقته
على كل شيء وعلى ما ليس بشيء وبصور العدم المحض والحال والواجب والممكن ويجعل الوجود عدما
والعدم وجودا وفيه يقول النبي صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه وقوله ان الله في قبلة أحدكم
فلا يصيق نجاح وجهه فأمر العبد أن يتخيل ربه في قبلة ما وجاهه ليراقبه ويستحى منه ويلزم الادب منه
في صلواته مع أنه تعالى لا يقبل من حيث ذاته الالهية أبدا ومن لم يتخيل هذا التخيل في صلواته فقد اساء
الادب فلو لاعلم الشارع صلى الله عليه وسلم ان عند العبد حقيقة تنسى الخيال لها هذا الحكم ما قال
له اعبد الله كأنك تراه أي تبصره قال الشيخ ومعلوم أن الدليل العقلي يمنع من كان فانه يتخيل
بدلية التشبيه وأما البصر فادرك شيئا سوي الجدار فعلمنا أن الشارع ما أراد ان يحصاز الحق تعالى في
جهة القبلة وأما العبد هو الذي يحصره بكونه ذاهبا ومعلوم أن الحق تعالى لا يحويه الجهات فقد صور
الخيال من يستحيل عليه ما لا دليل العقلي الصورة والتصوير ولهذا كان الخيال أوسع الحضرات قال الشيخ
ولا يخفى أن سعة القرن انما هي في الطرف الاعلى لا الاسفل خلاف ما يتخيله أهل النظر فانهم جعلوا
أضيق ما فيه المراكز وأعلاه تلك الاعلى الذي لا تلك فوقه وان الصور يحوى صور العالم كلها فجعلوا

سواء السبيل بل كان واحد ينصر ما قام في غرضه وهو عين

(٢٠ - يواقيت - في)

الواسع هو الاعلى كما هو في الحيوان وليس الامر كما زعموا بل لما كان الخيال كما ذكرنا يصور الحق لها
دونه من العالم حتى المدم كان اعلاء الضيق وأسفله الواسع هكذا خلقه الله وشهدنا من طريق كسفتنا
قوله ما خلق الله منه الضيق وأخر ما خلق الله منه ما اتسع وهو الذي يلى رأس الحيوان ولاشك أن
حضرته السكون والافعال أوسع الحضرات قال ولهذا لا يكون المعارف اتساع في العلم الا بقدر ما يعلمه من
العالم ثم انه إذا أراد أن ينتقل الى السلم بأحدية الله تعالى لا يزال يرق من السعة الى الضيق قليلا قليلا
وعلموه تنقص فاذا تم عمله ولم يبق له معلوم الا الحق تعالى وحده كان ذلك اضيق ما في القرن فضيقة هو
الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف التام وهو الاول الذي يظهر منه في رأس الحيوان اذا أنبته الله تعالى
فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله يتسع وهو لا يتغير عن حاله فهو المخلوق الاول الذي لا يرى
الحق تعالى اول ما خلق القلم المعبر عنه بالعقل فما خلق الله الا واحدا ثم أنشأ الخلق من ذلك الواحد
فانقسم العالم وكذلك المدم منشؤه من الواحد قال ولا يخفى أيضا أن الله تعالى اذا قبض الارواح من هذه
الاجساد اودعها بصورا جديدة في مجموع هذا القرن الثوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في
البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبنورها يدركه في إدراك حقيقي قال
ومن الصور هنالك ما هي مقيمة ومنها ما هي مطلقة كآرواح الانبياء كلهم وآرواح الشهداء ومنها
ما يكون له نظير الى عالم الدنيا من هذه الدار ومنها ما يجعل لنا ثم في حضرة الخيال قال وأما مخوفهم فرعون
فهم يمرضون على النار في ذلك الصور غدا وعشيا ولا يدخلونها فانهم يحسبون في ذلك القرن وفي تلك
الصورة يوم القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المتخيل الذي كان لهم في البرزخ
بالعرض على النار فانه عذاب محسوس في الخيال لا بالحواس فاقامه محل غلط فيه من لا كشف عنه
فان الحس لا يلفظ أبدا وانما يلفظ الحاكم عليه كما صاحب المرقاة الصغرى يدرك العسل ما فعله أن كل من
في البرزخ يحسوس في صور أعماله مروهون بكسبه الى يوم يبعث من تلك الصورة في النشأة الاخرى انتهى
* وأما ما يشبه المنكرين البعث فقال الشيخ أبو طاهر رحمه الله فاعلم رحمك الله ان الفلاسفة انكروا
البعث للجساد وتعلقوا بشبه ضلوفها وأضلوا كثير من الناس ومعظم شبههم سؤالان الاول قولهم
ان الانسان ليس انسا نأما جده بل بصورته وانما تكون الافعال الانسانية صادرة عنه لوجود صورته
فاذا بطلت صورته عن مادته وعادت للمادة الى أصولها من العناصر فقد بطل الانسان بعينه ثم إذا
خلقت في تلك المادة بعينها صورة انسان جديد حدث منها انسان آخر لذلك الانسان الاول فان
الموجود في الثاني من ذلك الاول هو مادته لا صورته فلا يكون هو محمودا ولا مذموما ولا مستحقا لثواب
أو عقاب بمادته بل بصورته وبانه إنسان من تراب فيكون الانسان المتاب والمعاقب ليس هو الانسان
الحسن المسمى بل انسان آخر مشارك في مادته وربما استشهد الفلاسفة على ذلك بقوله تعالى وما نحن
بمسوقين على أن نبذل أمنا لكم وقوله تعالى قادر على أن يخلق مثلهم وقالوا ومثل الشيء لا يكون عين
ذلك الشيء هذا ما أورده ابن مينا في كتابه في البعاد وقد أجاب عن ذلك الشيخ أبو طاهر رحمه الله بقوله
أما قولهم ليس الانسان انسا نأما جده بل بصورته ويريدون بالمادة جوهره المركبة من الاخلاط
ويسمونه الهوى ويريدون بالصورة معانيه المودعة فيه وهذه منهم دعوى لا برهان عليها بل الانسان
عند أهل البصائر هذا المجموع من الجسد والروح بما فيه من المعاني فاذا بطلت صورة جسد الميت وزالت
عنه المعاني بقيت روحه لا يسمى انسا نأما جده هذه الاشياء بالعادة تانياً كان هو ذلك الانسان
بعينه الا ترى ان الجسد الفارغ من الروح والمعاني يسمى شيئا وجنّة ولا يسمى انسا نأما وكذلك الروح
المجرد لا يسمى انسا نأما وكذلك المعاني المختصة به من العلم والقدرة والارادة والسمع والبصر لا يسمى انسا نأما

الطبيب اذا تأمل المرض ما قصدت الانتعش بما أمرته به من الادوية المؤلمة وكذلك يقول الحق تعالى للطبيب اذا مرض ولم يدر من أى باب دخل عليه المرض ألمك هذا انما هو جزاء لما آلمت به المرضى فخذ جزاء ما فعلته * وقال أصدق القول ما جاء في الكتب المتصلة والصعيف المطهرة ومع تزيينها الذي لا يلفه تزيين نزلت الى التشبيه الذي لا يماثله تشبيه فزلت آياته بلسان رسوله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكر صورته ما جاء به الملك هل هو أمر ثالث ليس مثلها أو مشترك على كل حال فالفلسفة فيها أشكك لان العبارات لحنس والقرآن كلام الله لا كلامنا لما التزل والمعاني لا تمتثل ان كانت العبارات فما هو القول الالهي وان كان القول فما هو اللفظ الكياني وهو اللفظ بلا رب فان الشهادة والقيب ان كان دليلا فكيف هو اقرب قبلا وما قبل الامن هذا القليل وهو معلوم عند علماء الرسوم فتشقق ولا تنطق * وقال لما أقام الشارح العصمة مقام الحرس لم يجمع صلى الله عليه وسلم الى العسس وطالما كان يقول من يحرسنا الليلة مع علمه بان المقدركائن

يشاءه الا ما علم وما علمه الا ما هو ثم فله الحجة البالغة قائمهم وقال كيف للخلق ان يردوا وعو الحق لولا ان صنعتهم ردت عليه وبضا عتته ردت اليه ما شبه ذلك بالصدى اذا ظهر بدا يصحبل الصوت انه غيره وما من الامر له الحق واحد والا اعتقادات تنوعه وتفرقه وتجمعه وهو

بجميعها ولا يفتر يقها على الاقرار لا عقلا ولا عرفا فاعلى هذا قولهم الانسان انسان بصورته فقط كلام باطل بل الانسان بجسده وروحه ومعانيه المختصة به الانسان الا ترى انه يضاف بحضه الى بعض في الخطاب فيقال له نفسك وحك جسده قلبك علمك قدرتك وكذلك يضاف اليه جميع أعضائه فيقال لراسك بذلك رجلك الى آخرها فلو لان الانسان مجموعها والا فمن كان الخطاب بكاف الخطاب من جميعها وقد اضيف الجميع اليه فعلى هذا الاصل يكون تبديل الصفات بالموت والاحادة اليه غير مخرج لعن أن يكون ذلك الانسان الاول بل هو هو بعينه ان كان محمودا فمحمود وان كان مذموما فمذموم واستحق الثواب والعقاب لانه هو الاول واما قولهم ان مثل الشيء لا يكون حقيقة ذلك الشيء مسكنا بقوله تعالى وما نحن بمسبوقين على أن نبديل أمثالك فمقتضى على أن تبديلك والمثل قديزاد في الكلام تأكيذا كقوله ليس كمثله شيء والعرب تقول مثل الأمير لا يقول هذا يصنون الأمير لا يقول هذا وقد صرح بذلك أبو الطيب في شعره

مثلك يفتي الحزن عن صوبه * ويسترد الدع عن غربه

ولم أقل مثلك أعنى به * سواك يافرد بلا مشبه

وهذا المعنى شائع في العربية لا يخفى على من شمر راحته والله أعلم * (السؤال الثاني) وهو الضمير الذي ضل فيه كثير من الناس وهو الذي قتله أوائل المبحث عن الجلال الخلى وعن الكمال في حاشيته على سبيل الاختصار وبسط ذلك هو أنهم قالوا الماد من الانسان ما هو ان قلم أجزاءه الحاضرة عند الموت فيجب أن يبعث المجنوع ولانقطع على صورتهما تلك وهذا لم يرد به شرع وان أعيد اليه جميع أجزائه التي كانت له مدة عمره ثم زالت وتبدلت وجب أن يكون جزء واحد بعينه بدا وراسا قلبا وكبدلان الاجزاء العضوية المركبة من الدم وسائر الاخلاق سبابة تنتقل من عضو الى عضو عند الاعتداء وكذلك اذا أكل الانسان اسنا فاصار الاعتداء واحد فكيف يصح له وحان بانسان واحد وكذلك اذا قطعت بكافر فأسلم فكيف تكون بدنه في النار وهو في الجنة اقطع وعلى عكسه لو قطعت بدسم فكفر وأيضا فان الغالب على ظاهري الارض أجزاء جثث الموتى القديمة وقدر رعي فيها زرع وكثيرة وغرس فيها أشجار وكرم وواغدى منها الناس وانقصد في أبدانهم ذلك لما ودما فكيف يكون مادة واحدة وأصلا واحدا حاصلة لمصورات نامي كثيرة هذه شبهتهم الهاثلة المتضمنة لهذا السؤال المنسوب الى ابن سينا وقد حكي الغزالي هذا السؤال وكان قد سلم المسئلة وصرح في فتاويه وغيرها بأنه لا يجب أن يكون للمعاد بعينه هو الجسد الاول بل أى جسد كان جائز واهل هذا السؤال جماعات كثيرة (والجواب) كما قاله الشيخ أبوطاهر رحمه الله وقال انه معتقد السلف والخلف ان الماده هو هذا الجسم بعينه ويانه ان تعلم يا أخى ان النرة التي قبضها عزرائيل عليه السلام من الارض أولافى كل انسان باقية لاتبدل البتة وهى الجزء القا ثم منه الذى أخذ عليه الميثاق ويوجه عليه في القبر سؤال المسكين ويتولى جوابهما برالروح اليه والحياة له وسائر أجزاءه سبب صمته وهو الذى يتعلق به الروح عند النفخ في الصور على ما دللت عليه الاخبار ثم ينفخ اليه سائر الاجزاء حيث كانت بقدر الله تعالى حتى يقوم الشخص تاما كما كان في الدنيا هذى شىء لا يخالفه عقل ولا شرع واما قولهم الماد من الانسان ما هو هل هو أجزاءه عند الموت أم الاجزاء التي قارنته (فالجواب) الماد انما يكون اكمل أجزاءه جميع حالاته في أيام حياته كما أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله يحشر الناس عراة غرلا يعنى قلفا ولا أغرل الا لخلق الذى لم يختم ثم انه يجوز أن يزداد في أجساد أهل النعم لتوفر عليهم اللذات ويزداد في أجساد أهل الجحيم لتقليظ العقوبات وفى الحديث يهل الجنة مرد جرد مكحولون ابناء ثلاث وثلاثين على

في نفسه لا يتبدل وهو في عينه لا يتحول كما أنه يحصره الابن ويحده الانقلاب من عين الى عين فلا يحار فيه الا للتيه ولا ينفطن الى هذا التنبيه الا من آمن بما ورد من التنزيه والتشبيه وأما من زعم فقط أوشبه فقط فهو صاحب غلط لان التشبيه تنزل للعقول وتمييد للقول * وقال السيد يستخدم العبد بمقاله والعبد يستخدم سيده بحاله ولسان الحال أفصح من لسان المقال اذ الاحكام التي تضمنها الاقوال انما تعرف بقرائن الأحوال والاصطلاح قد لا يكون له في كل باب مفتاح * وقال مقايمة الاقدار للحق والمصابرة فيها فيها راحة النزاع للاقدار فالسعيد من العبيد من كان مع الله كما يريد فان أراد منه النزاع نازع لكن هو نزاع بحكم الشرع لا بحكم الطبع لولا الفرج الالهي ماتاب التائب ولولا التبشير الرباني ما انتصف آتى المسجد بالذاهب * وقال

خلق آدم عليه السلام طولهم سبعون ذراعاً في عرض سبعة أذرع وقدره في صفة أهل النار أن من أحدهم مثل جبل أحد وهذا كله جائز في العقل وورده في الشرع وأما قولهم أن كانت أجزاؤه الحاضرة عند الموت هي المعادة يجب أن يبعث المحضوع وللقطوع عده على صورتها وهذا يورده في شرع (فالجواب) أنا قد ذكرنا في الجواب قبله أن المعاد أكل حاله كان عليها في عمره أجزاؤه لقوله تعالى قل يحياها الذي أنشأها أول مرة فكل جزء أنشأه الله أول مرة فيه أيام عمره بعيدة إليه بخلاف المبدلات بعد الحز والالتماع فأنها بالإضافة إلى ما تمحل به وقتئذ كانت منشأة ثانية مرة فلو أعيدت هي أيضاً في الآخرة لقول تعالى قل يحياها الذي أنشأها أول مرة وثاني مرة وعلى هذا صرح أن المعادات في الآخرة هي للنشأة في الدنيا أول مرة وهي أكل الأجزاء المبدلة التي خص بها كل شخص هذا الذي دل عليه مضمون الآية وأما قولهم أن أعيد إليه جميع أجزائه التي كانت له مدة عمره ثم زالت وتبدلت وجب أن يكون جزء ذلك بعينه يداو رأساً وكبداً وذلك لأن الأجزاء العضوية المركبة من الاخلاط سيالة تنتقل من عضو إلى عضو عند الاعتداء (فالجواب) قد ذكرنا فيما تقدم ما هو المعاد وما ذكره من سيلان الاخلاط من عضو إلى عضو عند الاعتداء لا يلزم أن يصير القلب كبداً ولا الرأس بدالاً للذرة التي هي الأصل وأخذ الميثاق عليها كانت هيئة الإنسان مقدرة فيها بجميع أشكال أعضائه في علم الله تعالى وإنما ساءها ذرة تشبيها بالذرة التي هي الخلة الصغيرة وهي مع صغرها لها أعضاء خصوصية محسوسة فلا يستحيل أن يكون تلك الذرة أعضاء مقدرة ثم إذا خلقها الله تعالى إنساناً تنبسط تلك الأعضاء على قدر الجثة وتنضم إليه الأجزاء السيالة من الاخلاط فتشكل على هيئة الشكل المقدر في الذرة الأولى فعلى هذا المنتقل من عضو إلى عضو هو تلك الأجزاء السيالة الغذائية دون أجزاء الذرة الأولى التي تشكل الإنسان فيها مقدر في علم الله بجميع أعضائه وهي بعينها قائمة منبسطة في جميع البدن إذ هو حافظ لشكلها وصورها ولا يتبدل قط لقوله تعالى وتقلب في الساجدين والأجزاء الغذائية تارة تنضم إليها وتارة تتفرق فعلى هذا المعنى الرأس رأس واليد يد والقلب قلب والسكبد كبد باعتبار أجزائها الأصلية التي هي على غاية اللطافة والأجزاء الغذائية التي هي الدم وغيره تجري من عضو إلى عضو وتستحيل وتلك الأصلية باقية على حالها وبما يقرب من مثاليها المحسوس هو راية التعبان المخطط من الحر يريد دخل الرح من جوفها وينتقل من عضو إلى عضو فتنتفخ الزاوية على هيئة الثعالب ثم يخرج منها وهي تبقى على ما كانت وقريب منه أيضاً الاسفنجية وهي شيء كأنهم هشم متخلخل لطيف خفيف إذا طرح في الماء يشرب الماء ويجاوبه فيرويه ويعظم ويتناقل ثم إذا جفف عاد إلى الأصل فلم يزل من هذين المثالين أن أجزاء الذرة في كل شخص باقية على هيئتها بالنص الوارد في قوله وتقلب في الساجدين والأجزاء الملتصقة بها تستحيل وترى تدنو تنقص وأصل تلك الأجزاء الأصلية في الخلقة هو العجب وهو أصل الذنب وسعى به للتعبج من بقائه عندني سائر الجسد كما ورد عليه في ترك الجسد عند الأحياء في الحشر (وأما قولهم) إذا أكل الإنسان إنساناً قصاراً بالاعتداء واحداً فكيف تعلق روحان بمجسود واحد (فالجواب) أن الذرة الأصلية للأكل ولما كوى باقيتان كما كنا والدليل عليه إجراء الله المعادة كما أخبر في قوله وتقلب في الساجدين فعلى هذا الروحان يعلقان ذري الأكل ولما كوى ثم سائر الأجزاء تلتصق بها أيما كانت فأنها وإن امتحلت في رأي العين وتفرقت هي في علم الله تعالى موجودة حاضرة سواء امتزجت بالأرض أم بالهواء كما قال تعالى قد علمنا ما تنقص لأرض منهم الآية والقدر الذي قصص منه يرد إليه كما رده في الدنيا عند الزوال وعلى الحياة فيها فيصير شخصان متكاملين كما كانا في الدنيا (وأما قولهم) إذنا قطعت يدك فأسلم كيف تكون يده في النار

فهو صاحب السمع الواعي
وما لا أحذية في النداء أن
ولافي شجرتها عرف الله
أكرم مفاضلة ولا إله إلا
الله مفاضلة والشهادة
بالرسالة مفاضلة عن
مواصلة والخمسة من مقابلة
والنداء مؤذن بالبعد
والاذان لنا دليل على
عدم عموم الشد فان راحة
الاقوات عارون الميقات
فلا اذن لا يكون إلا ان هو
مشغول بالأكران وماتم
الإشتغال لأنه بالامالة
متعل وإن كان الفاعل
متفعلاً لنفسه فهو فضل
منه ومنه ادعوى أستجب
لكم وقال على قدر دعوى
الايان يكون الامتحان
فالؤمن ليس في أمان إلا
في أكدار الحيوان وقال
الايثار ليس هو من صفة
علماء الا سرار لان ما هو
لك لا تقدر على دفعه وما
هو لغيرك فلا تقدر على
منعه فأين الايثار قال امر
أمانة فأدها والاسلب
عنك اسمها وقال ليس
للعجب عن ساء سبيلاً إنما
للعجب بمن اتخذ مستخلفه
وكيلاً ولولا ورد بذلك
لاهرال باي لردده الادب
الكياني ما أجهل أكثر
الناس بمواطن الادب
وهو الذي أدامهم إلى
المطب وقد يكون ترك
الادب أدباً كما يكون ترك

الالباب * وقال لا تبلغ الاعاجم مع اعتلائها في سماها مبلغ الاعراب (١٥٧) دليلا الخيل العرب الاعاجم ايهام

وهو في الجنة أقطع وكذلك القول في عكسه (فالجواب) أما اليد المقطوعة فتحكمها تابع للجملة في الايمان والكفر اعتبارا بالذريات فانهم كاجزاء الآباء حكما قال تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وقال صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني فعلى هذا يد الكافر مادامت متصلة به حكمها الكفر فان قطعت وآمن الكافر صار حكمها حيث كانت حكم الايمان اياها بالجملة وكذا الثواب والعقاب عليها بقان تبعها الايمان الجملة وكفرها وهذا ظاهر للاستحالة فيه (وأما قولهم) غذاء الانسان مستحيل من رباب أجساد الموتي القديمة اذا صارت أجسادهم الرمية ترابا والتراب زروا والزرع غذاء (فالجواب) ان ذلك غير مسلم وان سلم فلا نسلم استحالة الذرة الاصلية التي هي عليها مدار البدن كله كاي بناء من قبل فان سائر الاجزاء تابع لتلك الذرة وهي في علم الله تعالى مجتمعة وان تفرقت في رأي العين وتآنيه وان استحالت والدليل على أن المعادن للانسان هي الاجزاء التي كانت في الدنيا بعينها قوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايدهم وارجلهم بما كانوا يعملون فلو كانت غيرهما كما ذكروا كانت شهادتهم زورا (فان قيل) يد الكافر اذا قطعت وآمن هولوردت لكانت تشهد عليه بالكفر وهو مؤمن (فالجواب) ان شهادة الاعضاء في القيامة بلعاصي والطاعات لا بالكفر والايمان لقوله تعالى في الآية بما كانوا يكسبون ان الايمان يعلق بالقلب لا بالاعضاء الظاهرة فلم يقل بما كانوا يعتقدون وهذا جواب الشيخ أبي طاهر القزويني رحمه الله وقد قدم كلام الشيخ محي الدين فيه أوائل المبحث * قال الشيخ أبو طاهر والعجب كل العجب من انكار الفلاسفة الحشر والنشر وهل الحشر الا مادة اجزاء في الآخرة على مثال ما كان الله تعالى يعيدها في الدنيا حالها بعد حال أليس الشيخ الكبير في الدنيا هو الذي كان كهلا وقيل السكولة كان شابا وقيل الشبية كان صبيا وطفلا وقبله جنينا وهو في هذه الاطوار انسان واحد بعينه بلا شك ولا اعتبار بتلك الاجزاء المتبدلة هناك كما لا اعتبار بها ههنا بل تكون الاجزاء قليلة كانت أو كثيرة تابعة للذرة التي خلق منها أولا وأيضا فلا يعد عن قدرة الله تعالى أن يرد جميع الاجزاء التي تآمرت على تلك الذرة أيام عمره ولكنه سيطفها ويلزها فلا يكون الشخص متجاوزا عن الحد والقدرة متسعة والامكان كائن ولكن الظاهر ما بيناه هذا غاية الكلام في هذه المسئلة (فان قيل) فما الحكمة في أن الله تعالى يقبض أرواح العباد ثم يردّها اليهم يوم المعاد وقد خلقهم لأبد لا يباد فيها استخدام حياتهم أبدا من غير موت (فالجواب) لو أنه فعل ذلك كان خارجا عن الحكمة وهو تعالى أحكم الحاكمين ولكنه أماتهم في دار القناء ليقبضهم بقاء الابد في دار البقاء ومن وجوه منها أن رقعة هذه الخطة الغير التي هي الرغ المسكون من الارض بالنسبة إلى أجساد بني آدم جميعا صغيرة لا سيما القدر المعمور منها فكانت لا تسعهم ولا تفي زرعها وانما رها بقاوتهم التي هي سبب معاشهم وفي الحديث ان الله تعالى لما استخرج النمر من صلب آدم امتلا وجه الارض منهم فقال لللائكة الهنا قد امتلات الارض منهم وهم ذرات فكيف تسعهم اذا تمت خلقهم فقال تعالى اني كلما آتي بقوم اميت آخرين ومنها أن القيود برزخ الاجساد والصور برزخ الارواح كما مر والله تعالى في البرزخين انشا آتخفيه لاجسادهم وارواحهم يصيرها بها قلة للبقاء الا بدى ولا يعلم كيفية ذلك الا الله تعالى كما قال تعالى وتنتسك فيها لا تعملون ومنها أنه تعالى فرق بين الارواح والاجساد ليعرف الخلق بالقطعة قدر الوصال فان الوصل اذا استدام خفي وعند الفراق يكون التحن والاشتياق وبهما يعرف قدر الوصال * قال الشيخ أبو طاهر وسمت بعض الصالحين بهمدان يقول نظرت من ربوة الى بعض القفار فرأيتها مد البصر فخطرت قلبي مائه الا لطلال والا حجارا فتهتفت بها تفت يقول قشور بيض طار عنها فراخها * وهل ترجع الا طيار يوما الى البيض

والاعراب ابانة الكلام
اخصص الاعجاز بالقرآن
وان كانت جميع الكتب
كلام الرحمن وقال المنزلة
الرفيعة في التزام الشريعة
فلا تشرع من عند نفسك
قط حكما وقل رب زدني
علما وقال المشاورون
نبهت على ضعف الرأي
فهي من الرأي لا يطلع على
مراتب المقول الا أصحاب
المشاورة فانها أجمع لهم
والفكر * وقال لا تغفل
وصلت فانها نهاية ولا
تقل لم أصل فان ذلك
عباية ليس وراء الله
مرى وهناك يستوى
البصير والاعمى * وقال
باب التشرع قد ضاع
مفتاحه وقيد سره
فصباحه لا يبلج وبابه لا
ينفج وان خطوب به
الكامل فهو تعرف بما
ثبت واعلام بما عنت سكت
عليك بالصوف الاول
فمنها تشهد الازل واباك
أن تأخر فتؤخر وانت
ذو رما تترى * وقال اذا
خطبك الحق بلسان لا
تفرقه فتقف وقل رب زدني
علما ولا تمش فيه بالهكر
وعليك بالعمل بالقرآن
تطلع على الفرقان والقرآن
المطلق يعطى ملا يعطى
القرآن المقيد وقيد الله
قرآنه بالعظمة والجند
والكرم * وقال لا تعجب

عن وصف الجواد بلعطاء ولكن العجب من وصفه بالامساك وأعجب منه من وصف الحق تعالى باليق به مع أنه ما أطلق الا لسنه عليه

بذلك إلا هو * وقال ايك وخضراء (١٥٨) الدمن وهي الجارية الحسنة في منبت السوء فان الله تعالى يقول يوحى

فسمعت على أثره قائلا يقول

بل يجعل الله القشور هوادجا * من الذريضا لاكرامة للقبض

فترجع عنها الطائرات أوامنا * من الصيد لايرحم من أرح الروض

قال وبالجملة فحصل علم البدء والاعادة أن يعلم أن الأرض التي خلق منها آدم قد قدر الله تعالى لكل ذرة منها من ذرات ذريته روحا خاصة بها وهو قوله تعالى خلقه قدره ثم السبيل يسره قبل معناه قدره روحا ثم لا أخرجه من صلب آدم قرن كل ذرة بروحها وأخذ الميثاق عليها ثم ردهم إلى ظهره ورد أرواحهم إلى خزنة الغيب ثم أخرج تلك الذرات كلها من ظهر آدم مترجة بأمشاج النطفة إلى رحم حواء ثم من أصلاب بنيه قربا بعد قرن إلى الأرحام ثم إنه بذشعا بالأغذية كما يشاء وينقلها في أطوارها كما شرحناه فيما مر ثم يخرجها من الأرحام إلى قضاء الدنيا ثم بعد قضاء أجالهم يقبض أرواحهم ويردم إلى بطون الأرض ثم أنه يردهم في القبور أرواحهم عند سؤال الملكين فكانت تلك الذرة الفاهمة من الجملة فهم الخطاب وترد الجواب وسائر الأجزاء أموات ومن هنا غلظت المعتزلة فانكروا السؤال وربما يتحرك جميع الجسد ويتكلم بما تلك الذرة الأصلية لقوتها وذلك يكون للإنبياء وللأولياء كجاءه في الإخبار ثم إن الإنسان مادام في البرزخ فيبين هذه الأرواح وتلك الذرات المقبورة تواصل معنوى وتزاور الهامى وإن صارت هي في الصورة رقاقاتا فالإخبار وردت بأن القيروضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار هكذا يكون الأمر إلى حين دنا ميعاد المعاد في النشأة الأخرى بعد الطامة الكبرى فينقبها بالزلازل والرجفات والرياح المؤتسكات ويسحبها بالأمطار الشبيهة بمنى الرجال كجاءه في الإخبار فنهايت حينئذ قبول أرواحها وكانت أرواحها حانة ألبها حينئذ القرب إلى وطنه فاذ انفض في الصور النفضة الأخرى طارت الأرواح من مكانها إلى أجسادها التي فارقتها بالنفخ أسرع من طيران الحمامة إلى الفرج وهو قوله تعالى كابدأكم تمودون قال وتسميتهم في هذه المنازل ذرة آدم بدل على أنهم كانوا جميعا من تلك الذرات والصحيح أن النزية فعلية من الذر كما سريه من السرو هو التشكاح وهذا القدر كاف في مبحث البعث والنشور والله تعالى أعلم

مبحث البعث والنشور والله تعالى أعلم

المبحث السابع والستون في بيان أن الحشر بعد البعث حق وكذلك تبديل الأرض غير الأرض والسماوات

﴿

فاما الحشر فهو جمع الخلق العرض على الله والحساب بين يديه وهو ما في سائر الخلق من خاص وعام فيحشر جميع المتقين من رسل وأنبياء وأولياء ومؤمنين إلى حضرة الاسم الرحمن قال تعالى يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا وأما المجرمون فيحشرون على اختلاف طبقاتهم إلى حضرة الاسم الجبار والمنتقم قال الشيخ محي الدين والحكمة في ذلك أن المتقي كان جلسه في دار الدنيا أسماء الجلال والهيبة والخوف ولذلك اتقى الله تعالى وخاف عقابه فيحشر يوم القيامة إلى الاسم الذي يعطى الرحمة والأمن والالطف والأمان بما كان يخاف منه ويحشى ولا يجمع الله على عبد خوفين وقد سمع أبو يزيد البسطامي قارئا يقرأ يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا فصاح صيحة طار الدم من أنفه وقال يا عجبا كيف يحشر إليه من هو جلسه * قال الشيخ محي الدين في الباب الخامس وثلاثة وأما صاحب أبو يزيد لأنه كان جلسه الاسماء من حيثها هي دالة على الذات ولم يكن مع الاسم من حيثها يطلبه حقيقة من غير دلالة على الذات فلذلك أنكر ما لم يعلمه مشهده فهو شبهه لا أنكار وليس بانكار كما قال الخليل في طلبه علم السكيفية في أحياء الموتى فان الخليل لم يكن ينكر أحياء الموتى وإنما كان يعلم أن الأحياء طرقا كثيرة وهو مجبول على طلب العلم فطلب أن يعرف بأى طريق يحيى الله الموتى فافهم فلأن أبازيد كان يعلم

بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا وهو ما يترسه الشيطان من الأفعال فإن كان لها وجه إلى الحق فالحسن خبيت جاء أليس إلى عيسى عليه السلام فقال له قل لا إله إلا الله فبذرة كلمة طيبة من معدن خبيت فقال أقولها لا تقولك لها قال لا إله إلا الله التي أمر بها أليس فبذرة جارية حسنة في منبت سوء * وقال ما عصى آدم الأبا لاخذ بالتأويل ولا عصى أليس إلا بالآخذ بالظاهر فما كل قياس يصيب ولا كل ظاهر يغطى فان قست تعديت الحدود وإن وقتت مع الظاهر فأنك علم كثير فقس مع الظاهر في التكليف وقس ما عداه فحصل على قائمة غلطى وتخفف عن هذه الامة فان ذلك مقصود نبيها ^{عليه السلام} وقال لو أخذوا بالظاهر في كتابهم ما بذوه وراء ظهورهم فما أضر بهم إلا التأويل فاحذر وامن فآلته فان المكلف غاطب بالسنة فصاح ولكن العيب والسقم من الله * وقال إذا أنه الله بك في آياتها الذين آمنوا فكن أنت ذلك المؤي به فان أخرك فافهم واعتبر وإن أمرك أو نهاك فامتثل وما تم قم رابع إنما هو خبر أوامر أو نهى * وقال أنزله تعالى في خطابه إليك منزلة الأم من الشفقة إن لم يمكنك

الروح الى أعلى من أمك فإنه أشفق عليك منها بقين وتلقى منه بالقبول ما يورده عليك (١٥٩) فإنه ما خطبك الا لينفك • وقال

لا تجعل زمامك الا بيد ربك اختيارا لا اضطرارا
فان ناصبتك يده شئت
ام آيت وذلك لان ثمرة
الاختيار أرجح من ثمرة
الاضطرار • وقال عليك
بنسب التقوى فمن اتقى
الله فقد صح نسبه
وايك والنسب الطيب
فانه غير معتبر كما أشار
اليه على بن أبي طالب
القمي واني قوله الناس
من جهة الغنيل اكفاء
اي يوم آدم والام حواء
ما للفضل الا لاهل العلم
انهم
على الهدى لمن استهدى
ادلاء
الى آخر مقال • وقال
خشية الناس وهيبتهم
منك على قدر خشيتك
لله يظهر التيب سواء
فايك أن تطلب من الناس
أن يها يوك مع وقوعك
في الرذائل يينك و بينه
وأنت اعرف بنفسك •
وقال لا تجعل ليبتك
الذي هو قلبك سقفا
فيحول يينك و بين السماء
فتحرم الرؤى يقول لايصل
اليك من غيب السماء شيء
والغيب رحمة من الله
رحم بعباده ولا تسكن
من البيوت الاضعفها
جدارا وذلك لان الخراب
يسرع اليها فتبقى في
حفظ الله لافي حفظ
البيت • وقال بما لسة

أن المتقى لم يكن جايسا للاسم الرحمن في أيام التكليف وانما كان جليس الاسم الجبار ما تعجب من ذلك فيحشر المتقى الى الرحمن ليزول عنه الخوف الذي كان عليه في دار التكليف من مجالسة الاسم الجبار والمتقى فان الرحمن لا يخاف منه ولا يلقى انما هو عمل الطمع والدلال والانس لكن الاولياء رضى الله عنهم صادقون لا يتعدون ذوقهم في كل حال بخلاف العامة من أهل الله قاتهم ربما يشكمون بأحوال غيرهم انتهى (فان قلت) فهل يحشر الناس مرة من ابتداء أمرهم الى انتهائه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والثمانين واثنتين ان صور الحشر لا تنحصر ولكن نذكر منها طرفا • فأول حشر كان لهم في الدنيا فهو حشرهم في الصورة التي أخذ عليهم الميثاق فيها • الثاني حشرهم من تلك الصورة الى هذه الصورة الجسمية الدنيوية • الثالث حشرهم في الصورة التي تنتقل الروح اليها بعد الموت • الرابع حشرهم في الصورة التي يسألون فيها في قبورهم وهي الصورة التي اتفقوا اليها بعد الموت الى الجسد الموصوف بالموت ولكنه يؤخذ بإبصار الخلاق واسماهم الا من شاء الله عن حياة الميت وما هو فيه عينا وسما • الخامس حشرهم من الصورة التي سئلوا فيها الى الصورة التي يكونون فيها في البرزخ فيكون أحدهم فيها كالنائم الى فتحة البعث فيبعث من تلك الصورة ويحشر الى الصورة التي كان قارفا في دار الدنيا ان كان في عليه سؤال لاجل جسده الموصوف بالتكليف فان لم يكن عليه سؤال حشر في الصورة التي يدخل بها الجنة والتاركان الناس اذا دخلوا الجنة أو التارحشروا في صور لانهاية لها قال وأهل النار كلهم مسؤولون بخلاف أهل الجنة فان منهم لا يسئل اذا دخل أهل الجنة الجنة الكبرى واستقروا فيها ثم دعوا الى الرؤية حشروا في صور لا تصلح الا للرؤية فاذا عادوا حشروا في صور تصلح للجنة واعلم أن في كل صورة بمعنى الانسان الصورة التي كان عليها يرجع أمره الى حكم الصورة التي انتقل اليها وحشر فيها ثم انه اذا دخل سوق الجنة ورأى ما فيه من الصور وفي صورة أعجبه دخل فيها أو ذهب به داره أو الصورة في السوق ما برحت ولا تزال أهل الجنة ينتقلون من صورة الى صورة أحسن مما قبلها وأهل النار بالعكس ابدا لا يبدون ودهر الدهرين نسأل الله الموت على الايمان آمين (فان قيل) فما حكمه حشر الدواب والوحوش (فالجواب) الحكمة في ذلك كما قاله الشيخ في الباب الحادى والسبعين والثلاثة ان الله تعالى انما يحشر الوحوش انما مانه تعالى عليها وكذلك سائر الدواب ثم انها تكون ترابا ماعدا الغرلان وما استعمل من الحيوان في سبيل الله قاتهم يدخلون الجنة على صور يقتضيه ذلك الموطن وكل حيوان تغذى به أهل الجنة خاصة في الدنيا انتهى (فان قيل) فكما اجتمع الناس في موطن (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع والثلاثين وثلاثة انهم يجتمعون في ثلاثة مواطن في أخذ الميثاق وفي البرزخ بين الدنيا والآخرة وفي البيت بعد الموت وما ثم بعد هذه الثلاثة مواطن جمع يعم أبدا انما يجتمع بعض دون بعض وبعد يوم القيامة تشتمل كل دار بأهلها فلا يجتمع عالم الجن والانس بعد ذلك أبدا ومن هنا قال تعالى مالك يوم الدين أى لان الأولين والآخرين يجتمع في ذلك اليوم لا يتخلف أحد منهم في الارض ولا في الاصلاب فيكون ملكه تعالى في ذلك اليوم أعظم وأظهر من غيره من الايام التي حضر فيها بعض دون بعض فهذا سبب تخصيص يوم الدين والافوس سبحانه وتعالى لم يزل مالك الملك فافهم والله تعالى أعلم • وأما بيان أن الله تعالى يدل الارض غير الارض والسماوات فقد جاءت به النصوص الالهية القاطعة قال الشيخ في الباب الحادى والسبعين وثلاثة واذ وقع التبديل في السماوات والارض يوم القيامة فهو في الصور لانى الاعيان وان كانت الاعيان ايضا صورا قالو يكون النشر والحشر والحساب والعرش الذي يقع الصلح عليه القصص والقضاء في جوف الفلك المكوكب ثم يستحيل جميع ما في جوفه الى الآخرة لكن في صور

الرسل بالانجاء وبجاسة الحق بالا صفا الى ما يقول فكى سامعا لا متكلما (قلت) وقد من الله على في هذا المقام بلدة لا يقدر قدرها

نحين انكون سامعا واما اذا كنت (١٦٠) انما التالى فلا تجد تلك اللذة وما ثم عندى الآن نعم قط في دار الدنيا اذ عندى من سماع

غير هذه الصور قال وقد خلق الله تعالى الفلك المكوّب في جوف الفلك الاطلس وكذلك الجنات بما فيها مخلوقة بينهما فالفلك المكوّب ارضها والاطلس سماؤها و بينهما أى الفلكين قضاء واسع لا يعلمه الا الله فهما فيه كحلقه في فلاة فيعما قال ومقر هذا الفلك هو الدار الدنيا فانه من هناك الى ما تحتها يكون استحالة جميع ما رآه الى الارض فينتقل من ينتقل من الدنيا الى الجنة من انسان وغير
انسان ويبقى ما يبق فيها من انسان وغير انسان وكل من يبقى بعد ذلك فهو من أهل النار الذين هم أهلها * قال الشيخ واعلم أن مادام الانسان الكامل موجودا في الارض فالله على حالها فاذا زال الانسان الكامل الى البرزخ هوى السماء لانه هو عمدها الذى يمسكها الله تعالى حتى لا تقع على الارض وهو قوله تعالى وانشققت السماء فبى يومئذ واهية أى ساقطة الى الارض والسماء جسم شفاف صلب فاذا هوى السماء حال جسمها حر النار فصارت دخانا أحر كالدهان السائل مثل شعلة نار كما كانت أول مرة وزال ضوء الشمس فطمست النجوم فطريق لها نور الآن سماحتها لا تروى في النار بل تنتشر فتكون على غير النظام التي كانت عليه في الدنيا حال سترها وأطال في ذلك (فان قلت) فالمراد بقوله تعالى واذا الارض مدت ماصورة مدها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والسبعين وثلاثمائة ان المراد بهذا انما هو امتداد الجبال وتصويرها أرضا فانه في يوم القيامة تصير الجبال كلها دكا من تجلى الحق تعالى اذا كانت كالحين المنفوش لما كان طالبا منها في الجوا اذا انبسط زاد في وسع الارض ولهذا جاء في الخبر ان الله تعالى بعد الارض يوم القيامة مدالا ديم شبه مدها بمد الاديم لان الانسان اذ مد الاديم طال من غير أن يزداد فيه شيء لم يكن في عينه وانما كان فيه قبض وتوفلما مد انبسط عن قبضه وفرش ذلك التواء الذي كان فيه فزاد في سعة الارض ورفع المنخفض منها حتى بسطه فزاد منها ما كان من طول من مسطحها الى القاع منها كما يكون في الجلد تنوء فذلك لا ترى في الارض عوجا ولا أمثافا أخذ البصر من المبصر جميع ما في الموقف بلا حجاب لعدم الارتفاع والانخفاض فيرى كل من الخلق بعضهم بعضا فيشهدون حكم الله تعالى بالفصل والقضاء بين عباداه وأطال في ذلك (فان قلت) فكذلك مدة يوم القيامة (فالجواب) مدته من خروج الناس من قبورهم الى أن يزلوا منازلهم من الجنة وألنا ذكره الشيخ في الباب العشرين وثلاثمائة * وقال في الباب الثامن والاربعين وثلاثمائة اعلم أن يوم هذه الامة متصل بيوم الآخرة ليس بين اليومين الا ليل البرزخ خاصة وفي فجر هذه الليلة يكون نفخة البعث وفي طلوع شمس يومه يكون اتيان الحق جل وعلا كما يليق بجلاله للفصل والقضاء وفي قدر ركني الاشراف ينقض الحكم تنصير الداران بأهلها وذلك يكون في يوم السبت فيكون تناره أبدى لاهل الجنة ويكون ليله أبدى لاهل النار وأطال في ذلك * ثم قال واعلم أن الليل والنهار يخرجان من أصل صدره المنتهى فميشان الى الجنة ثم يخرجان الى دار الجلال فيظهر الليل من جبل القمر والنهار من أرض الروم وهما في غاية الحلاوة وانما أثر فيهما مزاج الارض فتغير طعمهما كما كان عليه في الجنة فاذا كانت القيامة عدا الى الجنة وكذلك يعود سيحون ويحيون والله تعالى اعلم

المبحث الثامن والستون في بيان أن الحوض والصراف والميزان حق

قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف واما ذكر أهل الكلام أن الحوض والصراف والميزان حق يانا لا اعتقاد أهل الزيد وهو مشهور عن أكثر المعتزلة فانهم قالوا ان العبور على الصراط مع كونه أدق من الشعرة وأحد من السيف تمتنع طاعة وقال لهم أهل السنة لا امتناع فان الذى أقدر الطير على السير في الهواء قادر على أن يمشى الانسان على الصراط قال وقد أجرى أهل السنة الحديث على ظاهره

القرآن فالحمد لله على كل حال * وقال كل ما سوى الله معلول والمعلول مرض ضروري فلما زعمه الطبيب فرض لازم * وقال كل عمل عمله من أعمال أهل النار فاختمه بالتحديد يأخذ يدك يوم اقيامة لان التوحيد يرجع على كل عمل ولو بدو وقوع العقوبات * وقال اخبر أن تقول كما قال العاشق انا من أهوى ومن أهوى أنا فانك أنت أنت وهو هو وانظر هل قدر من قال ذلك ان يجعل الدين واحدة لا والله ما قدر له جهل والجبل لا يستطيع ولابد لكل طرف من غطاء ينكشف فلان لا تفسك * وقال اذا سمعت القرآن فاسمعه بسمع نفسك لا بسمع الخلق في مقام الحجة لك فان الحق لا يأمر نفسه ولا ينهاها وهذا من زلات الاقدام لمن صار الحق سمعه من المحبوبين * وقال لا سجود الا عن قيام ولا قيام للكون فان القبولية لله وحده قال وما عرفنا قصصا مقام سهل بن عبد الله الامين قوله بسجود قلبه وما أخبر انه رآه ساجدا كما هو الامر عليه واما اخبر انه يسجد ولا يسجد الا عن شهوة قيام قبل ذلك كما هو * وقال انما كان كل حزب بما لديهم فرحون لجهلهم بما لهم ولوعلموا ما لهم لحزن من يذنيه له أن يحزن وأوله

وأوله بعضهم بان كونه أدق من الشعرة انما هو ضرب مثل الامر الخفي الغامض والمعنى أن يسر الجواز عليه وعسره على قدر الطاعات والنهوض لها والمعايش وكثرة الوقوع فيها وقلته ودقة كل واحد من القسمين لا يعلم حده إلا الله قال وأول بعضهم أيضا كونه أحد من السيف بسرعة انفاذ للملائكة أمر الله بأجازه الناس عليه قال وانما قلنا هذا التأويل ليوافق الحديث الآخر في قيام الناس والملائكة على جنبي الصراط كون الكلايب والحسك فيه واعطاء المار عليه قدر موضع قدميه ونحو ذلك انتهى * وانيسط الكلام على ذلك بعض البسط فنقول اعلم أن الحوض والصرط تاجان بالصمصا قالوا وتشكلان بشاكلة الأعمال والعلوم إذ الشريعة علم وعمل فالخوض علومها والصرط أعمالها فعلى مقدار الشرب من علم الشريعة يكون الشرب من الحوض وعلى مقدار اتباع الشريعة في الافعال والاقتوال والعقائد يكون المشي على الصراط هناك فمن زاغ عن الشريعة هنا زلت به قدمه هناك وتقص شربه من الحوض فالشي حقيقة على الصراط انما هو هنا لاهناك قال الصراط المنسوب المشروح هنا معنى هو الذي ينصب هناك حسا وبما طرقت إلى الجنة الاعلى قال تعالى وإن منكم إلا واردها قال الشيخ محي الدين والحوض في عطفه من الصراط وضرب له مثلا على الهامش وهذه صورته ٧ قال واعلم أن نور كل انسان على الصراط لا يتعدي نفسه إلى غيره فلا يمشي أحد في نور أحد وتوسع الصراط ويدق بحسب انتشار النور وضيقه فرض صراط كل انسان بقدر انتشار نوره ومن هنا كان دقيقا في حق قوم وعريضا في حق آخرين وهو واحد في نفسه قال وانما قال تعالى يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم دون شمائلهم لان المؤمن السعيد كئنا يديه يمين فلا شمال له انتهى * وقال في الباب الثامن وثلاثة اعلم أن الصراط الذي تسلك عليه ويثبت الله تعالى أقدامك عليه حتى يوصلك الى الجنة صراط الهدى الذي أنشأته لنفسك في دار الدنيا من الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة فهو في هذه الدار يحكم للمنى لا يشاهده بصورة حسية فيمذلك يوم القيامة جسرا محسوسا على ظهر جهنم أوله في الموقف وآخره في المرج الذي على باب الجنة فتعرف أول ما تشاهده انه صنعتك وبنائك بجوارحك وتعلم أنه قد كان في الدنيا ممدودا علي متن جهنم طبيعتك في طولك وعرضك وعمقك وثلاث شعب اذ كان ظل حقيقةك وهو ظل غير ظليل لا ينبتها من اللهب بل هو الذي يقودها الى لب الجحالة ويضرم فيها نارها انتهى * وقال في الباب الحادي والسبعين وثلاثة اعلم أنه إذا وضع الصراط يكون من الارض علوا على استقامة الى سطح الفلك المكوكب فيكون منتهاه الى المرج الذي هو خارج سور الجنة التي يدخلها الناس أولا وتسمى جنة النعيم والمآدية تكون في المرج وهي درمكة يضاء بقية يأكل منها جميع أهل المآدية ويقوم بعضهم فيقطف من الثمار المذابة من فروج وأغصان الجنة على السور انتهى وقال في الباب الرابع والستين اذا مر الخلاق الى الصراط يتنهون اليه وقد ضربت عليه جسور على متن جهنم أدق من الشعرة وأحد من السيف وقد غابت الجسور في جهنم مقدار أربعين ألف عام ولهب جهنم يجانبها يلتب عليها حسك وكلايب وخطاطيف وهي سبعة جسور يحشر العباد كلهم عليها وعلى كل جسر منها عقبة مسيرة ثلاثة آلاف عام ألف عام صعودا وألف عام استواء وألف عام هبوطا وذلك قول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد يعني على تلك الجسور وغيرها قال والملائكة يرصدون الخلق على هذه الجسور فيستل المبدعن الايمان السكامل بالله تعالى فان جاء به مؤمنا مخلصا موقنا لا شك فيه ولا ريغ جاز إلى الجسر الثاني فيستل عن كمال الصلاة فان جاء بها تامة جاز إلى الجسر الثالث فيستل عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز إلى الجسر الرابع فيستل عن الصيام فان جاء به تامة جاز إلى الجسر الخامس فيستل

ارض الوفاة

درجات الجنة
صراط

ماء الحوض

درجات الجنة

درجات الجنة
من الصراط

❦ وقال كلام الحادث محدث وكلام الله (١٦٢) له الحدوث والقدم فله عموم الصفة لأن له الإحاطة وحدوثه وروذه

علينا كما يقال حدث عندنا اليوم ضيف ولو كان عمره الف سنة وقال لا يضاف الحدوث الي كلام الله الا اذا كتب الحادث أو تلاه ولا يضاف القدم الي الكلام الحادث الا اذا تكلم به الله عند من سمعه كلامه كومي عليه السلام ومن شاء الله من عباده في الدنيا والآخرة ❦ وقال في حديث أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق الى آخره ان كان العلماء كما عرّش قال لسؤال باق من السائل واذا قصد بالخلق كل ماسوي الله فما هو العلماء قال وهي مسئلة في غاية الخفاء ❦ وقال باستوائه تعالى على العرش صبح تروله تعالى كليل الى سماء الدنيا ومع هذا فهو مع عباده ايها كانوا ❦ وقال لآدم على النساء درجة ولرب على عيسى درجة لاعلى الرجال فالدرجة لم تزل باقية فافهم مساواة وقال الدنيا والآخرة أختان وقد نهي الله تعالى عن الجمع بين الاثنين وجوزوا الجمع بين الضرتين وما مضى ان حقيقة ولكن لما كان في الاحسان الى أحد الاختين بالتمسك اضار بالاخرى لذلك قيل فيها ضربان فافهم ❦ وقال

الجسر الساج فيسئل عن المظالم فان كان لم يظلم أحد اجاز الى الجنة وان كان قصر في واحدة من هذه الخصال حس على كل جسر منها الف سنة حتى يقضي الله فيه بما يشاء ❦ وقال أيضا في الباب الرابع والستين مانصه اعلم أن الكلايب والخطاطيف والحسك التي على جنبي الصراط لانها هي صور أعمال بني آدم فتمسكهم أعمالهم تلك على الصراط فلا يمرضون الى الجنة ولا يقعون في النار حتى تدرهم الشفاعة والشفاعة بالبرية وانما هي أعمالكم ترد عليكم انتهى وكان الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله يقول الصراط صراطان أحدهما في الدنيا وهو الاسلام فهو علمي ولكن ينقلب في الآخرة جسرا حسيما وهو المعنى بقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وهو في الحقيقة جسر ممدود على متن الكفر والشرك والبدع والاهواء قال تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الآية وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ يوموا الصافات صفا فلما بلغ قوله فاهدوم الى صراط الجحيم وقومهم أنهم مسئولون بكى حتى تحادرت الدموع على لحية فقال بعض الوفد انك تبكي خوفا مني بذلك قال أي وربى انه يعني على طريق كعد السيف ان زغت هلكت وهذا الصراط كالخط الطويل للمتدين العبد وبين الله في عين الاستقامة في الرتبة الوسطى بين التشبيه والتعطيل والجبر والقدر وبين السخاء والبخل وبين الشجاعة والجبن كما توافع بين الكبر والحساسة وكالغفة بين الشهوة والنجود ولهذا الخصال وأمثالها طرفان مذمومان والمحمود الوسط فالواظبة على هذا الوسط هي المعبر عنها بالقدرة والحسد واليا الإشارة بقوله تعالى فاستقم كما أمرت وأما الصراط الثاني فهو الاخرى الحسى وهو في الحقيقة صورة الصراط الاول وهو طريق المسلمين الى الجنة ثم لا يخفى ان كل من اعتمد المرور في الدنيا على صراط الاسلام هان عليه المرور على صراط الآخرة ومن لم يتعود ذلك في الدنيا صعب عليه وزلت قدمه وطال ندمه وهل هذا الصراط الا مثال محسوس لذلك الصراط المعنوي وبالجملة فسرعة مرور الناس على صراط الآخرة ويطوهم يكون على حسب سرعة مبادرتهم الى مرضاة الله تعالى ويطوهم عنها قال وما جاء من الكلايب والخطاطيف فهو عبارة عن علائق الدنيا المتعلقة بالقلب فكما تجذب صاحبها الى الدنيا كذلك تجذبه الى الهواة كما أن شوك السعدان والحسك يكون عقذار ذنوب كل انسان وخطاياه فكما كانت تؤذيه في دينه بالعكوف عليها فكذلك تؤذيه يوم القيامة بالمرور عليها وأما ما جاء في الحبو والزحف على الصراط انما هو إشارة الى تناقل ظهور الناس بالمظالم والتبعات وأما الزلون والزلات فهم الناكبون في الدنيا عن الصراط المستقيم والذين القويم نسأل الله اللطف بنا أجمعين ❦ وأما الميزان فأنه جمهور أهل السنة وأنكره المعتزلة قال الغزالي والقرطبي ولا يكون الميزان في حق كل أحد لحديث السبعين الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان وان كان المعنى من غير أن يكون دخولهم في حسابهم قالوا والمراد بالميزان والميزان الكل الجامع لتفاصيل موازين جميع الخلائق فترفع رفة واحدة فترفع موازين جميع الخلائق كلها رفة واحدة وكل أحد يشهد ميزانه قدره وأعماله مودعة في كفته الى أن يقضى حكم المحاسبات والموازنات ❦ قال الشيخ محيي الدين ويكون ميزان كل شخص بشاكلة ما كان الشخص عليه في دار الدنيا فان الله تعالى قد خلق جسد الانسان على صورة الميزان وجعل كفتيه يمينه وشماله وجعل لسانه قائمة ذاته فهو لا يجانب مال قال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان يعني بالليل الى المعاصي والوقوع فيها قال وقد قرن الله السعادة بالكفة اليمن والشقاء بالكفة اليسار فالاعتدال سبب البقاء والانحراف سبب الهلاك ثم لا يخفى أن موازين الآخرة كلها تدرك بحاسة البصر كوازي أهل الدنيا ولكنها مثلة لا محسوسة عكس الدنيا فهي كمثل الاعمال

لا يقبله ميزان الا في النادر وترد العقول من حيث افكارها * وقال خزان (١٦٣) الله تعالى صدور المقربين وابواب تلك

الخزائن ألسنتهم فإذا
نطقوا أغنوا السامعين
ان كانت اعين افهامهم
غير مطموسة * وقال في
الكلام بعد الموت هل
هو بحرف او صوت
اعلم ان الكلام بعد
الموت يكون بحسب
الصورة التي ترى نفسك
فيها فان اقتضت الحرف
والصوت كان الكلام
كذلك وان اقتضت
الصوت بلا حرف
كان وان اقتضت
الاشارة والنظرة او ما
كان فهو ذلك وان اقتضت
الذات ان تكون عين
الكلام كان فان جميع
ذلك تقتضيه حضرة
البرزخ قال وان رأيت
نفسك في صورة انسان
حزت جميع الراتب في
الكلام فانه المقام الجامع
لاحكام الصور * وقال
انما جعل الله لنا النوم
في هذه الدار لتألف
حاننا في البرزخ بعد الموت
فان حال الميت كحال
النائم لان علاقة تدبيره
المهيكل باقية في النوم
والموت لاعلاقة له في
التدبير * وقال اذا رأيت
من يتراهم قهقهة فلا
تطمع في صحبتهم فانه منك
أشد براء * وقال اذا كنا
نجهل ماسبق لنا في علم الله
فلان الله لنا محال فيألفها
من مصيبة * قال يالك
والأويل فيا

سواء قاتها في الدنيا اعراض وفي الآخرة تكون اشخاصا كما قال صلى الله عليه وسلم في الموت انه يؤتى
به في صورة كبش فمما قال يؤتى به كبش لان الحقائق لا تتبدل ثم انه اذا وضعت الموازين لوزن الاعمال
جعلت فيها كتب الخلاق الحاوية لجميع اعمالهم الظاهرة والباطنة اذ الاعمال الباطنة لا تدخل
الميزان المحسوس أبدا لكن يقام فيها العدل وهو الميزان الحكيم المعنوي فمحسوس محسوس ومعني
لمن كل شيء بمثله انتهى وبعبارة الشيخ صفي الدين بن ابي المنصور في عقيدته اعلم انه اذا وقعت الشفاعة
العظمى لمحمد صلى الله عليه وسلم وضع الرب سبحانه وتعالى كتابه المتضمن علم جميع مخلوقاته الجامع
لتفاصيل كتب جميع الخلاق فاذا وضع جملة كلية وضعت مائات الكتب التفصيلية وضعة واحدة
فيجعل كل انسان كتابه في وجود اثره قد وضع دفعة واحدة وكل أحد لا يرى وضع الكتاب والحساب الا الله
وكذلك الميزان الحكيم الجامع لتفاصيل موازين جميع الخلاق يرفع رفعة واحدة وترفع سائر موازين
الخلاق كلها دفعة واحدة كل واحد يشهد بميزانه قدر رفع واعماله مودعة في كفته الى ان ينقض حكم
الموازنات والمحاسبات فان نظرت الى الميزان الكلي قلت انه واحد وان نظرت الى تفاصيل ذلك قلت
انه كثير قالوا وكل ميزان له لسان وكنتان يعرف بها مقادير الاعمال بان توزن صحفها * قال الشيخ
عبي الدين و آخر ما يوضع في الميزان ان قول العبد الحمد لله ولذلك وردوا الحمد لله تملأ الميزان (قارن قلت)
فلم تكن لاله الا الله تملأ الميزان كالحمد لله (فالجواب) انما لم تكن لاله الا الله تملأ الميزان كالحمد
لله لان كل عمل من اعمال الخير لا بد له من عمل آخر من ضده يقابله ليكمل هذا الخير في موازنه ولا
يقابل لاله الا الله الا الشريك اذ هو ضده ولا يجتمع توحيد وشرك في ميزان أبدا بخلاف التوحيد مع
معاصي اهل الاسلام وايضا فذلك ان البدان كان يقول لاله الا الله معتقدا فاما شرك وان أشرك
فما اعتقد لاله الا الله فلما لم يصح الجميع بينهما لم تدخل لاله الا الله الميزان لعدم ما يقابلها وبما دلتها
في الكفة الاخرى * قال الشيخ عبي الدين واما صاحب السجلات التسعة وتسعين قائما دخلت
لاه الا الله ميزانه لانه كان يقول لاله الا الله معتقدا لاله الا الله لكنه لم يعمل معها خيرا قط واما عمل معها
سيئات فتوضع لاله الا الله في مقابلة التسعة وتسعين سجلا من السيئات فتزجج كفة لاله الا الله
الجميع وتطيش السجلات فلا ينقل مع اسم الله تعالى شيء انتهى * قال الشيخ في الباب الثاني
والعشرين وأربعمائة من الفتوحات في معنى قوله تعالى فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون
ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون اعلم ان ميزان يوم القيامة تظهر
بصورة نشأة المخلوق من الثقل لانهم اياما عشرون وينثرون في الاجسام الطبيعية فمن ثقلت موازينه
فهو السعيد وذلك لان الحسننة بعشر أمثالها الى مائة ألف ما فوق ذلك وقد فعل هذا السعيد حسنا في
ظاهره وأراد حسنا في باطنه واما الذي خفت موازينه فهو الشقي وذلك لانه فعل سيئا والسيدة بواحدة
نخفت موازينه بالنسبة الى ثقل لانهم اياما عشرون ويثثرون في الاجسام الطبيعية فمن ثقلت موازينه
فهو الثقيل في حق السعيد الخفيفة في حق الشقي مع كون السيدة غير مضاعفة ثم هذا فقد خفت كفة
خيره فلم ان الكفة الثقيلة للسعيد هي بعينها الخفيفة للشقي لقلة ما فيها من الخير وعدمها بالكلية مثل
صاحب السجلات أو الذي يخرج الله تعالى من النار وما عمل خيرا قط سوى التوحيد من أهل الفترات
فان هذا ليس في كفة الجنى شيء له واما عند التوحيد فقط الحاصل من العلم الضروري الذي ليس
له فيه تعمل * قال الشيخ ولأن الله تعالى اعتبر في الثقل والخفة الكتفين معا كفة الخير وكفة الشر
لكان يزيد يانافي ذلك فان احدى الكتفين اذا ثقلت خفت الاخرى بلا شك خيرا كان أو شرا هذا
حكم وزن الاعمال واما اذا وقع الوزن بالمعدن فانه يكون هو في احدى الكتفين وعمله في الكفة

اليه من ربه والمؤمنون الآية وقال اذا فرأت مثل ما أتى رسول الله فاد قطع نفسك على الجلالة كان ولا افاقد ذلك ثم ابدى الله اعلم حيث يجعل رسالته وقال احذر ان تفي بهدك ليفي الحق تعالى لك بهدك بل أوف انت بهدك ودع الحق يفعل ما يريد فان من وفي بهده ليفي الحق له بهدك لم يزد على ميزانه شيئا فاعمل على وقائك بهدك من غير مز يد وقال اذا ناجيت ربك فلا تنجاه الا بكلامه واحذر ان تخرج من عند نفسك كلاما فتناجيه به فلا يسمعه منك ولا تسمع له اجابة فتحفظ من ذلك فانه مزلة قدم (قلت) فلا يليق بوضع الاحزاب التي يقرؤها المرء بدون الايمان الكل الذين يأخذون عن الحق أو الرسول ^{صلواته} من الوجه الخاص كما قال سيدى ابو الحسن الشاذلى رضى الله عنه اخذت حزب الجبر عن رسول الله ^{صلواته} حرقا بهدحرف والله أعلم وقال الزم ذكر الاسم المركب وهو الرحمن الرحيم فانه كعبلك ورام هزم وقال خطاب الله

الاخرى كما أشار اليه حديث يؤتى بالرجل السمين العظيم يوم القيامة فلا يزن عند الله جناح حوضه فذلك وزن آخر غير هذا فنقل ميزانه نزل عمله الى اسفل وذلك لان الاعمال في مدار الدنيا من مشاق النفوس والمشاق عليها النار ولذلك كره الشارع العمل الشاق لآفته وقال اكفوا من العمل ما تطيقون فلهذا كانت كفة عمل هذا الذى ذكرناه تنزل تطلب النار وترتفع الكفة التي هو فيها لخفتها فيدخل الجنة لان الجنة العلو وان الشقى تنقل كفة الميزان التي هو فيها وتخف كفة عمله فيهوى في النار وهو قوله تعالى فامه هاربة فعلم ان كفة ميزان العمل هي المعترة في هذا النوع من الوزن الموصوفة بالثقل في السعيد لرفعة صاحبها وهي الموصوفة بالخفة في حق الشقى لثقل صاحبها وهو قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وليس الاما تعطيلهم أوزارهم من الثقل الذى يهونون به في نار جهنم وحاصل ذلك ان وزن الاعمال ببعضها يعتبر فيه كفة الحسنات وان وزن الاعمال بعامها يعتبر فيه كفة العمل انتهى وقال في الباب الاحد وثلاثون في قوله تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان انما وضع الله تعالى الميزان ليوزن به الثقلان وقوله ان لا تطغوا في الميزان اى بالأفراط والتفريط من أجل الحسرة واقصوا الوزن بالقسط اى مثل اعتدال نشأة الانسان اذا لا انسان لسان الميزان ولا تخسروا الميزان اى لا تهرطوا بترجيح احدى الكفتين الا بالفضل ثم لا تخفى ان الميزان الذى يوزن به الاعمال على شكل القبان ولهذا وصفه بالخفة والثقل ليجمع بين الميزان العددي وهو قوله تعالى بحسبان وبين ما يوزن بالرجال وذلك لا يكون الا في القبان فذلك لم يعين الكفتين بل قال فأما من ثقلت موازينه في حق السعداء وأما من خفت موازينه في حق الاشقياء ولو كان المراد به ميزان الكفتين لقال وأما من ثقلت كفة حسناته فهو كذا وأما من خفت كفة سيئاته فهو كذا فاعلم انه لا ميزان الثقل هو عين ميزان الخفة وانه لا قبان لكان ذا كفتين ولو كان ذا كفتين لوصف كفة السيئات بالثقل ايضا اذا رجحت على الحسنات فلما لم يصفها الا بالخفة فقط عرفنا ان هذا الميزان على شكل القبان انتهى وقال في الباب التاسع والتسعين من الفتوحات بما يقرب لعقلك كون الحق تعالى باق يوم القيامة بأعمال بنى آدم صورا قائمة مع كونه اعراضا كون الحق تعالى قادرا على ايجاد الحال وكون الانسان يشهد من نفسه قدرة خياله على ايجاد الحال فيرى البدر به عز وجل في المنام في صورة مع ان ذلك محال في جهة الحق تعالى فقد جعل الخيال لمن لا تعلم له صورة صورة ورد المحال ممكنا فاذا كان الخيال رتبته هذام انه مخلوق فكيف بالخالق فقد بان لك صحة وضع الاعمال في الميزان مع كونها اعراضا وذلك لاقامة القسط وكذلك كما يقرب لعقلك وزن الاعمال تصورات مع كونه نسبة في صورة كبش أملح أى في غاية الوضوح اذ الاملح الابيض وذلك ليعرف جميع الناس فهذا محال مقدور فأن حكم العقل وفساد تأويله وأطال في ذلك وعبارة الشيخ ابى طاهر القزويني في الباب الثلاثين من كتابه سر سراج العقول اعلم انه لما كانت الدنيا دار عمل والآخرة دار جزاء وكان الله تعالى هو الملك العدل الذى لا يظلم الناس شيئا ولا يضيع أجر من احسن عملا لا يجازى كل امرى بما كسب نصب تعالى ميزان في القيامة عللا يوزن به سيئات عبيده وحسناتهم اظهارا لعدله قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان متغالا حبة من خردل أتيناها أى وان كان وزن حبة خردل ومن دخلت للتبين كقوله تعالى ما لكم من الغيرة وقيل انها للتبويض ومعناه وان كان وزن حبة من خردل كأنه قسم الخردلة ثمانية وأربعين جزأ مثلا هي حباتها كما ان الدرهم ثمانية وأربعون حبة والمغنى وان كان وزن جزء من ثمانية وأربعين جزأ من خردلة واحدة وفي الحديث مرفو حاسبوا أنفكم قبل ان تحاسبوا وزنوا الاعمال قبل ان توزنوا يعني ان توزن أعمالكم كقوله تعالى واذا كالوهم أوزنوهم أى كالواهم بضمير الواو جهة تحديد بضمير الغائب تحديد ولا بد منهما وقال ما أخبرنا الحق تعالى انه ينزل الى سماء الدنيا الا

لفتح لآباب التواضع بالترؤل الى من هو دوننا في نعمنا * وقال انظر بعقلك في سجود (١٦٥) الملايكة لآدم ما صرف وجوها

الى الصلوات الالهية
مشاهدة للحق تعالى فيه
مشاهدة عين * وقال لو
وقفت النفوس مع ما عرفت
من الحق لعرفت الاسرار
على ما هو عليه لكنها أبدا
تطلب أمرا غاب عنها فكان
طلبها عين حجابها فذلك
قال تعالى وما قدر الله
حق قدره لشغلها بطلب
الباطن الذي غاب عنها
والله ما يطن عنها الا ما
ليس لها قدم في معرفته فلما
خاطبتنا تالي بأنه الاول
والآخر والظاهر والباطن
الا يعلم ان الذي نطلبه
في الباطن هو الظاهر فلا
تعب نفوسنا في التفكير
فيه * وقال اذا أخبرك
الحق تعالى في أمور فانظر
الى ما قدم منها في الذكر
فاعمل به فانه ما قدمه حتى
تهمم به فكأنه تنبهك على
الاخذ به ابدؤا بما بدأ الله به
لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة * وقال عطايا
الحق كلها نعم وان أعطانا
المنع وخصها العامة بما
وافق الغرض وذلك
مرض ثبت بالشرع المطهر
حكم الحاكم بالمشاهدة واليمين
وقد تكون اليمين فاجرة
والشهادة وزرأنا لاعلم مع
نيوت الحكم مع أن الحاكم
مصيب للحكم فهو صاحب
علم ان الله ما حكم إلا بما

أو وزنا لهم ومعنى وزنا الأعمال تعرفوا مقاديرها بالمقاييس الى أوقانكم وعن ابن عباس قال توزن
الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان كل كفة كاطباق الدنيا كفة من ثور وكفة من ظلمة * قال
حذيفة رضي الله عنه وصاحب الميزان يومئذ هو جبريل عليه السلام فالماثلون فيؤتى بعمله في أحسن
صورة فيوضع في كفة الميزان وهو الحق فتقبل كفة الحسنات على سبيل ما تنقل الى الجنة ويعرف
بذلك وهو المخلص في قوله فأولئك هم المفلحون وأما الكافر فيؤتى بعمله في أقبح صورة فيوضع في ميزانه
وهو الباطل فيخف وزنه فيقع في النار فيقال له الحق بعملك وفي الحديث من فوعان الله تعالى مسلما
موكلا بالميزان فيجاءه بآدم حتى يوقف بين كفة الميزان فيوزن عمله فان ثقل الميزان نادى الملك بأرفع
صوته الا ان فلا تسمع سماعا قليا يشقى بعدها أبدا وفي الحديث ثلاثة مواطن تشغل المرء عن الله ولده ولده
عند الصراط حتى ينظر أين يجوم يزل وعند تطاير السكتب في الايمان والشكائيل وعند الميزان حتى
ينظر أي ثقل أم يخف فهذه وأمثالها من الآيات والأخبار تدل على صحة الوزن بالميزان وانما يطيلجص في
صعود المتكبرين له كيفية وزن الاعمال لسكونها اعراضا عرضت وفنت والثقل والخفة معنيان أيضا
ولا يقوم المعنى بالمعنى والاعمال صفات أصحابها وقد خبط الناس في هذه المسئلة عسواء * وخلاصة
المسئلة أن يعرف الانسان أن المقصود بوزن الاشياء انما هو ظهور مقاديرها وقد جعل لذلك آلات
عظيمة كالميزان والقبان لمعرفة أفعال الاحمال والاسطرلاب لمعرفة مقادير حركات الشمس والكواكب
فكذلك ههنا المقصود بوزن الاعمال في القيامة هو ظهور مقاديرها فتقبل بأشياءها من الجزاء ثوابا كان
أم عقابا ونحن نرى في الدنيا آلات وضعت لمعرفة مقادير المعاني في الاشياء كالعرض جعل ميزانا
يعرف به صحيح الشعر من مزحفة ومنكسر وكالتجو عرف به فصيح الكلام من ملحونه وكالحجر الذي
يرفعه الأقوياء من الاحداث ليعرفوا به مقادير قوامهم خلقها الله تعالى في أعضائهم وليست هي
منفصلة عنهم كذلك لا يبعد أن يجعل الله تعالى الميزان القسط ليوم القيامة آلة عسوسة صالحة لوزن
الاعمال التي هي أعراض يعرف بها مقادير الحسنات والسيئات لأصحابها فيفجأون بمقاديرها من غير
عدوان كما قال تعالى ولا تظلمون قليلا فقد علمت أن ذلك جائز في العقل وورد بالشرع فوجب الايمان
به ومن عجز عن عقل ذلك ومعرفة كيفية فعل كل عمل ذلك الى الله عز وجل كنظر الله تعالى أعلم
* فعمل أنه ينبغي لكل من خاف من يوم الحساب أن يكثر من الاعمال الصالحة ولا يعمل ذلك ليعطى منها
أخصامه يوم القيامة فان الظالم اذا لم يكن معه شيء يعطيه لأخصامه طرح على ظهره من سيئات خصمه
ثم قذف به في النار فوالله ما خلقنا الا المرء عظيم ونحن غافلون عن ذلك كما لها ثم السارحة فلا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم * وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول لا ينبغي لأحد أن يستكثر قط أعماله
في عيته فان أعمال أمثاله ولو صارت كالجبال فرم بالآلات يحصل منها في الميزان الاخرى من مقال ذرة لعدم
الاخلاص لله فيها نسأل الله اللطيف بتاني الحياة الدنيا وفي الآخرة آمين آمين آمين * فختامه في بيان
عجز العقول عن إدراك كثير مما غاب عنهم من أمور الآخرة من حين تبدل الارض غير الارض والسموات
الى استقرار الخلق في الجنة والنار وبعد ذلك بما قصه الله تعالى علينا الى ما لا نهاية له وليس مع الخلق
الآن الا الايمان بذلك على علم الله فيه اللهم الآن يؤيد الله عز وجل بعض خواصه بنور الكشف
قال الشيخ أبو طاهر القزويني رضي الله عنه واعلم رحمك الله أن تصور العقل لآحوال القيامة وما غاب
منها عسر جدا ولكن ينبغي للعاقل أن يعلم أن الله تعالى جعل آدم وذريته خلافت في الارض وعمرها بهم
قال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف الارض وقال تعالى هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها ثم أنه
سبحانه وتعالى لما رشحهم للخلافة تأمهم من كل الابد يبدون بها معاشهم وقد خلقهم الله تعالى في الدنيا

علم وقد شرع الحاكم أن يحكم بما غلب على ظنه فهو عنده غلبة ظن وعند الله علم فأنهم * وقال الخلافة حكمز الله على الرسالة فان الرسالة

للآخرة فأطعام الله تعالى العقل والنطق فضيلة لهم فكان العقل والنطق لهم آتين يتوصلون بهما إلى تدبير معاشهم في الدنيا وتهيئة أسباب معادهم حسب ما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام فكان العقل عاجزة عن معرفة الله عز وجل حتى المعرفة لكونه تعالى غيب عنها فكذلك ما غاب عنها من أحوال الآخرة وما يتقدمها من سؤال الملكين في القيرو وجوابهما وكيفية البعث والحشر والنشر والصراط والميزان وقراءة الكتب وكيفية الخوض والشفاعة وأوصاف الجنة والنار بمخاطباتها ورؤية الله عز وجل في غير جهة وسماع كلامه تعالى من غير صوت ولا حرف وغير ذلك من تفاصيل لذات الثواب والآلام التي تستغرق فيها النفوس لاسيما لذات النظر إلى وجه الله الكريم وألم الفزع الأكبر نموذ بأفهمته فان العقل مجرد لا يستقل بذكر كذا العقل انما هو آلة للعبد يدرك بها تفاصيل الامور والنواهي في دار التكليف ويعرف بها مصالح المعاش ومفاسده وكان بعض العارفين يقول الالسنه عن ذلك وعن حقائق الذات المقدس والامور الاخرى بحسبته والعقول عن درك معانيها محبسة ولم يخبرنا الشارع ^{عليه السلام} عن الله وعن أمور الآخرة الا على طريق الاجمال والارسال بما يقرب معناه من الافهام فكان غاية النطق أنه أخبرنا بها على الجملة إيجابا لايمانها وغبابة العقل البحت عن تجويز ذلك أو استحالة له فاذا أخبرنا بالصديق بجملة واستجازها العقل مرسله وجب الايمان بها صدقا والاعتقاد لها حقا ثم انه يجب علينا كف الفكر عن البحث عن كيفيةها وورد عنه أن يتشوف للطعم في درك حقائقها فان الفكر عن ذلك مصدود كما أن البصر عن سماع الصوت مردود والله الان بكاشف بعض الاولياء من أحوال الآخرة بشيء في حال غيبته عن الخلق وشهوده للحق فانه في ذلك الوقت يكون مسلوب النطق مغلوب العقل لانه حينئذ يشاهد أمور لا تتسع لها ظروف الحروف ولا انتهى اليها العقول كما قال الشاعر

وان قبضا خيط من نسج تسعة * وعشرين حرفا عن معانيه قاصر

قال الشيخ أبو طاهر ومن تأمل هذا المعنى انكشف له كثير من الغوامض التي درج عليها المتقدمون مكلفين عقولهم ما ليس في وسعها طمعا في أن ينال ما لا ينال فكان طاقتهم الحيرة والفضلال وأن من هذا القبيل قراءة أهل العرصات الكتب المكتوبة بخط الملائكة السكرام ولا شك أنها بخلاف كتاب أهل الدنيا وهذا يقال للكتابة التي لا تقرأ كأنها خط الملائكة ومن ذلك أيضا ما خلق الله تعالى من ادراك لذات كثيرة من نعم الجنة مطعوما ومشروبا ومشموما وما يوسها ومنكوحها عن حالة لا توجد في الدنيا كما وردت به الاخبار الصحيحة في ثواب الاعمال وتلك الادراكات بذاتها لا تنضج شيئا من الادراكات التي تدرك بها اللذات الدنيوية فانها وان كانت تشاكلها في الجنسية والسمية فان لها اختصاصات غيبية تكمل العقول عن دركها وقول ابن عباس رضي الله عنهما ليس في الجنة شيء يشبه ما في الدنيا الا بأسمائه اصل كبير في هذا الباب قال الشيخ أبو طاهر فلعدم تلك الادراكات في الدنيا لا نجد في أنفسنا لذات النظر إلى وجه الله الكريم ولا غير ذلك من اللذات الموعودة في الجنة كالأجد الصبي في صباه لذات الجاه لانه لم يخلق له إدراك ذلك قال والدليل على هذه الجملة قوله صلى الله عليه وسلم عن رب العزة جل وعلا أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعتم عليه ثم قرأ قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وهذه خطلة ضلت فيها الفلاسفة فأفكروا وأمور الآخرة واذ قد صبح لك أن العقل لا يطلع على كنه حقائق الاشياء الغيبية ولا يبلغ منتهى أسرارها علمت أن غايته أن يقبس يره على ما رآه بأدنى شيء يكون بينهما وقد جاءت الشرائع بأشياء يعجز العقل عن معرفة عليها وكيفيةها ولكن اذا حكم العقل بإجابتها وجب علينا الايمان بها كالحشر والنشر

وما سمالك صابرا لا آمن حيث حبسك الشكوي عن الخلق لا عن الحق فانهم وما قص الله عليك قول أيوب مسمي الضرالا ليهتدى بهداه واذا كان يقال لسيد البشر فيهداه اقتده فما ظنك بغيره وقال لا تقل قطان الحق تعالى وصف نفسه بما هو لنا مما لا يجوز عليه كالنزول والائتيان والضحك ونحو ذلك هذا سوء أدب وتكذيب للحق فيما وصف به نفسه وذلك بل هو تعالى صاحب تلك الصفة من غير تكليف فلكل صفات الحق وان انصف بها الخلق بحكم الاستعارة اذا المنوع انما هو نسبتها الى الحق على حد نسبتها الى العبد * وقال لا يلزم من الفوق اثبات الجهة كذلك لا يلزم من الاستواء اثبات المكان كما مر * وقال في حديث ان أحدكم لا يرى ربه حتى يموت أي يراه بعد موته لا في حال موته كما توهمه بعضهم فاشفى الشارع الأرضية التي الحياة الدنيا لا غير * وقال انما قال تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون فاستمعوا لأن القرآن جمع فهو يدعو ابليس الى الحضور بخلاف الفرقان فانه يطرده * وقال من استفهمك فقد أدركك بأنك عالم بما استفهمك عنه وقد يقع في

الاستفهام من العالم ليخبر به من في قلبه ريب فيمتاز من يعلم به من لا يعلمه نظيره (يا أيها) الذين آمنوا آمنوا بهذا من أمران

أول من يماهوه مؤمن وقال
في حديث والله أعظم مني
ومن غيرته حرم القواحش
أي جعلها حراما عما كان
حرام مكة وغيره ما في وقوع
فيها فقد آثم من جهة
اتصاف حرمته قال وقد
تحيل الناس أن ذلك أهانة
بالقواحش وليس كذلك
وأما هو تعظم لها من
حيث أنها شئنا الله
وحرمانه ومن يعظم
حرمان الله فهو خير له عند
ربه فتحريم الوقوع في
الحرمات مثل تحريم التفكير
في ذات الله فإن تحريم
التفكير دليل على التعظيم
أنهى فلي تأمل في معناه
«وقال في قول علي رضي
الله تعالى عنه ما من آية
الاولى أظهر و بطن واحد
ومطلع أعظم أن الظاهر من
الآية ما أعطاك صورته
والباطن منها ما أعطاك
ما تمسك عليه الصورة
والخدمتها بما يميزها من
غيرها والمطلع منها
ما أعطاك الوصول إليه
وأهل الكشف يميزون
بين هذه المرتب «وقال
من ليس بكنهشئ ما هو
ذو حياة ولا موت فإن
من خلق الموت والحياة
لا يمتع بها فقد كان
ولا ما فهو الحى ما هو ذو
حياة قال وكذلك له تعالى
الاسماء ماله الصفات
تسمى الصفات أسماء

في الآخرة وكالوجه والقلم في صفات الله تعالى وكذلك القول في معرفة مقادير الشرائع والعبادات
وقد درج السلف الصالح والتابعون لهم على التصديق بها جزما واعتنوا أصحابهم عن البحث عن
حقائقها وردوها إلى علم سر القدر انتهى عن الخوض فيه وقالوا أقرؤها كما جاءت بلا كيف ولم يجد
التشبيه إلا عقائدهم سيلا لقوتها وصلاتها وذلك لغضاضة الاسلام وقرب المهدى من أزمته صلى الله
عليه وسلم التي هي زمان الوحي ومشاهدة التنزيل ومهبط جبريل فلما ان درج القرن الاول ثم الذين
يلونهم ثم الذين يلونهم وهم خير القرون انبعثت الاوهام من كل صقع وباض الشيطان بكل قطر وغث
في عقد القلوب وجال في الخواطر يحطراته فخرزت لذلك العقائد واضطربت الاراء وكثرت مقالات أهل
الاهواء كالفرملة والزنادقة والمعتزلة والرافضة خذهم الله تعالى إذا لقوا الكتب في الضلالات
وبوها في الامصار ودعوا اليها الاغبياء من الناس فشاعت البدع وفشا البهتان وأخلت عقد العقائد
وذلك لعمد الناس عن زمان البعثة كما مر قال تعالى في حق قوم فطال عليهم الأمد فقتست قلوبهم ولهذا
قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه طوبى لمن مات في نائة الاسلام يعني في أوله ثم لا يخفى عليك يا أخى
ان المعتقدين اليوم وان صحت عقائدهم وراجت بقودهم فكثيرا ما يتخالج في ضائرم خواطر
الشكوك من كثرة ما يقرع مسامعهم من شبه أهل الاباطيل ولا يجدون أحدا من الأئمة الحقيقيين
يبين لهم مصادر الامور وموارد هاور بما يموت أحدهم على رجز بين ضلوعه من تجسيم وتشبيه وتعطيل
وأموه منكرة ولا يجسر أن يسأل أحدا عنها ولا يجد أحدا يشق الفيل بجوابه فلا يزال يخفى عقيدته من
نفسه فكيف عن غيره فهذا الذى دعا الحقيقيين الى المتكلمين الى ايراد أمثلة كثيرة في مضايق
المشكلات وكشف ما أمكنهم من المضللات وتكرار العبارات في جميع مباحث الكلام وهذه الخاتمة
يحتاج اليها من يطالع مثل هذا الكتاب فأمعن يا أخى النظر فيها يسهل عليك فهم كثير من آيات
الصفات وتعقل أشياء كثيرة من محالات العقول

المبحث التاسع والسون في بيان أن تطاير المصحف والعرض

على الله تعالى يوم القيامة حق

لورود النصوص به لسكن لا يخفى أن الناس يتفاوتون في ذلك فأما تطاير المصحف فمنهم من يأخذ كتابه
بيمينه ومنهم من يأخذ كتابه بشماله ومنهم من يأخذ كتابه من وراء ظهره فأما الذين يأخذون
كتبهم بأيمانهم فهم المؤمنون على اختلاف طبقاتهم وأما الذين يعطون كتبهم بشمالهم فهم
المتناقرون لا المشركون كما قال الشيخ عبي الدين قال لان المشرك لا كتاب له بقرأ ولذلك يقول الله
عز وجل المتناقرون أقرأ كتابك كفى بنسك اليوم عليك حسيا لانه كان يما انطوت عليه نفسه من
الكفر خلاف ما كان يظهر للناس ولذلك عقب الله تعالى الذى يأخذ كتابه بشماله بقوله انه كان
لا يؤمن بالله العظيم فسلب عنه الايمان دون الاسلام لانه كان متقادا للاسلام في ظاهره ليحفظ دمه
وأهله وماله وهو في باطنه اما مشرك أو معطل أو متسكر أو كافر بخلاف الايمان فانه من أعمال
القلوب لا يطلع عليه أحد الا الله «وأما الذين يأخذون كتبهم من وراء ظهورهم فهم الذين أتوا
الكتاب فينبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فاذا كان يوم القيامة قيل لاحدكم خذ كتابك
من وراء ظهرك أى من الموضع الذى نبذته فيه في حياتك الدنيا بترك العمل به فهو كتابهم المنزل
عليهم لا كتاب الاعمال كما توهمه بعضهم فان هذا حين نبذه وراء ظهره ظن أن لن يحور أى يقين
انه لن يرجع وهذا هو الذى يقول الله تعالى له يوم القيامة حين يعاتبه ويقرره أظننت أنك ملاق
الحديث قال وليس أولئك الا الأئمة المضلين الذين ضلوا وأضلوا فافهم «قال الشيخ عبي الدين ثم

لورودها في الكتاب والسنة قال تعالى والله الاسماء الحسنى وقال تعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فتنتزه عن الصفه لاجن

الاثنين «وقال الملائكة حجة بين الله (١٦٨) ورسله والرسول حجة بين الملك والرافع بعد ذلك والله اسندنا وللقصود من الرواية

علا الاسناد وكنا قل
رجاله علا وقد عرفنا
الشارع بذلك فقال ادعوا
الى الله على بصيرة فزال
جبريل انا ومن اتبعني
فزال الرسول ومنه قال
أبو يزيد حدثني قلبي
عن ربي فنه اخذ هذا
قوله يا أيها المنكر وقال
الاحكام تختلف
 باختلاف الاسماء فان قلت
في سمكة انها خبز البحر
حرمت هذا حكم الاسم
«وقال كرم الكرم هو ان
يتكرم العبد على الصنيع
والعفو بالوجود فيعفو
ويصنع لان العفو
والصنيع كرم واستعمالها
كرم الكرم وكذلك يقال
في اساءة الامامة فان المني
من آتى بما يسوء وان
كان جزء الا ان هذا
الاسم مقصور حكمه
على الخلق فلا يجوز على
الحق تعالى اذ باء بنا به
الحق «وقال الاسلام
والايمان مقدمتا
الاحسان مع ان الايمان
له التقدم والاسلام تال
والا لم يقل « وقال
أيضا الايمان تصديق
فلا يكون الا عن مشاهدة
الخبر في الضمير
فلا بد من الاحسان
والاسلام اقياد والاقهاد
لا يكون الا ان اتقاد

لا يخفى أن هذه الكتب التي كتبها الحظفة في الدنيا خاصة بأعمال المسلمين وأقوالهم وليس فيها شيء
من عقائدهم إلا ما شهدوا به على أنفسهم من تلقظهم به فان الملائكة لا تكتب من أقوالهم إلا ما تلتظوا
به انتهى « وقال الامام الزاكي رحمه الله في قوله تعالى وإن عليكم لحافظين كراما يكتبون
ما تعملون أعلم أن المسلمين يولكان بالشخص إذا قارب البلوغ قال تعالى اذ تطلق المنطقان عن العيون
وعن السموات قيد وقال تعالى بل ورسنا لديهم يكتبون ثم اذا اتصف العبد بالعقل كان أحد المسلمين
يهديه والآخر يغويه ورتبة الهادي أعلى من رتبة المنوي وهما من الملائكة السفرة الكرام البررة الذين
هم أعوان الملك الاعظم الذي هو صاحب القلم عند أكثر الحققين قال ثم ان المسلمين يكتبان الحسنات
والسيئات كتابا لا تشبه كتابا أهل الدنيا لانهما انما يكتبان في صحف مطهرة مطوية في سر القلب لا يطلع
على ذلك أحد من أهل الدنيا إذ الملكان وكنا بهما وصحفهما وجميع ما يتعلق بهما من عالم الملكوت
وذلك لا يدركه أبصارنا قالنا هذا ثم ان تلك الصحف المطوية تنشر مرتين مرة عند الزرع لقوله
فكشفنا عنك غطاءك ومرة في القيامة على رؤس الاشهاد قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه
منثورا وذلك عند وضع الميزان القسط فيرى الكتب هناك طائفة من الهواء وهو قوله طائفة في عنقه
على أحد التفسير ثم اذا قرأ كل أحد كتابه يمحذوف كتابه نيرة أو مظلمة بحسب أعماله الحسنة أو
القييسة فصاحب الحسنات يمحذوف كتابه يخطوطا ويصاحب السيئات يمحذوف كتابه يخطوطا سودا وقال
الشيخ أبو طاهر القزويني وأصحاب الكتب يومئذ اذا عرضت عليهم كتبهم مضطرون الى قراءتها من
غير تعليم من أحد بل بالهام من الله تعالى فنسألك اللهم أن تؤتينا كتابنا يا ما لنا وتدخلنا جنتك
يا ما لنا ولا تفضحننا يا أرحم الراحمين « وأما العرض على الله يوم القيامة فهو مثل عرض العساكر
على الملك فيوقف العبد بين يدي الله عز وجل كما يلقي بجلاله ويقع السؤال بحسب ما ير الله عز وجل
بذلك العبد فياله من موقف يتساقط فيه لحم الوجوه من شدة الخجل والحياء من الله عز وجل وفي
الحديث من نوقس الحساب عذب « قال الشيخ محي الدين في الباب التاسع والسعين وثالثا والمراد
بالمناقشة هو السؤال عن علل الاعمال فيعرض تعالى عن العبد عمله قال وهذا السؤال عام في حق كل
الخلق حتى الرسل عليهم الصلاة والسلام قال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم الآية قال
ولسكن فرق عظيم بين سؤاله للانبياء وسؤاله لغيرهم فان سؤاله للرسل يكون على تكرير التعم على
طريق المبسطة وأما سؤاله لغيرهم فيكون في أمور قبيحة نسأل الله اللطف وفي الحديث ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم أكل هوأصحابا برطبا وسرا وشربوا بعده الماء فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لتسئلن عن هذا التعم يوم القيامة مع ان هذا كان عقب الجوع كما يدل عليه سياق الحديث فقد
شارك هؤلاء الانبياء في سؤال تكرر التعم في هذه القصة وقاروه في سؤال التوبيخ والتقرير (فان
قيل) فاسبب شهادة الأعضاء على صاحبها ولم يكن يشهد على نفسه بلسانه (فالجواب) كما قاله
الشيخ في الباب السبعين من الفتوحات ان سبب شهادة الاعضاء قبح تلك الذنوب فيستحي العبد بين
يدى الله عز وجل أن ينطق بها أو ينكرها أصلا هو تعالى أسرع الحاسبين فلا ينتظر زوال الاستحياء
فلذلك تستشهد أعضاؤه ثم يقبل الله شهادتها لمعداتها الأصلية من أصل الفطرة والاصل العدالة
والجرح طارىء ويقتض من هذا السؤال وهو اذا كانت الاعضاء كلها تشهد وهي عدون مزكاة وما هم الا
أعضاء فمن العذب انظر محتاج ذلك الى جواب ولعل تعذيب الاعضاء انما هو للتذكير بفعل ما نهيت
عنه في دار الدنيا وكان بعضهم يقول في حديث السبعين ألها الذين يدخلون الجنة بغير حساب ان
المراد انهم لم يكن في حسابهم ان الله تعالى يدخلهم الجنة لسوء ما عاينوه قال وليس المراد ان الحق تعالى

لا يحاسبهم على أعمالهم انتهى فليأمل * وقال في الباب الثامن وتسعين ومائة من الفتوحات إذا
أخبر الحق تعالى عبادَه بما فعلوه من الجرائم يوم القيامة فيأبينه وبينهم كقولَه يا عبدي فعلت كذا
وكذا في وقت كذا وكذا لا يكون ذلك منه على وجه التوبيخ وإنما يكون ذلك من باب اعلامه بسعة
رحمته تعالى وهذا خاص بالموحدين فافهم * وقال في الباب الحادى والخمسين وثلاثمائة اعلم أن كل
مسلم استحيا من الله تعالى في الدار الدنيا ومن لائه يوم القيامة فلا بد أن يؤسسه الحق تعالى يوم
القيامة ويزيل خجله وأصل الاستحيا يكون من الخائفة أو التقصير في خدمة الله تعالى وما من غير
هذين الطريقين قال وصورة تأنيس الحق تعالى لعبده المؤمن أن يقول له عبدي ما كان الذى وقع
منك في دار الدنيا إلا يقضاني وقدرى لأنك موضع جريان أحكامي فإنس العبد بهذا القول أشد
الانس ولوان العبد قال هذا القول لله تعالى ابتداء لساواة الادب مع الله تعالى ولم يسمع منه بهذا عينه
يؤسسه الحق تعالى فهو من جانب الحق تعلق في غاية الحسن ومن جانب العبد في غاية التبعيض فليس
له أن يقول يارب كيف تقدر على المعاصي ثم تؤاخذني وأما الحق تعالى فإذا قال للعبد أنت موضع
جريان أحكامي فهو في غاية الفضل والاحسان لأن فيه إقامة العذر للعبد وتأنيسه ومباسطته وإزالة
خجله ورفع وجهه * قال الشيخ محي الدين لما ورد على هذا التعريف الالهى في واقعة من
الوقائع الشريفة لم يسعني وجودى من الفرح حيث أطلعتني على مثل ذلك انتهى * وقال في آخر
الباب الثامن والتمناين وثلاثمائة أعما كان الصابرون يوفون أجرهم بغير حساب أى معين علمه
عندنا لأن الصبر يعم جميع الاعمال اذ هو حبس النفس على فعل الاعمال المسكروهة فلذلك لم
 يأخذ المقدر بخلاف بقية الاعمال تأخذها انتهى * خاتمة * قال في الباب التسعين من الفتوحات
في قوله تعالى وأقرضوا الله قرضاً حسناً اعلم أنه لا ينبغي للعبد أن يقرض الله عز وجل لأجل مضاعفة
الأجر يوم القيامة وإنما ينبغي له أن يقرض به عز وجل امتثالاً لأمره تعالى حيث أمره بالاحسان
الى عبادِه وهذا هو معنى وصف القرض بالحسن * وايضاح ذلك أن الحق تعالى لا يامرنا إلا بما
شرعنا ألا تراه تعالى قد سأل نبيه أن يسأله يوم القيامة أن يحكم بالحق أى الذى يمتنه لعباده اذ
الالف واللام في الحق للعبد أى رب احكم بالحق المعبود الذى يمتني به وعلى هذا تجرى أحوال
الخلايق يوم القيامة فمن أراد أن يرى حكم الله تعالى يوم القيامة فلينظر الى حكم الشرائع في الدنيا من
غير زيادة ولا نقصان فكأن ياخى على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذى اليه ما لك يوم الدين
انتهى * وقال في الباب الاحد وخمسين وخمسة مائة في قوله تعالى فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون
اعلم أن الحق تعالى إذا حكم يوم القيامة في الامور بنفسه يكون حكمه على أنواع بحسب المواطن
فموطن يحكم فيه سبحانه وتعالى بنفسه بعلمه هودون رسوله والمؤمنين على حسب ما رآه في العمل
وموطن يحكم فيه تعالى بما رآه رسوله صلى الله عليه وسلم في العمل على اختلاف الطبقات وموطن
يحكم فيه بما رآه المؤمنون يعنى الأئمة المجتهدين رضى الله تعالى عنهم أجمعين وموطن يحكم فيه بالجموع
هذا وجه جمع الرسول والمؤمنين معه تعالى في الحكم بما رآه من أن كل ما رآه عبادَه تعالى فهو حكمه
وقد يره بالاصالة وقد قال بعض المحققين اذا كان الحق تعالى هو الحاكم الحقيقي في جميع أحكام الدنيا
فكيف يصح وصف بعض أحكام القضاة بالبطلان انظر انتهى * قلت بما ضحك لنا وصف بعض
الاحكام بالبطلان عملاً منا بالشرجة التى تعبدنا الله تعالى بالعمل بها في هذه الدار دون الحقيقة
فان الحق تعالى لم يأمرنا بالحكم بها في هذه الدار لئلا نخضع لشرجة لئلا نخضع لها في نفس الامر
كما قاله المحققون والله اعلم

بالآلة وهو يقرأ وما
رعبت إذ رعبت ولكن
الله يرى فكيف بما هو به
مؤمن هذا هو العجب
العجاب وقد تقدم قولنا
ان السيف آلة لك وأنت
والسيف آلة له * وقال
الاولى ان يقال الخلق
يكون عند وجود الآلة
حقيقة لا بالآلة والله أعلم
* وقال التتبع تجرى
لان المتر لا يتر إلا على
سبيل الحكاية ونظير ذلك
عدم العلم فانه وجود
قائس في الحق نقص
حقيقة بتره وایضاح
ذلك أن التقديس الذاتي
يطلب التبري من تزيه
الزهرين فافهم ما زهو الحق
تجلىوا وتوهوا وما ثم
متجلى ولا متوهم تعلق
به أو يجوز أن يعلق به
فينزه عنه بل هو القدوس
لذاته وأطال في ذلك *
وقال من قتله أعداء الله
نامات بل جمع له بين
الحيايين فان الله تعالى
اعتنى بصغيري وسائط
عليه الجبار فقتله كبيراً
وما جاء منه ولا يضره
وذلك لأن الصغير إنما
اعتنى به رحمة بضعفه
فاذا كبر وكل الى نفسه
فان بقي في كبره يحكم صغره
من الضعف صحبته الرحمة
وان ادعى القوة الجمولة
ونسى ضعفه الذى كان

الصدر فرغ استقذار بذنه وثيابه (١٧٠) ويشتهى والده حياته حياته والكبير يستقذروا ليقبل ويتمنى أهله موته * وقال في قوله

﴿ المبحث السبعون في بيان أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم أول شافع يوم

القيامة وأول مشفع وأولاه فلأحد يتقدم عليه ﴾

قال عليه السلام أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول مشفع زاد في رواية ولا يخلف العلماء
وأما خص يوم القيامة بالسيادة لأنه يوم ظهورها لكل أحد كقوله تعالى لمن الملك اليوم بخلاف شرفه
في الدنيا وسيادته قائماً لا تخلو من منازع * قال الشيخ عبي الدين وأما أخبرنا صلى الله عليه وسلم
بأنه أول شافع وأول مشفع شفقة علينا لنستخرج من التعب الحاصل بالذهاب إلى نبي بعدني في ذلك
اليوم العظيم وكل منهم يقول نفسي نفسي فأراد إعلامنا بمقامه يوم القيامة لنصرف في مكاننا مستريحين حتى
تأتي نوبته عليه السلام ويقول أنا لها أنا لها فكل من لم يبلغه هذا الحديث أو بلغه ونسبه لأحد من
تعبه رذاه إلى نبي بعدني بخلاف من بلغه ذلك ودام معه إلى يوم القيامة فضلى الله عليه وسلم ما أكثر
شفقته على الأمة وأما قال في آخر الحديث ولا تغرأى لا أقصر بكوى سيد ولد آدم من الانبياء فمن دونهم
وأما قصدت بذلك راحتك من التعب يوم القيامة بحكم الوعد السابق لي من الله عز وجل أن أكون
أول شافع وأول مشفع فإزكى صلى الله عليه وسلم نفسه إلا لفرض صحيح وكذلك تركية جميع الائمة
لا تقسم لا يكون إلا لفرض صحيح فانهم منزّهون من رؤية غير نفوسهم على أحد من الخلق بل كان
بعض العارفين يقول لا يبلغ أحد مقام الكمال حتى يرى نفسه أنها ليست بأهل أن تأنسها رحمة الله عز
وجل * قال الجلال السيوطي وغيره وله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ثمان شفاعات * أولها
وأعظمها شفاعته عليه السلام في تسجيل حساب الخلائق وإراحته من طول ذلك الموقف وهي
مختصة به عليه السلام * ثانيها في ادخال قوم الجنة بغير حساب قال النووي وهي مختصة به وتردد
في ذلك الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد والشيخ تقي الدين السبكي وقالوا يرد في ذلك شيء وكان الشيخ
عبي الدين يقول في معنى ان قومًا يدخلون الجنة بغير حساب ان المراد أنه لم يكن في حسابهم وفكرهم ان
الله يدخلهم الجنة أبدأ لشهودهم قبيح زلاتهم وقد مر ذلك عن غيره أيضاً * ثالثها فيمن استحق دخول
النار أن لا يدخلها وتردد النووي في كون هذه مختصة به قال السبكي لأنه لم يرد في ذلك نص لا بنفيه ولا
بإثباته * رابعها في اخراج من ادخل النار من الموحد حتى لا يبق فيها أحد منهم وتخلوا طبقتهم ونبئت
فيها الجرير كما ورد وهذه الشفاعة يشاركه عليه السلام فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون وقد
حكى القاضي عياض في ذلك تفصيلاً فقال ان كانت هذه الشفاعة لا يخرج من في قلبه مثقال ذرة من
إيمان فهي خاصة به ليست لأحد من الانبياء ولا للملائكة ولا للمؤمنين وان كانت لتعبر من ذكر فقد
يشاركه في ذلك غيره * خامسها في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها وجوز الامام النووي رحمه الله
اختصاص هذه بصلى الله عليه وسلم * سادسها في جماعة من صابغاء امتها لا يجاوز عنهم في قصيرهم
في الطاعات كما ذكره القزويني في العروة الوثقى * سابعها فيمن خلد من الكفار في النار أن يخفف
عنهم العذاب في أوقات مخصوصة جمعاً بين هذا وبين قوله تعالى لا يفرغ عنهم كما ورد ذلك في الصحيحين
في حق أبي طالب كما ذكره ابن دحية في حق أبي لهب من أنه يخفف عنه العذاب في كل يوم اثنين لسروره
بولادة رسول الله عليه السلام واعتاقه توبة حين بشرته به * قال الجلال السيوطي ولا يرد
علينا شفاعته صلى الله عليه وسلم لبعضهم أن يخفف عنه عذاب القبر لان هذه شفاعته في المؤمنين
وفي البرزخ كالآلما أنها في شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة على وجهه في عموم لسائر الموحد
ولغيرهم على وجه التخفيف فقط كما مر * ثامنها في أطفال المشركين أن لا يعذبوا وهذه الثلاث الأخيرة
ذكرها بعضهم وأضاف إليها من دفن بالدين رواه الترمذي وصرحه قال الشيخ عبي الدين في الباب

تعالى إلا أن نضع أجر من
أحسن عملاً واتقى من
العمل فمن نبي أنه لو كان
له مال تصدق به أعطاه
الله ثواب من اتقى ذلك
المال من غيرك. ولا
نصب * وقال لولا عرف
طيب أفاض الاحبة
مافاض المسك استنشق
وما عرف مقدار طيب
الا نقاس وما تسليهن
المعارف الالهية الا بأتم
الآثارها تنم بعضها بعضاً
عند اللقاء ولا تمشي الا
وتميل برؤيتها اليه تشمه
* وقال أذا رأيت المعارف
ثبتت عند وادرات الحق
ولا يصعب ولا يقني ولا
يندك جبل هيكل فاعلموا
أنه محبوب ولكن له علامة
وهو أنه اذا كان حاله
لا يراه خلق الا صحت الا
أن يكون مثله لما ثبت
لتجلى الحق تعالى الامن
أيده الحق وأمان غشى
عليه في حاله وتغير عن
هيئته التي كان عليها أو
يصعق أو يصيح أو
يضطرب أو يقني فاعلموا
أنه غير محبوب وما عنده من
الحق شمس (قلت) المراد
بالواردات الاحوال
الباطنة لا المحسوسة لقوله
تعالى وخرمومي صعباً
مع أنه محبوب بإجماع
فافهم * وقال في قوله تعالى
ومن آتاه الليل فسيح

الليل والنهار هو ما بين الابتداء والانهاء (١٧٧) والابتداء وقد أمر بالخلق تعالى بالتسبيح

أناه الليل وأطراف النهار
وما تعرض للذكر النهار في
هذا الحكم لانه قال انك
في النهار سباحا ولا أى
فرغا فالتهار لك والليل
وأطراف النهار ومن...
كان مشتتاً بالله في الليل
وأطراف النهار كان الله له
في النهار لانه استعداد
للتفرغ للحق في الليل
والاطراف * وقال
الشرعة لب العقل
والحقيقة لب الشرعة
فهى كاله من في الب الذى
يحفظه القشر فالب يحفظ
الدهن والقشر يحفظ
الب كذلك العقل يحفظ
الشرعة والشرعة تحفظ
الحقيقة ومن ادعى شرما
بغير عقل لم تصح دعواه كما
أن من ادعى حقيقة بغير
شرع لا يقبل وقال جمال
صورتك في الآخرة يكون
على قدر خوطرك
المحمودة في الشرعة هنا
وقبح صورتك في الآخرة
يكون على قدر قبح
خوطرك المذمومة فاجد
في نفسك قبل أن لا تنفعك
الندم * وقال من تهلك عند
الله في العظيم على قدر
تعظيمه في قلبك وحيا لك
منه فان اعتيت به اعتنى
بك وان استحييت منه
استحياتك وان تم تبال
به لم يبال بك فبذلك
بيدك فان شئت أرجح

الاحد وسبعين وثلاثمائة وعلم أن الشفاعة الاولى من محمد صلى الله عليه وسلم تكون في فتح باب الشفاعة
لناس فيشفع في كل شافع أن يشفع فإذا شفع الشافعون قبل الحق تعالى من شفاعتهم ماشاء وورد منها
ما شاء قال ويسط الله تعالى الرحمة ذلك اليوم في قلوب الشفعاء فمن ردا الله تعالى شفاعة من الشافع في
ذلك اليوم لا يردها انتقاصا له ولا عدم رحمة بالشفوع فيه وانما أراد تعالى بذلك اظهار اللذة الاخوية على
بعض عبده فيتولى الله تعالى سعادتهم ويرفع الشفعاء عنهم باخراجهم من النار الى الجنان بشفاعة الاسم
أرحم الراحمين عند الاسم المتقتم والجبار فهى أى شفاعة الحق مراتب اسماء الهية لا شفاعة عتقة لان
الله تعالى يقول سبقت رحمتى غضبي شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقي أرحم الراحمين
فدل باله يوم انه لم يشفع فتولى بنفسه اخراج من شاء من عصاة الموحدين من النار الى الجنة وبما الله
تعالى جهنم بغضبه وعقابه كما يملأ الله الجنة برضاه ورحمته * وقال في الباب الرابع والسبعين وثلاثمائة
مانصه اعلم أن اسكل من أرحم الراحمين والملائكة والنبيين والمؤمنين جماعة مخصوصة يشفع فيهم
شفاعة أرحم الراحمين خاصة بمن لم يعمل خيرا قط غير توحيدهم لله عز وجل فقط قال وهؤلاء هم
الذين شهدوا مع شهادة الله والملائكة أنه لا اله الا هو وشفاعة الملائكة خاصة بمن كان على مكارم
الأخلاق من العصاة قال وتكون شفاعة الملائكة على الترتيب الذى جعله الله لهم وآخرهم شفاعة
التسعة عشر التى على جهنم وأما شفاعة النبيين فتكون في المؤمنين خاصة المؤمنون قيمان مؤمن
عن نظر وتحصيل دليل فالشافع فيه النبيون فان الانبياء جاؤا بالخير الى الامم والنحبر هو متعلق الايمان
والقسم الثانى مؤمن مقلد لما أعطاه أبواه وأهل الدار التى نشأ فيها فالشافع في هذا المؤمنون الذين
هم فوقه في الدرجة بعد أن خلص هؤلاء الشافعون بانفسهم ونجوا بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم
ثم ان الشفعاء كلهم لا يشفعون الا اذا انتهت مدة المأخضة لعصاة الموحدين انتهى * وقال في الباب
السابع والسبعين وثلاثمائة في قوله صلى الله عليه وسلم سحقا سحقا في حق قوم ارتدوا على أديارهم بعده
صلى الله عليه وسلم انما قال صلى الله عليه وسلم ذلك طليبا لما وثقه الحق تعالى في غضبه عليهم اذا علم الامر
لا يزيد على حكم ما يقضي به الوقت لهذا قال صلى الله عليه وسلم مع شفقتي ورحمته سحقا سحقا فانه
صلى الله عليه وسلم يهذب وال ذلك الحال يلطف في المسئلة ويشفع فيمن كادت تهوى به الريح في مكان
سحيق فهى شفاعة فيمن ارتد عن فعل شئ من فروض الاسلام لا فيمن ارتد عن أصل الدين انتهى
* وقال في الباب الثالث والسبعين انما كان صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود في الشفاعة يوم
القيامة بين يدي الله عز وجل لانه أوفى جوامع الكمال فيجده في ذلك المقام الاولون والآخرون ويرجع
الى مقامه ذلك جميع مقامات الخلائق وكما كانت بهتته صلى الله عليه وسلم جامعة وشره بهتته جامعة لجميع
الشرائع كانت شفاعة كذلك عامة فكلا يخرج عن شره بهتته عمل يصح أن يشرع كذا لا يصح أن يخرج
عن شفاعة أحد أو أطال في ذلك ثم قال في الجواب الثامن والسبعين من الباب السابق انما سجد صلى الله
عليه وسلم يوم القيامة بين يدي الله عز وجل من غير أن يتقدمه اذن من الله عز وجل في ذلك السجود لان
السجود في ذلك اليوم هو المأمور بالكون في عين جسم محمد ﷺ اذ هو طريق الى فتح باب
الشفاعة الى ليست لأحد غيره فذلك يتقدم محمد صلى الله عليه وسلم بين يدي الرب جل وعلا كما يليق
بجلاله في ذلك اليوم الاعظم ويسجد من غير أمر ورد عليه بالسجود فبقا له ارفع رأسك سل تعطه واشفع
تشفع صلى الله عليه وسلم * خاتمة ذكر الشيخ في الباب الحادى والسبعين في اسرار الصوم ثم اعلم
ان قوة أولياء الله تعالى اذا أذن لهم في الشفاعة أن يدعوا بالشفاعة فيمن أدام في دار الدنيا ورامهم
بالكنز والرزقة والرياء والنقاص وذلك ليزيلوا عنه الخجل حين يرى مقام أولياء الله تعالى في الآخرة

وان شئت أخسر لانك لا تفك الانفسك * وقال العلم يقتضى العمل فمن قال ان العلم يوجد بغير عمل فدعواه باطله ومتع ذلك دقيق

عند الله تعالى من التقرب و اجابة السؤال وقد كان في دار الدنيا يجعل ذلك وهناك تلمن نفوس
المتكرين و يزول منها الخوف الذي حصل لهم من أولياء الله تعالى في ذلك اليوم العظيم قال وانما يبدأ
الاولياء بالشفاعه فيمن أحسن اليهم واعتقد في دار الدنيا لان الحسن مطمئن بما قدم من الاحسان
فبين احسانه يكفيه و يكون شفيعا له عند الله عز وجل هل جزاء الاحسان الا الاحسان انصبي (وكان)
سبدي على الخواص رحمه الله يقول لا يكلل الفقير حتى يسأل الله العفو والصنيع في دار الدنيا عن كل
من سبه أو ذمه أو أنكر عليه ليوفي القيامة مغفورا له ولا يحصل له تحجل ولا خوف من سبه أو أنكر
عليهم من أهل الله عز وجل ولهذا المقام حلاوة يجدها العبدوا نشرح عكس من ينتقم من آذاه أو أنكر
عليه والله تعالى أعلم

المبحث الحادى والسبعون في بيان أن الجنة والنار حق وأنهما مخلوقتان قبل

خلق آدم عليه الصلاة والسلام

كما تقدم بسطه في المبحث الثاني من الكتاب في حدوث العالم وذكرنا هناك أن خلق الجنة والنار متاخر عن
خلق الدنيا بسعة آلاف سنة ولذلك سميت الجنة بالآخرة لأنها خلقها عن خلق الدنيا المدة المذكورة
على ما تقدم فيه فمما مخلوقتان ميا نأن لا يحسبهما قبل خلقهم ثم أن أعمال كل مكلف تأتي على حسب
ما سبق له في دار الجنة أو النار وزعم أكثر المعتزلة أنهما مخلقتان يوم الجزاء ودللتنا عليهم النصوص
الصريحة الصحيحة الدالة على أنهما مخلوقتان قبل يوم الجزاء نحو قوله تعالى أعدت للمتقين أعدت
للكافرين وقصة آدم وحواء واسكانهما الجنة واخراجهما منها بالزلة ونحو ذلك كحديث يفتح للمؤمن في
قبره كوة فينظر منها إلى الجنة ويدخل عليه من ر وحواء ونعيمها ويفتح للكافر كوة إلى النار فيدخل عليه
من حرها وسعورها وكحديث لما خلق الله تعالى جنة عدن بيده ودلي فيها ثمارها وشق فيها أنهارها قال
لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون رواهما البخاري وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة والنار
في عدة أحاديث وكان الشيخ محي الدين رحمه الله يقول الجنة والنار مخلوقتان لكنهما لا يكلن بناؤهما
الابتناء الدنيا وانقضاء زمن التكليف فهما بمثابة سور الدار الذي بناه الملك ثم بعد ذلك يشق الجدران
ويبنى حتى ينتهي البناء لأنهما انما بينان من أعمال المكلفين من خير أو شر فنظر إلى السور من خارج
قال انهما فرغ من بنائهما ومن دخل السور وجدهما ناقصتين من البناء بقدر ما بقي من أعمال
المكلفين في هذه الدار ويدل لذلك حديث إن الجنة عذبة الماء طيبة التربة وانها قيعان وغراسها سبحان
الله والحمد لله ولا إله الا الله الحديث فان القيعان هي التي لا بناء فيها ولا شجر وفي الحديث أيضا من صلى
كل يوم اثنتي عشرة ركعة بنى الله بيتا في الجنة ومن قال سبحان الله ثلاثا غرس له شجرة في الجنة انتهى
وقال الخريطي ليست الجنة التي أخرج منها آدم هي الجنة الكبرى المدخرة في علم الله تعالى فان تلك
لا يصح فيها معصية لآدم ولا آباءة لا يلبس لكونها حضرة الله تعالى الخاصة التي لا حجاب فيها ومعلوم أن
العصية لا تقع حتى يحجب صاحبها وانما هي جنة البر زخ التي هي فوق جبل القياوت فالجنة الكبرى
لا يدخلها الناس الا بعد انتهاء الحساب والمرور على الصراط قال وجنة البر زخ هي التي ترى في دار الدنيا
وكذلك نار البر زخ فانه صلى الله عليه وسلم لما قال رأيت الجنة والنار في مقامي هذا ذكر أنه رأى عمرو بن لحي
الذي سب السواب وذكر أنه رأى المرأة التي حبست الهرة حتى ماتت جوعا ومعلوم أن هؤلاء لم يدخلوا
النار الكبرى الى الآن وانما محبسون في البر زخ هكذا قالوا فليتأمل ويحذر وقد جئنا أن أبسط
الكلام على هاتين الدارين بعض البسط لأنهما محل عطر رجال الاولين والآخرين فأقول والله التوفيق
قال الشيخ محي الدين في الباب السادس والعشرين ومائة اعلم أن الدنيا أكل نشأة من الآخرة

الله تعالى حدثهم حدودا
مدينة حرم الله عليهم
تعدبها فلعنهم بذلك عمل
بالعلم ضرورة وامم
عالمون مؤاخذه الله تعالى
من عصاه على التعيين
فما عصى الا من ليس
بمالم بأؤاخذه فسلم أنه
ما خالف عالم علمه قطبل
هو تحت تخيير علمه فتأمل
فانه دقيق وقال الأمر
الاهلي لا يخالف الإرادة
الالهية أبدا لأنها داخلية
في حده وحقيقته وانما
جاء الالتباس في تسميتهم
صيغة الامر أمرا وليست
بأمر لأن تأمل فان الصيغة
مرادة بلا شك وهذه الصيغة
هي التي وردت على السنة
المؤلفين وعصيت لها
عصى أحد قط أمرا لله لا
بهذا الاعتبار قال وهذا
علمنا أن النبي لا دم عن
قرب الشجرة انما كان
بصنيعة لئلا الملك الذي
أوحى اليه به فلا وقع
العصيان الا لعصية الترتج
عن أمر الله بقله نفسه
لاحقيقة أمرا لله فتأمل
ذلك فانه دقيق وقال
أخسر الاخسر بن شاهد
يشهد على نفسه كما أن
أسعد السعداء من شهد
لنفسه فهو في الطرفين
مقدم على مريه من شهد
عليه غيره وشهدوا على
آقتهم انهم كانوا كافرين
فأشبقوا نفوسهم بشهادتهم ولوانهم علموا الامر على ما هو عليه لذواعن نفوسهم وشهدوا عليها بالحق الذي

فَيُؤْمِنُوا بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ (١٧٤) أَمْ يُغْلِبُ حُكْمَ عَقْلِهِمْ عَلَى إِيْمَانِهِمْ فَيُخْسِرُوا وَاللَّهُ أَعْلَمُ * وَقَالَ لِلَّذِي نَبَا حُكْمَ لَيْسَ لِأَخِيهِ

وأطال في ذلك ثم قال ومن أعجب ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان قاعداً يوافق المسجد مع أصحابه فيسمعون أهداه عزيمة فارأوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصرفون ما هذه الهدية قالوا والله ورسوله أعلم قال حجراً أتى من أعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل إلى قعرها فكان وصوله إلى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدية فما فرغ صلى الله عليه وسلم من كلامه إلا والصراخ في دار منافع من المنافقين قدمات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فعلم كبراه الصحابة أن ذلك الحجر هو ذلك المنافق وأنه من حين ولد يهوى في نار جهنم بأعماله في علم الله وإن لم يكن مكلفاً إلا بعد البلوغ فلما بلغ عمره سبعين سنة مات فحصل في قعرها قال تعالى إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار فكان سماعهم تلك الهدية التي أسمعهم الله إياها أنسا هول عتبروا فانظروا ما أعجب كلام النبوة وما اللطف تعرفه وما أحسن إشارته وما أعذب كلامه صلى الله عليه وسلم قال الشيخ محي الدين ولقد سألت الله تعالى أن يطلعني على جهنم وأهلها فاطلعتني على ذلك فعرقتها وعرفت مكانها ولولا أنه صلى الله عليه وسلم قال في علم الله لسأل عنها لعلت مكانها ولكن الأدب يمنع أن تعدى مقام الأدب معه صلى الله عليه وسلم قال ورأيت أهلها يتخاصمون مع أئمة الضلال الذين أضلهم ومع أصنامهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ورأيت صورة خصامهم صورة خصام أرباب المذاهب الشريعة مع أهل المذاهب الزائفة في طلب ادحاض حجج بعضهم بعضاً فانا كلما أرى خصام أرباب المذاهب عند نافع أهل الزبغ أتذكر خصام أهل النار ورأيت الرحمة كلها في التسليم والطفى من النبوة والوقوف عند حدود الشريعة والتأدب عند قراءة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة كلام الأئمة المجتهدين والعلماء العاملين وعدم رفع الصوت عند قراءته كلامهم قال ولما أطلعتني الله عليها رأيت من دركات النار من حيث كونها داراً ما شاء الله أن يطلعني ورأيت فيها مواضعاً يسمى المظلمة نزلت فيه ما شاء الله أن نزل فعلمت من ذلك الوقت كل عمل يتصور ناراً وكل عمل يتصور رنجاً وعلمت أن عذاب أهل جهنم ما هو من جهنم حقيقة وإنما هو من أعمال الداخلين وأنشدت في ذلك

النار منك وبالأعمال توقدها * كما تأججها في الحال تطفئها

فانت بالطبع منها هارب أبدا * وأنت في كل حال منك تنسها

الى آخرها قال انتهى قلت هكذا قال الشيخ رحمه الله ولكن قال علماء الشريعة من قال دخلت الجنة كفر وقياسه ان يكون الحكم كذلك في دخول النار فليعلم ويحرم واحمل قوله نزلت اى اطلعت كشفاً يقصره ما تقدم والله أعلم فعلم أن جحيم انما هي دار سكنى لاهلها وسجن لهم والله تعالى يخلق فيهم انواع العذاب متى شاء فمذايبهم من الله وهم محل له قال الشيخ محي الدين والجنة سبعية ابواب مفتحة ليس فيها باب مغلق الا الباب الثامن الذي هو باب الحجاب عن رؤية الله عز وجل فلا يفتح لاهل النار ابداً قال وجميع الكواكب التي في جحيم مظلمة الاجرام عظيمة الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلوع والغروب لها في جحيم دائماً فشمس جحيم شارقة لامشرقة والنجوم بنات عن سيرها بحسب ما يليق بتلك الدار (فان قلت) فما حد جحيم (الجواب) ان حدها بعد الفراغ من الحساب من مقر فلك الكواكب الثابتة الى أسفل سافلين وذلك كله يز يد في جحيم اتساعا عما هي الآن عليه حيث لا مخلوق فيها وكل مكان لم يذكر الشارع انه يعود الى الجنة فانه هو ذلك نارا قال تعالى واذا البعير سجدت اى أصبحت نارا من سجدت التنوير اذا اوقدته قال ومن هنا كره ابن عمر وغيره الوضوء بما به البحر من قوهه بجواز الطهارة منه وكان بعضهم يقول التيمم أحب الى من البحر * قال الشيخ محي الدين وأهل الكشف كلهم يرون بحر الملح الآن يابجج نارا (فان قلت) فمن أشد الخلق كلهم عذابا

والام لا تسبح على بنتها
ومن اتبع التشابه فقد
ضل وزاغ وما على الرسول
الا البلاغ والله أعلم وقال
في الباب الموق ستين
وسمها فوهو آخر الابواب
علم أن يد الله الهى
القوة مع الجماعة وما غلبت
قط جماعة الا عند افتراقهم
وكذلك جماعة القاسمين
بالدين لا يظنون قط في
أمر قاصوا فيه وكل من
عارضهم خذل فاذا هرقوا
غلبوا وكذلك جماعة
أعضاء الانسان اذا
اجتمعت لا يغلبها
قط شيطان فاذا
تفرقت غلبت وقال اذا
اشعرت قلبك ذكرا لله
دائما في كل حال فلا بد
أن يستتير قلبك بنور
الذكر كبري زكك ذلك النور
الكشف واذا جاءك
الكشف جاء الحياء يصحبه
دليلنا على ذلك استحيائك
من جارك وعن تری له
حقوا أطال في ذلك وقال
في حديث من هم بحسنة
فلم يعملها فانما كتبها له
حسنة ٣ ما لم يعملها
ما هنا ظروفة لكل زمان
يمر على العبد وهو يحدث
نفسه بعمل تلك الحسنة
فان الله يكتب له حسنة
بلغت تلك الازمنة من
العددا ما بلغت فله بكل
زمان حدث نفسه بعمل
تلك الحسنة حسنة قال

وكذلك القول اذا حدث نفسه بعمل سيئة فان ما في خاطره كقوله في الحسنة هو اوم: انه يكتب عليه سيئة

في

مادام يحدث نفسه بعملها بالغا ذلك الزمان ما يات ثم ان العبد اذا عمل الحسنة (١٧٥) التي حدث بها نفسه أو السيئة التي

حدث بها نفسه قال الله
يكتب الحسنة بعشر
والسيئة بواحدة عملا
بالعدل في الثانية والفضل
في الاولى وقال أعلى
للمشاهد في السماع من
الحق بالقلب ان تحضر
بقلبك مع روح عبد
عليه السلام فتسمع ما يخاطب
به الحق رسول الله
صلي الله عليه وسلم فان
خطابه لثيبي ليس
كخطابه اليك وحده لان
حضره الربوبية يسمع
العبد فيها ما لا يقال فتكون
في ذلك تبعاً لثيبي فان
قال قل وان كنتم فاقم وما
من حضرة يكون فيها
شخص أكبر مني أو ولي
الولاية الحضرة مصروفة
اليه وقال اكابر الرجال
اغنام العيان عن الايمان
لقوتهم على تحمل الامانة
ولوضعوا الحجبوا بالايمان
عن العيان ومن هنا كفر
الناس من أفشى أسرار
الحضرة وتبع ما فعلوا وقال
من كل في مقام العرفان
شاهد الاسم الذي يده
الحنن الالهى الذى يحتم
به على قلوب اصحاب
النبوات والرسالات
والولاية أن يدخلها كون
بعد أن شهدت جمال الحق
الاعلى وجه الخدمة

في النار (فالجواب) أشد من عذابا ليس لانه هو الذى من الشرك وكل مصيبة (فان قلت) ان ابليس
مخلوق من النار فكيف جعل الله تعالى عذابه بما خلق منه (فالجواب) إن الله تعالى على كل شيء
قدير لا ترى النفس يكون به حياة الجسم الحساس فاذا نتم بالشئ أو الخلق انعكس راجعا الى القلب
فأحرقه من ساعته فهلك من حينه فبالنفس كان حياته وبه كانت وفاته (فان قلت) فقد ورد أنه
يعذب بالزهرير المتناقص لنشأته فهل يعذب بذلك من خارجه أم من داخله (فالجواب) لا يأتيه
الزهرير الا من ذاته لانه أحد أركانها فيقلب جزء الزهرير بقية الأركان فيعذب بذلك كما يغلب
بعض الاخلاط على الانسان في دار الدنيا فيتألمها فيأمره الطبيب بالهصد فلو أنه فصدلر بمات
وبالجمله فكل من دخل النار عذب بكل ركن من أركانه حتى الماء والهواء (فان قلت) فكيف عدد
درجات النار (فالجواب) عددها مائة درك لانها في مقابلة درج الجنة ولكل درك منها قوم مخصوصون
ولهم من العذاب الالهى الحال بهم الآم مخصوصة (فان قلت) فكيف أقسام أهل النار الذين هم أهلها
(فالجواب) هم أربعة أقسام كما قاله الشيخ في الباب الثانى والستين من الفتوحات وترجع الاربعة
أقسام الى المجرمين خاصة قال تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون أى المستحقون لان يكونوا أهلا
لسكنى جهنم لا يخرجون منها الى الجنة أبدا القسم الاول المتكبرين عن أمر الله كفرعون والغرور
وأبى لهب واصرهم الثانى المشركون وهم الذين يجعلون مع الله الها آخر الثالث الملعونون وهم الذين
نقوا الآلهة جملة فلم يثبتوا للعالم الها ولامن العالم الرابع المتناقضون وهم الذين أظهروا الاسلام
من أهل هذه الاقسام الثلاثة للظهر الذى حكم عليهم نفاقا على دماهم وأموالهم وذراريهم وهم في
أنفسهم على ما هم عليه من اعتقاد ما عليه هذه الطوائف الثلاث فهو لا الاربعة هم الذين
لا يخرجون من النار من جن وانس انتهى * (قلت) فكذب والله وافتري من نسب الى الشيخ محيى
الدين انه يقول بقبول ايمان فرعون ولو أنه كان يقول به ما صرح هنا بأنه من أهل النار الذين
لا يخرجون منها أبدا لا بدين فاما أنه مدسوس عليه كما مررت الاشارة الى ذلك في الخطبة وإما أنه كان
تبع فيه القاضي أبابكر البراقلى فانه قائل بقبول ايمان فرعون لان الله تعالى حكى عنه انه قال لا اله الا
الذى آمننت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين ولم يحكم عنه ما يناقضه بعد ذلك وقد انعقد اجماع الامة كلهم
على عدم قبول ايمانه فإليك أن تنقل عن الشيخ محيى الدين أنه يقول بقبول ايمان فرعون وتخبر
الاجماع لا سيما والفتوحات من أواخر مؤلفاته لانه فرغ منها قبل موته بنحو خمس سنين والله تعالى أعلم
(فان قلت) فهل في النار درجات اختصاص بنظر من في الجنة من درجات الاختصاص التى ليست هى في
مقابلة عمل (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثانى والستين من الفتوحات بنسب في النار درجات
اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص كالجنة لان الله تعالى ما عرفنا انه يخص بتقمة من يشاء كما
أخبرنا انه يخص برحمته من يشاء فلا يعذب أهل النار فيها الا بأعمالهم التى عملوها فقط بخلاف أهل
الجنة فانهم يتمتعون فيها بأعمالهم وبقرب أعمالهم في جنات الاختصاص اذا الجنة ثلاثة جنة أعمال
وجنة اختصاص وجنة ميراث كاسية نبيها نبي الكلام على الجنة ان شاء الله تعالى فيكون من كرم الله
تعالى وفضله انه ما أنزل أهل النار الا على أعمالهم خاصة وأما قوله تعالى زناهم عذابا فوق العذاب
فذلك لطائفة مخصوصة وهم الائمة الفضول المشار اليهم يقول الله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالا مع
أثقالهم فانهم هم الذين اضلوا العباد وأدخلوا عليهم الشبه المنصلة فخذوا بها عن سواء السبيل فما أنزلوا
من النار الا منازل استحقاق اذا الضلال معدود من جهة أعمالهم بخلاف أهل الجنة فانهم يزلون فيها
منازل استحقاق بأعمالهم كافي الكفار ويزيدون عليهم منازل وراتبه منازل اختصاص (فان قلت)

والامر ثم يخرج ذلك الكون بسرعة من القلب ثم ان ما وقع بعد ذلك الختم من خلق الخاطر بحسب جارية مثلا فانما ذلك بحكم الطبع

فن ابن جاء تقسيم أهل النار إلى أربعة أقسام (فالجواب) لان الله تعالى ذكر عن ايليس أنه يأبئنا من بين
أيدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمالنا ولا يدخل أحد النار الا بواسطته فهو يأتي المشرق من بين
يديه ويأتي المشرق من عن يمينه ويأتي المنافق من عن شماله ويأتي المعطل من خلفه (فان قلت) فما
الحكمة في الايتان من هذه الجهات المخصوصة (فالجواب) الحكمة فيه ظاهرة أما المشرق فاما جاء
من بين يديه لان المشرق رأى بين عينيه جهة غيبته فأثبت وجود الله ولم يقدر على إنكاره فجعله
ايليس يشارك بالله في ألوهيته شيئا يراه ويشاهده وأما المشرق فاما جاء من جهة اليمين لان اليمين محل
القوة فلذلك تكبر للقوة التي اخضعت بها من نفسه وأما المنافق فاما جاء من جهة شماله التي هي
الجباب الاضعف لان المنافق أضعف الطوائف كإل في الشمال في العادة أضعف من اليمين ولذلك كان في
الذكر الاسفل من النار وكان يعطى كتابه بشماله وأما المعطل فاما جاء من خلفه لان الخلف مأوى
عمل نظر فقال له ما مئشى وهذا وجه حكمة تخصيص ايتان ايليس من هذه الجهات * قال الشيخ ولهذا
الطوائف الاربعة من كل باب من أبواب جهنم جزء مقسوم وهي منازل عذابهم لانك اذا ضربت الاربعة
أقسام التي هي المراتب في السبعة أبواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا عددها منازل القمر وغيره من
النكواب السبعة وكان مما ظهر من تسيير هذه النكواب السيارة وجود ثمانية وعشرين حرفا بها
ألف الله تعالى الكلمات وبها أظهر الكفر والايمان في العالم فخرج بها كل شخص عما أضمره في نفسه
من إيمان أو كفر أو كذب أو صدق لتقوم حجة الله تعالى على عباده بما تلفظوا به (فان قلت) فما أسما
أبواب جهنم وما الطوائف الذين يدخلون منها (فالجواب) أما أسماؤها فباب الجحيم وباب سقر وباب
السعير وباب الحطمة وباب لظى وباب الحامية وباب الهاوية وباب الحماوية وباب البصق وباب ما وراءها ما
أعدت له وأما تسميات الطوائف الداخلين من كل باب فهي مبنية في القرآن قال الله تعالى في أهل الجحيم الذين
يكذبون يوم الدين وقال في أهل سقر ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا
نخوض مع الخاضعين وكنا نكذب يوم الدين وقال في أهل السعير وجعلنا جوارحنا للشياطين واعتدنا لهم
عذاب السعير وقال في أهل الحطمة ويل لكل همزة لمزة الذي جمع مالا وعدده الى آخر النسق وقال في
أهل لظى تدعون أم أدبروتوا وجمع فأوعى وقال في أهل جهنم وللذين كفروا ربهم عذاب جهنم وقال في
أهل الهاوية وأما من خفت موازينه فامهوا به وقد نظم هذه الابواب على الترتيب سيدى الشيخ
عبد العزيز الدرينى رحمه الله فقال

جهنم ولظى والحطم بينهما * ثم السعير وكل الهون في سقر
وبعد ذلك جحيم ثم هاوية * تهوى بهم أبدا سحقا لمنحدر

(فان قلت) فأين تكون جهنم إذا أتى الحق تعالى يوم القيامة في ظل من الغمام كإليق بجلاله (فالجواب)
كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبعين من الفتوحات ان جهنم تكون على الجنة اليسرى لان ايتانه
تعالى انكشف حجاب كإليق أن الملك وخرج على عسكره فشا هدوه وقد سمي الله تعالى نفسه ملك يوم
الدين وهو ذلك اليوم الذي يجتمع فيه الخلائق أجمعون فيأله من يوم ثم ان الملائكة الذين نزلوا من
السموات تصطف سبع صفوف محيطة بالخلاتق أجمعين فاذا أبصر الناس جهنم ولها نوران وتضيئ
يقرون باجمعهم منها لعظيم ماير ونه خوفها فزاد هو الفزع الا كبر لانه ما تم جمع أكرمه قط ولا يسلم من
ذلك الفزع الا الطائفة الذين قال تعالى فيهم لا يجزئهم الفزع الا كبرفولا هم الامنون على أنفسهم
غير أن التبيين منهم يفزعون على أنهم خوف عليهم للشفقة التي جليهم الله تعالى عليها وكذلك كل داع
الى الله تعالى من كل ورثتهم فيقولون كلهم في ذلك اليوم اللهم سلم سلم قال وينصب الله تعالى للامنين

تخلص لمحبه الله فبهي
تخبط عشواء وقال عليك
بالبحث عن منافع
الاعتقادات لتعرف
موطن تنكرات الحق اذا
تجلى بخلاف معتقدك في
الآخرة فان كل من
لا معرفة له بمراتب
التنكرات والتجليات
يغشى عليه من الضبيحة
فيرجع يقر بما كان ينكره
أولا وهذه الحقيقة هي
التي تمد المنافقين في شاقهم
والمرائين في رديهم ومن
جرى مجرام * وقال في
قوله تعالى ومكر الله والله
خير لما كرم المراد بمكر
الله هو مكر الله تعالى بهم
فكرهم هو ما اند عليهم
فالمكر ما سلك يخرج
عليها فافهم * وقال في
قوله صلى الله عليه وسلم
أصدق بيت قاله العرب
ألا كل شئ ما خلا الله
باطل اعلم أن الموجودات
كلها وان وصفت بالباطل
فهي حق من حيث
الوجود ولكن سلطان
القام اذا غابت على صاحبه
يرى أن ما سوى الله باطل
من حيث انه ليس له
وجود من ذاته فحكمه حكم
العدم قال وهذا من بعض
الوجوه التي يمتاز الحق
تعالى به من كونه موجودا
عن وجود خلقه مع أنه
على الحقيقة ليس بيته
وبين خلقه اشتراك بوجه من الوجوه * وقال لما كان الانسان نسخة جامعة للموجودات كلها كان فيه من كل موجود

منابر من نور متفاضلة بحسب منازلهم في الوقت فيجلسون عليها آمنين مستبشرين وذلك قبل مجيء الرب جل وعلا كما يليق بجلاله فاذا فر الناس خوفا من جهنم يجدون ملائكة السموات صوفيا لا يجاوزونهم فتعازروا الملائكة ودعت الملائكة الى المحشر وتناديهم اني انا انما رجعو ارجعوا فينادي بعضهم بعضا وذلك قوله تعالى اني اخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ثم يقع النداء من قبل الحق جل وعلا قال الشيخ عبي الدين رحمه الله فلا أدري اذلك من نداء الحق تعالى بنفسه او هو نداء عن امره يقول في ذلك النداء يا اهل الموقف استعملون اليوم من اولي الكرم ثم ينادي ابن الذين كانت تتجاف جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليلون ثم ينادي ثانيا ابن الذين كانوا اولادهم تجارة ولا يبيع عن ذكرا الله ثم ينادي ثالثا ابن الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه فاذا امر بهذه الطوائف الثلاث الى الجنة خرج عتق من النار له عتقان ولسان بليغ فصيح فاذا اشراف على الخلائق الذين في الموقف قال يا اهل الموقف اني وكلت اليوم منكم ثلاث كمال في النداء الاول بالنسبة الى اهل الجنة كما مر قال الشيخ وهذا كله قبل الحساب والناس وقوف قد اجمعهم العرق واشتد الخوف حتى تصدعت القلوب لهول ذلك المطلع قال ثم اذا اشراف ذلك العتق من النار على الناس قال اني وكلت بكل جبار عنده فيلقت الجبارة من بين الصفوف فاذا لم يترك منهم احدا نادى ثانيا اني وكلت بكل من ادى الله ورسوله فيلقتهم كذلك ثم انه ينادي ثالثا اني وكلت بكل من ذهب يخلق بخلق الله عز وجل فيلقت اهل الصبا ويركهم وهم الذين يصورون الصور في الكنائس لصعد من دون الله عز وجل كما قال تعيدون ما تتحون فانهم كانوا يتحون لهم الاشجار والاحجار ليعبدواهم من دون الله عز وجل فيؤاخذهم الراد بالمصورين في الحديث فيلقتهم من بين الصفوف فاذا اخذهم الله تعالى عن آخرهم وبقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يصعدون يصورهم ما قصد اولئك من عبادتها فيسئلون عنها لينتفخوا فيها ارواحا تحياهم ولا يسوا بناتفي كافي البخاري انتهى (قلت) ولا يخفى حرمه التصوير للحيوانات وان لم تعبدوا الله اعلم وقد ذكرنا حديث مواقف القيامة الحسنين موقفا كل موقف منها انعام في واخر كتمان المتعجبين فراجعه ترى ما تشبه منه الرؤس وتذوب منه الا كباد مما نحن في غفلة عنه الآن فنسأل الله الموت على الاسلام آمين (فان قلت) ان طعام اهل الجنة في ما دبتهم التي في المرج زيادة كيد الحوت لطعام اهل النار قبل دخول النار (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبعين ان طعامهم في ما دبتهم المذكورة طحال الثور الذي هو بيت الاوساخ المجتمعة من سائر البدن وهو ما يطليه السكيد من الدم الفاسد فيعطى ذلك الطحال لاهل النار فيأكلونه ومعلوم ان الثور حيوان تراه طبعه البرد وليس وجهه على صورة الجاموس كما مر فينا سبب الطحال المذكور اهل النار اشد مناسبة فيما في الطحال من الدمية لا يموت اهل النار وما فيه من اوساخ البدن والدم الفاسد للؤلؤ لا يحبون ولا يتعمون انما يورهم الاكل منه سقما ومرضا بخلاف ما دبة اهل الجنة فانها زادة كيد الحوت وهو حيوان يحرق ما ي من عنصر الحياة المناسبة للجنة والسكيد بيت الدم وهو بيت الحياة والحياة حارة ترطبه وبخار ذلك الدم هو النفس المتبرع عنها بالروح الحيواني الذي به حياة البدن فهو بشارة لاهل الجنة ببقاء الحياة عليهم في التمتع بذلك فضل الله يؤتيه من يشاء انتهى (فان قلت) فاسباب امانة الله تعالى لعبادة الموحدين في جهنم دون الكفار (فالجواب) سببه اكرام الله تعالى للجوارح التي كانت تسبح بحمده وتطعمه في ما وقعت في الخلفات من حيث انها كالجورة تحت قهر النفس المدبرة للسوء فلو قعها في المعاصي ذهبت وتوحيدها لله تعالى اخرجت لان النار بذاتها لا تقبل خلودا وحدها ابدان ان جوارح العصاة اذا ماتت فلا تحس بعد ذلك بالحق تخرج بالشفاعة فضلا من الله تعالى عليها بخلاف الكفار لا يموت لهم جوارح ابدان ينفقوا

التي أخذ عنها مرقس فنهج به قال (١٧٨) وهذا من الذين يعبدون الله على حرف وليس لهم نار نعمة من فتحات الجود بل أخذ

المذاب وذلك لأن معصيتهم بالكفر مستصحية لا غارقهم ولأنهم كانوا بقوا أبدا لا بد من لكانوا
كفارا فذلك خلدوا في النار من حيث نيتهم * وأما عصاة الموحدين فلم زاجر من أنفسهم إذا عصوا
ويقيمهم الندم * وإيضاح ذلك كما قاله الشيخ في الباب الموقى ثلثمائة من الفتوحات أن جسد الإنسان كله
من حيث طبيعته طامع لله تخاف من عذابه واما من جازحه برساها العبد في معصية الارهي تناديه
لا تفعل لا ترسلني فيما حرمة الله عليك فاني شاهدة عليك وتبأ الى الله تعالى من ذلك الفعل وكل قوة
وجازحه في العبد بهذه المنة تنادى اخوانها لا تفعلوا معصية انهي (فان قلت) ان الله تعالى قد جعل
الكي بالنار في هذه الدار وقاية دفعا لا لم أشد من النار فهل يكون احرار الموحدين في النار كذلك دفعا
هو أشد من الحرق (فالجواب) نعم احرار الموحدين في النار دفعا لما هو أشد منه وهو غضب الله السرمدي
فما سكن الغضب الالهي لا يحرقهم بالنار نظير ما يضرب الانسان غلامه أو عبده ثم رضى عنه وهذا من
رحمة الله تعالى بالموحدين ومن هنا قال بعضهم متساويا ولا تباين بخلاف المشركين فان عذابهم لا ينقطع
فكانت النار لاصحاب الكبار من الموحدين الذين ماتوا على غير توبة مقبولة كالكي بالنار في الدنيا
ولذلك ورد أنهم يخرجون من النار قد امتنعوا فيلقون في نهر على باب الجنة فظير ما يخرج صاحب الكي
بالنار الى العافية ذكره الشيخ في الباب الثامن والثمانين من الفتوحات وقال هذا كله على جعل النار
وقاية كالحودود الدنيوية فان الله تعالى جعلها وقاية من عذاب الآخرة ولهذا سميت كفارات والكفر
السترفو يستر العاصي عن عذاب الآخرة ولهذا قلنا في قوله تعالى إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
ويسعون في الأرض فسادا الى آخره أن المراد بهم الكفار لا الموحدين لأن الله تعالى لما عاقبهم في الدنيا
بالمقتل والصلب ونقططع أيدهم وأرجلهم من خلاف لم يجعل تلك العقوبات كفارة مثل ما جعلها في
الحودود في حق الموحدين بل قال ذلك لم يخزي في الدنيا ولم في الآخرة عذاب عظيم وهذا لا يكون
الا لكفار اذا العذاب العظيم هو الذي يعم الظاهر والباطن بخلاف أهل الكبار من الموحدين كما مر
فان الله تعالى يمينهم في النار امانة حتى يعودوا حماسه الفتح فاذا لم يحسوا بالعذاب في موتهم ليس
لم حفظ في العذاب العظيم لانهم محروقون بالنار مثل الجرات ثم ان النار تعمل بواسطة الجرات التي
ظهرت فيها أسرا آخره منعمة كانتفع النار تحت القدر في انضاج ما فيه ولولا انضاجه ما ساغ
أكله اذا فهمت ذلك علمت حكمة تأثير النار التي هي تحت أرض الجنة وأنها إنما جعلت لتؤثر في
فوا كذا الجنة التضييع والاصلاح فان مقر أرض الجنة هو سقف النار والشمس والقمر والنجوم
كلها في النار فتعمل في الاشياء هنالك علوما كانت تفعله هناسفلا الأتري ان أرض الجنة كلها
مسك وهو حار بالطبع لما فيه من النار وأشجار الجنة كلها مغروسة في تلك التربة المسكية كما يقتضي
ببات هذه الدار الدنيا جعل الزبل تحتها لما فيه من الحرارة الطبيعية لا نه مغفن والحرارة تعطي
التعفين في الاجسام القابلة للتعفين انهي (فان قلت) فهل لاهل النار أن يتبوأ من النار
حيث شاؤا كما أهل الجنة أم هم محبوسون في أماكنهم لا يروحون (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب
الثالث وأربعين وثلثمائة أن أهل النار لا يتبوأون وانما هم محبوسون في أماكنهم لا يروحون وإيضاح
ذلك أنهم لو كان لهم التبوأ حيث شاؤوا ما استقروا حتى تضج جلودهم فكان من رحمة الله تعالى
الخفية بهم من حيث لا يشعرون عدم تبوئهم فان العذاب المستصحب أهون من العذاب المجرد فلو
كانوا ينتقلون من مكان الى مكان لكانوا يذوقون في كل مكان ينتقلون اليه عذابا جديدا الى حصول
الانضاج وذلك أشد العذاب (فان قلت) فما الدليل على عدم تبوأ أهل النار من القرآن (فالجواب)
الدليل على ذلك قوله تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا أي سجننا لان المحصور ممنوع من التصرف

من الحرف فهو من الكون
الى الكون يتردد بداية
ونهاية وان كان لهذا
أجر الاجتهاد والدرس
فلا جازكون أيضا فما خرج
هذان من رق الكون ووثاق
الحرف * وقال من كان
من أهل الكمال فهو
محبوب عن غيب الاكون
حتى أنه لا يعرف ما في
جيبه ولا يفرق بين
المحسوسات مع كونها بين
يديه جبالها لا اغفلة عنها
ولا نسيانها وذلك لما حققه
الحق به من حقائق
الوصال قال سيد هذا المقام
أنتم أعرف بمصالح الدنيا كم
* وقال اياكم أن تعترضوا
على المجتهدين وتجهلوا
محبوبين على الاطلاق
فان لهم القدم الراسخ في
الغيوب وان كانوا يحكون
بالتلون فظنوا علمهم
وما بينهم وبين أهل
الكشف الاختلاف
الطريق لكن أهل
الكشف يدعون الى الله
على بصيرة لصدقهم في
الاتباع ووقوفهم على حد
ما وردوا أهل الاجتهاد
يحكون اليوم بحكم ثم
يرجعون عنه عند انقضاء
على بصيرة ذ البصيرة لا
برشع حكما الا بوارد
أمر جديد من الشارع
* وقال من الاولياء
من يتكلم على المخاطر
وما هو مع المخاطر
ومنهم من يطلع على الاقدار قبل نزولها الى الأرض فان القضاء يدور في الجو

من مقر فلان القمر الى الارض ثلاث سنين وحينئذ ينزل وهذا المقام يسمى (١٧٩) القوم فهم الفهم وقال الكامل لا يقول

اللهم لا تخضع سرائرنا
لاستواء سريره وعلايته
وانما يقول ذلك لمن يبلغ
مقام الكمال قال واقد
بالتقى عن الشيخ أبي
الربيع الملقى الكفيف
الاندلسي اسمع تاديه
أبا عبد الله القرشي المبلى
يقول اللهم لا تخضع لنا
سريرة فقال له الشيخ يا محمد
ولأى شيء يظهر للحق
ملا تظهر للخلق هلا
استوى شرك وعلايتك
مع الله قلبه القرشي
واعترف واستعمل ماله
عليه الشيخ وانصف
فرضي الله عنهما من شيخ
وتلميذ وقال إذا جمعت
الحق به ففرق عنك
فكنت صاحب تأثير في
الوجود وإذا جمعت بك
فرقك عنه فمقت في مقام
العبودية فهذا مقام الولاية
وذلك مقام الخلافة
فاختار أي الجمع شئت
قال ولا يخفى أن جمعت بك
أعلى من جمعت بل أن جمعت
بك يكون الحق مشهودك
وفي جمعت بغيبك عنك
باشتتاك به عن مقام
عبوديتك فانهم وقال
احذر من لذة الأحوال
فانها سموم قاتلة وحجب
مانعة فانها أي الأحوال
تسبك على أبناء الجنس
فيستعبدك قهر الحال
فتسلط عليهم بنوع

فرحم الله الكفار من حيث لا يشعرون بهدم النبؤا في النار كما كرمهم في دار الدنيا من حيث لا
يشعرون ونظير ذلك المضروب في بيت الوالي مثلا يحس بالآلم أولا فإذا تخضرت أعضاؤه غاب عن
الاحساس بالآلم فهذا الجزء اليسير من عدم الاحساس هو من الرحمة التي سبقت الغضب في أهل النار
في بعض الاوقات (فان قلت) فهل تتزاور أهل النار كما تتزاور أهل الجنة (فالجواب) نعم يتزاورون
لكن لا يتزاور إلا أهل كل طبقة مع بعضها فقط فيتزاور المجرورون مثلا لبعضهم بعضا والمقررون
لبعضهم بعضا فلا يزور مقررون ولا عكسه وأطال في عذاب أهل التنويع والتثنية في الباب الثالث
وأربعين وثلاثمائة (فان قلت) فما الراد بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث البيهقي أمي أمة مرحومة
ليس عليها في الآخرة عذاب وإن عذابها في الدنيا الزلازل والفتن والبلايا ونحن الحديث بمعناه وفي
رواية أخرى عذاب أمي في دنياها وإذا كانوا كذلك فإن العصاة الذين يدخلون النار من المرحدين
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين وثلاثمائة أن المراد بقوله ليس عليها في الآخرة
عذاب أي ممرمد بديل الاحاديث الصحيحة الواردة في دخول طائفة من هذه الامة النار من
الوحيدين ولكن من رحمة الله تعالى بهم اماتهم في النار كما رآنا فتحا لا يحسبوا بما نكل النار منهم
وذلك لان النفوس الثمالة هي الموحدة المؤمنة والايمان والتوحيد نعمان قيام الآلام والعذاب الي
غير نهاية فما حرقوا وصاروا حما لا وهم أموات والميت لا يحس بما يغفل به ولو تصور عليه بالحرق لم
يحس به اذ ليس كل ما يطعمه العبد يحس به فلذلك كان لابد من رفع العذاب عن الوحيدين وانهم ان
دخلوا النار فانما ذلك تحقيق للكلمة الالهية فلا يبقى في النار من قال لا اله الا الله عند رسول الله ولومرة
واحدة في عمره ومات على ذلك انتهى (فان قلت) فامعني قوله تعالى في أهل النار حين ذاقوا العذاب
ولوردوا للعادوا لما نهبوا عنه مع انهم قالوا في محل يصدق به الكذب وربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي
كنا نعمل (فالجواب) إنما قالوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل لسان الحال التي هي حالة
بهم لظنهم انها قدوم معهم اذا رجعوا الى الدنيا وهي لا تدوم فانهم اذا رجعوا الى الدنيا رجعوا بحكم
القبضين وهو علمهم بعمل الاشقياء لا بمحبتهم أن يعملوا بعمل السعداء وبإيضاح ذلك كما قاله الشيخ
في الباب الرابع والخمسين وثلاثمائة ان الله تعالى خلق الانسان على مزاج يقبل النسيان والغبلة
ويقبل أيضا ضد ذلك على حسب ما يقام فيه فهو تعالى يعلم من نشأة هؤلاء الذين لوردوا للعادوا لما نهبوا
عنه انهم لا يرجعون الى الدنيا إلا بترك النشأة فينسبون ماذا قوه من عذاب النار وما قالوا ياليتنا زدولا
نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين إلا بلسان النشأة التي هم فيها لتخليهم أن ذلك العلم والذوق الذي
حصل عندهم في النار يبقى عليهم ولو انه بقي معهم لما كانوا يعودون لما نهبوا عنه إذا ردوا الى الدنيا
الآخرة الى قوله صلى الله عليه وسلم يؤتى في القيامة بأثم أهل الدنيا فيغس في النار غسمة فيقال له هل
رأيت نعمها قط فيقول لا والله ومعلوم انه رأى في الدنيا نعمها ولكن حجبها شاهد الحال عن هذا النعيم
فسيه وكذلك ورد في صاحب البؤس اذا غس في الجنة غسمة فيقال له هل رأيت يوما بؤسا قط فيقول
لا والله مارأيت بؤسا قط وأطال في ذلك ثم قال فسلم أن جميع المؤمنين يعاصون بافان الذويع في حق طائفة
منهم ولكن غير معينة لانها لو عينت العقوبة لواحد منهم في دار الدنيا وأنه الذي ينفذه الوعيد
لا أقدم على سبها أبدا انتهى (فان قلت) فمن أكثر عصاة الوحيدين مكثا في النار (فالجواب) قد
ذكر الشيخ في علوم الباب التاسع والستين وثلاثمائة ما نصه ان الله تعالى لم يطعني على منذ أكثر العصاة
مكثا في جهنم قال وانما استرحنا من قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة أن آخرهم مكثا
من يمكث فيها هذا القدر قال وما نحن من كمال الخمسين الفا على يقين فلهذه هي مدة إقامة الحدود على

الربوبية وأين أنت في ذلك الوقت ما خلقت له فعليك بالعلم فانه أشرف مقام لأنه لا ينزلك الا معرفة بتفاصيلك قال والاحوال كالبروق

الموحد من أهل الكبار وقال وكل ذلك في يوم القيامة وليس السر مدالاهل النار الذين هم أهلها فاذا انقضى يوم القيامة لم يبق أحد من عصابة الموحد في النار أبدا فرحم الله عبدا أطلع الله على مدة إقامة العصاة في النار على التحديد فالحق بهذا الكتاب قاني انما علمت ذلك مجملا من غير تفصيل (فان قلت) فاما معنى قوله تعالى ووجه يومئذ مجهم لم تأت بنفسها لاهلها عند الميقات (فالجواب) ان اسم يصفها الحق تعالى بالمجيء من ذاتها مع علمها بما هي عليه من أسباب الانتقام من العباد لما جعلها الله تعالى عليه من العلم برحمة الله التي وسعت كل شيء فمنعت الرحمة الكامنة فيها من المائدة للآتيان فانها ما وقعت عينها الا على مسيح لله تعالى بحمده مطيع لارادته فلذلك جيء بها ليعلم الذي لا يدخلها ما نعم الله تعالى عليه مما يكفى يعلمه ويعلمه ايضا من يدخلها بأنه لا يستحق ان يدخلها فيجذب به بالخاصية اليها جذب المتناطيس للحديد وهو قوله عليه الصلاة والسلام انا اخذ بحجزكم عن النار وانتم تقتحمون فيها فتعبر الفرائض انتهى (فان قلت) فهل لاهل الدار حظ من النعيم في وقت من الاوقات (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب العشرين من الفتوحات نعم لاهل النار حظ من النعيم ولكن صورة نعيمهم عدم توهيمهم وقوع العذاب بهم كما أن حظهم من شدة العذاب توقعه لانه لا أمان لهم بطريق الاخبار عن الله تعالى فلا يفر عنهم العذاب فلم يزلوا في غشية من العذاب بعد غشية وفاقا بعد افاقا في حال الغشية يعدون بالعذاب المتخيل وفي حال الأفاقة يعدون بالعذاب المحسوس وقد يطول زمن الغشية نحو عشرة آلاف سنة وقد يطول زمن الأفاقة فيعدون خمسة عشر ألف سنة وهكذا بالآبادين ودهر الداهرين فعلم ان أشد العذاب على أهل النار ما يقع في نفوسهم من التوهيمات فانهم لا يتوهمون قط عذابا أشد مما هم فيه الا تكون في نفوسهم لوقت (فان قلت) فهل عند أهل النار الذين هم أهلها نوم (فالجواب) ليس عندهم نوم وانما النوم خاص بعصاة هذه الامة من الموحدين فقط وذلك هو القدر الذي يتعمون به في النار ويستريحون به في بعض الاوقات ثم ان عصابة الموحدين اذا ناموا يكون نعيمهم في منامهم الرؤيا بالحسنة فيرى نفسه مثلاً انه خرج من النار ودخل الجنة وصار في فروح وسرور واكل وشرب وجماع بين أهله واخوانه ثم اذا استيقظ لا يرى شيئا كما يقع لاهل الدنيا اذا ناموا وبض أهل النار من الموحدين قدرى في منامه ايضا ما يسوءه فيعذب في منامه ايضا فيرى انه في بؤس وضروعه وقوة وفراش من شوك ونحو ذلك نسأل الله العافية (فان قلت) قد بلغنا أن ابليس يكون في الطبقة الوسطى من النار التي هي الرابعة فهل ذلك تخفيف لعذابه (فالجواب) ليس ذلك تخفيفا للعذاب وانما ذلك للاحاطة والشمول فهو له النار فلا يعذب أحد فيها الا وابلis مشارك له في عذابه لانه كان سبيا في تمذبه وفي الحديث من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فهذا الاعتبار كان ملء النار بحقيقته فكونه لا يدخل أحد النار الا بواسطة هوس مستقره في النار في الطبقة الرابعة فليس ذلك تخفيفا عنه بالنسبة للدرجات السفلية كما مر (فان قلت) فهل تكون أقسام أهل النار الاربعة السابقة أول البحث أيضا في الجن كما هي في الانس (فالجواب) ليس في الجن مشرك ولا منافق ولا معطل وانما هم كفار فقط ويؤيد ذلك قوله تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العالمين فالحق الله تعالى الشيطان بالكفر ولم يلحقه بالمشركين وان كان هو الذي يوسوس للخلق بالمشرك حتى يشر كوا فكل مشرك كافر ضمنا وليس كل كافر مشرك لان من قال ان الله تعالى هو المسيح من مريم كافر وليس بمشرك (فان قلت) فهل قول ابليس اني اخاف الله رب العالمين توحيد فان كان توحيدا فلم يسعد به (فالجواب) هو توحيد ولكن كتوحيد النافق بلسانه فقط دون قلبه فكان الحكم عليه بالكفر والشرك والتناق والتعطيل في هذه الدار كحكا على أهل هذه الصفات

ولي جاهل وقال العارف لا يأمن مكر الله طرفة عين وقد يكون من صار يسمع نداء الحق فيرجع من ذلك المذامم ويحجب عن سماع الحق بشهود الكون فيقول عنده صميم عن سماع نداء الحق فاذا نودي من الكون يسمع فضل وأصل نعوذ بالله من ذلك وقال ايك أن تدعى معرفة ذات خالقك فانك في المرتبة الثانية من الوجود وان غبت فما عرف الواحد تعالى الا هو فخل معنى التوحيد عن الذوق وما لنامنه سوى التجر يدوه المعبر عنه عند القدم بالتحديد وقال لو كان الحق تعالى علة لا تربط والمربط لا يصح له الكمال فهو تعالى خالق العالم وقال اجتمعت روعي بالحلاج فقلت له لم ترك بيتك بخرب فبسم وقال لما استطات عليه ابدي الاوان حين اخلته وخلفت هروني في قومي استضعفه لغيبتي فاجعوا على تخريبه فلما هدموا من قواعده ما هدموا وكنت قد نيت رددت اليه بعد الفناء فاشرفت عليه وقد خلت به المثالات فانفته نفسي وقلت لا أعمر بيتا تحسب فيه يد الاوان فان قبضت عن دخوله فليل مات الحلاج والحلاج مات ولكن البيت خرب والسكن ارتحل وقال ولا في

فوق كذلك يطلبه الرجل
من أسفل وفي الحديث
لود ليمت بجبل ليطع على
الله قال سكان الجبل
أعرف بالله من ابن عطاء
وكان من مشايخه ووقال
التوحيد الذي يستحقه
الحق لا يعرفه الا الحق
فاذا وجدناه قائما نوحده
بجوخيد الرضا ولسانه فان
توحيد الاستحقاق
لا يكون معه علم ولا هم
ولا اختيار ولا شيء
والعاقل لا يدخل دارا
لا يعرفها فما كان فيها
مهاوى ومهاك فيها
لا يعرف الدار الا بانها
وقد بناك الحق تعالى
دار له معمرها به ما أنت
بنيها أفرأيت ما تمنون
أأنت تخلفونه أم نحن
الحالون ففك عند
باب دارك حتى بأخذ
الحق بيدك ومسك نيك
وقال كرماش على الارض
والارض تلتهن وكمرساجد
عليها وهي لا تقبله وكمر
داع لا يعدي دعاؤه
لسانه ولا خاطره عمله وكمر
من ولي حبيب في البيع
والكنائس وكمر من عدو
بيض في الصلوات
والساجد حق الكلمة
ووقفت الحسكة ونفذ
الامر فلا زيادة ولا نقصان
لا اراد لاهره ولا معقب
الحسكة تعطلت الرقاب

في الآخرة سواء وقد انعقد إجماع الملل كلها على كفره وأنه لا يصح أن يسلم قط حقيقة لانه لو تصور
إسلامه حقيقة لم يجد الكفار والعصاة من يوسوس لهم بالوقوع في الكفر والمعاصي ولا بد لكل خاص من
واسطته فهو أول من سن الشرك والكفر وسائر المعاصي ثم يتقدم أن قوله إلى أخاف الله الرب المألين
توحيد فأنحن على يقين من استدامة ذلك إلى المات لأن الله تعالى أخبر عنه أنه يخطب لأهل النار في
النار وقد سئل الشيخ يحيى الدين عن قول ابليس اني أخاف الله هل هو توحيد فقال ليس ذلك
بجوخيد لان ابليس أشقى الأشياء وهو أوال شقي من الجن فهو ولو وجد بلسانه فليس ذلك بجوحد شرعي
يقبل منه انتهى ذكره في الباب التاسع من الفتوحات وذكر في الباب الرابع والستين أن النار بذاتها
لا تهبل خلود موحد فيها بأي وجه كان توحيدها وابليس يخدق النار بالاجماع وفي صحيح مسلم من مات
وهو يعلم أن لاله الا الله دخل الجنة فلم يقل وهو مؤمن ولا قال من مات وهو يقول بل أفرد العلم فلا يتيقن
بمد الشفاعات في النار أحد ممن عمل عملا مشروعا من حيث هو مشروع بلسان نبي ولو كان متفلا حجة من
خردل لما فوق ذلك في الصغرى فخرجون كما هم بشفاعه أرحم الراحمين (فان قلت) فلم خص الله تعالى
الجباه والجنوب والظهور بالحرق لمن كثر الذنب والفضة ولم ينفعهما في سبيل الله (فالجواب) كما قاله
الشيخ في الباب السبعين انما خص الله تعالى الكي بهذه الاعضاء الثلاثة لان صاحب المال اذا رأى
السائل مقبلا اليه اتعبضت أسارى رجبته لعلمه بأنه يسأله من ماله فتكوى رجبته بما منعه ثم ان التني
يضائل عن السائل و يعطيه جانبه كأنه ماعنده منه خير فيكوى بها جنبه فاذا عرف من السائل أنه يطلب
منه ولا بد إعطاء ظهره وانصرف فيكوى بها ظهره هذا حكم ما نرى زكاة القضة والذهب في النار انتهى
(فان قلت) فلم كانت أبواب جهنم سبعة (فالجواب) لانها على عدد أعضاء التكليف الظاهرة سواء
وباب القلب مطبوع عليه لا يفتح من حين طبع الله عليه وما ذكر سبحانه تعالى من أبواب النار الا
السبعة التي يدخل منها الناس الجنان وأما الباب المنطق الذي لا يدخل منه أحد فهو في السور باطنه
فيه الرحمة لاقرار العبد بوجود الله رب اعترافه بعبوديته له وظاهره من قبله العذاب بالنار التي تطلع على
الافئدة (فان قلت) فلم كانت النار تحرق جوارح المكثمين الظاهرة فقط دون الباطنة (فالجواب)
إنما تحرق الاعضاء الباطنة لان ايمان عصاة الموحدين يمنع من تخلص النار إلى قلوبهم فانظر يا أخى
عبادة التوحيد والايمان بأهله فان الجوارح إذا حترقت غابت فلا تحس بذلك بالتمصاحب هذا
العذاب كالنار ممسوخة حتى تأتيه الشفاعة فاذا بعث الله من تلك النومة وجد إيمانه على باب النار ينتظره
فاذا غمس في نهر الحياة الذي على باب الجنة دخل الجنة فلا يتيقن في النار من علم أن الله واحد جملة
واحدة (فان قلت) ان النار جاءت في القرآن مطلقة ومقيدة بنى مضافة قبل في ذلك خصوصية
(فالجواب) نعم لذلك خصوصية وهي أن نار جهنم لها نصيب الجلود وحرق الاجسام لانها نتائج أعمال
حسية ظاهرة فيجمع لمن هذه صفته بين العذاب كفضل بأهل الجزية من تعذيبهم بأخراج أموالهم من
يدهم قهر أو صنادار وفي ذلك عذاب نفوسهم أيضا وأما نار الله فهي مجسدة لانها نتائج أعمال معنوية
باطنة وهو قوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة ومعلوم أن الافئدة هي باطن الانسان فهي
تظهر في قواد الانسان وعن هذه النار الباطنة ظهرت النار الظاهرة والعبد متى النار في الحالين فاعذبه
سوي ما أنشأه بأعماله وأطال الشيخ في ذلك في الباب التاسع والستين وثلاثة فراجع (فان قلت)
فاحكم أرض الموقف إذ لم يبق فيها أحد هل يصير من الجنة أو من النار (فالجواب) كما قاله الشيخ في
الباب الحادي والسبعين وثلاثة أن أرض الموقف إذا خلت ولم يبق فيها أحد تعود كلها في جهنم وان
كان فيها زهر ير وذلك لان حد جهنم من مقرر فلك السكاكب إلى أسفل ساغرين كما مر في تهوي على

وسقط في الايدي وتلاشت الاعمال وطاحت المعارف وقصمت الظهور بقوارح الدهور وأهلك الكون السليخ والخلع يسلم من هذا

وخلع على هذا * وقال أكرم (١٨٢) قول لا اله الا الله فانها كلمة الاسلام وهي أفضل الذكر لما تحتوي عليه من زيادة

السموات والارض على صورة ما كانت عليه إذ كانتا رقاً فرجعت الى صفتهما من الرق والكواكب كلها فيها طالعة وغاربة على أهل النار بالحور والزهرير فيالجور على المحرورين والزهرير على المقرورين (فان قلت) اذا كانت الكواكب كلها طالعة وغاربة في النار فأن نورها وجههم سوداء مظلمة (فالجواب) أن نور الكواكب موجود ولكن أهل النار لا يشهدون نورها لاحتلال شرورها ولا حال غروبها لما في دخان جهنم من الكدورة وكانوا في الدنيا عيان إدراك الحق الذي جاء به الشرايع كذلك صاروا عمياً في النار عن إدراك الانوار قليل أهل النار لا صباح له كأن نهار أهل الجنة لا ليل له ولا يزال أهل الجنة وأهل النار على ما وصفنا أبداً الآبدن ولذلك سمي الله تعالى يوم القيامة باليوم العقيم لانه لا يوم بعده قال وهو يوم السبت (فان قلت) قد بلغنا أن منازل أهل النار ودركها وخوخانها على عدد منازل الجنة ودراجها ولا تنقص لكن ليس في النار نار مبراث ولا نار اختصاص كما مر أوائل البحث وإنما ذلك خاص بالجنة فنارجهم نار أعمال لا غير ولقد بسطنا الكلام على النار في رسالة الكلام على الدارين فراجعها والله أعلم (فان قلت) فهل يتوالد أهل النار كما هو شأن أهل الجنة (فالجواب) لا تولد في النار والله أعلم **خاتمة** ذكر الشيخ في الباب الحادي والسبعين وثمنا ثمن الفتوحات مانصه اعلم أنه إذا ذبح الموت بعد مجيئه في صورة كبش ونادى المنادي بأهل الجنة خلود فلا موت وبأهل النار خلود فلا موت ارفع الامكان من قلوب أهل الجنة وأسوان الخروج منها وكذلك يرفع من قلوب أهل النار رياءها من حسرة ما عظمها قال وتلق أبواب النار علقا لا تفتح بعده أبداً لكن لا يخفى أن عين غلق أبواب النار هو عين فتح باب الجنة لانها على شكل الباب الذي إذا فتحت سددت به موضعاً آخر فعين غلقه مثل زو عين فتحه منزلاً آخر وتقدم أن الباب الثامن الذي لا يفتح في النار هو باب الحجاب عن رؤيهم من وجل فلا يفتح أبداً * قال الشيخ عي الدين واعلم أنه إذا أغلقت أبواب جهنم قارت وغلت وصارت أعلاها أسفلها وأسفلها أعلاها وصار الخلق فيها كقطع اللحم في القدر الذي على نار شديدة وأطال في صفة عذاب أهل النار انتهى (قلت) فكذب والله وافتري من أشاع عن الشيخ عي الدين ابن العربي رحمه الله أنه كان يقول أن أهل النار الذين هم أهل النار يخرجون منها بعد مدة تعذيبهم وكذلك كذب من دس في كتاب القصص والفتوحات المسكية أن الشيخ قائل بأن أهل النار يتلذذون بالنار وأنهم لو أخرجوا منها لاستغنوا وطلبوا الرجوع اليها كما رأيت ذلك في هذين الكتابين وقد حذف ذلك من الفتوحات حال اختصارها لها حتى ورد على الشيخ شمس الدين الشريف المدني فأخبرني بأنهم دسوا على الشيخ في كتبه كثير آمن العقائد الزائفة التي نقلت عن غير الشيخ كما مر الإشارة اليه في الخطبة فان الشيخ من كل العارفين بجامع أهل الطريق وكان جليسا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الدوام فكيف يتكلم بما يهدم شيئا من أركان شريعته ويساوي بين دينه وبين جميع الاديان الباطلة ويجعل أهل الدارين سواء هذا لا يفتقد في الشيخ إلا من عزل عنه عقله فإلّا يأخى أن تصدق من يضيف شيئا من العقائد الزائفة الى الشيخ واحممك وبصرك وقيل وقد نصحتك والسلام وقد رأيت في عقائد الشيخ الوسطى مانصه ونعتقد أن أهل الجنة وأهل النار مخلدون في داريهما لا يخرج أحد منهم من داره أبداً الآبدن ودهر الدهارين قال ومرادنا بأهل النار الذين هم أهلها من الكفار والمشركين والمنافقين والمطغنين لا عصاة الموحدين فانهم يخرجون من النار بالنصوص قال لأن النار كالآتقبل بطبعها خلود موحدة فيها كذلك لا تقبل بطبعها خروج أهلها منها إلا دلانها خلقت من الغضب السرمدي قال وهذا اعتقاد الجماعة إلى قيام الساعة انتهى * وفي لواقع الآثار التي جمعها مجدين سويد كمن من مجلس

العلم لجمعها بين النفي والاثبات * وقال لا اله الا الله وحصاده أهل لا اله الا الله فان لهم من الله الولاية العامة فهم أولياء الله وأن أحطوا وأجأوا بقراب الارض خطيئة لا يشركون بالله شيئا فان الله يقبلهم غلها مغفرة ومن ثبت ولايته حرمت محاربهه وكل من لم يطلعك الله على عدوانه لله فلا تتخذ عداً وأقل أحوالك إذا جحلت أنه تهمل أمره فاذا تحققت أنه عدو لله وليس إلا المشرك فبئراً فلا تناد عباد الله بالامكان ولا بما ظهر على اللسان وإنما تعاد بهم بالعلم والى لك به وأطال في ذلك ثم قال وعليك بالشفقة والرحمة لجميع خلق الله من حيوان ونبات وجماد ولا تقبل هؤلاء ما عندهم خبر بما فعله معهم نعم معهم الخير وأنت الذي ما عندك خبره وقال احذر أن تحقر شيئا من عملك فان الله ما احتقره حين خلقه وأوجده وما كلفك بفعل أمر الا وله بذلك الأمر اختناء وعناية حتى كلفك به مع كونك أعظم في الرتبة عنده من حيث كونك محلا لما كلفك به من العمل وسبب الوجود فلا لك

ما ظهر للعمل صورة عليك بمرامة أقوالك كما تراعى أعمالك فان قولك معدود من جملة أعمالك وفي الشيخ

الحديث أن الله عند لسان كل قائل فما نهك الله أن تلتظ به فلا تلتظ به (١٨٣) وإن لم تعتقه فان الله سائلك عنه

والشيخ وتقرياته أعلم يا أخي أن جميع ما وجدته من قولنا بخروج أهل النار منها في سائر كتبنا وتقريواتنا
فمرادنا بهم عصاة الموحدين انتهى وقد نبه على ذلك أيضا الشيخ الكامل عبد الكريم الجيلي في
شرحه لباب الاسرار من الفتوحات فقال اياك والغلط تفهم من كلام الشيخ أنه يريد بخروج أهل النار
غير الموحدين من الكفار فان ذلك خطأ انتهى وقد رجح محمد الله تعالى على بدى جماعات كثيرة من
صوفية الزمان الذين لا غرض لهم في الشريعة في اعتقاد خروج أهل النار الذين هم أهلها تقليدا
لما أشيع عن الشيخ محي الدين وتابوا الى الله تعالى بعد أن كانوا يساررون بذلك فيما بينهم فالحمد لله
رب العالمين (وأما الكلام على الجنة وأهلها) فنذكر لك يا أخي منه نبذة صالحة إن شاء الله تعالى
فقول وبالله التوفيق * قال الامام أبو طاهر القزويني في كتابه سراج العقول في الباب الخامس
والثلاثين منه أعلم أن الجنة أوسع من السموات والارض وذلك قوله تعالى وجنة عرضها السموات
والارض ذكر المفسرون في معني عرضها وجوها وفسروها بالعرض الذي هو ضد الطول ثم أشكل عليهم
أن الجنة بعرضها الذي هو مثل عرض السموات والارض كيف تسعها السماء وزادوا في بيان ذلك
بما يزيد أشكالا ولا يحل شكالا والذي أراه أن معنى عرضها اظهارها لأهلها بسمواتها وأرضها كما
عرضت هذه الدنيا بسمواتها وأرضها على أهلها وأنه من عرضت المتاع للبيع ومثاله وعرضنا جهنم
يومئذ للكافرين عرضا فكما عرض الله جهنم للكافرين فكذلك عرض الجنة للمؤمنين وهذا أمر
ظاهر لا أشكال فيه وروى الحاكم وصححه أن اعرابا قالوا يا رسول الله أرايت قوله تعالى جنة عرضها
السموات والارض فأين النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت الليل اذا جاء فأين يكون
النهار قال الله أعلم فقال كذلك الله يفعل ما يشاء (فان قيل) فامعني قوله عرضها السموات والارض
جعل السموات والارض عرضها (فالجواب) هذا جائز في اللغة كما قال الشاعر * ووجه نوره البدر
القام * أي كنور البدر فيكون المعنى هنا كعرض السماء والارض تصديقه ما في صورة العديد من
قوله وجنة عرضها كعرض السماء والارض (فان قيل) فما وجه من منع حمل العرض على العرض
الذي هو ضد الطول (فالجواب) وجهه أنه جعل حكم ذلك حكم من نظرننا الى هذه السماء ليس يرى
قدروسها بعينه ومعلوم أن حمل الادراك من العين هو تلك اللمعة الصغيرة التي هي مقدار عدسة نعلي
هذا يكون نسبة عرض الجنة الى عرض السموات نسبة هذا الربع مثلا من السماء الى لمة عينك
وان الذي قدر على بناء الجمال والقيمة العظام على قوائمهم الصغار وقدر على بناء طلل الانسان على قدميه
الصغيرين لا يحجز عن بناء الجنة بسمتها على الماء التي تصغر في جنبها اذ السماء كالعمود تحت سقف
بيت واسع * قال الشيخ أبو طاهر القزويني واعلم أن سموات الجنة عدد درجاتها وهي مائة وأعلىها هو
مادات عليه الاخبار وهو ساق العرش في الحديث مرفوعا الجنة مائة درجة ما بين كل درجة والاخرى
ما بين السماء والارض وتدرجس أعلىها ومنها تنفجر أنهار الجنة وعليها يوضع العرش يوم القيامة
وأما أرضها فتنتهي الى سدرة المنتهى لقوله تعالى عند سدرة المنتهى عند جنة الأخرى وسدرة المنتهى
فوق السموات السبع على ما جاء في الاحاديث وفي بعض الروايات عن ابن عباس أن الجنة في جوف
الكسبي هذا ما نقلنا من سياه الجنة وأرضها والله أعلم * قال ولا يكون في الجنة شمس ولا قمر كما قال
تعالى لا يرون فيها شمساً ولا زهراً قيل معناه ولا قمر أو قيل حرا ولا برد أو اما يكون بدل الشمس والقمر
أنوار طاهرة من سرادات العرش وهي الانوار التي يكسى بعضها شمساً هذه كل ليلة تقطع مضية علينا
وفي الحديث عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أين تذهب الشمس اذا غربت قال تذهب حتى تسجد لله
تعالى تحت العرش قسيتان فيكسى عليها سبعون حلة من نور العرش ويؤذن لها الحديث فلعننا بهذا

الاوهم مشركون يعني هذا شرك الحق الذي هو الاعتماد على الاسباب فان رأيت نفسك يا أخي تسكن الى الاعتماد على الاسباب

الحديث وغيره أن الجنة سموات وأرضاً باقيات خالديات أبد الآبدين لا تفتى ولا تنبذ ومن توقف فيها قلناه قائماً هو لمكوفه على المألوفات في هذه الدار كالوقيل بن ليس في بلادهم زيت أناراً ينافى بالادشيتا يوضع في شئ اسمه أحداه زيت والاخر فتيلة قطن فينور على الناس طول ليلتهم فانه يستبعد ذلك أشد البعد ولا يصدق الآن رآه ولكن من رزقه الله قوة الايمان لا يتوقف فيها أخبر الله ورسوله أبداً * قال الشيخ أبوطاهر والآية التي أشكك على الأئمة الماضين دالة على هذا المعنى وهي قوله وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ الذين السعداء يكونون في الجنة خالدين دوام خلود سموات الجنة وأرضها إلا ما شاء ربك زيادة على المك الدائم من أيام السنية والالطاف الخفية مما أعده الله فيها كما في حديث في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال وأعلى نعيمها الرضا والنظر إلى وجهه الكريم فمثل هذه هي العطايا للجسم المستثناة من نعمة الخلود وتصديق هذا التفسير قوله تعالى في آخر الآية عطاء غير مجذوذ أي غير مقطوع وأما قوله في صفة أهل النار خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك أن ذلك فعال لما يريد فهي دالة أيضاً على أن للكفار أرضاً وسمواتاً في السماء في اللغة هو كلاك وأظلم والأرض كل ما تحت قدمك فأرض النار المدرك الأسفل وسمواتها أطباق دركاتها طبقاً فوق طبق إلى أن ينتهي إلى الصخرة التي فوقها نظير العرش فوق الجنة كما مر والله أعلم بحقيقة الحال * فعلم أيضاً أن أرض النار وسمواتها باقيات خالديات ومعنى إلا ما شاء ربك يعني إلا ما شاء الله بعد خلودهم فيها من أنواع الآلام والعقوبات المتولدة الزائدة لهم على عقوبة الجس الدائم * قال الشيخ أبوطاهر وهذا الذي استنبطته من نظري في معنى هاتين الآيتين راجع بعد ذلك منقولاً في تفسير الحسين بن الفضل وكان ذلك مثل وقع الحافر على الحافر وهو أصبح ما قبل في الآيتين فإن فيهما نيفاً وعشرين قولاً كلها ضعيف * قال ومثال تفسيرنا هذا مثال لك استخلص بعض رعيته لنفسه وأسكنه معه في داره وكان يفيض عليه من مباره وخيره وحسن بعض رعيته في سجنه وصار يامر كل يوم بمثل ذلك بأنواع العقوبات لهم ثم صار الملك يجبر الناس عن حال الفريقة ويقول أماً فلان في رماطين وجوارى يتبوا معي في داري ماعشت إلا ما شئت له زيادة على جوارى واحسانى وخلقى عليه وأما فلان ففي سجنى ماعشت إلا ما شئت له من أنواع المثالات والآلام بصنوف العقوبات زيادة على الجس الدائم قال وهو كلام سديد فتأمل فانه نفيس (فان قيل) كيف يتصور الخلود الدائم والنعيم الأبدى وكذلك العذاب السرمدى في العقل (فالجواب) يتصور ذلك في العقل بتجدد حالات بعد حالات على الدوام وأما عدم تنهاى ذلك في الازل فيقدر العقل المجرد ويتقاسم عنه الوهم والخيال فلا يكاد يتخيل ذلك لعجزه عن التصویر مع كونه يدرك ذلك بالدليل * وقد قرب الامام الغزالي رحمه الله ذلك بقوله من عجز عن تخيل العدد الغير المتناهي فليقدر أن الله تعالى خلق مثل هذه الدنيا ألف ألف مدينة وملاها كلها من الحب ثم خلق طيراً يلتقط في كل ألف سنة حبة واحدة فانه تنفذ تلك الحبات من المدائن كلها ويبقى الأبدى كأنه وقدر في الحديث نحو ذلك (فان قيل) فهل الذات الاخرية حسية أم عقلية أم خيالية فان هذا سؤال ضل فيه كثير من الناس (فالجواب) عن ذلك هو أن تعلم يا أخى أن الآخرة كبر درجات وأكبر فضلياً والآخرة خير وأبقى فلا يجوز أن تتقاصر لذاتها عن لذات النفس في الدنيا ولذات الدنيا من ثلاثة أوجه حتى خيالي عقلي فيمكن أن يخلق الله تعالى لاهل الجنة إدراكاً آخر زائدة على هذه المدارك يدركون بها ما أخفى لهم من قرة عين فضلاً من الله ونعمة (فان قيل) فما هي اللذة الحسية أى التي تدرك بالهس والخيالية أى التي تدرك بالخيال

وهناك يرزق الله من حيث لا تحسب فمن ادعى كمال التوكل ورزق من حيث لا يحسب فما هو ذلك الرجل قال ومن الرزق الذي لا يحسبه العبد أن يأكل مما في خزائنه وتحت تصرفه وهو غير معتمد عليه لأنه ليس في حسابه أن الله يرزقه ولا يذم الذي هو حاصل عنده فما رزق هذا الا من حيث لا يحسب قال وهذا أمر دقيق لا يشعر به الا أهل الله عز وجل فاعلم ذلك وقال احذر أن تريد في الأرض علواً أو فساداً أو الزم الذل والانكسار والخلو فان أعلى الله تعالى كلمتك فما أعلاها إلا الخلق وذلك بان يرزق الرفعة في قلوب الخلق وإيضاح ما قلناه ان الله تعالى ما نشأك إلا من الأرض فلا ينبغي لك أن تعلو على أمك واحذر أن ترتد وتبعد وتكبرم وفي نفسك استعلاء ذلك لكونه يرفعك على أقراك فان ذلك من إرادة العلوق الأرض * وقال إنما رغب الشارع أمتة في ترك الجدل والمراء وإن كان حقاً خوفاً أن يسمع ذلك من لاهم له فيعمل بذلك للمذهب الباطل مثلما نحن تركناه بظاهر الحجة والمبالغة على خصمه ثم ان النفس ربما تتخذه صاحبها وتقول له إنما تجادل لنصرة الحق أو لتفسيح الذهن والعقلية

لنصرة الأقوال الواهية التي قال بها انمام مذهبه وما علم هذا أن الله عند لسان كل قائل بل المجادل في عين حضرة الحق وإن لم يشعر
وإذا كنا نهنئنا عن رفع أصواتنا بمحضرة الأكارف فكيف بمحضرة الحق تعالى فافهم * وقال لارأي أهل الله أن العبد لا يقدر أن يأتي
بخلق كريم يوافق مزاج كل الناس اشغلوا هوسهم بما يرضي الله عز وجل فقط فالؤمن برضيه ما يرضي به الله والمناقض لا يسأل
إذ اسخط علينا في ذلك لانه عدو الله * وقال عليك بمشاركة جميع أصحاب المهوم (١٨٥) والزرايا في اتسهم وأموالهم وأولادهم

واخوانهم أن أردت أن
تثبت لك اخوة الايمان
فان الله قد واخى بين
المؤمنين كما واخى بين
أعضاء الانسان الواحد
واحذر من الاكثرات بما
يصيبك من الزرايا في
هذه الدار فان الله ما يملك
بها الا يحصرها الذنوب
حتى تلقاه طاهر امطرها
من الذنوب فاشكر الله على
ذلك * وقال عليك بتلاوة
القرآن ولو ثلاثة أحزاب
كل يوم ولا تهجره كما يفعل
ذلك طلبة العلم وبعض
المتصوفة زاعمين أنهم قد
اشتغلوا عما هو أهم من
ذلك وهو كذب وزور فان
القرآن مادة كل علم في
الدنيا فلا تكن ممن يهجر
تلاوته بل ان الله ان استطعت
آتائه الليل وأطراف النهار
واستغبط منه ما شئت من
العلوم كما كان عليه الأمة
المجتهدون وانظر في
تلاوته كما يأخى الى كل
صفة مدح الله بها عباده
فافعلها أو اعزم على فعلها
وكل صفة ذم الله تعالى
عباده على فعلها فاتركها

والعقيلة أى التي تترك بالعقل (فاجواب) أما الحسية فهي كذبة الطعام والشراب بالتدقيق وكذبة
التكاح وسائر الملبوسات بالمس وكذبة الألوان والصور بالحسن والبين وكذبة المشروبات بالشم وكذبة
الاصوات والالخان بالسمع فمن تلذذ بها لحواس الخمس فهو الذى كل عيشه قال وأما الذلة الخالية فهي
مطلوبة في الدنيا أيضا فان الرجل ربما يتخيل أشياء يتمناها فيلذذ بها بل ربما رأى الشيء الذى يهواه في
المنام فيلذذ به وقال بعضهم لا تكون الذلة الخالية في الجنة أبدأ لان الجنة دار صدق والذلة الخالية من
قضاء اليوم الكاذب فهي كاذب وغرور والدار الآخرة دار الحقائق ولذلك سميت الحقاية قال تعالى
الحقاية ما الحقاية قال المفسرون سميت الحقاية لان فيها حقائق الامور وليس فيها باطيل ولا كاذب
بدليل قوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا كذا وما إذا كانت الذلة الخالية بالحق والامنية في الجنة من
حيث ان فيها ما تشتهى النفس وتلذذ الاعين فذلك يدل على أن الذلة الخالية فيها معدومة قال وهذا
القول عندي صحيح اذ اللذات الخالية أمانى والايمان كاذب وباطل فلا يكون ذلك في الآخرة فان كل
ما يشتهي أهل الجنة يجمونه في الحال عيانا فقد لا يكون لهم امنية التذامم يكون بالوجود المشاهد
لا بالمقدور التمتع المتخيل فافهم ذلك فانه من غرائب أمور الآخرة وأما الذلة العقلية فلا خلاف في أنها
أذلة الأشياء وأقواها وأسرها للنفس وأشهلها وأيسرها للروح وأحلاها لعبارة ذلك بلذة الفهم والعلم فانك
إذا أدركت مسألة كانت تشكل عليك رأيتك تجد في قلبك وفي نفسك لذة لا يعادها شيء من لذات
الدنيا كما قال الامام أبو حنيفة (ويعلم المولى كناعن فيهم من لذة العلم لآخرونا عليه بالسيف وناهيك بلذة
الامر والولاية والامر والنهى والاحتجاج بالأشياء الموافقة للطبيع والفرض ولذة التوجدان كما وقع لبعض
الاعراب انه ضاع له بصر فكان يقول الا من يبشرنى بوجدانه وهوله فقالوا له فما حفظك اذن من ذلك
فقال لذة الوجدان ومثل ذلك لذة الولد ولذة محادثة الاخوان الصادقين قال الامام الشافعى رضي الله
عنه لو لا محادثة الاخوان والتباعد عند السحر ما أحببت البقاء في هذه الدار وقس على ذلك سائر اللذات
العقلية وإن كان فيها تفاوت ولها مراتب فهي لذات غير منكرة في الدنيا فيجب اثباتها في الآخرة
بقوله تعالى ولا تسخره إلا كبر درجات وأكره فضيلا وقوله تعالى ولكم فيها ما تشتهى أهكم ولكم فيها
ما تدعون إلى غير ذلك من الآيات والأخبار قال وعلى هذا الأصل تكون الآلام الحاصلة في الخس
والعقل في جهنم لأهلها تاجه بعوذ بالله تعالى منها فان تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى
وأضل سبيلا ولا يخفى شدة العنى على من ياتى به في الدنيا فقد بان لك يا أخى صحة اللذات الحسية
والعقلية جميعا وكذلك الآلام مثلها في الآخرة وقد سبق بسط القول في صحة عادة الاجسام بأرواحها
وأجسامها على ما هي عليه فاذا ثبت عند الانسان على ما هو عليه اليوم في العقل جوازها وفي الشرع
وجوبها وجود الذلة والألم بصحة حاله في الآخرة أيضا من غير شك ولا ريب (فان قيل) فاذا أكل أهل
الجنة وشربوا فإين يذهب قتل الطعام والشراب (فالجواب) قد ثبت في الحديث أن الطعام يكون جشاه
والشراب يكون رشحا كرشع المسك وهو حديث حسن كما قاله الترمذى * قال ولقد جربنا أن من غذا
بالبن والسمل لا يحتاج الى استقراغ * قال الشيخ أبو طاهر ولولا خوف الطويل لأنبأ الكلام في

(٢٤ - يوافق -) وأوعزم على تركها فان الله ما ذكر ذلك وتزله في كتابه الا لتكمل به فاذا حفظت القرآن عن
تضييع العمل به كما حفظته تلاوة فانت الرجل الكامل * وقال حياة اذا كره عز وجل متصلة دائما لا تنقطع بالموت فهو حي وإن
مات كانت حياته أحياء وأتم من حياة الشهيد في سبيل الله إلا أن يكون الشهيد من الذاكين الله كثير أفان له حينئذ حيا تان حياة
الشهادة وحياة الذكر فاذا كرهته حى وإن مات وتارك الذكر ميت وإن كان في الدنيا حيا بحياته الحيوانية وفي الحديث مثل

الذي يذكّر به والذي لا يذكّر به مثل الحى والميت فيخرج من ذلك أن حياة الذاكر خير من حياة الشهيد إذ لم يكن من الذاكرين وفي الحديث الا انتمكم بخير أعمالكم وازكاها عند مليكم وخير لكم من أن تلقوا عدوك فيضرب رقابكم وتضربوا رقابهم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكرا لله فذكر ضرب الرقاب وهو الشهادة * وقال عليك يعلم الشريعة فان الشريعة هي سفيتك التي اذا انحرفت هلكت وهلك جميع من فيها (١٨٦) وانت مسئول عن اقامة حدود الله في رعيتك الخارجة عنك والداخلية فيك ولا تعرف

بيان استحالة طعامهم وشرابهم إلى الرش والعرق وقد شاهدنا امرأة تسمى عائشة من ناحية التورولم تخرج إلى المستراح منذ ثلاثين سنة وتواردت الأخبار أيضا بأن كانا أقاموا عند الملك مسعود سنين ولم يدخلوا الكنف قطع مع انهم كانوا يأكلون اكلانا فاذا كان هذا موجودا في الدنيا مشاهدا مع طعامها الكثيف الثقيل وشرابها الويل وهوائها العفن وما هنا الاجن فكيف يسكر أحد ما أخبر به الانبياء والمرسلون صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين من أطعمة الجنة وفواكهها يتخيرون ومما يشتهون من شرابهم العسل المصفى والماء الفير آسن واللبن الذي لم يتغير طعمه والشراب الذي لا يتصدع عنه شارب ولا يثرب وايضاح ذلك ان أطعمة الجنة وفواكهها وأشربتها لطيفة رقيقة خالصة صافية لا يتغيرها الاستحالات ولا يكون لها الخصال منكرا ولا روائع مكرهات * قال الشيخ أبو طاهر واعلم ان الله تعالى ما وصف الجنة بالاشياء الحاضرة عندنا كالعسل والزنجبيل والمنسك والكافور والسندس والحرير والذهب والفضة واللؤلؤ والمرجان والتخل والرياح والخيرات الحسان وغير ذلك الا ليمتدنى بذلك القلوب وتستأنس به النفوس أمانصو بذلك في العقل فمستحيل لان التصور ادراك الوهم خيال ما أدركه الحس والذي لم يدركه الحس يعجز الوهم عن تصوره ولو كان للخلق طرق إلى معرفة ذلك ما قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ولا قال صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر * قال ابن عباس ومقاتل بن سليمان ليس شيء مما يكون في الجنة من ثمرة وشراب وحلى وحلل يشبه ما في الدنيا بشيء سوى أن الله تعالى وصف ما عنده ما عندنا فسمى لنا الذهب والحرير والياب والقواكه ولا نعلم نحن حقائق ذلك الذي عنده انتهى (فان قيل) فاذا ماها لنا بما عندنا وهي على خلاف ذلك حقيقة فهو خلف وتعالى الله عن ذلك (فالجواب) ان تسميتها بما عندنا لا بد أن يكون ذلك بأدنى مناسبة ليقيم في اقامتها نقله وأصل ذلك قوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح وابن المشكاة من نوره تعالى وإذا كان فيه أدنى مناسبة فلا خلف ولا كذب وقد قال العلماء بالله تعالى كل شيء من الدنيا ما عظم من عيانه وكل شيء في الآخرة عيانه أعظم من سمعوا الله تعالى أعلم (فان قيل) فما اللذة والرغبة في الطاع المضود والصدرا المضود (فالجواب) قد أخبر الله تعالى ان في الجنة ما تشتهى النفس وتلذذ الاعين على العموم وشهوات نفوس الحائق مخلفة ولعل نفوس بعض أهلها تشتهى ذلك كما تشتهى السمك القسدي وتستطيب أكله في دنياها لاسباب أهل البوادي من الاعراب وكيف وطاع الجنة وسدرها انما يشبه ما في الدنيا في الاسم فقط كما مر فلعن الله تعالى يخص ذلك بلدة في ذلك الموطن نفوق الذات * قال الشيخ أبو طاهر ونفى المكروه عن النفوس دليل على ما ذكرناه ألا تراء تعالى يقول وسدر مخضود ونقى الشوك رافى الخصال الاذنية في قطعها وفي ذلك دلالة على وجود نفى مكروهات النفوس هناك عكس الدنيا وفي بعض التفاسير ان الطلع في القرآن هو اللوز (فان قيل) فهل في الجنة نكاح (فالجواب) نعم ثبتت به الاحاديث الصحيحة وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نكاحا ما يشاء منكم اي كثيرا وانما أراد به استغراقهم بذلك في لذة عظيمة يتناولونها بخلاف لذة الوقاع في الدنيا فقد قيل انها وهمية لاحقيقة لها (فان قيل)

اقامة الحدود عليها الا
بمعرفة شرع بك * وقال
اخلف ايعادك وعدك
وسم اخلاف ايعادك
تجاوز احق لا يسمى
انك تخلف ما وعدت به
ولو كان شرافا ان الاحكام
تتبع الاماء كما سئل
مالك رحمه الله عن خنزير
البحر فقال هو حرام فقيل
له انه سمك من حيوان
البحر فقال أنه سميت به
خنزير ما قلتم ما تقول في
سمك البحر قال وهذا
الذي قررناه كان سبب
وقوع المعتزلة فيما وقعوا
فيه من القول بانها
الوعيد قالوا استحالة
الكذب على الله في خبره
وما علمت المعتزلة ان مثل
ذلك لا يسمى كذبا في
العرف الذي نزل به الشرع
فصحجهم دليلهم العقلي
عن علم الوضع الحكيم
وهذا من قصور العقول
وقوفها في كل موطن
مع ادلتها ولا يبنى لها
ذلك بل الذي كان ينبغي
لها النظر الى المقاصد

هل

الشرعية في الخطاب ومن خاطب وبأى لسان خاطب وبأى عرف أوقع المعاملة

في تلك الامة المخصوصة قال بعض الاعراب في مكارم أخلاقه وانى إذا وعدته أو وعده بخلف ايعادى ومنجز موعدى لكن لا ينبغي أن يقال في حق الحق تعالى انه خلف بل يقال انه غفور ومتجاوز عن عيبه والله أعلم بالصواب
ولنظم الكتاب بجملة صالحة في الكلام على يوم القيامة وما يقع فيه وعلى الجنة والنار اذا نال الله تعالى منها بفضل وكرمه

آمين لمخلصنا من أبواب الفتوحات المكية مشيدا بكلام بعض مشايخنا **عليه السلام** أن الله تعالى إذا أمر اسرافيل أن ينفخ في الصور بعث ما في القبور ثم حشر الخلق من الناس والوحوش بعد أن أخرجت الأرض أبقالها ولم يبق في بطنها سوى عينا جى وبالعلماء كل إلى الظلمة التي دون الحشر فالتقوا فيها حتى لا يرى بعضهم بعضا ولا يصرون كيفية التبديل في السماء والأرض حين تقع قعدة الأرض مدلا ديم وتسط حتى لا ترى فيها عوجا ولا ممتا وسميت ساهرة لأنه لا نوم فيها إلا نوم لاحد (١٨٧) بعد زوال الدنيا ثم يوضع الصراط

من الأرض علوا على
استقامة إلى سطح
الملك المذكور فيكون
منتهيا إلى المرج الذي
هو خارج سور الجنة
قال وأول جنة يدخلها
الناس جنة النعم وأما
المادة فتكون في المرج
وهي درمكة بيضا لينة
فيأكل منها أهل المادة
ثم يهجم بعضهم فيقطف
من الثمار الدللة من
فروع أشجار الجنة
على السور ويوضع
الموازين في أرض الحشر
لكل مكلف ميزان
نخسه ويضرب سور
الأعراف بين الجنة
والنار وقد جعله الله
مكافا لمن اعتدلت
كفتا ميزانه فلم
ترجع أخذهما على
الأخرى وإلّا أن معنى
قولنا إن لكن مكلف
ميزانا نخسه إن كل واحد
يتلون للميزان بصورة
ما كان العبد عليه في دار
الدنيا وهو واحد في نفسه
لاموازين متعددة هكذا
أطلقنا الله عليه في واقعة
من الواقع وقد خلق الله

هل يولد للاحد في الجنة (فالجواب) نعم روي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الحديث أن المؤمن إذا اشتبه الولد كان حمله ووضعه وسنه في ساعة كما يشتهي وفي رواية ولكنه لا يشتهي قال الشيخ الإطاهر وأصل هذه المسائل وأشباهها نكتة واحدة وهي أن تعلم يا أخي أن شهوات النفوس في الدنيا تابعة لاشتهائها ومشتهيات أهل الجنة تابعة لشهواتهم فيها قال تعالى ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولم يقل أنفسكم تشتهي كل ما فيها فأعرف قدر هذه النكتة فإنها غريبة انتهى كلام الشيخ إلى طاهر رحمه الله وأما كلام الشيخ عبي الدين رحمه الله تعالى فقال إن قيل كم أقسام أهل الجنة (فالجواب) هي أربعة أقسام الرسل والأولياء والمؤمنون والعلماء بالله تعالى من طريق الأدلة العقلية (فان قيل) فهل تتميز بعض هذه الأقسام عن بعضهم وبماذا يكون تميزهم (فالجواب) نعم يتميزون وذلك عند رؤية الحق جل وعلا في جنة عدن في الكتيب الأبيض وتميز كل قسم يكون بما هو جالس عليه فالرسل والأنبياء يكونون على منابر والأولياء على أسرة والعلماء بالله من طريق البرهان والنظر العقلي يكونون على كراسي والمؤمنون المفلدون في توحيدهم يكونون على مراتب دون الأسرة انتهى (فان قيل) فما المراد بحدث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب هل المراد لم يكن ذلك في حسابهم وظنهم أم المراد أنهم لا يحاسبون كغيرهم (فالجواب) المراد به كما مر في بحث الحساب أن دخول الجنة يمكن في حسابهم ولا في ظنهم ولا يتخلوه قط فبداهة لهم من الله ما لم يكونوا محاسبون وليس المراد به الحساب بين يدي الله عز وجل ذكره الشيخ في الباب الثامن والأربعين وثلاثة وقال في الباب السبعين من الفتوحات في معنى حديث البخاري من كان من أهل الصلاة دعى يعني يوم القيام من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ما على هذه الذي يدخل من تلك الأبواب كلهم من بأس فهل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله فقال نعم وارجو أن تكون منهم يا أبا بكر معني الحديث أن دعاه الله تعالى الناس إلى السخول دعاء واحد فمنهم من يدخل من باب واحد ومنهم من يدخل من بابين ومنهم من يدخل من ثلاثة وأعمهم دخولا من دخل من الأبواب الثمانية في آن واحد وإيضاح ذلك أن أعضاء التكليف ثمانية لكل عضو منها باب فإياك يا أخي إن تذكر ذلك في الثواب الآخروي في الآن الواحد وانت تشهد ذلك في العمل من فعل وترك كغناض بصره في حال استماعه وعظله في حال تلاوة في حال صيام في حال تصديق في حال ورع في حال تحصين في حال كل ذلك بنية التقرب إلى الله تعالى قال وهذه المسئلة من جملة مسائل ذي النون المشهورة التي تحمها العقول وهوان الواحد يكون بحسبه الواحد في أمكن مختلفة في الآن الواحد فأهل الكشف يعرفون هذه المسائل وأهل العقل يتكرونها فمن تحقق بمعرفة ما قلناه لم يوقف في دخول الواحد الجنة من أبوابها الثمانية في آن واحد إذ النساء الآخروية تعطى هذه الأمور كان نشأة تالذ تعلى جميع شب الأيات في الانساب في الزمان الواحد من غير استعجال انتهى (فان قيل) هل لنا جنة معنوية أيضا كالخسبية أو ما هم لنا جنة سوى الخسبية (فالجواب) نعم إن الجنة على نوعين جنة معنوية وجنة حسية والعقل

تعالى جسد الإنسان على صورة الميزان وجعل كفتيه يمنة وشماله وجعل لسانه قائما ذاته فهو لا يجان مال قال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخمروا الميزان يعني بالميل إلى المعاصي والوقوف فيها وقد قرن الله تعالى السعادة بالصفة الجين والشقاء بالصفة اليسار فالاعتدال سبب البقاء والانحراف سبب الهلاك قال وموازين الآخرة كلها نذكر بحساسة البصر كوازين أهل الدنيا ولكننا نذكرها عكس الدنيا فهي كتمثل الأعمال سواء ثم إذا وضعت الموازين لوزن الأعمال جعلت فيها كتب الأخلاق الحاوية لجميع أعمالهم لكن الظاهرة فقط

دون الباطنة لان الاعمال الباطنة لا تدخل الميزان المحسوس أبداً لكن يقام فيها العدل وهي الميزان الحكيم المعنوي فمحسوس المحسوس ومعنى بمعنى يقال لكل مثله قال وآخر ما يوضع في الميزان الحمد لله ولهذا ورد الحمد لله تعالى الميزان قال وأما ما تكن لا اله الا الله تعالى الميزان كالحمد لله لان كل عمل من أعمال الخير يقابله عمل آخر من جنسه ليحصل هذا الخير في موازنته ولا يقابل لاله الا الله الشرك ولا يجتمع توحيد وشرك (١٨٨) في ميزان واحد من الخلق أبداً بخلاف غير الشرك من سائر المعاصي فان الانسان ان

يعقل هاتين الجنتين معا كما انه يعقل العالمين العالم اللطيف والعالم الكثيف ويعقل عالم الغيب وعالم الشهادة وإيضاح ذلك ان النفس الناطقة المكلفة لها نعم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظرها وفكرها وما وصلت اليه من ذلك بالادلة العقلية ولها ايضا نعم بما تحمله من الذات والشهوات بما تاله بالنفس الحيوانية من طريق قواها الحسية من اكل وشرب وتكاح ولباس ورواح ونعمات طيبة وصور حسان وغير ذلك (فان قلت) فم خلق الله تعالى هاتين الجنتين وهل خلقهما من مادة واحدة من مادتين (فالجواب) قد خلقهما الله من مادتين فاما الجنة المحسوسة فخلقها من رضاءه وذلك الخلق كان بطالع الاسد الذي هو الاقليد ولذلك كانوا يقولون للشيء كن فيكون باذن الله تعالى واما الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة فخلقها الله تعالى من القرح الالهي والكمال والاحتياج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم وكانت المعنوية لها كالروح وقواها ولهذا سماه الله تعالى الدار الحيوان لحياتها فأهلها يتمتعون فيها وبها حسا ومعنى وقد ورد في الحديث ان الجنة اشتاقت الى اربع بلال وعمار على وسلمان فوصفها بالشوق الى هؤلاء وما احسن موافقة هذه الاسماء فان بلالا ما خوذ من ابل الرجل من دائه اذا خلص منه وسلمان من السلامة من الآلام والامراض وعمار من العمارة أى بمارة أهلها لها يزول ألم شوقها اليهم واما على فهو من العلوى تلو على النار التي هي أختها وأطال في ذلك ثم قال وتعقيق ذلك ان الناس في هذه المسئلة على اربعة اقسام قسم يشتهي الجنة وتشتهي الجنة وهم الاكابر من رجال الله عز وجل من رسول ونبي وولي كامل وقسم تشتهي الجنة ولا يشتهيها هو وهم ارباب الاحوال من رجال الله الميسمون في جلال الله عز وجل حتى حجبهم ذلك عن شهود الجنة ومافيا وهؤلاء دون القسم الاول لجهلهم بما تطلب حقاقتهم وقسم يشتهي الجنة ولا تشتهي الجنة وهم عصاة الموحدين وقسم لا يشتهي الجنة ولا تشتهي الجنة وهم المكذوبون بيوم الدين والقاتلون بنفي الجنة المحسوسة والاخماس لهذه الاربعة اقسام (فان قيل) فما عدد انواع الجنات (فالجواب) هي ثلاثة انواع اجنة اختصاص وجنة ميراث وجنة اعمال (فان قيل) فمن اهل هذه الجنان (فالجواب) اما اجنة الاختصاص فهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا احد العمل من أول ما يولد احدهم الى انقضاء ستة اعوام غالبا ويعطى الله تعالى من شاء من عبادته من جهة الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين عقلوا واهل التوحيد العلمى واهل الفترات الذين لم يصل اليهم دعوة رسول من اهل التوحيد بالقطرة واما اهل جنة الميراث فهم كل من دخل الجنة من ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لو آمنوا ودخلوها واما اهل جنة الاعمال فهي التي ينزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر واعلم ان الرسل عليهم الصلاة والسلام ما فضلوا على غيرهم الا بالجنة الاختصاص واما في العمل فيشاركونهم غيرهم فيه (فان قلت) فاذا اجنة الاختصاص الالهية لا تقبل التحجير ولا الورثة ولا العمل (فالجواب) نعم وهو كذلك لانها انما هي فضل من الله تعالى يخص بها من يشاء من عبادته (فان قلت) فكيف في جنة الاعمال درجة (فالجواب) درجاتها مائة درجة لا غير كان النار كذلك مائة درك كما مر في مبحث النار يقول الشيخ عجي

كان يقول لا اله الا الله معتقدا لها فما أشرك وإن أشرك فما اعتقد لا اله الا الله فلما لم يصح الجمع بينهما لم تدخل لا اله الا الله الميزان لعدم ما جادها في الكفة الاخرى قال وأما صاحب السجلات فاما دخلت لا اله الا الله ميزانه لانه كان يقول لا اله الا الله معتقدا لها لكنه لم يعمل معها خيرا قط انما عمل معها سيئات فتوضع لا اله الا الله في مقابلة التسعة وتسعين سجلا من السيئات فتزجج كقمة لا اله الا الله بالجميع وتطيش السجلات فلا ينقل من اسم الله شيء فاذا فرغ الناس من الموازين وقفت الحفظة بأيديهم الكتب التي كتبوا في الدنيا من اعمال المكلفين وأقوالهم ليس فيها شيء من اعتقادات قلوبهم الا ما شهدوا به على انفسهم بما نقلوا به من ذلك فلقوها في أعناقهم بأيديهم ففهم من يأخذ كتابه يمينته

ومتهم من يأخذ بشماله ومنهم من يأخذ من وراء ظهره وهم الذين ينثوا الكتاب وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وليس أولئك الا الائمة المضلين الفضال الذين ضلوا أو أضلوا قال واعلم ان الذي يعطى كتابه بشماله هو المنافق لان المشرك لا كتاب له بقرا ولذلك يقول الله عز وجل للنافاق اقرا كتابك كفى بنفسك عليك حسبيا وقد عجب الله عز وجل الذي يأخذ كتابه بشماله بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم فسلب عنه الايمان دون الاسلام لانه كان

مفاد الاسلام في ظاهره ليحفظ أهله ودمه وماله وهو في باطنه إمام شرك أو معطل أو متكبر أو كافر بخلاف الايمان فانه من أعمال القلوب لا يطلع عليه أحد قال وأما الذين يأخذون كتبهم من وراء ظهورهم فهم الذين أوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم فاذا كان يوم القيامة قيل للواحد منهم خذ كتابك من وراء ظهرك أي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهو كتابهم المنزل اليهم لا كتاب الاعمال فانه حين نبذه وراء ظهره ظن أن لن يحور أي يقن أن لن يرجع وهذا هو الذي يقول الله عز وجل له يوم القيامة

حين يعاتبه ويقره
أظننت أنك ملاقي
الحديث ثم مجى بالخوض
يتدفق مائه عليه من
الواني على عدد الشاربين
منه لا تزيد ولا تنقص
يرى فيه أنبوب أنبوب
ذهب أنبوب فضة وهو
لزيق بالسور من السور
يبيت الانبوبان فيشرب
منه المؤمنون واعلم أن
الخوض والصراط
يتولان لشاكلة العلم
والعمل وهما حقيقتا
الشرعة وعلومها فالخوض
علومها والصراط أفعالها
فعلى مقدار الاطاعة يعلم
الشرعة يكون الشرب
من الخوض وعلى مقدار
اتباع الشرعة يكون
المشي والاستقامة على
الصراط فكل من ضيق
على نفسه بالورع عن كل
ما كرهه الله اتسع عليه
الصراط وكل من ترك
الورع هنا ضاق عليه
الصراط هناك بقدر
ما فاق الصراط حقيقة
انما هو هنا لانها لا نه

الدين ثم ان هذه المائة درجة تكون في كل الجنة من الجنان الثمانية وصورتها جنة في جنة وأعلىها جنة عدن ويليها جنة الفردوس وهي أوسط الجنان ويليها جنة الخلد ويليها جنة النعيم ويليها جنة المأوى ويليها دار السلام ويليها دار المقامة وأما الوسيلة فهي أعلى درجة في جنة عدن وهي رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة كإمام في مبحث أفضليته على سائر الانبياء والمرسلين وانما توقف حصوله على دعاء أمته غير الهية أن يفرد أحد دون الله تعالى بالحق المطلق وقال الشيخ محي الدين ولا تخفى أن الراحة في الجنة مطلقة وكذلك الرحمة وان كانتا ليستا بأمر وجودي اذها عبارة عن الامر الذي يلبذه ويتم به بالرحم وذلك هو الامر الوجودي فكل من في الجنة متم وكل ما فيها نعيم الاراحة اليوم فان أهل الجنة ما عندهم من نعيمه شيء لعدم التعب والنصب وانما راحة النوم خاصة بأهل جهنم لكن في أوقات كما تقدم في الكلام عليها قال وهذا يدل على أن النار محسوسة بلا شك ويؤيد ذلك قوله تعالى كلما خبت زدناهم سعيرا اذ النار لا تنصف بهذا الوصف الا من حيث قيامها بالأجسام لا من حيث ذاتها ولا بهيجل الزيادة ولا النقص وانما الجسم المحرق بالنار هو الذي يسجر بالنار ويطال في ذلك (فان قلت) ان الله تعالى قد وصف الجنة بقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا ما نه ليس في الجنة شمس ولا قمر فكيف يعرف أهل الجنة البكرة والعشي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين وثلاثة ان لاهل الجنة مقادير يعرفون بها انتهاء مدة الشمس في الدنيا في طولها وغروبها فيعلمون بذلك المقادير حدما كان في الدنيا بكرة وعشيا وعند ذلك يذكرون أنه كان لهم في الدنيا ناله تسمى الغداة والعشاء فيأتيهم الله عند ذلك التذكير بركة وعشا فهو رزق خاص في وقت خاص معلوم عندهم وما عند ذلك فأكلها دائم لا ينقطع اذ الدوام في الاكل هو عين النعيم الذي يكون به غداء الجسم ولكن لا يشعر بذلك كثير من الناس وايضا ذلك ان الانسان اذا أكل الطعام حتى شبع فليس ذلك بغذاء ولا هو بأكل على الحقيقة وانما هو كالجاني الجامع للمال في خزائنه والمعدة خزائنا جمعه هذا الأكل من الاطعمة والاشربة فاذا جعل فيها أي في المعدة ورفع يده فحينئذ تتولاه الطبيعة بالتدبير وينقل ذلك الطعام من حال الى حال وتغذيه بها في كل نفس يخرج عنه دائما فهو لا يزال في هذا اذا ما ولول ذلك لبطلت الحكمة في ترتيب نشأة كل متفرد ثم اذا دخلت الخزانة تحرك الطبع الجاني الى تحصيل ما ملأها به فلا يزال الامر هكذا دائما أي دائما هو صورة الغذاء في المغذي فعلم أن التغذية موجودة في كل نفس دنيا وأخرى واطال الشيخ في ذلك هو قال في الباب الثامن والثمانين وثلاثة في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة اعلم ان في هذه الآية تعيينا لمعين وزيادة لغير معين اذ الزيادة هي كل ما لا ينظر بالبال كما أشار اليه حديث ان في الجنة ملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فلا بد أن يكون غير معلوم البشر ولا بد أن يكون للبشر صفة غير معلومة ولا معينة منها يحصل لهذا الذي ذكر أنه ما خطر على قلب بشر موازنة عجول مجهول وفي القرآن العظيم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فسركنا النفس ونفى العلم بما أخفى لهم من قرة أعين فعلمنا على الاجمال انه أمر مشاهد لكونه تعالى قرنه بالاعين ولم يقرنه بالاذن ولا بشيء من الادراكات واطال في ذلك (فان قلت) فما المراد بحديث

لا يمشي العبد هناك الا على الصراط الذي أنشأه بأعماله في دار الدنيا من الاعمال الصالحة أو غيرها فهو في دار الدنيا باطن لا يشهده بصورة حسية بل بالعبد يوم القيامة جسر اعمد وداعى جسر جهنم محسوس أوله في الموقف وآخره في باب الجنة كما يعرف كل عبدا اذا شاهده انه يتألم بجوارحه وصنعت يده قال ولا يمشي كل انسان على الصراط الا في نور نفسه فقط لان الصراط لا نور له في نفسه ولا يمشي أحد عليه في نور أحد نسأل الله اللطيف ثم يؤتى بمنابر من نور مختلفة في الاضاءة والون فتنصب في تلك الارض ويؤتى بالانبياء

يقومون فيعدون عليها قد غشيتهم الأنوار لا يعرفهم أحد في رحمة إلى الأبد عليهم من الخلق الالهية ما تفر به أعينهم وبأق كل انسان معه قرينه من الشياطين والملائكة وتشرق الألوية ذلك اليوم للسعداء والاشقياء بأيدي أئمتهم الذين كانوا يدعونهم إلى الحق أو الباطل وتجتمع كل أمة إلى رسولها من آمن منهم ومن كفر وتحشر الافراد والانياء بمز من الناس بخلاف الرسل فانهم أصحاب العساكر فلهم مقام يخصهم وقد عين (١٩٠) الله عز وجل في هذه الارض بين يدي عرض الفصل والقضاء مرتبة عظمى

امتدت من الوسيلة التي في الجنة هل هي برازخ أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والثمانين وثلاثة انها كلها برازخ وذلك ان أهل الجنة يأتون إلى هذا السوق من أجل هذه الصور التي تنقلب فيها أعيان أهل الجنة فإذا دخلوا هذا السوق صار كل من اشتبه صورة دخل فيها وانصرف بها إلى أهله كما ينصرف بالحاجة مشترها من السوق وقد يري جماعة صورة واحدة من صور ذلك السوق فيشتبهها كل واحد من تلك الجماعة فيدخل فيها ويلبسها ويجوزها كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشبهها بعينها واقف ينظر إلى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل في تلك الصورة وانصرف بها إلى أهله والصوره كما هي في السوق ما خرجت منه فلا يعلم حقيقة هذا الأمر الذي نص عليه الشرع ووجب به الايمان الا ان علم نشأة الآخرة وحقيقة البرزخ وعلم تجلي الحق تعالى للقلوب وأنه لا يكون الا بصورة الاستعدادات اذا شاهد ذلك يشهد بصره تحول في الصور ويعلم عقلا أنها ما تحولت قط لكل قوة أدركت بحسب ما أعطتها ذاتها وقد صدق الله تعالى العقل في حكمه والبصر في حكمه وله تعالى بنفسه علم آخر غير ما أدركه العقل والبصر انتهى (فان قلت) ما هذا السكتيب الأبيض الذي يكون في جنة عدن (فالجواب) هذا مسك أبيض تضع الملائكة عليه منابر الانبياء وأمره الاولياء ومراتب المؤمنين كما هي مقببة الجنان وقلعتها وهي حضرة الملك الخاصة وحضرة خواصه لا يدخلها أحد من العامة الا بحكم الزيادة ذكره الشيخ في الباب الحادى والسبعين وثلاثة وأطال فيه ثم قال واعلم انه اذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استدام الحق تعالى إلى رؤيته فيسارعون للرؤية على قدر مراتبهم ويسارعون إلى الطاعات في دار الدنيا سرعة بطأ فان من الناس السريع ومنهم البطيء ومنهم المتوسط فإذا اجتمعوا في السكتيب عرف كل شخص مرتبته علما ضرور لا يجرى إليها فلا ينزل الا فيها كما يجرى الطفل إلى التدى والحديد الحجر المغناطيس ولورام أحد أن ينزل في غير مرتبته لا قدر ولورام أن يتعشق لغير مرتبته لا استطاع بل كل واحد يرى في منزله أنه بلغ منتهى أهله وقصده فهو متمشق لما هو فيه من النعم تشقيا طبيعيا ذاتيا ولولا ذلك اسكانت الجنة دار ألم وتنقيص عيش ولم تكن دار نعيم غير أن الأعلى له نعيم لما هو فيه في منزله وعنده نعيم الذي أدنى الناس من لا نعيم له الا بمنزلة خاصة واعلام الذي لا أعلى منه من له نعيم بالكل فعمل أن كل شخص مقصور عليه نعيمه وهذا حكم عجيب (فان قلت) فإذا وقع التجلي الالهى قبل هو عام لجميع المعتقدات فيأخذ كل واحد من ذلك التجلي الواحد حفظه أم لكل شخص تجل مستقل (فالجواب) ليس هناك التجلي واحد عام لسا ترصو المعتقدات الشرعية فالتجلى واحد من حيث العين وكثير من حيث اختلاف الصور ثم ان الخلق اذ ارأوا بهم جل وعلا انصبغوا عن آخرهم بنور ذلك التجلي فظهر كل واحد منهم بنور على صورة ما شاهده بحسب استعداداته (فان قلت) فهل من عرف الحق تعالى في الدنيا في سائر مراتب التكررات الاسلامية يراه في الآخرة كذلك أم لا (فالجواب) نعم يرى ربه في صورة كل اعتقاد اسلاى فالله انهم رؤى في مثل هذا له نور كل معتقد كما ان من عرف الحق تعالى من طريق عقله في طريقة من الطرق كان نوره بحسب تلك الطريقة فقط وقد تقدم في مبحث رؤى الله عز وجل أقسام

ووحش فلا يتكلمون الا همسا بإشارة عين وخفى صوت ثم ترفع الحجب بين الله وبين عبادوه وهو كشف الساق الناظرين وبأمرهم داعى الحق بالسجود المعبود فلا يبقى أحد سجد لله خالصا الا سجدوا لسجدة يداؤه الاخر على ققاء وهذه السجدة ترجع ميزان أهل الاعراف لانها سجدة تمكليف فيسعدون ويدخلون الجنة ويشرع الحق تعالى في الفصل والحكم بين عباديه فيما كان بينهم وأماما كان بينهم وبين الله فان السكرم الالهى قد أسقطه فلا يؤاخذ الله أحد من عباديه بذلك ذلك الوقت فهنا لمن لم يشهد

مخاصمة بينهم وبين أحد من الخلق ولم يقع له ذنب إلا بينه وبين الله ولم يقع له ذنب مطلقاً ومختلف ذلك باختلاف المشاهد في التوحيد
ثم وقع الشفاعة الأولى من محمد صلى الله عليه وسلم في كل شافع أن يشفع فيشفع الشافعون وقبل الله تعالى من شفاعتهم ما شاء
وردد من شفاعتهم ما شاء وقد بسط الله الرحمة في قلب الشفعاء في ذلك اليوم ومن ردد الله شفاعتهم من الشافعين فليس ذلك اتفاقاً صاروا
علمهم رحمة بالشفوع فيه وإنما ذلك لإظهار اللذة الإلهية على عباد الله (١٩١) سعدتهم ورفع الشفاعة عنهم وأعلم

إن الشافعين في ذلك اليوم
واحد وثلاثة فالواحد
أرحم الراحمين والثلاثة
هم الملائكة والنبيون
والمؤمنون يقول الله
تعالى في ذلك اليوم شفعت
الملائكة والنبيون
والمؤمنون وبقي أرحم
الراحمين فكل شافع
طائفة تخص حضرته
فأرحم الراحمين يشفع في
الذين لم يعملوا خيراً قط
غير توحيدهم لله فقط
فهم كصاحب السجلات
قال وهو أولاهم الذين
شهدوا مع شهادة الله
والملائكة أنه لا إله إلا هو
وأما الملائكة فتشفع
فيمن كان على مكاتب
الأخلاق وشفاعتهم تكون
على الترتيب وأخزرم
شفاعة التسعة عشر فإن
الملائكة أذ شفعت لم
تشفع هذه التسعة عشر
بل تأخر إلى أن تنقضي
مدة المؤاخذات كلها
ويصفون بالرحمة وذلك
عند ما يرون أن غضب
الله قد أرحع عن عصاة
الموحدين وأما النبيون

الناظرين إلى ربهم في الدار الآخرة ومرايتهم فراجعه (فان قلت) فهل شجرة طوبى أصل لجميع
شجر الجنان كما دم عليه السلام لا جمع في ظهره من البنين (فالجواب) نعم هي لجميع شجر الجنان
كما دم بالنسبة لئبنيه فان الله تعالى لا غرسها بيده وسواها تنفخ فيها من روحه كما فعل في مريم عليها
السلام ولذلك كان عيسى عليه السلام يحيى الموتى ولا كنهه ولا رص من العلل التي لا قوة للخلق
على برئها من حيث هو انسان فكان شرف آدم كان باليدن ونفخ الروح وكان ثمرة ذلك النفخ علم
الاسماء كذلك كان شرف شجرة طوبى بغرسها باليد كما يليق بجلاله تعالى ونفخ الروح فيها وكان ثمرة
ذلك النفخ ترتيبها بشمر الحلى والحلل الذين هم أمة لكل لا يس فاعطت شجرة طوبى كل ما فيها من
ثمر الجنة كما أعطت النواة النضلة جميع ما تحمله من النوى الذي في جميع ثمرها (فان قلت) قد تقدم
مذهب الشيخ أبي طاهر رحمه الله في واد أهل الجنة فما مذهب الشيخ محي الدين في ذلك (فالجواب)
أن مذهبه وجود التناسل في الجنة ووقوع التوالد من حيث الأجسام والأرواح وبعبارة في الباب التاسع
والستين وثلاثمائة اختلف أصحابنا في هذا النوع الانساني هل تنقطع أشخاصه بانتها مدة الدنيا أم لا
فمن لم يكشف له قال بانتها له ومن كشف له قال بدمائها انتهى وقال أن التوالد في الآخرة في هذا النوع
الانساني باق في المثل إذا الخلق تعالى لم يوجد شيئاً في العالم الذي لا أكل منه الا وله مثال في خزان الجود
في كرسية تعالى وتلك الامثال التي يحوي عليها تلك الخزائن لا تتأهل أشخاصها فالامثال في كل نوع
توجد في كل زمان فرد في الدنيا والآخرة لبقاء كل نوع وجمدته (فان قلت) فهل الحور العين على
صورة نساء الدنيا أم لا تشبهها الا في الاسم فقط كما قاله ابن عباس بالنظر إلى فواكه الجنة وما كيفية جماع
الحور العين (فالجواب) صورة خالق جميع الحور العين على صورة خلق الانس مع انهن لسن بناتسي
وأما صورة نكاحهن فكان ينكح الرجل منا المرأة الأدمية الانسانية كذلك ينكح الحور في الزمان
الفرد وهذا النكاح خاص بالسعداء من بني آدم غلبت للاشقياء نصيب من النكاح في النار وقال
الشيخ محي الدين في الباب التاسع والستين وثلاثمائة بعد كلام طويل فلم أن الرجل متلوا راد أن ينكح
جميع ما عنده من النساء والحور العين لنكحهن في لحمة واحدة من غير تقدم ولا تأخر لخلق العوالم هناك
وذلك مثل فاكهة الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة فهي تقطف دائماً من غير فقدان مع وجود كل وطيب
طعم فاذا أفضى الرجل إلى الحوراء أو الانسية كان له في كل دفعة شهوة ولذة لا يقدر قدرها لو وجدها أهل
الدنيا لشيء عليهم من شدة حلاوتها فيكون من الشخص في كل دفعة ربح متعة تخرج من ذكره
فيتلقاها رحم المرأة فيكون من حينها ولداً في كل دفعة وتكل نشأته ما بين الدفتين فيخرج
مولوداً مصوراً مع النفس الخارج من الرأفة وحاً مجرداً طبيعياً فهذا صورة التوالد الروحاني في البشر
مع المجلس الخفيف والمتماثل ولا يزال الامر كذلك دائماً أبداً (فان قلت) فهل يشاهد الا بوان ماتولد
عنه من ذلك النكاح أم لا (فالجواب) نعم يشاهد ان ماتولد منهما من ذلك النكاح ثم صفى تلك
الاولاد عنهما فلا يعودون كالملائكة التي تدخل البيت المعمور كل يوم لا يعودون اليه أبداً (فان قلت)
فهل لمولود الاولاد حظ في النعم المحسوس (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين ليس لمولود الاولاد

فيشفعون في المؤمنين خاصة والمؤمنون طامعتان مؤمن عن نظر وتحصيل دليل فالشافع فيه النبيون فان الانبياء جاءوا بالبحر إلى
أهمهم وذلك هو متعلق الايمان ومؤمن مقلد بما أعطاه أبواؤه وأهل الدار التي نشأ فيها فالشافع في هذا المؤمنون الذين فوقه في الدرجة
بعد أن خلصوا بشفاعه رسول الله فيهم يعني في الشافعين قال وصورة شفاعة أرحم الراحمين أن تشفع أسماء الجنان والرحمة والطف
عندنا لاسم الشديد العقاب والمتقم والجبار فهي مراتب أسماء الهيبة لا شفاعة محققة فيتولي الحق تعالى بنفسه إخراج من شاء من النار

إلى الجنة ^{والمسلمون} والله تعالى جهم بغضبه وعقابه والجنة برضاه تعالى ورحمته وقد أخلف الناس في الجنة والنار هل خلقتا الآن أم لا والخلاف مشهور وأقام كل طائفة الدليل على قوله بما رآه حجة عنده وأطال الشيخ محي الدين رحمه الله الكلام على ذلك في الباب الحادى والستين من الفتوحات ثم قال وأما عندنا وعند أصحابنا من أهل الكشف والتعريف فهما مخلوقتان غير مخلوقتين فأما قولنا غير مخلوقتين فكذلك أراد أن (١٩٣) بني دارا فأقام حيطانها كلها الحاو بعليها خاصة فيقال قد بني دارا فإذا دخلها

نعم محسوس ولا معنوي وإنما نفهمهم برزخی كنهم صاحب الرؤيا بما يراه في حال نومه وذلك لما يقتضيه النش والطبعي فلا يزال النوع الانساني يتوالد ولكن على هذا الحكم الذي ذكرناه (فان قلت) فخاصرة توالد الارواح البشرية فانه يفتن ان لها في الآخرة مثل ما لها في الدنيا من الاجتماعات البرزخيات مثل ما يرى في النوم (فالجواب) ان صورة توالد الارواح في الآخرة صورة ما يرى الناظم في الدنيا أنه نكح زوجته وولده ولد فذلك من أقيم في هذا المقام ونكح زوجته من حيث زوجها وولده وولده أولاد من ذلك النكاح الذي بينهما وحياتون يخاف حكمهم حكم المولودين من النكاح المحسوس في الأجسام والصور المحسوسات فتخرج الأولاد ملائكة كالأبلا أر وحا مطهرة فهذه صورة توالد الارواح لكن لا بد أن يكون ذلك عن تجل برزخی كتحلي الحق تعالى في الأحوال المقيدة فان البرزخ أوسع الحضرات لقبوه وجود المحلات العقلية فان صورة نكاح أهل الجنة صورة نشء الملائكة أو الصور من أشناس الذكاءين لله تعالى وما يخاف تعالى من صورة الأعمال كما صحت بذلك الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأطال في ذلك في الباب السابق (فان قلت) فما الحكمة في قوله تعالى ولكن فيها ما تشتهي أنفسكم دون أن يقول ولكن فيها ما تريد أنفسكم (فالجواب) الحكمة في ذلك كما قاله الشيخ في الباب الثامن والعشرين وثلاثة أن ما كل مراد مشتبه إذا لارادة تعلق بما يجاد يفتن به وما لا يفتن به وما المشهوقاتها خاصة بالمذود وذلك كان السعداء يأخذون الأعمال بالارادة والقصد يأخذون النتائج بالشهوة فمن رزق الشهوة في حال العمل فالتد بالعمل التذاه بنتيجة فقد جعل له نعيمه ومن رزق الارادة في حال العمل من غير شهوة فهو صاحب مجاهدة ينال النتيجة بشهوة ولكنكها مرتبة دون الأولى (فان قيل) لم كانت الشهوات في الآخرة لا تمنع شهود تجليات الحق تعالى ولا يحجب صاحبها كما هو حكم تناول الشهوات في هذه الدار مع أن اللذة بالشهوات في الدار الآخرة أعظم من لذة شهوات الدنيا (فالجواب) إنما كانت شهوات الآخرة لا تحجب عن الله تعالى لأن التجلي هناك على الابصار وليست الابصار بمحل للشهوات بخلاف التجلي في هذه الدار فاما هو على البصائر والبواطن دون الظواهر ومعلوم أن البواطن هي محل الشهوات ولا تجتمع الشهوات المذومة والتجلي الالهي في محل واحد أبداً فلذلك جنع العارفين والزهاد في هذه الدار الى التقليل من نيل شهوات النفوس في هذه الدار حين رؤا حاجتها لهم عن شهود الامر على ما هو عليه اذ المانع عن ادراك العلوم والنوار والتجليات انما هو كدورات الشهوات والشبهات الهادمة لكن الورع الشرعي في الجوارح مع أن كدورات الشهوات تؤثر في الاستعداد وتورث الحجاب وان كان المظم والمشرى بولسكن مثل الحلالا فانهم ذكره في الباب الخامس عشر من الفتوحات (فان قيل) فكيف زور العبد مرق به في كل يوم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة أن زيارة كل عابد به في الجنة تكون على قدر صلته كما أن ذكره في الآخرة تكون على قدر حضوره معه في صلته كما أن مجالسته له في الجنة تكون على قدر فعله للواجبات والمندوبات وترك الحرام والمكروهات في دار الدنيا كما أن مجالسته العبد له في المباح تكون على حسب النية فيه فان شهد العبد به أو بنية صاحب الشرع في فعله للمباح ولم يفعله مع التقله كما هو الفالب كان حكمه حكم المندوب

قوله صلى الله عليه وسلم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان وغراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك وقال واما ما ورد في الصحيح ان الله عز وجل خلق الجنة عدن بيده وشق فيها انهارها وادى فيها انهارها فهو صحيح لان حضرة الحق لا ماضى فيها ولا آتى ولا صباح ولا مساء فهو كقوله تعالى آتى امر الله فله تعالى ان يخرج عن حضرة له المذكورة بما شاء لانه لا يتقيد بزمن كالتخلق في مصطلحهم في الالفاظ والله اعلم (قلت) ويحتمل ان الله تعالى خلق الجنان على ما شاء من الأوصاف التي تسمى بها جناتنا من اشجار وانهار وأتراب ٣ ثم أبقى فيها أماكن خالية قابلة لما يبنى فيها ويغرس من تناهي أفعال المكلفين غير ما ينبت الله تعالى به عليهم لافي مقابلة أفعالهم والله اعلم * قال الشيخ واعلم ان خواص المؤمنين ليس لهم بناء من أعمالهم الا في الجنة واما غير الخواص فينبون بأعمالهم في الجنة تارة وفي النار أخرى على حسب طاعتهم ومعاصيهم قال الشيخ في الباب التاسع والثمانين وما بين ما نصه روي نافع الشيخ آي مدين امام الجماعة رضي الله عنه أنه كان يقول يدخل السعداء الجنة بفضل الله والأشقياء النار بعدل الله وكل منهم يزل في داره بالأعمال ويخلد فيها بالنيات التي مات مصرا عليها بمعنى أنه لو مات وهو مؤمن فزاد من ترك تكذيب سنة مثلا خلد في النار قدر سنة أو وهو عاصي على عدم التوبة بمئة ماله أن يموت خلدا (١٩٣)

الله تعالى ثم ان شاء غير ذلك فعقوه أوسع والله تعالى أعلم غير أن الذي وصل الى علمنا أطول الناس مكثا في جحيم من عصاة الموحدين من يمكث نحو عشرين ألف سنة ولعله كان يقرض أنه لو عاش الى القدر المذكور لبقي على معصيته ٣ الآن يعتد أن أحدا يرد منهم على ذلك أبدا لا ينص قال وهو كشف صحيح وكلام حر عليه ٤ حشمة انتهى * قال الشيخ محي الدين رحمه الله وأوصاف أهل الجنة

فيحضر مع ربه هناك كما يحضر معه في فعل المندوب وان حجب عن ذلك وفعل المباح مع الغفلة فليس له حظ مما ذكرناه (فان قلت) فهل يبق سريرة المنتهى يكون على عدد أهل الجنة كقيل من غير زيادة أم هو زائد على عددهم كما هو الحكم في نوا كه الدنيا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابق أن نقيها يكون على عدد نسمة السعداء وأعمالهم بل يقول ان النقي عين أعمالهم وأطال في ذلك ثم قال فلم أنه ليس في الجنة الاحمال قصر ولا طاق الاوغص من أغصان هذه السفرة داخل فيه وفي ذلك الغصن من الثمر على قدر ما في العمل الذي هو الغصن صورته من الحركات (فان قلت) فما حكم ورقها في الحسن وعدمه (فالجواب) حكم ورقها أن فيه من الحسن بقدر ما يحضر العبد في ذلك العمل الذي الورق مظهره كما أن عدد أوراق كل غصن يكون على عدد ما في ذلك العمل من الاغصان * قال الشيخ محي الدين واعلم أن أسعد الناس بهذه السفرة أهل بيت المقدس كما أن أسعد الناس بالمقدس أهل الكوفة كما أن أسعد الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الحرم للمسكي كما أن أسعد الناس بالله عز وجل أهل القرآن انتهى ولم أطلع لهذا الكلام على دليل والله أعلم (فان قيل) فما حكمة الأكل من هذه الشجرة (فالجواب) حكمه زوال الغل من قلوب أهل الجنة فلا يزال الغل من قلب أحد منهم الا أن أكل منها والله أعلم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى في فاكهة الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة هل المراد بذلك أنها لا تنقطع في فصول السنة أم المراد غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الباب التاسع والتسعين ان المراد بذلك عند بعضهم ما ذكر في السؤال وهو أن الفاكهة تنقضي بانقضاء زمانها ثم تعود في السنة الآخرة وان المراد أنها دائمة التكوين لا تنقطع فهذا مبلغ علم العقول والذي

(٢٥ - يوافق - ن) أربع الاول الانبياء والرسول الثاني اتباعهم بشرط أن يكونوا على بصيرة وبينة من ربهم وهم الاولياء والعلماء العاملين الثالث المؤمنون أي المصدقون بالانبياء وما جاؤا به من الشرائع الرابع العلماء بوحيد الله من أنه لا اله الا هو بالادلة العقلية قال ومقام كل صنف متميز عن الآخر هناك بالزوال ان كان نازلا في المرحلة والمعلوم ان كان ماليا ولا حسدين الادنى والا على هناك بخلاف الدنيا قال واذا وقع التجلي الالهي للرؤية يكون جلوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والعلماء بالله على السكوامي والمؤمنون القلندون في توحيدهم على مراتب وذلك الجلوس كله يكون في جنة عدن على الكسب الايض قال وأما من كان موحدا من طريق النظر في الادلة فيكون جالسا على الارض وانما نزل هذا عن الرتبة التي للمقلد في التوحيد لانه يطرقه الشبه من تعارض الادلة والمغالاة في الله وصفاته فمن كان تقليده جزافا فهو أوثق ايمانا بمن يؤخذ توحيد من النظر في دلالة يؤولها قال وانما كان ضيافة أهل الجنة زيادة كبد الحوت اذا دخلها بشرى لاهل الجنة ببقاء الحياة لهم فيها لان الحوت حيوان يجرى مائي من عنصر الحياة المناسب للجنة بخلاف ضيافة أهل النار تكون بطحال النور الذي هو بيت النعم ويجمع وأساخ البدن قال وخلق الله تعالى الجنة بطالع الاسد الذي هو الاقليل لانه برج ثابت فلجنة الدوام والاسد القهر ولذلك يقول أهلها شيء كين فلا يتخلف عن التكوين وليس في البروج من له السطوة مثل الاسد قال وأما الجنة المعنوية التي هي كالحرح الجنة المحسوسة فخلقها الله

تعالى من القرح والسرور والابتهاج فأجسام أهل الجنة تتلذذ بالأمور الجنيانية وأر وأحهم تتلذذ بالأمور المعنويات كالألح والنفات الطيبة والصور الحسنان وغير ذلك قال ولو كانت الاجسام تتلذذ بالمعاني لكان كل حيوان من البهائم يتلذذ برؤية كل وجه جميل وليس الامر كذلك فما كل نعم أهل الجنة لا يتلذذ بها حسا ومعنى لانها دار الحيوان بل نقول هي أشد تنميا بأهلها الداخلين فيها كما ورد أنها تقول يارب انني بأهل فقد كثر حطى وعبر في الحديث قال والناس في الشوق على أقسام فصفاة للمؤمنين يشاقون الى الجنة وهي لا تشاق اليهم وأرباب الاحوال من الارباب تشاق اليهم الجنة وهم لا يشاقون اليها لسكرهم بحلمهم والمكذبون يوم الدين والفاثلون بنى الجنة المحسوسة لا تشاق اليهم الجنة ولا يشاقون اليها وقد بسط الشيخ الكلام على أحوال الجنة في الباب الخامس والستين من الفتوحات قال ومن أعظم النعم لاهل الجنة تنعمهم بالثمنى فما يوم أحد منهم نعيم فوق نعيمه ويتمناه الا حصل ووجد نفسه فيه بحسب ما توهه أن توهه معنى كان معنى وان توهه حسا كان محسوسا فهو بمنى عبق لوجود ما يتمناه قال وما جاءهم هذا النعم المقيم والجزء العظيم الزائد على مدة طاعتهم في دار الدنيا الامن حيث يتنعم بالصالحات التي كانوا نواها في دار الدنيا وهو أن أحدهم (١٩٤) كان يمنى أن لو قسم الله تعالى له جميع الطاعات حتى فعلها وادوم عليها مدى الدهر

فلما قصرت به العناية في دار التكليف أعطاه الله تعالى نظير هذا الثمنى في الجنة فيكون له فيها امتناه فلحق بأصحاب تلك الاحمال في الدرجات الأخروية مع راحته في دار الدنيا من التعب كما ورد أنه من نام على نية أنه يقوم من الليل فأخذ الله بروحه الى الصباح كتب له قيام ليلة الحديث بمناه قال ولنا الجنة برزخية أشار بها القرآن العظيم في قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن

عندنا نحن من العلم في قوله لا مقطوعة ولا ممنوعة ان الله تعالى يجعل لنا فيها رقا يسمى قطفا وتناولوا كما جعل الله تعالى لاهل الجن في العظام رزقا وما ترى ينقص من العظام شئ فنحن بلا شك نأكل من ثمرة الجنة قطفا مع كون الثمرة في موضعها من الشجرة ما زالت عنها لا تها دار بقاء يسكون فيها الامور وذلك سميت دار تسكون لا دار اعدام ونظير ذلك سوق الجنة يدخل المؤمن في أى صورة شاء من صور السوق مع كونه على صورته لا يشكره أحد من أهله ونحن نعلم ان قد ليسنا صورة جديدة أكو بنية مع بقائنا على صورتنا فإن العقول والمقول هنا (فان قيل) فهل يحب أهل الجنة عن شئ منها أم هي كلها مشرودة لهم (فالجواب) ان من خصائص أهل الجنة أنهم لا يغيث عنهم شئ من العالم بل العالم كله على مراتبه مشهود لهم مع كونهم غير متصفين بالنوم كما مر ايضا (فان قيل) هل ينعم أهل الجنة بالثمنى (فالجواب) نعم يتنعمون بذلك بل هو من أعظم نعيمهم فلا يوم أحد منهم فوق نعيمه أو يتمناه الا حصل ووجد نفسه فيه (فان قيل) فما سبب اعطائهم هذا النعم المقيم والجزء العظيم الزائد على مدة طاعتهم في دار الدنيا (فالجواب) السبب في ذلك نيتهم الصالحة التي كانوا عليها في دار الدنيا وذلك أن أحدهم كان يمنى لو أنه عاش أبدا لا بدن لكان مطعيا لله تعالى لا يشركه شئ عاكس أهل النار فلما قصرت بالؤمن العناية الالهية ولم يستوف ما نواه من دوام الاعمال أعطاه الله تعالى نظير هذا الثمنى في الجنة فيكون له فيها كل ما يتمناه فلحق هذا بأصحاب تلك الاعمال التي كانوا نواها أبدا لا بدن مع راحته في دار الدنيا من التعب كما ورد ذلك فيمن نوى أنه يقوم من الليل فأخذ الله روجه الى الصباح يكتب الله تعالى له أجر قيامه الذي نواه (فان قلت) قد بلغنا أن لناجنة برزخية أخرى فما هي تلك

وأنا من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من بحر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى قال وانما كانت برزخية الجنة لانها لاهي محسوسة كقوله تعالى متكئين على سرر مصفوفة ولا روحانية كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر ووصف الله تعالى الجنان على حسب تفاوت عقول الناس قال وقد صرح المسيح عليه السلام بما أوماأنا اليه من النعم الروحاني فقال يوم الحوار بين حين أوصاهم وفرغ من وصيته فإذا فعلتم ما أمرتكم به كنتم غدا في ملكوت السماء عند ربي وركبوا حول عرشه تعالى يسبحون بحمده ويقدمونه وأتمم هناك متلذذون بجميع اللذات من غير أكل ولا شرب قال وانما صرح المسيح بذلك ولم يرمز لان خطابه كان مع قوم قد هذبهم التوراة وكتب الانبياء وكانوا متبشرين لتصورها وقبولها بخلاف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه أتى بمبعثه في قوم أميين أهل برارى غير مرتاضين بعلوم ولا مقرين ببعث ولا نشور بل ولا مارقين بنعيم ملوك الدنيا فاضلا عن نعيم ملوك الجنة فذلك جاء أكثر أوصاف الجنان في كتابهم جنيانية تهريا لهم القوم وترغيبا لنفوسهم قال ولما كانت أنهار الجنة أربعة أنهار لا غير علمنا قطعنا أن الصلبي العلمي لا يقع الا في أربع صور ماء ولبن وعصر وعسل فأنهار الباء لأصحاب العلوم التي تدخلها الاراء وأما أنهار اللين الحليب الذي لم يتغير طعمه لعقدته وأرضه أتر يبيته ففي لأصحاب العلم بأسرار الشرع من الأئمة المجتهدين وأما أنهار الخمر فهي للامناء من أصحاب العلوم الذوقية كعلم الحضرة عليه السلام وأما أنهارها العسل المصفى فهي لأهل العلم

بطريق الوحي والایمان وصفاً والهاماً وأطال الشيخ في ذلك الباب التاسع والاربعين ومائة قال واعلم ان أهل الجنة يعطون في الجنة التكوين فكل ما خطر له تكونه كونه أسرع من لح البصر فلا يزال أهل الجنة خلّاقين دائماً بإرادة الله تعالى وذلك لارتفاع الافتقار والذلة هناك اذ الجنة ليست محل لذلك وإنما عمله الدنيا والنار وأطال في ذلك * قال وقال كفة الجنة كما وصف الله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة أي تؤكل من غير قطع فيقطع الانسان وياكل من غير قطع فلا كل موجود والين باقية في غصن الشجرة وليس المراد بان الفاكهة غير مقطوعة في شتاء ولا صيف أو تخلف مكان قطعها اخري على الثور كما فهمه بعضهم فحين ما يأكله العبد هو عين ما يشهده ونظر ذلك سوق الجنة يظهر فيه صور حسان فاذا نظر اليها أهل الجنان فكل صورة اشتهاها احدم دخل فيها فيلبسها ويظهر بها في ملكه ولينه وهو رايها في السوق ما تفصل ولا تفقدت ولا اشتهاها كل من في الجنة دخل فيها وهي على حالها في السوق ما برحت ذكره الشيخ في الباب التاسع والتسعين من الفتوحات قال واقر بشي شها بذلك في الدنيا تصور الولى أى وجوده في عدة أماكن وهو ذات واحدة حقيقة في مظاهر متعددة في رأى العين ويلي به قرب الشبه صورة ما تراه في المرأة للملكة لك فقد تكون في بك فتاحه فتراها في المرأة لا تشك انها صورة ما في يدك الا أن الاول (١٩٥) اشبه والله أعلم * وقال في الباب الثاني

والثامن وثلاثمائة منها واعلم ان الصور التي في سوق الجنة مباحة لكل من اشتبهى صورة دخل فيها ولا ينصرف بها إلى اهلها كما ينصرف بالجماعة مشتر بها من السوق وقد يرى جماعة صورة واحدة من صور ذلك السوق فيشتبهى كل واحد من تلك الجماعة فيدخلها ويلبسها فيحوزها كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشتبهى بينها واقف ينظر إلى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل

الجنة (الجواب) قد أشار القرآن إلى هذه الجنة ولم يصرح بها وذلك في نحو قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من مخمصة للشربين وأنهار من عسل مصفى * قال الشيخ عبي الدين وإنما كانت هذه الجنة برزخية لانها ما هي محسوسة كقوله تعالى متكئين على سرر مصفوفة ولا هي روحانية كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر فوصف الله تعالى الجنان على حسب تفاوت عقول الناس قال وقد صرح المسيح عليه السلام بما أوماً ثاليه من التسم الروحاني فقال للحواريين حين أوصاهم بوصية وفرغ منها فاذا علمتم ما أمرتكم به كنتم غداً معي في ملكوت السماء عند ربى ربكم وترون الملائكة حول عرشه تعالى يسبحون بحمده ويقدسونه وأتم هنالك ملتقون بجميع اللذات من غير أكل ولا شرب انتهى * قال الشيخ وإنما صرح المسيح بذلك ولم يرمز به كما رمزنا بنالان خطأ به كان مع قوم قد هذّبهم التوراة ومطالعة كتب الانبياء وكانوا متعمقين متبشرين تصوروا وقبولها بخلاف نبيتنا عيسى عليه وسلم فإنه اتفق بمبته في قوم أميين أهل برارى وجبال غير متراضين بعلوم ولا مقرين ببعث ولا نشور بل ولا مارقين بنعم ملوك الدنيا فضلاً عن معرفتهم بنعم ملوك الآخرة فذلك جاء أكثر أوصاف الجنان في كتبهم جمانية تحريبا لفهم القوم وترغيباً لنفوسهم انتهى (فان قيل) فما الحكمة في كون انهار الجنة أربعة من غير زيادة (الجواب) انها كانت أربعة لأن العجلى العلمى لا يقع الا في أربعة صور ماء ولين وخمر وعسل ولكل قسم من هذه الاربعة أهل فأهل أنهار الماء هم أصحاب العلوم التي بدخلها الآراء وأصحاب انهار اللبن الحليب الذى لم يتغير طعمه لبقده أو تخضبه أو ترينه لا لصحاب الاستنباط الصريح من الأمة المجتهدين وأصحاب انهار

في تلك الصورة وأنصرف بها إلى اهلها والصورة كما هي في السوق ما خرجت منه ولا يعلم حقيقة هذا الامر الا من اطلمه الله من طريق كشفه على نشأة الدار الآخرة والله أعلم قال والذي اعطاه الكشف الصحيح ان اجسام أهل الجنة تتطوى في ارواحهم فتكون الارواح طروداً للاجسام عكس ما كانت في الدنيا فيكون الظهور والحكم في الدار الآخرة للروح لا للجسم قال ولهذا يصحون في أى صورة شاؤوا كما هم اليوم عندنا للملائكة وطام الارواح قال ويصوون أبدان أهل الجنة بحسب صفاء اعمالهم الصالحة في دار الدنيا من الشوائب فكل من كان أكثر اخلاصاً في عمله كان نوره اشرف وأتور قال واذا اشتبهى أهل الجنة التنازل حصل فيجامع الرجل زوجته الآدمية أو الحوراء فيوجد الله تعالى عن كل دفعة ولذا وذلك لأن الله تعالى قد جعل هذا النوع الانسانى غير متناهى الاشخاص لشرفه عنده قال ولذة الجماع هناك تضاعف على لذة جماع اهل الدنيا اضعا فامضاعة فيجد كل من الرجل والمرأة لذة لا يقدر قدرها لزوجها في الدنيا غشى عليها من شدة حلاوتها السكن تلك اللذة إنما تكون بخروج ریح اذ لماني هناك كالدينا كى صرحت به الاحاديث فيخرج من كل من الزوجين ریح مثيرة كثرًا معة السك فيلبثان في الرحم فيتكون من حينه فيها ولد وتوكل نشأة ما بين الدفتين فيخرج ولداً مصوراً مع النفس الخارج مع المرأة ولا يزال هذا الامر لهم دائماً كلما شاؤوا قال ويشاهد هذان الابوان كل من تولد عنهما من ذلك التكاثر في شكل دفعة ثم إن الأولاد يذهبون

فلا يعودون اليهم ابدا كالملائكة المتطورين من أنفاس بني آدم في دار الدنيا لا يعودون اليهم كالملائكة السبعين ألفا الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم قال ولا حظ هؤلاء الاولاد في النعيم المحسوس ولا المعنوي انما نعيمهم برزخى كنعيم صاحب الرؤيا قال وقد يقع مثل ذلك لبعض الاولياء في دار الدنيا فينفتح الولى من حيث روحه زوجته من حيث روحها فيتولد بينهما اولاد روحانيون باجسام وصور محسوسات قال وقد وقع لنا ذلك مرات واطال في ذلك في الباب التاسع والستين وثلاثمائة (قلت) وليس لاهل الجنة ادبار مطلقا لان الدبر انما خلق في الدنيا خرجا للفاظ ولا غايط هناك ولولا أن ذكر الرجل او فرج المرأة يحتاج اليه في جماعهم وفي ولادتها ان وقعت لما كان وجد في الجنة فرج لعدم البول فيها والله اعلم قال ونعيم اهل الجنة مطلق والراحة فيها مطلقة الراحة الدوم فليس عندهم من نعيم راحته شيء لا لهم لا ينامون ولا يعرف شيء الا بذوق ضده قال واما اهل النار فينامون في أوقات بركة عند صلي الله عليه وسلم وذلك هو القدر الذي يتألم من النعيم نسأل الله العافية آمين * قال الشيخ محي الدين وهذا بذلك على ان النار محسوسة بلا شك كما اشار اليه قوله تعالى كلما خبت زدناهم سعيرا فان النار ماتتصف بهذا الوصف الا ان كون قيامها بالاجسام لان حقيقة النار لا تقبل هذا الوصف (١٩٦) من حيث ذاتها ولا تقبل الزيادة وانما الجسم المحرق بالنار هو الذي يسجر بالنار

ذكره في آخر الباب
انخرم الامناء من اصحاب العلوم الذوقية كعلم الخضر عليه الصلاة والسلام واصحاب انهار العسل المصفى هم اهل العلم بالله تعالى وبشرائعه من طريق الوحي والايمان وصفاء الالهام انتهى (فان قلت) فاصفة التكوين الذي تغطاه اهل الجنة (فالجواب) صورته ان كل ما خطر لاحدهم تكوين شيء يكون اسرع من لمح البصر فلا يزال اهل الجنة يكونون شامشا اوارادة الله تعالى لارتفاع الافتقار والذلة هناك فان الذلة خاصة باهل النار وما عند اهل الجنة الا العز (فان قلت) هل الحكم الاعظم في الجنة للاجسام ام للارواح (فالجواب) الحكم في الجنة للارواح لا للاجسام عكس الدنيا فتضوى اجسام اهل الجنة في ارواحهم وتكون الارواح ظروفا للاجسام ويكون الظهور والحكم للارواح ولهذا يحولون في أى صورة شاؤا كما هم اليوم عند الملائكة وعالم الارواح دون الاجسام * قال الشيخ محي الدين رحمه الله وقد قيل بعض اهل الكشف فقال تحشر الارواح دون الاجسام حين رأى تطور اهل الجنة كيف شاؤوا غاب عنه ما قلناه من انظروا الاجسام في الارواح فلو حقق الكشف في نظره لراى الاجسام منطوية في الارواح (فان قلت) فهل تتفاوت اجسام اهل الجنة في الصفاء (فالجواب) نعم تتجوه ابدانهم بحسب صفاء اعمالهم الصالحة في دار الدنيا فكل من كان اكثرا خلاصا في عمله وعلمه وتوحيده كان انور واشرف (فان قلت) فاذا كان اهل الجنة ترشح ابدانهم مسكا وليس لهم فضلات كالدينا فهل يكون لهم ادبار أم لا (فالجواب) لم يرد لنا في ذلك شيء من طريق النقل والذي يظهر انه ليس لاهل الجنة ادبار مطلقا لان الدبر انما جعل في الدنيا خرجا للفاظ هناك ولا غايط هناك ولولا ان فرج الرجل يعنى ذكره يحتاج اليه في جماع زوجته هناك ولولا ولادة ان وقعت لما كان لاهل الجنة ذكر ولا فرج (فان قلت)

الخامس والستين من
الله توحات قال واعلم ان
عدد الجنات من حيث
المراتب ثلاثة جنة
اختصاص وجنة ميراث
وجنة اعمال ولكل
واحدة منها اهل كما ذكره
الشيخ في الباب السابع
والسبعين واثنتين من
الفتوحات فاهل جنة
الاختصاص الانبياء
والاطفال والمجانين واهل
التوحيد العلمي ومن لم
تبلغه دعوة نبى وسميت
بجنة الاختصاص لانها
لم تكن عن عمل سابق

واهل جنة الميراث هم كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة
لاهل النار لو دخلوها كما ورد انه يقال للمؤمن هذا مكانك من النار قد ابدلك الله به مكانا من الجنة قال وسبب وقوع هذا القول للمؤمن
أن الوجود كله يطلب الانسان وليس بعض الوجود في حقه اولى من بعض فاذا امر الله بعبده الى الجنة بفضل وكرمه بقيت نسبتته من
النار تستدعي حظها وملاها وكذلك من يدخل النار تبقى نسبتته في الجنة تستدعي حظها وملاها فيقال له انظر مكانك في الجنة لو
كنت آمننت بالله تعالى لدخلتها فزداد حسرة وندامة * قال واما اهل جنة الاعمال فهم اهل الاعمال الصالحة فمن لم يكن له عمل صالح
في دار الدنيا لا يكون له في جنة الاعمال نصيب لان الناس انما يتزولون فيها باعمالهم فقط قال تعالى في هذه الجنة ادخلوا الجنة بما
كنتم تعملون وقال وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون قال وهذه الجنة مشتملة على بضع وسبعين جنة على عدد شعب
الايمان لا تزيد على عددها ولا تنقص والبضع من الواحد الى التسع فمن جمع شعب الايمان كلها فهو الذي يتبوأ من الجنة حيث
يشاء * قال وبصورة مجاورة الجنان الثمانية لبعضها بعضها صورة دوائر ثمانية جنة في قلب جنة اعلاها جنة عدن وهي قصبة الجنة
بمنزلة دار الملك بدور عليها ثمانية اسوار بين كل سورين جنة وبلى جنة عدن في العلو والفضل جنة الفردوس ثم جنة الخلد ثم جنة
النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة قال وكل جنة يصدق عليها اسم اخواتها فجنة النعيم جنة خلد ودار سلام وجنة مأوى

ودار مقامه وهكذا * قال والوسيلة الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة عدن وتسمى فيها دار المقامة * قال ولسائر الجنان اتصال بهذه الوسيلة ليتنعموا بشهود طلمة صاحبها صلى الله عليه وسلم ويصرف عن سائر الجنات فإلهام شعبة في كل جنة ومن تلك الشعبة يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة فهي في كل جنة أعظم منزلة تكون فيها * قال الشيخ في الباب السادس والتسعين ومائتين ودرجات الجنة على عدد دركات النار لانه مامن درجة الا ويقابلها درك من النار حتى أنه تعالى المآل في أهل الجنة ولدينا من يد قال في أهل النار زدناهم عذابا في النار لانه ليس في النار دركة اختصاص بكاسي أو بإيضاح ذلك أن الأمر والنهي لا يتخلو العبد ما أن يعمل بهما أولا يعمل فان عمل بالأمر كانت له درجة في الجنة معينة لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل الخاص اذا تركه الانسان درك في النار لوسقطت حصاة من تلك الدرجة في الجنة وقعت على خط استواء في ذلك الدرك من النار فإذا سقط الانسان من العمل بما أمر فلم يعمل كان ذلك الترك لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك الدرك قال واعلم أن الاعراف هو درج العمل بالأمر والنهي ودرك ترك العمل بهما فامتنع صاحب الأعراف من النزول إلى درك تلك الاعمال السيئة إلا التوحيد وأطال في ذلك ثم قال واعلم أن عبادي الله (١٩٧) عليه وسلم مل الجنان فلاولي ينتم

فكم عدد درجات الجنة (فالجواب) هي على عدد شعب الإيمان لا تر يدرك ولا تنقص وقد ورد أن شعب الإيمان بضع وسبعون شعبة والبضع من الواحد إلى التسع فمن اجتمع فيه شعب الإيمان كلها فهو الذي يجبوأ من الجنة حيث يشاء * قال الشيخ عبي الدين وصورة مجاورة الجنان الثمانية بعضها بعضها صورة دوائر ثمانية الجنة في قلب جنة أعلاها جنة عدن منزلة دار الملك يدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة ويلي جنة عدن في الفضل جنة الفردوس ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم إلى آخرها كما مر قال وكل جنة من هذه الجنان يصدق عليها اسم أخواتها فجنة النعيم مثلا جنة خلد ودار سلام وجنة ماوى وجنة مقامة إلى آخره (فان قلت) فهل لهذه الجنان اتصال بمنزلة الوسيلة الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث كونه هو المشرع لامتة ماوصلوا به إلى دخول الجنة (فالجواب) نعم مامن جنة من هذه الجنان الا وهي متصلة بمقام الوسيلة وذلك ليتنعموا بشهود طلعتهم صلى الله عليه وسلم فسائر الجنان تنصرف من مقام الوسيلة فلها شعبة في كل جنة ومن تلك الشعبة يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة فهي في كل جنة أعظم منزلة تكون فيها (فان قلت) فهل درجات الجنة موازية لدركات أهل النار كما قيل (فالجواب) نعم هي موازية لها كما ذكره الشيخ في الباب السادس والتسعين ومائتين ودرجات الجنة على عدد دركات النار لانه مامن درجة الا ويقابلها درك من النار حتى أنه تعالى المآل في أهل الجنة ولدينا من يد قال في أهل النار زدناهم عذابا في النار لانه ليس في النار دركة اختصاص بكاسي أو بإيضاح ذلك أن الأمر والنهي لا يتخلو العبد ما أن يعمل بهما أولا يعمل فان عمل بالأمر كانت له درجة في الجنة معينة لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل الخاص اذا سقط من العمل بما أمر فلم يعمل كان ذلك الترك لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك الدرك فاعلم أن عبادي الله عليه وسلم مل الجنان فلاولي ينتم

بجنته إلا هو حتى الله عليه وسلم متم بشفعته مشاركة له فيأبى الى الولي ماوصل إلى ذلك إلا باتباعه له صلى الله عليه وسلم فلذا كان سر النبوة قائما به في تنعمه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فله صلى الله عليه وسلم أجر جميع الانبياء ومن تبعهم لكونه نبي الانبياء ولكل نبي أجر من تبعه من غير أن ينقص من أجرهم شيء قال وأما منزلة صلى الله

عليه وسلم يوم الزور الاعظم من عيني العرش ومنزلة يوم القيامة بين يدي الحكم العدل من حضرات الأسماء الالهية لتنفيذ الأوامر الالهية فكل أهل موقف يأخذون عنه في ذلك للوطن لانه وجه كله يرى من جميع جهاته وله من كل جانب أعلام من الله تعالى بفهم غنه ما يريد على لسان ملك بصوت لحال النعيم والانس وأما شجرة طوبى فهي في منزل الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهي حجاب مظهر نور طاقته ازهر ارضي الله عنها فامن جنة ولا درجة ولا بيت ولا مكان الا وفيه فرع من شجرة طوبى بذلك ليكون سر كل نعيم في كل جنة ونصيب كل ولي فيها من نور ابنته طاقته رضي الله عنها في حجاب ذلك الفرع وأما الشجرة في ذلك في الباب الحادي والتسعين وثلاثمائة وقال فشجرة طوبى لجميع شجر الجنات كلها كما دم لاظهر فيه من البنين وذلك أن الله تعالى لا غرس شجرة طوبى بيده ونسق روح زينها بشر الخلق والخلق الذين هم آية لكل لابس فتص على التحقيق أرضها كما قال تعالى فاجعلنا ماعلى الارض زينة لها وأعطت من حقيقتها ثمار الجنة عين ماهي عليه كما أعطت التوبة النخلة وما تحمله مع النوي الذي في ثمرها انتهى * قال واعلم أن جميع التفاضل الواقع في النعيم بين الانبياء انما هو من حيث جنة الاختصاص وأما جنة الاعمال فهم فيها متساوون من حيث أن كل عامل لخير له جنة جزاء عمله ويقع التفاضل بحسب المشاهدة في الاعمال وقوة الاستعداد وضعفه وقال والاعمال الثمانية الذين يعطيهم الله تعالى في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهم أهل التوحيد في الافعال

الدين يشهدون أعمالهم خلفاً لله لا لهم حال مباشرة الاعمال في فعلونها امتثالاً لأمر الله من غير أن يعينوا لها في أنفسهم جزءاً نكاحاً جزأهم غير محدود وذلك لان عيونهم لم تر عملهم وأذانهم لم تسمع به ولم تخطر أعمالهم على قلب بشر من غيرهم وأمنهم لتجردهم عنها لله وحده معداً نسبة التكليف قال وعرف أهل الجنة فيها الليل والنهار بالكشف والرؤية والمقادير التي في الفلك الاطلس المبرقعها بالبروج فيعلمون بذلك حدماً كان عليهم في دار الدنيا بما يسمى بكرة وعشياً وكان لهم في هذا الزمان في الدنيا حالة تسمى الغذاء والعشاء فيذكرون بها هناك فيأتيهم الله تعالى برزق خاص في ذلك الوقت الخاص فلذلك قال الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً اذ لا شمس هناك ولا قمر قال ومعنى قوله تعالى في الجنة اكليداً ثم ان الاكل لا ينقطع عنهم متى اشتبهوا لأنهم بما يكونون دائماً فالادوام في الاكل هو عين التمتع بما يكون به الغذاء للجسم فاذا أكل الانسان حتى شبع فليس ذلك بغذاء ولا بأكل على الحقيقة وانما هو كالحامى الجامع للمال في خزانته والمعدة جامعة لما جمعه هذا الآكل من الاطعمة والاشربة فاذا اختزن ذلك في معدته وورفع به فيئذ تقولها الطبيعة باليد ويونقل ذلك الطعام من حال الى حال ويقذف بها في كل نفس فلولازل في غذاء دائم ولولا ذلك لبطلت الحكمة في ترتيب نشأة (١٩٨) كل متغذٍ ثم ان الخزنة اذا خللت من الاكل حرك الطبع الجاني اليه تحصيل

ما يملؤها به وهكذا على الدوام قال فهذا معنى قوله اكليداً ثم وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثامن والتسعين وثلاثة فراجعهم قال واعلم أن الحركة التي كانت تسير بالشمس ويظهر من أجلاها طلوعها وغروبها موجودة في الفلك الاطلس الذي هو سقف الجنة وجميع الكواكب السيارة في النار كلها ساجدة فيها كساجدتها الآن في افلاكها على حد سواء قال ولولا ذلك ما عرف أهل القصور

بجنته الا وهو صلى الله عليه وسلم متنع مع بنعمته مشارك له فيها لان الولي ما وصل الى ذلك الا بإتباع شريعته صلى الله عليه وسلم فلذا كان سر النبوة قائماً به في تنعجه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فله صلى الله عليه وسلم من لذة التمتع مثل لذة جميع العاملين بشرحته زيادة على ثواب أعماله الزكية وعلى ما قاله الشيخ في الدين السبكي وغيره ان جميع شرائع الانبياء كلهم من باطنه صلى الله عليه وسلم من حيث أنه نبي الانبياء كلهم فله مثل أجر جميع العاملين بجميع الشرائع (فان قلت) فما أعظم منزلة تكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الآخرة (فالجواب) ان أعظم منزلة تكون له وقوفه بين يدي الله عز وجل كما ينبنى لجلاله لتنفذ الاوامر الالهية في ذلك اليوم العظيم فهو الترحان في حضرة الملك العدل جل وعلا دون جميع الخلق قال الشيخ محي الدين ومن خصاً نصه صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام أن أهل الموقف كلهم يأخذون عنه في ذلك الموطن لانه هناك وجه كله فيرى من جميع جهات توله اعلام من الله تعالى في كل جهة فيهم منه ما يريد (فان قلت) ففي أى منزل يكون أصل شجرة طوبى (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الباب الحادى والسبعين من الفتوحات والشيخ ابن أبي المنصور في رسالته ان أصل شجرة طوبى في منزل الامام على بن أبى طالب برضى الله عنه لان شجرة طوبى هي حجاب مظهر نور فاطمة الزهراء رضى الله عنها فاما من جنة من الثمان ولا درجة فيها ولا بيت ولا مكان الا وفيه فرع من شجرة طوبى لا يعرف غالب الناس أين أصله حتى ان بعض من كشف له عن أحوال الجنة زعم أن أشجار الجنة أصولها في الهواء دون الارض حين لم ير الا الفرع والحال أنها مفروسة في أرض الجنة التي هي مسك اذ فروا أصل

الآن متى يكون الكسوف ولا كم يذهب من ضوء الشمس عن أعيننا فلولاً المقادير الموضوعة والموازين ذلك الحكمة التي قد علمها الله تعالى للبعوثين ماعلم أحد منهم ذلك قال واعلم أن الكتيب الذي في جنة عدن هو مسك أيضاً وجنة عدن هي قصبة الجنان وقعتها وحضرة الملك الخاصة ولا يدخلها غير الخواص الا بحكم الزيادة قال وفي هذا الكتيب منابر وأسرة وكرامى ومرايب لان أهل الكتيب أربع طوائف رسل وأنبياء وأولياء ومؤمنون وكل صنف منهم متفاضل وان اشتركوا في المنابر مثلاً قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ورفع بعضهم فوق بعض درجات يعنى الخلق قد دخل فيه جميع بني آدم دنيا وآخرة فاذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استندعاهم الحق تعالى الى ربه فيسارعون على قدر مراتبهم ومشبههم هنا في طاعة ربه فان منهم البطيء ومنهم السريع ومنهم المتوسط ويجمعون في الكتيب وكل شخص يعرف مرتبته علماً ضرورياً يجري اليها ولا ينزل الا فيها كما يجري الطفل الى الثدي ولو رام أحدهم أن ينزل في غير مرتبته لما قدر ولو رام أن يمشى غير مرتبته لما استطاع بل يرى في منزله أنه قد بلغ منتهى أمله وقصده فهو يتعشق بما هو فيه من النعيم بحسب طبعه واذن انما ولولا ذلك لكانت داراً لا تنقص ولم تكن جنة ولا دار نعيم غير أن الاعلى له نعيم بما هو فيه في منزله وعنده نعيم لا دنى قال وادنى الناس منزلةً هم أولئك ليس هنالك أدنى من لا نعيم له الا بمنزلة خاصة واعلام الذي لا أعلى منه من له نعيم بالكل فقل ان كل شخص نعيمه مقصور

عليه ما أعجب هذا الحكيم ثم اذ أنزل الناس في الكسب للرؤية ونجلى الحق تعالى بجلاها ما كان الجلي واحدا من حيث البين وكثيرا من حيث اختلاف الصورة فاذا رآوه انصبوا عن آخرهم بنور ذلك الجلي فمن علمه في كل معتقد شرعي فله نور كل معتقد ومن قبله في اعتقاد خاص لم يكن سوى نور صورة ذلك المعتقد والعلم أن الحق في حال الرؤية لا بد أن يغنوا عنه فلم يقع لهم لذة في زمان رؤيتهم فان اللذة عند أول الجلي حكم سلطانها عليهم فاقبضت عنها وعن أنفسهم فهم في اللذة في حال فناء العظم سلطانها قال وهذا ذوق عجيب لا يعرفه الا من ذاقه فاذا ذاقه لا يقتدر على انكاره من نفسه قال واذا وقع لاهل الجنة رؤية الله عز وجل كان الناس رافيا على أقسام فمنهم من يرى به بياصر العين ومنهم من يراه بكها ومنهم من يراه بجميع وجهه ومنهم من يراه بجميع جسده وهذه تكون للانبياء وكل ورثتهم بحكم التبعية لهم قال وليس بين الحق وبينهم هناك الاحجاب العظيمة لا غير وهو انهم يرونه بقدر رسمهم وطاقاتهم لا غير من غير احاطة بصورهم عن الاحاطة هو حجاب العظمة قال وتشبهه صلى الله عليه وسلم رؤيته تعالى رؤيته ان الشمس والقمر ليس المراد بهارؤنا لهما حال ضوئهما وانما المراد رؤيتهما حال كسوفهما لان البصر عند ذلك يدرك ذات الشمس والقمر التي لا تقبل الزيادة النورية ولا نقصان نهذا هو الادراك (١٩٩) الحق لذات الشمس ولذلك لما قيل

له صلى الله عليه وسلم
أرأيت ربك يا رسول الله
فقال نوراني أراه يعني
كيف أراه من نور مشعاني
يخطف الا بصار لاته ليس
من جنس النور المخلوق
فالتشبيه من حيث ادراكه
الذات ليكن به التعميم
لان حيث الاحاطة
فتمسك بالحق تعالى بما
يخطف بالشمس والقمر
حال الكسوف وغيره
فانهم قال فعلم أن نور
الرب الذي يقع فيه
التجلي يوم القيامة وفي
الجنة لا شعاع له فلا
يصلى ضوءه نفسه

ذلك كله حتى يكون سر كل نعيم في الجنان وكل نصيب للاولياء متفرعا من نور قاطمة رضى الله عنها فان في كل فرع تدلى في بيت أو قصر أو مخدع جميع ما يطلب العبد في الجنة من ثمر وحل وطيور وحور عين وغير ذلك (فان قلت) فامعنى قوله تعالى أكلها دائم وقوله تعالى ولم يزدقم فيها بكرة وعشيا فان الآية الاولى تقتضى دوام الاكل والثانية تقتضى تخصيصه بوقت دون وقت (فالجواب) ان معنى قوله تعالى أكلها دائم أى لا ينقطع عنهم شيء متى اشتبهوا لأنهم لا يكون دائما لكن لما كان الغذاء بعد الجسم بالقوة كان ذلك بمثابة ما يأكل دائما (فان قلت) فما الفرق بين لذة أكل الدنيا وأكل الجنة (فالجواب) الفرق بينهما ان أكل الدنيا نزول لذته اذ انزل الى الجوف بخلاف أكل الآخر قلذته تدوم مدة بقائه في البطن حتى ينزل عليه طعام آخر يتجدد له لذته أخرى ثم ما عجلها وهكذا (فان قلت) فامعنى قوله تعالى بكرة وعشيا مع انة لا شمس هناك ولا قمر كما في دار الدنيا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الفتوحات ان معناه مقدار البكرة والعشى بالنظر لا حوال الدنيا قال وذلك لان الحركة التي كانت تسير بالشمس ويظهر من أجل طلوعها وغروبها موجودة في تلك الاطلس الذي هو سقف الجنة وجميع الكواكب السيارة سابعة فيه كسباحها الآن في أفلاكها على حد سواء قال ولولا ذلك ما عرف أهل التقويم في الدنيا متى يكون الكسوف ولا كم يذهب من ضوء الشمس عن أعيننا ولولا التقدير بالموضوعه والموازين المحكمة التي تعدلها الله تعالى للتقويم ما علم أحد منهم متى يكون الكسوف (فان قلت) فهل يصح في الجنة رفع حجاب العظمة لاحد من الخواص حتى يرى الخواص بهم على وجه الاحاطة به (فالجواب) حجاب العظمة الذي هو كثافة عن عدم الاحاطة به تعالى لا يرفع أبدا وانما

وذلك ليدركه البصر وهو في غاية الوضوح قال وأقسام الناظرين الى الحق تعالى لا تنحصر اذ رؤيته تابعة لاعتقادهم في دار الدنيا سعة وضيقا لجلالا وتخطيا وذلك ليجني كل أحد ثمرة اعتقاده فمنهم من حظه النظر الى الرب به لذة عقلية ومنهم من حظه لذة نفسية ومنهم من حظه لذة حسية ومنهم من حظه لذة خيالية ومنهم من حظه لذة ميكيفة ومنهم من حظه لذة غير ميكيفة ومنهم من حظه لذة يقال تكيفها ومنهم من حظه لذة يقال تكيفها وهكذا فهم درجات عند الله كما كانوا في الدنيا والقدر مختلف من أصل المزاج الذي ركبها الله عز وجل عليه قال وهذا هو السبب في اختلاف نظر الحق بأفكارهم في المقولات فخط هؤلاء في لذة النظر مثل ما تخيل اليم في نظره سواء قال وعلم أن خواص الاولياء والعلماء لا ينظرون بهم الا في مرة بينهم صلى الله عليه وسلم لكونه أكل المرايا اذ هي حاوية لجميع المرايا قال وغير الخواص من الاولياء والعلماء ينظرون في مرايا من هم على أقدامهم من الانبياء السابقين وذلك لأن تجليه تعالى في معارف قلوب الانبياء أمر أو كل من تجليه في قلوب غيره لاسيا في باب الايمان بما جاهد به الرسل من الصفات التي تخيلها العقول فالكمال من لاها كما لا يرى فيه قدم الاتباع لئلا يضل الله عليه وسلم أبدا قال ومن الاولياء من يطلعه الله تعالى على مستند كل معتقد فهذا يشارك الكل في نعيم الرؤية فأعظمها من لذة ذلك فضل الله بقرينه من يشاء والله ذو الفضل العظيم قال الشيخ رحمه الله وأما النار اذ نادى الله منها فاعلم بالحق ان الله تعالى خلقهم من تجلي قوله تعالى في الخلد في القدس جمعت فلم تطلعني

وظلمت فلم تسقى الحديث وهذا من أعظم نزل نزل الحق تعالى به لعباده لطفهم ورحمة فمن هذه الصفة خلقت النار وأذلك ثبوت
على الجبارين وقصمت المتكبرين قال واعلم أن عذاب أهل النار إنما هو بما يكون في النار لا بنفس النار إذ النار إنما هي دارسجن
أهلها وسكنها لا غير وإنما عذاب أهلها بما يخلفه الله تعالى فيهم من الآلام متى شاء فعذابهم حقيقة من الله تعالى وهم على له قال
ونضح الجلود في جهنم ليس عن النار حقيقة وإنما هو متولد بين النار وأهلها نشأ من مجاورتهما لأن نفس جرات النار محرقة بالنار فما
هي النار انظر وتأمل * قال وما في النار من الزمهرير هو أحد أركان النار لأن الحقائق لا تتبدل وقد خاطب الله تعالى النار بقوله
قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم فلو أن من حقيقة البرد ما بردت فالنار تقبل البرد كما تقبل الحرارة سواء قلت وهذا الخلل
يحتاج إلى تأمل وتحرير وقد أطال الشيخ الكلام على النار في الباب الحادي والستين والباب الثاني والستين من الفتوحات والله اعلم
قال واعلم أن النار لا تحرق من عصاة الموحدين إلا جوارحهم الظاهرة فقط لأن ما بينهم يمنع من تخلصها إلى قلوبهم فانظر يا أخي عناية
الوحيد بأهله كيف أمات جوارح جسده حتى لا تحس بالنار فهم كالناائم سواء حتى تأتيهم الشفاعة فإذا بعثهم الله من تلك النومة
وجدوا إيمانهم على باب النار (٢٠٠) ينظرون فاذ غموا في نهر الحياة الذي على باب الجنة دخلوا الجنة فلا يبق في النار

المراد بكال الرؤية له تعالى زيادة انكشاف أمرهم يكن لأهل الجنة قبل ذلك إذ لو كشف حجاب العظمة
لاحاط الخلق علما برهم ولعرفوه تعالى كما يعلم هو نفسه ولا قائل بذلك فليست لهذه الرؤية الواقعة لأهل
الجنة كلهم إلا مزيد انكشاف لهم لا غير ولذلك قال المحققون أنه تعالى يرى بلا كيف (فان قلت) فما
الوجه الجامع بين قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبين قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد
الجنة بعمله قالوا ولأنه يارسل الله قال ولأن الأناجى يتعمدني الله برحمته (فالجواب) هذان تعليق
الاسباب على مسبباتها ومعلوم أن الكل من الله تعالى فمن نظر إلى توقف دخول الجنة على العمل قال أنه
دخل الجنة بعمله ومن نظر إلى خالق السبب قال أنه دخل الجنة بفضل الله ورحمته ونقل الشيخ الكامل
الراسخ عبي الدين بن العربي في الباب التاسع والخمسين والمائتين من الفتوحات عن الشيخ أبي مدين
أمام الجماعة رضي الله عنه أنه كان يقول يدخل السعداء الجنة بفضل الله ويدخل الأشقياء النار بعدل
الله وكل أحد يتزل في داره بالأعمال ويخلد فيها بالنيات انتهى قال الشيخ عبي الدين وهو كلام صحيح
وكشف ملبخ خبر عليه حشمة وأدب ووقار انتهى والله تعالى اعلم **فأما** إذا سجد أهل الاعراف
السجدة التي يؤمرون بها يوم القيامة رجحت ميزانهم وسعدوا ودخلوا الجنة قال الشيخ عبي الدين
وهذه السجدة هي آخر ما يبق من حكم تكاليف الدنيا فان يوم القيامة برزخ بين الدنيا والآخرة فله
وجه إلى أحكام الدنيا به دعى أهل الاعراف إلى السجود الذي رجحت به ميزانهم وله وجه إلى الآخرة
به جاوزوا بأعمالهم قال وما منع أهل الاعراف من الوقوع في النار حال كونهم كانوا على الجسر الوجود
توحيدهم فهو المانع لهم عن الوقوع حتى وجدت منهم هذه السجدة فانظر يا أخي عناية التوحيد بأهله

من علم أن الله الواحد
بجمله واحدة قال ويحل
ظهور سلطان الغضب
في جهنم إنما هو إذا دخل
أهلها إليها أما إذا لم يكن
فيها أحد فلا تأثير فيها في
نفسها ولا في نفس
ملائكتها بل هي ومن
فيها منهم متعمدون
متلذذون يسبحون الله
لا يفكرون قال وإنما
احتاجت النار إلى جرها
بالسلاسل كما ورد لعلبة
لرحمة منها على الموحدين
ففقول أنسل شيئا
فشيئا لعل الله تعالى

فأحمد

أن يطاول بالرحمة على عباده كما هو شأن بطانة الخير عند

الملك فإذا حق الغضب الإلهي على قوم غضبت لغضب الحق كما أنه صلى الله عليه وسلم يقول سبحانه سحقا لمن أخذهم ذات الشعل
من أمته حين يقال له انك لا تدري ما أحدثوا بعدك بعد أن كان قال أمي أمي أول مراتهم وهم يسبحون إلى النار وقال في موضع
آخر إنما امتنعت جهنم من اللاتين بسرعة واحتاجت إلى جرها بالسلاسل للرحمة القائمة بها على من تنقذ منه وذلك لأنها ما فحمت عليها
من حين خلقت الأعلى مسيح لله بحمده لا تعرف ما هي الأحكام التي استحق بها المكف النار إلا أن تعلم ذلك بأعلام من الله تعالى فإذا
جبي بها وأمرت بالانتقام من الجبارين والعصاة جذبت إليها أهلها بالخاصية جذب المغناطيس للحديد وذلك لأن الشهوات والأفعال
المحرمة كانت تجذبهم إلى النار ورسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ يحجزهم عنها وهم يتفلتون من يده قال وقد أوجد الله تعالى
جهنم بطالع الثور ولذلك كان صورتها صورة البجامة وسكان طعم أهلها إذا دخلوها طحال الثور الذي هو بيت الدم والأوساخ
وعمل يجتمع فيه الدم القاطب إذ الثور حيوان ترى طبيعه البرد والبس فناسب ذلك أهل النار أشد مناسبة فبإيه من الدمية لا يموت
أهل النار بما فيه من أوساخ الديدن والدم الفاسد المثلث لا يمحون ولا ينعمون بل كلما أكلوا من ذلك ازدادوا مرضا وسقما قال واعلم
أن عمل النار ما تحت مقعر أرض الجنة الذي هو سقف النار وهذه النار يكون صلاح ما في الجنة من المأكولات والشراب كما تؤثر

الشمس النضج في فواكه أهل الدنيا والشمس والقمر والنجوم كلها في النار فعمل في الأشياء هناك النضج في العلو كما كانت تعمل النضج هنا في السفل قال وكما هو الأمر هنا كذلك ينتقل الأمر هناك بالمعنى وإن اختلفت الصور والاحكام ألا ترى أن أرض الجنة مسك ووجار بالطيب لافيه من التارية وأشجار الجنة مفروسة في تلك التربة المسكية فالحق هناك بمثابة الزبل هنا في تعين الأرض لتطيب النار كما ذكره الشيخ في الباب السادس والثمانين قال واعلم أن جميع الكواكب التي في جهنم مظلمة الا أنوار لا تبرز لها قاع والشمس يطلعان ويغير إن في النار لكن بلا نور فصوره الكواكب فيها كصورة الكسوف التام عندما فشمس جهنم شارقة لامرقة قال وإنما لم يكن أهل النار يشهدون نور الكواكب لما في الدخان من الكدورة وكما كانوا في الدنيا عماين إدراك ما جاء به الشرايع من الحق كذلك صاروا عماين في النار عن إدراك الانوار فليل أهل النار لا صباح له كما أن نهار أهل الجنة لا ليل له قال ولا يزال هذا الأمر للرفيقين أبد الآبدين ولذلك سمي الله تعالى يوم القيامة باليوم المقيم لأنه لا يوم بعدهما وهو يوم السبت لأن يوم القيامة تقوم يوم الجمعة وما يجيء وقت الضحى من يوم السبت حتى يقع جميع ما في يوم القيامة من الحساب وتعمر الداران بأهلها من ذلك الوقت وتلقى جهنم على أهلها غلقا لا تفتح بعده وترى الخلق والشياطين (٢٠١) فيها كقطع اللحم في القدر اذا أوقدت

نعمته نار قوية نبال الله
الجنة (قلت) وتام
استقرار أهل كل من
الدارين فيها قبل انتهاء
ضحى ذلك اليوم على
ما ساقى في انتهاء الكتاب
عند قول الشيخ ونقضى
يوم القيامة جميع ما فيه
من المؤاخذات قال واعلم
أن تلك المكوكب مخلوق
في جوف تلك الاطلس
وما بينهما من خلق الجنات
بما فيها فهذا القلك
أرضها والاطلس سماؤها
قال ومقر تلك الكواكب
هو الدار الدنيا ومن هناك
الى ما تحته يكون استحالة

فالحمد لله رب العالمين * وليسكن ذلك آخر كتاب البواقيت والجواهر في بيان عقائد الاكابر جعله الله تعالى خالصا لوجهه الكريم وشع به مؤله وكاتبه وسامعه والناظر فيه وقد ألقته بحمد الله في ديون شهر وطلعت الفتوحات على عدم مباحثه فيمكن أطلاع على كل مبحث جميع الكتاب لاخذ النقول المناسبة له وقد عاود ذلك من الكرامات فان الفتوحات عشر مجلدات ضخمة فعلى ذلك الحساب قد طالعنا في كل يوم الفتوحات مرتين ونصفا مقدار ذلك خمسة وعشرون جزءا كل يوم وقد قدمننا في مبحث الكرامات انه يجب على صاحب الكرامة أن يؤمن بها كما يؤمن بها اذا وقعت على يد غيره فال مؤلف أول مؤمن بهذه الكرامة فله الحمد أولا وآخرا * وكان الفراغ من تأليفه في يوم الاثنين المبارك سابع عشر رجب سنة خمس وخمسين وتسعمائة بمزل المؤلف بمصر المحروسة بخط بين السورين هذا ما وجدته بخط المؤلف بقوله طالع الى آخر الكلام ثم بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا والحمد لله رب العالمين وقد أنشد العالم العلامة الشيخ محمد الكوي مدح هذا الكتاب

بواقيت علم في عقود عقائد * لذا صاغ معناها فقيها جواهر
وماهى الاوهية الله للذي * حياه قدما ففى عنه ما نر
هو العبد للوهاب وترزمانه * يعلم له في الشرق والغرب سائر
يقى نحى الدين أحيا علومه * وناصره نعم الولي وناصر
فباربنا أوفر جزاء لسمعه * فنه بدا علم عظيم ووافر

(٢٠٢ - بواقيت -) جميع مآثره الى الآخرة فينتقل من الدنيا الى الجنة من انسان وغير انسان وما بين بعد ذلك فهو في النار ذكره في الباب الحادى والسبعين وثلاثة فعمل أن حد النار من مقر تلك الكواكب الناجية الى أسفل سافلين وذلك بعد فراغ الناس من الحساب قال واعلم أن أهل النار الذين لا يخرجون منها أربع طوائف المتكبرون والمطلعون والمناقرون والمشركون ويجمعها كلها الجحرون قال تعالى واما زورا اليوم أبا الجحرمون أى المستحقون لأن يكونوا أهلا لشكى النار فؤلاء الاربع طوائفهم الذين لا يخرجون من النار من انس وجن قال وإنما جاء تقسيمهم الى أربع طوائف من غير زيادة لأن الله تعالى ذكر عن إبليس أنه يأتينا من بين أيدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمالكنا ولا يدخل أحد النار الا بواسطة فهو يأتى للمشرك من بين يديه ويأتى للمتكبر من عن يمينه ويأتى للمنافق من عن شماله ويأتى للمعلم من خلفه قال وإنما جاء للمشرك من بين يديه لأن المشرك رأى بين يديه جهة غيبته فأتيت وجوده ولم يقدر على انكاره فجعله إبليس يشرك بالله في الوهية شيئا براه ويشاهده وإنما جاء للمتكبر من جهة اليمين لأن اليمين محل القوة فلذلك تكبر لقوته التي أحس بها من نفسه وإنما جاء للمنافق من جهة شماله الذى هو الجانب الاضعف لكونه للمنافق أضعف الطوائف كما أن الاشمال أضعف من اليمين ولذلك كان في الدرر الأسفل من النار ويعطى كتابه بشماله قال وإنما جاء للمعلم من خلفه لأن الخلف ما هو على نظر فقال له ما من شيء قال فهذا أربع مراتب لاربع طوائف

ولهم من كل باب من أبواب جهنم جزء مقسوم قال وفي منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعه التي هي المراتب في السبعة أبواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلاً عدده منازل القمر وغيره من الكواكب السيارة * وقال وكان مظاهر من تسير هذه الكواكب السيارة وجود ثمانية وعشرين حرفاً منها ألف الله تعالى الكلمات وظهر بها الكفر والايان في العالم فترجم بها كل شخص عما في نفسه من ايمان وكفر وكذب وصدق لتقوم حجة الله على عباده ظاهر ايماناً لفظوا به * قال * وانما كان لهم سبعة أبواب لان أبواب الجنة كذلك سبعة * وأما الباب الثامن فخاص بجنة الرؤى وهو الباب المغلق في النار ويسمى باب الجمع فلا يفتح أبداً قال وانما كان الامر كاذكر لان صورة هذه الابواب صورة الباب الذي اذا افتتح استبد به موضع آخر فعين غلقه لمزل فتحه منزلاً آخر فأبواب النار اذا غلقت عين فتح أبواب الجنة (قلت) * وأهل كل باب مبيتون في القرآن فأهل جهنم هم الذين كفروا بربههم وأهل السعير هم الشياطين وأهل نظمي هم كل من أدبر وتولى وجمع فأوعى وأهل سقر هم كل من لم يصل ولم يطعم المسكين وخاض مع الخاضعين وكذب يوم الدين وأهل الجمع هم كل هماز مشاء بنمى منع للخير معتد أتم اذا تلى عليه آيات الله قال أساطير الاولين وأهل الخطمة هم كل هماز لاز جماع للمال بحسب ان ماله أخذه وأهل الهاوية هم كل من (٢٠٢) خفت موازينه والله أعلم قال واذا دخل ابليس النار يكون ملاها فانه لا يعذب أحد

ومن حاز شيئاً من ثنائس كتبه * له الله يعطى ما يروم وجابر
وناظمه الكوي يدعى عجا * عليه من الله الكريم ستائر

وانشد الشيخ أحمد الاوصيري

لقد رحم الرحمن عبد الوهاب * من الخير والاحسان هداً مفصلاً
طلا وجلا كل التفاصيل أجملت * فما أحسن التفصيل اذا جاء مجلداً
بعين رأيت البدر في وسط هالة * فقل رحم الرحمن عبداً فضلاً

وجد بخط مؤلفه يقول مؤلفه عفا الله عنه قد كتب على مسودة هذا الكتاب جماعة من مشايخ الاسلام بمصر وأجازوه ومدحوه ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين بن الشلي الخنفي في مدح مؤلفه قد اجتمعنا على خلق كثير من أهل الطريق فلم نر أحداً منهم حام حول معاني هذا المؤلف وأنه يجب على كل مسلم حسن الاعتقاد وترك التعصب والانتقاد ونعوذ بالله من حصول حسد يسد باب الانصاف ويمنع من الاعتراف بحمائل الاوصاف وما أحسن ما قال بعضهم

ومن البلية عذل من لا يروعى * عن جهله وخطاب من لا يفهم انتهى
ومن جملة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوى الخنفي رضي الله عنه لا يقدح في معاني هذا الكتاب الا معاند من راب أو جاحد كذاب كالأسيحي في مخططة مؤلفه الا كل مارع علم الكتاب حائذ عن طريق الصواب وكالا ينكر فضل مؤلفه الا كل غي حسود أو جاهل معاند جحود أو زائغ عن السنة مارق ولا جماع أمته خارق انتهى * ومن جملة ما قاله شيخنا الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رضي الله عنه

فيها الاوابليس سبب
تعذيبه ومشارك له فيه
قال صل الله عليه وسلم
ومن سن سنة سيئة فعله
وزرها ووزر من عمل بها
فيهذا الاعتبار كان ملا
النار بحقيقته فانه ما دخل
أحد النار الا لو افقت له
قال وهذا سر كون مستقره
في النار في الطائفة الرابعة
فليس هو تخفيفاً عنه
بالنسبة للدرجات السفلية
وانما ذلك للاحاطة
والشمول قال ويكون
عذابه في النار قارة
بالزهر المر المضاد لنشأته
وتارة بالنار قال ونظير

ذلك الجسم الحساس يكون حياته بخروج النفس فاذا منع بالشنق أو الخنق انفسك راجعاً
الى القلب فاحرقه فمات وأهل النار من الجن هم الكفار لا غير لانهم ليس في الجن مشرك ولا معطل ولا منافق ولهذا قال الله تعالى
كذلك الشيطان اذا قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برىء منك الآية فالحق تعالى الشيطان بالكفر ولم يلحقه بالمشركين وان كان
هو الذي يوسوس للانسان بالشرك حتى يشركوا فكل مشرك كافر وليس كل كافر مشركاً أما كفر للمشرك فلعله عن أحدية الاله
الحق ليسترها عن النظر في الالاد والآيات وتبينها في عيسى مثلاً وأما شركه في اتخاذ الله الهه آخره يلحق به من آمن ببعض وكفر
ببعض وأما قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ما قال لقد أشرك لا أنه لم يجعل مع الله الهه آخره يلحق به من آمن ببعض وكفر
ببعض فانه دقيق قال واعلم أن أهل النار يتزاورون لكن على حالة مخصوصة وهي انه لا يتزاور الا أهل كل طبقة مع طبقة كالحجور
يزور المحرورين والمقرور يزور المقرورين فلا يزور مقرور محروور وعكسه بخلاف أهل الجنة للاطلاق والسرّاح الذي لا هله
المشا كل التعميم ضد ملاهل النار من الضيق والقييد وقال اعلم انه ليس في النار دركة اختصاص كافي الجنة لان الناس انما يذنبون في
النار بأعمالهم لا غير ما أخبرنا الحق تعالى قط انه ينخص بنقمة من يشاء أبداً فلما نزل من نزل النار الا بأعماله فقط قال ولهذا بقي فيها
أما كن خالية فيخي الله تعالى بها خلقاً يصرونها وهو قوله تعالى فيض الجبار فيها قدمه فقول قط رأى حسبه حسبه قال وانما دخا

زيادة العذاب على الطائفة التي قال الله تعالى فيهم زدانهم عذابا فوق العذاب من جهة أنهم أضلوا غيرهم وادخلوا عليهم الشبه فازدادوا المذكورة خاصة بالائمة المضلين واضلالمهم من أعمالهم حقيقة فقام زيادة الأمن هذه الخبيثة فانهم قالوا وأشد العذاب على أهل النار ما يقع في بواطنهم من التوهجات فانهم لا يجهون قط عذابا أشد مما هم فيه الآن كونهم في نفوسهم وقتوته وبالله الإشارة بقوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة قال واعلم أن أطول الناس مكثا في جهنم من عصاة الموحدين وهم من مكث فيها بنحو من تحسين النفس سنة ثم يخرج منها بالشفاعة قال وانما قلنا بنحو من تحسين ولم نقل تحسين لاننا لسنا من كمال التحسين على يقين وانما استر وحنا الى ما قلناه من قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين الف سنة والمقدار انما يكون تقريبا ولا يقطع بتحديد قال وينقضى يوم القيامة جميع ما فيه من المؤاخذات لعصاة الموحدين فلا يبقى في النار بعد ذلك اليوم أحد ممن وحد الله تعالى ولومرة في عمره ومات على ذلك في يوم القيامة معصل يوم الدنيا وليس بينهما الا ليل البرزخ وفي فجر هذه الليلة تكون نفخة البعث وفي طلوع شمس يومه يكون آياتان الحق تعالى مفصل والقضاء كما يليق بجلاله وفي قدر ركعتي الاشراف ينقضي الحكم وتعمد الدار ان باهلها كما يمر فكل منهم خالد في جهنم قال وليس عند أهل النار الذين هم أهلها نوم وانما يكون النوم فيها العصاة الموحدين (٢٠٣) فقط وهذا القدر الذي يتعمنون به في النار ويستريحون

فمنهم من ينال الف سنة ومنهم من ينال الاحد عشر الفا ومنهم الى قريب الخمسين الف سنة على ما مر قال وذلك من رحمة الله بعصاة الموحدين قال نعم ان أهل النار الذين هم أهلها لا يتأمنون لقوله تعالى لا يفتقر عنهم يعني العذاب وهم فيه مبسوسون ذكره في الباب العشرين من الفتوحات قال واذا نام عصاة الموحدين يكون نعيمهم في منازلهم بالرقي بالحسنة فيرى نفسه مثلا انه خرج من

بعد كلام طويل وبالجملة فهو كتاب لا ينكر فضله ولا يختلف اثنان بأنه ما صنف مثله انتهى ومن جملة ما قاله الشيخ شهاب الدين عميرة الشافعي رضي الله عنه بعد مدح الكتاب وما كنا نظن ان الله تعالى يرزق هذا الرجل مثل هذا المؤلف العظيم الشأن فيجاء الله عن المسئلة المحمدي خيرا وثمنا ببركانه وحشرنا في زمرة منتهى وكان من جملة ما قاله الشيخ ناصر الدين القفاني المالكي بعد مدح الكتاب ومؤلفه واعلم ان المعتزلة وغيرهم من الفرق الاسلامية وان ذمهم علماء وفلاسفة قدس في حقنا نقل شيء من مذاهبهم في كتبنا فانهم على كل حال معدودون من أهل القبلة غير محكوم بكفرهم وان اخطأوا طريق الاستقامة التي عليها ائمة الشريعة الانرى الى الامام الزعفراني وان جنح الى مذهب المعتزلة كيف وهو معدود من ائمة وعلماء الامة وغالب السكت مشحونة باقواله من غير تكبر فيما لا يخرج المقلد في الفرع والامام من الائمة خطؤه في فهمه عن الانتساب الى مذهبه كذلك علماء الامة من المعتزلة وغيرهم لا يخرجهم خطوهم عن كونهم من العلماء وقد تبع جماعة من الائمة مذاهب أهل الاعتزال كالجليمي وغيره ولم يقدح ذلك في امامته لدة منازع الفرق وخفائها على غالب الانعام وكذا طريق الصوفية لا يقدح فيها لعدم فهم من ليس من أهلها انتهى ومن جملة ما قاله الشيخ محمد البرهتوشي ونقلته من خطه على نسخة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين الحمد لله الذي بذكره تم الصالحات وجوفيقه تنال البرجات والصلاة والسلام على سيد السادات ومعدن الكرامات وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان الى اقرض الساعات وبعد فقد وقف العبد

النار وصار في فرح وسروروا كل وشرب وهاجم اذا استيقظ لا يرى شيئا كاي أهل الدنيا ذلك في منامهم سواء قال ومنهم والعياذ بالله من يرى نفسه في منامه ذلك في بؤس وضرب وعقوبات وفراش من شوك ونحو ذلك نسأل الله العافية (قلت) فقد كذب والله افترى من تقل عن الشيخ عبي الدين ان كان يقول ان أهل النار يلدون بدخولهم النار وانهم لو اخرجوا منها تعذبوا بذلك الجحور وان وجدوا في ذلك في شيء من كتبه فهو مدسوس عليه فاني مررت على كتابه الفتوحات للبيكية جميعه فقرأته مشحونا بالكلام على عذاب أهل النار وهذا الكتاب من أعظم كتبه وآخرها لنا لينا واسأل بالله العظيم كل ناظر في هذه الخاتمة اذا وجد دليلا لكلام الشيخ من الكتاب أو السنة فليحقيقه بموضعه أو دليلا على ضد كلامه فليكتبه كذلك في موضعه فان كلام أهل الكشف لا يمشي كله في ظاهر القول على أن أكثر اختلاف أهل النقل وأهل الكشف انما هو في الكيفيات والعلل وأما الاحكام فلا خلاف عندهم فيها ان الكشف الصحيح لا يحمي قط الا ما يدل للشرعية ولا يقبل من صاحبها ان قدر مخالفتها واعلم يا أخي اني لم أذكر عن الشيخ رحمه الله في هذه الخاتمة الا بعض الامور التي يحتملها القول وأما ما لا يحتملها القول فتذكرناه حتى يشاهد أهل الجنة اذا دخلوها وأهل النار اذا دخلوها والحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقد جاء بحمد الله تعالى كتابنا تقيسا يخضع له عتق كل

معبود ترك التعصب والحمية للنفس فان الشيخ رضى الله عنه كان من اكبر الوارثين كما ذكرنا ذلك في خطبة الكتاب وقد اخبرني شيخ الاسلام الشيخ شهاب الدين الحنبلي النعوشى رحمه الله بعد ان اطلع عليه وكتب عليه و بعد حلقه بالله عز وجل انه طول عمره مامرا بنظره وحكم واحد ما فيه ولا في الجواهر والدرر فرضى الله عن اهل الانصاف وارجو من مدد الله ثم من مدد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون جميع ما رقتنا بنا ملنا متقوسا في قوسنا ونحفظا في ارواحنا ليكون ذلك وسيلة الى العمل ببعض ما فيه من خلاق الحميدة والآداب الشرعية ونسأل الله تعالى ان يخلصنا من الدنيا على الرضا والقسم وان يخلص أهلها منا بالنظر الى عوراتنا دون عوراتهم وان لا يفضحنا بظنوننا (٢٠٤) ودعواؤنا ولا بما خفي علمه علينا من عظيم زلاتنا وقبيح اراداتنا ودقيق خطرنا

الفقير الى الله تعالى محمد بن عبد البرمتموشى الحنفى على اليواقيت والجواهر في عقائد الاكابر لسيدنا ومولانا الامام العالم العامل العلامة الحق المدقق الفهامة خاتمة المحققين وارث علوم الانبياء والمرسلين شيخ الحقيقة والشرعة معدن السلوك والطريق من توجهه الله تاج العرفان ورقمه على أهل هذه الأزمان مولانا الشيخ عبد الوهاب أدام الله النفع به للأمام وأبقاه تعالى لنفع العباد مدى الأليام وحرصه بعينه الى ان تاتم فاذا هو كتاب جل مقداره ولعت أسرارته وسعت من سحب الفضل أمطاره وافتت في باض التحقيق ازهاره ولاحت في سماء التدقيق شمسوه والما وتناغث في ضياض الارشاد بلغات الحق أطيافه فاشرفت على صفحته العجب بلقيس أنوارها فأسألت الكريم أن يمن على العباد بطول حياته والمسؤول عن فضله وأحسنه وصدقته ان لا يخلى العبد من نظره ودعوته وأن يتمتع بطول حياته وخاتمة آمين

يقول الفقير إلى الله تعالى عبد الباقى سعيد الحسينى

الحمد لله القاسم على كل نفس بما كسبت المطلع على ضائر القلوب إذا هجست الذى لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض تحركت أو سكنت والصلاة والسلام على سيد محمد الذى رقت رتبته في سماء نبوته وأسرعت الحوارق إلى جنباته حين دحاهها لظهور معجزاته صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وبعد فقد تم بحون الله وحسن توفيقه طبع كتاب اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الأكابر للامام العارف سيدى عبد الوهاب الشعرافى مطرزا هامشه بكتابت السكربت الأحرر في بيان علوم الشيخ الأكر المؤلف المذكور ضاعف الله تعالى له الأجور وذلك الطبع الترام حضرة المحترم عباس افندى بن عبد السلام بن شقرون بالمطبعة الحجازية لصاحبها ومديرها عبد اللطيف أفندى حجازى في أواخر شهر شعبان المعظم من شهر سنة ١٣٥١ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية

وكيف لنا بذلك في هذا الزمان الذى هو محل ظهور المعجائب والاحوال الرديئة وقد استوفينا غالب الأعمال التى أهلك الله بها الامم السابقة والظهور الماضى وحدث بنا نياتنا وتحكمت عما لنا فيها بأعمالنا وقد قرب انشقاق البحر الاخرى بقوة عسكر الظلم والضلال

وقبض العلوم عن العمل بها ورفض الضلال فلا تخم الدنيا الاعلى حنافة كما لا يرتفع في منزل التحليل الانخالقة وقد وصف بعض أهل المائنة السادسة زمانه فقال قد صارت حكماء أهل زماننا ذبابا وعلماؤه ذبابا وقروده فضلاء وفهوده عقلاء وتجارته حوقية وفجاره صوفية وثعالبه زهادا وثعالبه عبادا وتقياؤه

فصاحا وأشقيائه نصاحا وعقاره وعاطا وحياته حفاظا استغنوا بالعضاضع عن النصائح وعن المعارف بالمعارف وعن الطيبة بالمقبيات وعن أسرار القيوب بأشرار العيوب فلا الآيات المماوية تذكرهم ولا الآيات النفسانية تحجبهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم أقول قولى هذا وأستغفر الله تعالى من كل خطأ وزال وقع من جوراحى الظاهرة والباطنة الى وقفى هذا عدد كل ذرة في الوجود قال ذلك وكتبه مؤلفه العبد الفقير الى غفور بهومغفرته ومساعته عبد الوهاب بن أحمد بن على الشعرافى عفا الله عنه وعن والديه وعن مشايخه وجميع المسلمين وكان الفراغ من تأليفه في يوم الاحد حادى عشرى شهر رمضان المعظم قدره سنة اثنتين وأربعين وتسعمائة من الهجرة الشريفة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما بدأ الى يوم الدين وحسبنا الله ونعم الوكيل وأنا استغفر الله العظيم وأنوب اليه من الافوال والافعال والحمد لله رب العالمين

